

ما شاء الله كان

الجزء الثالث

من

حاشية العالم العلامة العارف بالله

تعالى الشيخ احمد الصاوي

المالكي على تفسير

الجلالين تقنا الله

بهم أجمعين

آمين



CHECKED - 1969

طبع بالطبعة الأولى سنة ١٢٩٥ هـ

بشارع رقعة القمح بجوار الازهر الشريف

على نفقة

(مصطفى البابي الحلبي واولاده)

قد قوبلت هذه الطبعة على نسخة أميرية

مطبوعة سنة ١٢٩٥ هـ ونسخ أخرى موق بها

(الطبعة الاولى سنة ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م)

الاصلي
5/1A

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ
مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سورة الكهف مكية الا
واصبر نفسك الآية مائة
وعشر آيات او وخمس
عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد) هو الوصف بالجميل
ثابت (لله) تعالى وهل
المراد الاعلام بذلك
للايمان به والثناء به او هما
احتمالات أفيدها الثالث

الحمد لله الاول الآخر الباطن الظاهر والصلاة والسلام على سيدنا محمد الطاهر الفاخر وعلى آله واصحابه
ذوى العلا والمفاخر (و بعد) فلما انتهى الكلام على تكملة الجلال السيوطي فليشرع الآن في الكلام
على تأليف شيخه الجلال محمد بن احمد المحلى نفعنا الله بهما وعلومهما في الدنيا والاخرة ونسال الله تعالى
الاعانة على البدء والختام والموت على كمال الايمان والاسلام قال نفعنا الله به

﴿سورة الكهف مكية﴾

سميت بذلك لذكر قصة اصحاب الكهف فيها من باب تسمية الشيء باسم بعضه وسورة مبتدأ ومكية خبر
اول ومائة اعطى خبر ثان (قوله ثابت) قدره اشارة الى ان الجار والمجرور في لله متعلق بمحذوف خبر
المبتدأ والمراد بالثبوت الدوام والاستمرار ازاو ابدا فحصل الفرق بين حمد القديم والحادث فوصف
القديم بالكالات ازلى مستمر وكال الحادث عارض (قوله الاعلام بذلك) اى الاخبار بان وصفه
الكالى ازلى فتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى والمقصود منها كونها عقيدة للعباد وشرطا في ايمانهم
والخبر بالحمد حامد (قوله والثناء به) اى انشاء الثناء بضمون تلك الجملة لا انشاء المضمون فانه ثابت
أزلا يستحيل انشاؤه فتكون على هذا خبرية لفظا انشائية معنى كانه قال أجدد وأشى حمد النفسى
بنفسى لعجز خلقى عن كنهى حمدى ولذا حكى عن ابى العباس المرسي انه سال ابن النحاس النحوى عن
أل فى الحمد لله هل هى جنسية او عدية فقال يقولون انها جنسية فقال لا بل هى عهدية لان الله لما علم عجز
خلقه عن كنهى حمده حمد نفسه بنفسه وابقاه لهم يحمده به (قوله أو هما) اى الاعلام والثناء ويكون هذا
من باب استعمال الجملة فى الخبر والانشاء على سبيل الجمع بين الحقيقة والحجاز فاستعمالها فى الخبر حقيقة
واستعمالها فى الانشاء مجاز وحينئذ فيكون المقصود من هذه الجملة امرين الاعلام للايمان والتصدق
وانشاء الثناء (قوله أفيدها الثالث) اى أكثرها فائدة لدلالة على امرين مقصود كل منهما بالذات

ان قلت ان انشاء الثناء يستلزم الاعلام والاعلام يستلزم انشاء الثناء * قلنا نعم لكن فرق بين الحاصل المقصود والحاصل الغير المقصود فنحصل انه اذا جمعت الجملة خبرية فقط كان الثناء حاصلًا غير مقصود وان جمعت انشائية فقط كان الايمان بها حاصلًا غير مقصود وان استعملت فيهما كان كل مقصودا لذاته (قوله الذي انزل) تعليق الحكم بالمشق يؤذن بالعلية كانه قال الحمد لله لا جل انزاله الخ وانما جعل الانزال سببًا في الحمد لانه اعظم نعمة وجدت دنيا وأخرى اذ به تنال سعادة الدارين اذ فيه صلاح المعاد والمعاش قال تعالى وانزلنا عليك الكتاب تبيا بالكل شيء (قوله على عبده) الاضافة لتشريف المضاف ولذا قال القاضي عياض

ومما زادني شرفا وتبها * وكدت باخصى أطاء الثريا

دخولي تحت قولك يا عبادي * وأن صيرت احمد لي نبيًا

(قوله ولم يجعل له) الجملة امام عطوفة على قوله انزل فتكون من جملة الحمد عليه أو حال كما قال المفسر (قوله اختلافا) أى فى اللفظ والمعنى والوجع بالكسر الفساد فى المعانى وبالفتح فى الاجسام (قوله تناقضا) نعت لا اختلافا على حذف مضاف أى ذاتا ناقض (قوله كما) ان ارى به الاستقامة فى المعنى كان حالا مؤكدة كما قال المفسر وان ارى به الاستقامة مطلما كان حالا مؤسدة (قوله مستقيا) اى معتدلا قائما بمصالح العباد دنيا وأخرى فهو مصلح لصاحبه دياه وآخرته من حيث انه يؤنس في قبره ويتلقى عنه السؤال ويكون نورا على الصراط ويوضع فى الميزان ويرقى به درجات الجنة وهذا المعامل به وقائم على غير المعامل به بمعنى انه يكون حجة عليه أو المعنى قيا حسن الالفاظ والمعانى لكونه فى اعلى طبقات الفصاحة والبلاغة * فان قلت ما فائدة التاكيد * قلنا دفع توهم ان نفي الوجع عن غالبه لان الحكم للغالب (قوله لينذر) متعلق بانزال وهو ينصب مفعولين قدر المفسر الاول بقوله الكافرين والثانى هو قوله يا ما وقوله وينذر معطوف على قوله لينذر الاول وحذف مفعوله الثانى لدلالة ما هنا عليه وذكر مفعوله الاول ففى الكلام احتمالان حيث حذف من كل نظير ما اثبتته فى الآخر (قوله الكتاب) هو فاعل ينذر وفى بعض النسخ بالكتاب وحينئذ فيكون فاعل الانذار اما ضمير عائد على الله او على محمد (قوله الذين يعملون الصالحات) نعت للمؤمنين وقوله أن لهم أى بان لهم وانما ذكر المفعولين معا لعدم التطير لهم بخلاف أهل الانذار فانواعهم مختلفة (قوله ما كثرين) أى مقيمين فيه (قوله هو الجنة) اى الاجر الحسن (قوله من جملة الكافرين) اشار بذلك الى ان قوله وينذر معطوف على ينذر الاول عطوف خاص على عام والتسكية التشنيع والتقييح عليهم حيث نسبوا لله الولد وهو مستحيل عليه قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولدا (قوله الذين قالوا اتخذ الله ولدا) أى مولودا ذكر اواثى فيشمل النصارى واليهود ومشركي العرب (قوله ما لهم به من علم) أى لا استحالة عليه عقلا (قوله بهذا القول) هذا أحد أوجه فى مرجع الضمير والثانى انه راجع للولد اى انهم نسبوا له الولد مع عدم علمهم به لاستحالة وعدم وجوده الثالث انه راجع لله اى ليس لهم علم بالله اذ لو علموه لما نسبوا له الولد (قوله من قبلهم) بفتح الميم بدل من آباؤهم أى قالوا آباؤهم من تقدمهم عموما وليس المراد بهم خصوص من لهم عليهم ولادة (قوله كبرت كلمة) كبر فعل ماض لا نشاء الذم والتاء علامة التانيث والفاعل مستتر تقديره هى وكلمة تمييزه والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله مقالتهم وهذه الجملة مستأنفة لانشاء ذمهم ونظيرها قوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون (قوله تخرج من افواههم) اى من غير تأمل وتدبر فيها بل جرت على ألسنتهم من غير سند (قوله فى ذلك) أى فى هذا المقام وهو نسبة الولد لله (قوله الا كذبا)

(الذى انزل على عبده) محمد
(الكتاب) القرآن (ولم يجعل له) أى فيه (عوجا) اختلافا تناقضا والجملة حال من الكتاب (قيا) مستقيا حال ثانية مؤكدة (لينذر) يخوف بالكتاب الكافرين (يا ما) عذبا (شديد) من لدنه (من قبل الله) ويذكر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا ما كثرين فيه ابدا) هو الجنة (وينذر) من جملة الكافرين (الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به) بهذا القول (من علم ولا آباؤهم) من قبلهم القائلين له (كبرت) عظمت (كلمة تخرج من افواههم) كلمة تميز مفسر للضمير المبهم والمخصوص بالذم محذوف أى مقالتهم المذكورة (ان) ما (يقولون) فى ذلك (الا) مقولا (كذبا)

صفة لموصوف محذوف قدره المنقوس بقوله مقولا (قوله فلعلك باخع الخ) لعل تأتي للترجي وللإشفاق وكل ليس مقصودا هنا بل المراد هنا النهي والمعنى لا تبخع نفسك اى لانهلكها من أجل أسفك وغمك على عدم ايمانهم (قوله بعدهم) تفسير لا تارهم اى فالأ تار جمع أنرو المراد منه البعدي (قوله ان لم يؤمنوا) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير فلا تهلك نفسك والمقصود منه تسليته النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم حزنا يؤدي لاهلاك نفسك واما أصل الحزن والغم فهو شرط في الايمان لا ينهى عنه لان الرضا وشرح الصدر بالسكفر كفر (قوله لحرصك) علة للعلة (قوله) ونصبه على المفعول اى والعامل فيه باخع (قوله انا جعلنا) كالتعليل لما قبله فهو من جملة تسليته صلى الله عليه وسلم وجعل ان كانت بمعنى صير فزينة مفعول ثان وان كانت بمعنى خلق فزينة حال او مفعول لاجله وعلى كل فقوله ماعلى الارض مفعول (قوله وغير ذلك) اى من باقى النعم التى خلقها الله للعباد كالذهب والفضة والمعادن (قوله زينة لها) اى بزين بها وبتنعم قال تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المنقطرة من الذهب والفضة الآية (قوله لنتخير الناس) اى نعاملهم معاملة المختير (قوله ناظرين الى ذلك) حال من الناس اى لنتخير الناس فى حال نظرهم الى الزينة (قوله ابيهم) مبتدأ وأحسن خير وعملا تمييز والجملة فى محل نصب سدت مسد مفعولى نبيلو (قوله اى ازهدله) تفسير اقلوه أحسن عملا والمعنى تميز بين حسن العمل وسيئه بتلك الزينة فمن زهدا كان من أهل الحسن ومن رغب فيها كان بضد ذلك فتدبر (قوله لجامعون) اى مصيرون وصعيدا مفعول ثان (قوله فتاتا) بضم الفاء مصد كالحطام والرفات اى ترابا (قوله جرزا) نعت لصعيدا والمعنى انا لنعيد ماعلى الارض من الزينة ترابا مستويا بالارض كصعيدا ملمس لانيات به ان قلت ان قوله ماعليها صريح فى ان الارض تستمر فيكون منافيا لقوله فى الآية الاخرى يوم تبدل الارض غير الارض اوجب بانه خص ماعلى الارض من الزينة لانه الذى به الغرور والفتنة (قوله أم حسبت) ام منقطعة وفيها ثلاثة مذاهب مذهب الجمهور تفسير بيل والهمزة وعند طائفة تفسر بالهمزة وحدها وعليه درج المنقوس وعند طائفة أخرى تفسر بيل وحدها (قوله اى أظننت) الاستفهام انكارى اى لا تنظن ان قصة اهل الكهف عجيبة دون باقى الآيات فان غيرها من الآيات الدالة على قدرة الله كالليل والنهار والسموات والارض أعجب منها (قوله الكهف) مفرد وجمعه كهوف وأكهف (قوله الغار فى الجبل) اى وان لم يكن متسعا وهو قول وقيل ان الكهف الغار المتسع فان لم يتسع سمى غارا فقط (قوله والرقيم) هو بمعنى مرقوم (قوله اللوح) اى وكان من رصاص وقيل من حجارة وهو مدفون عند باب العار تحت البناء الذى عليه وقيل ان الرقيم اسم الوادى الذى فيه أصحاب الكهف وقيل اسم للقرية وقيل اسم للجبل وقيل اسم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذى تمسكوا به من دين عيسى وقيل دراهمهم التى كانت معهم وقيل كلهم (قوله فيه أسماؤهم) اى ففيه فلان بن فلان من مدينة كذا خرج فى وقت كذا من سنة كذا (قوله فى قصتهم) اى وكانت بعد عيسى عليه السلام (قوله ليس الامر كذلك) اى ليست أعجبها ولا هى عجب دون غيرها بل هى من جملة الآيات العجيبة (قوله اذ أوى الفتية الى الكهف) اى نزلوه وسكنوه * وحاصل قصتهم كما قال محمد بن اسحق لما طفى اهل الانجيل وكثرت فيهم الخطايا حتى عبدوا الاصنام وذبحوا لها وبقى فيهم من هو على دين عيسى مستمسكين بعبادة الله وتوحيده وكان بالروم ملك يقال له دقيا نوس عبد الاصنام وذبح للطواغيت وكان يحمل الناس على ذلك ويقتل من خالفه فمر بمدينة أصحاب الكهف وهى مدينة من الروم يقال لها أفسوس واسمها عند العرب طرسوس

فلعلك باخع) مهلك (نفسك على آثارهم) بعدهم اى بعد توليهم عنك (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) القرآن (أسفا) غيظا وحزنا منك لحرصك على ايمانهم ونصبه على المفعول له (انا جعلنا ماعلى الارض) من الحيوان والنبات والشجر والانهار وغير ذلك (زينة لها لتبلوهم) لتختبر الناس ناظرين الى ذلك (أبيهم احسن عملا) فيه اى ازهد له (وانا لجامعون ماعليها صعيدا) فتاتا (جرزا) يا بسا لانيات (أم حسبت) اى أظننت (ان أصحاب الكهف) الغار فى الجبل (والرقيم) اللوح المكتوب فيه أسماؤهم وأنسابهم وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن قصتهم (كانوا) فى قصتهم (من) جملة (آياتنا عجايبا) خبر كان وما قبله حال اى كانوا عجايبا دون باقى الآيات او أعجبها ليس الامر كذلك اذ ذكر (اذ أوى الفتية الى الكهف)

فاستخفى منه اهل الايمان فصار يرسل اعداءه فيفتشون عليهم ويحضرونهم له فيامرهم بعبادة الاصنام
 ويقتل من يخالفه فلما عظمت هذه الفتنة ورأى الفتية ذلك حزنوا حزنا شديدا وكانوا من اشراف
 الروم وهم ثمانية وكانوا على دين عيسى فاخبر الملك بهم وبعبادتهم فبعث اليهم فاحضروا بين يديه ليكون
 فقال مامنعكم ان تذبحوا الالهتنا وتجعلوا انفسكم كاهل المدينة فاختراروا ايمانا ان تكونوا على ديننا واما ان
 تقتلكم فقال له اكرمهم ان لنا الهة عظيمة ملء السموات والارض ان ندعومن دونه الهة ابدا اصنع
 ما بذاك وقال اصحابه مثل ذلك فامر الملك بنزع لباسهم والحلية التي كانت عليهم وكانوا مسورين
 ومطوقين وكانوا غلما نامردا حسنا جدا وقال سا تفرغ لكم واعاقبكم وما يمنعني من فعل ذلك بكم الا ان
 اني اراكم شبها بفلان احب ان اهلككم واني قد جعلت لكم اجالا تدبرون فيه امركم وترجعون الى عقولكم
 ثم انه سافر لغرض من اغراضه فخافوا انه اذا رجع من سفره يعاقبهم او يقتلهم فاستشوروا فيما بينهم
 واتفقوا على ان ياخذ كل واحد منهم نفقة من بيت ابيه يتصدق ببعضها ويتزود بالباقي ففعلوا ذلك
 وانطلقوا الى جبل قريب من مدينتهم يقال له ينجلوس فيه كهف ومروا في طريقهم بكلب فتبعهم
 فطردوه فعاد ففعلوا ذلك مرارا فقال لهم الكلب انا احب احباب الله عز وجل فناموا وانا احرسكم فتبعهم
 فدخلوا الكهف وقعدوا فيه ليس لهم عمل الا الصلاة والصيام والتسبيح والتحميد وجعلوا نفقتهم تحت
 يد واحد منهم اسمه تملیخا كان ياتي المدينة يشتري لهم الطعام سرا ويتجسس لهم الخبر فلبثوا بذلك الغار
 ماشاء الله ثم رجع الملك دقيا نوس من سفره الى المدينة وكان تملیخا يومئذ بالمدينة يشتري لهم طعاما فجاءوا
 واخبرهم برجوع الملك وانه يفتش عليهم ففزعوا وشرعوا يذكرون الله عز وجل ويتضرعون اليه في دفع
 شره عنهم وذلك عند غروب الشمس فقال لهم تملیخا يا اخوتاه كلوا وتوكلوا على ربكم فاكلوا وجلسوا
 يتحدثون ويتواصون فبينما هم كذلك اذ اتى الله عليهم النوم في الكهف والقاء ايضا على كلبهم وهو باسط
 ذراعيه على باب الكهف ففتش عليهم الملك فدل عليهم فتحير فيما يصنع بهم فاتي الله في قلبه ان يسد
 عليهم باب الغار واراد الله عز وجل ان يكرمهم بذلك ويجعلهم آية للناس وان يبين لهم ان الساعة آتية وانه
 قادر على بعث العباد من بعد الموت فامر الملك بسده وقال دعوهم في كهفهم بموتوا وجوعوا وعطشوا ويكون
 كهفهم الذي اختاروه قبر الههم وهو بطن انهم ايقاظ يعلمون ما يصنع بهم وقد توفى الله ارواحهم وفاته نوم
 ثم ان رجلين مؤمنين في بيت الملك دقيا نوس يكتبان ايمانهم اشرعا يكتبان قصة هؤلاء الفتية فكتبتا
 وقت فقدهم وعددهم وانسابهم ودينهم ومن فروا في لوحين من رصاص وجعلاهما في تابوت من نحاس
 وجعلتا تابوت في البنيان وقال لعل الله ان يظهر علي هؤلاء الفتية قوما مؤمنين قبل يوم القيامة
 فيمر فوا من هذه الكتابة خبرهم ثم مات الملك دقيا نوس هو وقومه ومر بعدة سنون وقرون وتغايرت
 الملوك ثم ملك تلك المدينة رجل صالح يقال له بيدروس واختلف الناس عليه فمنهم المؤمن بالساعة ومنهم
 الكافر بها فشق ذلك عليه حيث كان يسمعهم يقولون لا حياة الا حياة الدنيا وانما تبعث الارواح دون
 الاجساد فخل يتضرع ويقول رب انت تعلم اختلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين لهم امر الساعة والبعث
 فاراد الله ان يظهره على الفتية اصحاب الكهف ويبين للناس شانهم ويجعلهم آية وحجة عليهم ليعلموا ان
 الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور فاتي الله في قلب رجل من اهل تلك الناحية ان يهدم
 ذلك البناء الذي على باب الكهف ويبني بجارته حظيرة لغنمه فهدموا بني به حظيرة لغنمه فلما انفتح
 باب الكهف بعث الله هؤلاء الفتية فجلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة نفوسهم وقد حفظ الله عليهم
 ابدانهم وجاهلهم وهيئتهم فلم يتغير منها شيء فكانت هيئتهم وقت ان استيقظوا كهيئتهم وقت ان رقدوا ثم
 ارسلوا تملیخا الى المدينة ليشتري لهم الطعام فذهب فرأى المدينة قد تغير حالها والهمل او ملكها وقد اخذ

جمع فتى وهو الشاب الكامل خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار (فقالوا ربنا آتنا من لدنك) من قبلك (رحمة وهي) اصلح (لنا من امر نارشدا) هداية (فضر بنا على آذانهم) اى آمنناهم (فى الكهف سنين عددا) معدودة (ثم سئناهم) يقظناهم (لنعلم) علم مشاهدة (اى الحزين) الفريقين المختلفين فى مدة لبثهم (احصى) فعل بمعنى ضبط (لما لبثوا) للبهيم متعلق بما بعده (امسدا) غاية (نحن نقص) نقرأ (عليك نباهم بالحق) بالصدق (انهم فتيه آمنوا بربههم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم) قوبناها على قول الحق (اذ قاموا) بين يدى ملكهم وقد امرهم بالسجود للاصنام (فقالوا ربنا رب السموات والارض ان ندعوك من دونك) اى غيره (الهالقد قلنا اذا شططا) اى قولنا اذا شطط اى افراط فى الكفران دعونا الها غير الله فرضا (هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف بيان

أهل المدينة وذهبوا به الى ذلك الملك المؤمن فاخبره تملیخا بقصته وقصة أصحابه فقال بعض الحاضرين يا قوم لعل هذه آية من آيات الله جعلها الله لكم على يده هذا الفتي فانطلقوا بنا حتى يرينا أصحابه فانطلق اريوس واسطيوس من عظماء المملكة ومعهما جميع أهل المدينة كبيرهم وصغيرهم نحو أصحاب الكهف لينظروا اليهم فاول من دخل عليهم هذان العظيمان الكبيران فوجدوا فى أنر البناء تابوتا من نحاس ففتحاها فوجدوا فيه لوحين من رصاص مكتوباً فيهما ما قصتهم فلما قرؤهما عجبوا وحمدوا الله الذى أراهم آية تدلهم على البعث ثم أرسلوا قاصدا الى ملكهم الصالح يدروس أن يعجل بالحضور اليه الملك ترى هذه الآية العجيبة فان فتية بعثهم الله وأحياهم وقد كان توفاهم ثلثمائة سنة وأكثر فلما جاءه الخبر ذهب همه وقال أحمدا رب السموات والارض تفضلت على ورحمتى ولم تطفى النور الذى جعلته لآبائى فركب وتوجه نحو الكهف فدخل عليهم وفرح بهم واعتنقهم ووقف بين أيديهم وهم جلوس على الارض يسبحون الله ويحمدونه فقالوا له نستودعك الله والسلام عليك ورحمة الله حفظك الله وحفظ ملكك ونعيمك بالله من شر الانس والجن فبينما الملك قائم اذ رجعوا الى مضاجعهم فناموا وتوفى الله أنفسهم فقام الملك اليهم وجعل ثيابهم عليهم وأمر أن يجعل كل رجل منهم فى تابوت من ذهب فلما مشى ونام أتوه فى منامه فقالوا له انالم نخلق من ذهب ولا فضة ولكننا خلقنا من التراب والى التراب نصير فاتركنا كما كنا فى الكهف على التراب حتى يبعثنا الله منه فامر الملك عند ذلك بتابوت من ساج فجعلوا فيه وأمر أن يبنى على باب الكهف مسجد فيه ويسد به باب الغار فلا يراهم احد وجعل لهم عيدا عظيما وأمر أن يؤتى كل سنة اهل ملخصا من الخازن (قوله جمع فتى) أى كصبي وصبية (قوله اصلح) أى أويسر (قوله هداية) أى تثبتنا على الايمان وتوفيقا للاعمال الصالحة (قوله فضر بنا على آذانهم) مقوله محذوف تقديره حجبا ما نعالهم من السماع وهذا هو المعنى الحقيقى وليس مراد ابل المراد آمنناهم ففى الكلام تجوز حيث شبه القاء النوم بضرب الحجاب واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الضرب ضربنا بمعنى آمننا استعارة نصريحية تبعية (قوله معدودة) أشار بذلك الى أن عددا مصدر بمعنى معدودة نعت لسنتين وسياتى عدها فى الآية (قوله علم مشاهدة) جواب عما يقال كيف قال تعالى لنعلم مع أنه تعالى عالم بكل شىء أزلا فاجاب بقوله علم مشاهدة والمعنى ليظهر وي شاهد ويحصل لهم ما تعلق به علمنا أزلا من ضبط مدتهم (قوله الفريقين المختلفين) قيل المراد بالفريقين أصحاب الكهف لافتراقهم فرقتين فرقة تقول يوم وفرة تقول بعض يوم وقيل هم أهل المدينة افترقوا فرقتين فى قدر مدتهم بالتخمين والظن (قوله فعل) أى ماض وليس اسم تفضيل لانه لا يبنى من غير الثلاثى (قوله للبهيم) أشار بذلك الى أن مامصدرية مراعى فيها اعتبار المدة وقوله متعلق بما بعده أى حال منه وأما مفعول أحصى (قوله نحن نقص عليك نباهم) أى تفصيل لك يا محمد خبرهم (قوله بالحق) الباء للملابسة والجار والمجرور حال من نبا (قوله انهم فتيه) أى شباب كانوا من عظماء أهل تلك المدينة وأحد هم كان وزير الملك (قوله آمنوا بربههم) أى صدقوا به وانقادوا لاحكامه (قوله قوبناها على قول الحق) أى حيث خالفوا الملك ولم يحصل لهم منه رعب ولا خوف (قوله اذ قاموا) ظرف لربطنا اى ربطنا على قلوبهم وقت قيامهم (قوله بين يدى ملكهم) اى واسمه دقيا نوس (قوله فقالوا) اى خطابا للملك ثلاث جمل وآخرها قوله شططا (قوله لن ندعوك) اى نعبد (قوله اى قولنا اذا شطط) أشار بذلك الى ان شططا منصوب على المصدرية صفة لمحذوف على حذف مضاف اى افراط فى الكفر اى مجاوزة الحد فيه (قوله هؤلاء قومنا) هذه جمل ثلاث قالوها فيما بينهم بعد خروجهم من عند الملك وآخرها قوله كذبا (قوله عطف بيان)

(أخذوا من دونه آلهة لولا هلا (ياتون عليهم) على عبادتهم (بسلطان بين) بحجة ظاهرة (فمن اظلم) اى لا أحد اظلم من افترى على الله كذبا) بنسبة الشرىك اليه تعالى قال بعض الفتيه لبعض (واذ اعزّز لمتوهم وما يعبدون (V) الا الله فاووا الى الكهف ينشر

لكن ربكم من رحمته ويهي
لكم من امركم مرفقا
بكسر الميم وفتح القاء
وبالعكس ما ترتقون
به من غداء وعشاء (وترى
الشمس اذا طلعت تزاور)
بالتشديد والتخفيف
تميل (عن كفهم ذات
اليمن) ناحيته (واذا
غربت تقرضهم ذات
الشمال) تتركهم وتتجاوز
عنهم فلا تصمهم البتة
(وهم في جفوة منه) متسع
من الكهف بناهم برد
الريح ونسميها (ذلك)
المذكور (من آيات الله)
دلائل قدرته (من يهد الله
فهو المهتدون يضل فان
تجده وليا مرشدا
وتحسبهم) لو رأيتمهم
(ايقظا) اى متبهين لان
اعينهم مفتحة جمع يقط
بكسر القاف (وهم رقود)
نيام جمع راقد (وقلبهم
ذات اليمين وذات الشمال)
لثلاثا كل الارض لحومهم
(وكلبهم باسط ذراعيه)
يديه (بالوصيد) بقاء
الكهف وكانوا اذا انقلبوا
انقلب وهو مثلم في
النوم واليقظة (لواطلت
عليهم لوليت منهم فرارا

أى او بدل (قوله اتخذوا) خبر المبتدا (قوله هلا) اشار بذلك الى ان لولا التحضيض والمقصود من ذكر
هذا الكلام فيما بينهم تذاكر التوحيد وتقوية انفسهم عليه (قوله على عبادتهم) اشار بذلك الى ان
الكلام على حذف مضاف (قوله اى لا احد) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله
قال بعض الفتيه لبعض) قدره اشارة الى ان اذ طرف منصوب بحذف اى قال بعضهم لبعض وقت
اعتزالهم (قوله وما يعبدون الا الله) ماموصولة او مصدرية والمعنى واذا اعزّز لمتوهم والذي يعبدونه
غير الله او معبوداتهم غير الله (قوله ينشر لكم) اى يبسط ويوسع (قوله وبالعكس) اى فهم اقراء تان
سبعيتان واما الجارحة فبكسر الميم فقط (قوله من غداء وعشاء) اى وغير ذلك (قوله وترى الشمس
الخطاب للنبي او لكل احد والمعنى لو كنت هناك عندهم واطلعت على كفهم لرأيت الشمس اذا طلعت
اغ (قوله بالتشديد) اى فاصله تزاور قلبت التاء زاياد غمت في الزاي (قوله والتخفيف) اى بحذف
احدى التاء بن وهما اقراء تان سبعيتان (قوله ناحيته) اشار بذلك الى ان ذات اليمين وذات الشمال
طرف مكان بمعنى جهة اليمين وجهة الشمال والمراد بهن الداخل للكهف وشماله وذلك ان كفهم
مستقبل بنات نعش فتصلي عنهم الشمس طالعة وغاربة لثلاثا تؤذيهم بحرهما ولا ينافى هذا ما تقدم
في القصة انه سد باب الكهف وبني عليه مسجدا لان الكهف له محل مفتوح من اعلاه جهة بنات نعش
(قوله وهم في جفوة منه) اى وسطه والجملة حالية (قوله المذكور) اى من نومهم وحمايتهم من اصابة
الشمس لهم (قوله من يهد الله فهو المهتد) جملة معترضة في اثناء القصة لتسليته صلى الله عليه وسلم (قوله
فلن تجده وليا) اى معينا (قوله مرشدا) اى هاديا (قوله وتحسبهم) خطاب للنبي او لكل احد (قوله
بكسر القاف) اى كفخذوا واخذوا يضم ايضا كمضد واعضاد (قوله ونقلبهم اغ) قيل يقلبون في
كل سنة مرة في يوم عاشوراء وقيل يقلبون مرتين وقيل كل تسع سنين والمقلب لهم قيل الله وقيل ملك
يامره تعالى (قوله وكلبهم) وكان اصفر اللون وقيل اسمر وقيل كلون السماء واسمه قطمير وقيل
ريان وهو من جملة الحيوانات التي تدخل الجنة وبهذا تعلم ان حب الصالحين والنفاق بهم يورث
الخير العظيم والفوز بجنات النعيم (قوله ذراعيه) منصوب بباسط وهو ليس بمعنى الماضي المنقطع
بل المستمر وقوله اسم الفاعل لا يعمل ان كان بمعنى الماضي لا بمعنى المستقبل (قوله بقاء الكهف) اى
رحمته وقيل المراد بالوصيد العتبة وقيل الباب وقيل التراب (قوله لواطلت عليهم) الخطاب للنبي او لكل
أحد (قوله فرارا) منصوب على المصدر من معنى الفعل قبله او على الحال اى قارا (قوله رعبا) اى
فزعوا روى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال غزونا مع معاوية نحو الروم فررنا بالكهف الذي
فيه اصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف لنا عن هؤلاء نظرنا اليهم فقال ابن عباس قد منع من ذلك
من هو خير منك لواطلت عليهم لوليت منهم فرارا فبعث معاوية أناسا فقال اذهبوا فانظروا فلما
دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فخرجتهم (قوله بسكون العين وضمها) ظاهره ان القراء آت اربع
وليس كذلك بل ثلاث فقط سبعيات لان اللام ان خففت جاز في العين السكون والضم وان شددت
تعين في العين السكون فقط (قوله كما فعلنا بهم ما ذكر) اى من القاء النوم عليهم تلك المدة الطويلة فيكون
ايقظهم آية اخرى يعتبر بها هم وغيرهم (قوله ليتساءلوا) اللام للسببية أو للواقعية والصيرورة (قوله قال قائل
منهم) اى واحد منهم وهو كبيرهم ورئيسهم مكسامين (قوله كم ليثتم) كم منصوبة على الظرفية ومجرها
محذوف تقديره كم يوما (قوله او بعض يوم) أولئك منهم لتردهم في غروب الشمس وعدمه

ولمئت) بالتشديد والتخفيف (منهم رعبا) بسكون العين وضمها منهم الله بالرب من دخول احد عليهم (وكذلك) كما فعلنا
بهم ما ذكرنا (بعثناهم) ايقظناهم (ليتساءلوا بينهم) عن حالهم ومدة ليثتمهم (قال قائل منهم كم ليثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم)

لأنهم دخلوا الكهف عند طلوع الشمس وبعثوا عند غروبها فظنوا أنه غروب يوم الدخول ثم قالوا متوقفين في ذلك (ربكم أعلم بما ابدتم فابعثوا أحداكم بورقكم) يسكون الرأ وكسرها بفضتكم (هذه إلى المدينة) يقال إنها المسماة الآن طرموس بفتح الراء (فليتنظروا بها أركي طعاما) أي أي اطعمة المدينة أحل (٨) فليأتكم برزق منه وليلطف ولا يشعروا بكم أحدا منهم أن يظهر وأعليكم يرجوكم

يقتلوك بالرجم (أو يعيدوكم في ملتهم ولن تفلحوا إذا) أي ان عدتم في ملتهم (ابدا وكذلك) كما بعثناهم (اعثرنا) اطعنا (عليهم) قوهم والمؤمنين (ليعلموا) أي قومهم (ان وعد الله) بالبعث (حق) بطريق ان القادر على انامتهم المدة الطويلة وبقائهم على حالهم بلا غذاء قادر على احياء الموتى (وان الساعة لا ريب شك فيها) معمول لا عثرنا (يتنازعون) أي المؤمنون والكفار (بينهم امرهم) امر الفتية في البناء حوهم (فقالوا) أي الكفار (ابنوا عليهم) أي حوهم (بنينا) يستترهم (ربهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم) الفتية وهم المؤمنون (لنتخذن عليهم) حوهم (مسجدا) يصلي فيه وفعل ذلك على باب الكهف (سيقولون) أي المتنازعون في عدد الفتية زمن النبي أي يقول بعضهم (ثلاثة) أي بعضهم (ثلاثة) أي بعضهم (خمس) أي بعضهم (سبعة) أي بعضهم (عشر) أي بعضهم (والقولان لنصارى نجران رجما بالغيب) أي ظنا

(قوله لأنهم دخلوا الكهف الخ) ظاهره أنهم ناموا في يوم دخولهم وتقدم أنهم مكثوا مدة في الكهف قبل نومهم يتعبدون ويأكلون ويشربون فكان المناسب ان يقول لأنهم ناموا طلوع الشمس الخ (قوله قالوا) أي بعضهم لبعض (قوله متوقفين في ذلك) أي في قدر مدة لبثهم (قوله ربكم أعلم بما ابدتم) هذا تفويض منهم لا من الله احتياطا وحسن أدب (قوله فابعثوا) أي أرسلوا (قوله أحداكم) أي وهو تلميذا (قوله بورقكم) قيل الورق الفضة المضروبة وقيل الفضة مطلقا وتحذف فاء الكلمة فيقال رقعة (قوله يسكون الرأ وكسرها) سبعينان (قوله هذه) أي الدراهم التي كانت معهم من بيوت آبائهم فانهم اتفقوا بعضها قبل نومهم وبقى بعضها معهم فوضعه عند رؤسهم حين ناموا وكان عليها اسم ملكهم دقيانوس وكان الواحد منها قدر خف ولد الناقة الصغير (قوله الآن) أي في الاسلام واما في الجاهلية فكانت تسمى افسوس وقيل افسوس من أعمال طرسوس (قوله أحل) أي أحل ذبيحته لأنهم كان منهم من يذبح للطواغيت وكان فيهم قوم يخفون ايمانهم فطلبوا أن يكون طعامهم من ذبيحة المؤمنيين (قوله وليلطف) أي يترفق في ذهابه ورجوعه لئلا يعرف (قوله ولا يشعروا بكم أحدا) أي لا يفعل ما يؤدي إلى شعور أحد بكم (قوله أنهم) أي أهل المدينة (قوله ان يظهر وأعليكم) أي يغلبوكم ويطلعوا عليكم (قوله أو يعيدوكم في ملتهم) أي يصيروكم اليها (قوله ولن تفلحوا إذا ابدا) أي لن تظهروا بمطلوبكم لو وقع منكم ذلك ولو كررها ان قلت كيف أنبتوا عدم الفلاح بالعود في ملتهم مع الاكره المستفاد من قوله أنهم ان يظهروا عليكم اطع مع ان المكره غير مؤخذ بما اكره عليه أجيب بان هذا مخصوص بشر بعثنا واما من قبلنا فكانوا يؤخذون بالاكره بدليل قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمي الخطايا والنسيان وما استكرهوا عليه (قوله وكذلك) أي كما أنماهم وبعثناهم (قوله قومهم والمؤمنين) قدر ذلك إشارة إلى ان مفعول اعثرنا محذوف (قوله أي قومهم) أي ذرية قومهم لأن قومهم قد انقرضوا (قوله بلاغذاء) أي قوت (قوله وان الساعة) أي القيامة (قوله معمول لا عثرنا) المناسب جملة ظرفا لمحذوف تقديره اذكر أول قوله قال الذين غلبوا (قوله أي المؤمنون والكفار) أي فقال المؤمنون بنبي عليهم مسجدا يصلي فيه الناس لأنهم على ديننا وقال الكفار بنبي عليهم بيعة لأنهم من أهل مائتنا (قوله ربهم أعلم بهم) يحتمل ان يكون من كلام الله او من كلام المتنازعين (قوله وهم المؤمنون) أي الذين كانوا في زمن الملك بيدروس الرجل الصالح (قوله وفعل ذلك على باب الكهف) أي وبقى ظهر الكهف مفتحا كما تقدم (قوله أي المتنازعون) أي وهم النصارى والمؤمنون (قوله ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله هم (قوله ربهم أعلم بهم) مبتدأ وخبر والجملة صفة لثلاثة وكذا يقال في قوله ويقولون خمسة ويقولون سبعة (قوله نجران) موضع بين الشام واليمن والحجاز (قوله رجما بالغيب) أي ظنا من غير دليل ولا برهان (قوله أي المؤمنون) أي قالوا ذلك باخبار الرسول لهم عن جبريل عليه السلام (قوله بزيادة الواو) أي من غير ملاحظة معنى التوكيد (قوله وقيل تاكيد) أي زائدة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف وحكمة زيادتها الإشارة إلى تصحيح هذا القول دون ما قبله (قوله ودلالة على لصق الصفة الخ) العطف للتفسير على ما قبله فهما قولان فقط (قوله قل ربني أعلم بعتهم) أي من غيره (قوله ما يعلمهم الا قليل) أي وهو النبي ومن سمع منه

في الغيبة عنهم وهو راجع إلى القولين معا ونصبه على المفعول له أي لظنهم ذلك (ويقولون) أي المؤمنون (سبعة وثامنهم كلبهم) الجملة من المبتدأ وخبره صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تاكيد ودلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الاولين بالرجم دون الثالث دليل على انه مرضى وصحيح (قل ربني أعلم بعتهم ما يعلمهم الا قليل) قال ابن عباس اننا من القليل

وقوله وذكرهم سبعة (فلا تمار) وذكرهم سبعة (فلا تمار)
تجادل (فيهم الامراء)
ظاهرا (بما أنزل عليك)
(ولا تستفت فيهم)
الفتيا (منهم) من أهل الكتاب
اليهود (أحدا) وسأله أهل
مكة عن خبر أهل الكهف
فقال أخبركم به غدا ولم
يقبل ان شاء الله فنزل (ولا
تقولن لشيء) أى لاجل
شيء (انى فاعل ذلك غدا)
أى فيما يستقبل من الزمان
(الا أن يشاء الله) أى الا
ملتبساً بمشيئة الله تعالى
بان تقول ان شاء الله
(واذا كركبك) أى مشيئته
معلقاً بها (اذا نسيت)
التعليق بها ويكون ذكرها
بعد النسيان كذكرها مع
القول قال الحسن وغيره
مادام فى المجلس (وقل
عسى ان يهدين ربى لا قرب
من هذا) من خبر أهل
الكهف فى الدلالة على نبوتى
(رشد) هداية وقد فعل
الله تعالى ذلك (وابشوا فى
كهفهم ثمانية) بالنون
(سنين) عطف بيان
لثمانية وهذه السنون
الثمانية عند أهل
الكتاب شمسية وتزيد
القمرية عليها عند العرب

(قوله وذكرهم سبعة) أى وهم مكسلينا وتمليخا ومرطونس ونيونوس وساريونوس وذونوانس
وفلستطيونس وهو الراعى واسم كليهم قطمير وقيل حمران وقيل ريان قال بعضهم علموا أولادكم أسماء
أهل الكهف فانها لو كتبت على باب دار لم تحرق وعلى متاع لم يسرق وعلى مركب لم تغرق وقال ابن عباس
رضي الله عنهما خواص أسماء أهل الكهف تنفع اتسعة أشياء للطلب والحرب ولطفء الحريق تكتب
على خرقة وترمى فى وسط النار تطفأ باذن الله وليكأ الاطفال والحى المثلثة وللصداع تشد على العضد
الايمين ولا المصبين والركوب فى البر والبحر ولحفظ المال ولنماء العقل ونجاة الآئمين اه (قوله الامراء
ظاهرا) أى غير متعمق فيه بل نقص عليهم ما فى القرآن من غير تحجیل لهم وتقشيش على عا ائدهم (قوله بما
انزل اليك) أى وهو القرآن (قوله ولا تستفت فيهم منهم احدا) أى لا تسال احدا عن قصتهم فان فيما
اوحى اليك الكفاية (قوله اليهود) المناسب عدم التقييد بذلك بل يقيد بالنصارى لما روى انه عليه
الصلاة والسلام سال نصارى نجران عنهم فنهى عن ذلك (قوله وسأله أهل مكة) أى بتعليم اليهود لهم
حيث قالوا لهم سلوه عن الروح واصحاب الكهف وعن ذى القرنين فسالوه عنها فقال ابقونى غدا اخبركم
ولم يقبل ان شاء الله فباطا عليه الوحى بضعة عشر يوما واربعين حتى شق عليه وتمارت قريش فى ذلك
(قوله فنزل) أى بعد انقضاء تلك المدة لتعليم الامته الادب وتقويض الامور الى الله تعالى فان الانسان لا
يدرى ما يفعل به فاذا كان هذا الخطاب لرسول الله وهو سيد الخلق فما بالك بغيره (قوله أى لاجل شيء)
أى تهتم به وتريد القدوم عليه (قوله انى فاعل ذلك) المراد بالفعل ما يشمل القول (قوله أى فيما يستقبل
من الزمان) اشار بذلك الى ان المراد بالعدم ما يستقبل كان فى يومك او بعده بقليل او كثير لا خصوص
اليوم الذى بعد يومك (قوله الا ان يشاء الله) استثناء من عموم الاحوال كانه قال لا تقولن لشيء فى حال
من الاحوال الا فى حال تلبسك بالتعليق على مشيئة الله (قوله ويكون ذكرها بعد النسيان) أى لما
روى انه صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية قال ان شاء الله (قوله قال الحسن وغيره مادام فى المجلس) أى ولو
انقصل عن الكلام السابق وقال ابن عباس يجوز ان يفصل الى شهر وقيل الى سنة وقيل ابد او قيل الى أربعة
أشهر وقيل الى سنتين وقيل ما لم ياخذ فى كلام آخر وقيل يجوز بشرط ان ينوى فى الكلام قيل يجوز
ان يفصله فى كلام الله تعالى لانه اعلم بمراده لافى كلام غيره وعامة المذاهب الاربعة على خلاف ذلك كله
فان شرط حل الايمان بالمشيئة أن تتصل وان يقصد بها حل اليمين ولا يضر الفصل بتنفس او سعال او
عطاس ولا يجوز تفليدها مع المذاهب الاربعة ولو وافق قول الصحابة والحديث الصحيح والآية
فالخارج عن المذاهب الاربعة ضال مضل وربما اداه ذلك للكفر لان الاخذ بظواهر الكتاب والسنة
من اصول الكفر (قوله وقل) أى لاهل مكة (قوله ان يهدين) أى يدانى (قوله فى الدلالة) متعلق
بقرب (قوله رشد) اما مفعول مطلق ليهدى بنى لموافقته له فى المعنى واليه يشير المفسر بقوله هداية ويصح
أن يكون تمييزا لا قرب أى لا قرب هداية من هذا (قوله وقد فعل الله تعالى ذلك) أى هداه لما هو أعجب
وأطعمه على ما هو أغرب حيث شاهدته شاهد فى ليلة الاسراء وأعطاه علوم الاولين والآخرين وفاق
عليهم بعلوم لم يطالع عليها أحد سواه وأشار المفسر بذلك الى أن الترجى فى كلام الله بمنزلة التحقق (قوله
وابشوا فى كهفهم) هذارى على أهل الكتاب حيث اختلفوا فى مدة لبثهم (قوله عطف بيان) أى لان تمييز
المائة فى الكثير مفرد مجرد وفى قراءة بالاضافة وعليها فتكون من القليل قال ابن مالك
ومائة والالف للفراد أضف * ومائة بالجمع نزا اقدر دق

(قوله تسع سنين) أي لان كل ثلاث وثلاثين سنة وثلاث سنة شمسية تزيد سنة قمرية (قوله أي تسع سنين) أشار بذلك إلى ان حذف الميزن الثاني لدلالة الاول عليه (قوله قل الله اعلم بما لبثوا) ان قلت ما فائدة الاخبار بذلك بعد ان بين الله ذلك أجيب باوجه أحدها ان المعنى قل الله اعلم بان الثمانيئة سنة والتسع قمرية لا شمسية خلافا لزم بعض الكفار انها شمسية ثانيها ان المعنى الله اعلم بحقيقة لبثهم وكيفية ثباتها ان المعنى الله اعلم بمدة لبثهم قبل البعث وبعده * واعلم انه اختلف في اصحاب الكهف هل ماتوا ودفنوا وهم نيام وأجسامهم محفوظة والصحيح انهم نيام ويستيقظون عند نزول عيسى ويحيون معه ويموتون قبل يوم القيامة حين تأتي الريح اللينة كما قال صلى الله عليه وسلم ليحيجن عيسى ابن مريم ومعه اصحاب الكهف فانهم لم يحجوا بعد ذكره ابن عينة وفي رواية مكتوب في التوراة والانجيل ان عيسى ابن مريم عبد الله ورسوله وانه يمر بالروحاء حاجا ومعتبرا ويجمع الله له ذلك فيجعل الله حواريه اصحاب الكهف والرقم فيمرون حجاجا فانهم لم يحجوا ولم يموتوا اه (قوله أي علمه) أي علم السموات والارض وما غاب فيهما (قوله على جهة المجاز) أي لان التعجب استعظام امر خفي سببه وعظم وصف الله ظاهرا بالبره ان لا يخفى فاحاطته بالموجودات سمعا وبصرا وعلمنا أمرنا بت بالبرهان وصار كالضروري وانما المقصود ذكر العظمة لاحقية التعجب (قوله من ولي) اما مبتدأ مؤخر أو فاعل بالظرف (قوله في حكمه) أي قضاؤه (قوله واتل ما أوحى اليك) أي ولا تعتبر بهم (قوله لا مبدل لكلماته) أي لا يقدر أحد ان يغير شيئا من القرآن فلا تخش من قراءة تك عليهم تبدله بل هو محفوظ من ذلك لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه الى يوم القيامة (قوله ملجأ) أي تلجئ اليه وتستغيث به عند التوازل والشدائد غير الله تعالى (قوله واصبر نفسك) في هذه الآية أمر للنبي صلى الله عليه وسلم مراعاة فقره المسلمين والجلوس معهم وهي أبلغ من آية الانعام لان ملك انما ينهى فيها عن طردهم وهذه أمر بحبس نفسه على الجلوس معهم كان الله يقول له احبس نفسك على ما يكرهه غيرك من رثاة ثياب الفقراء ورائحتهم الكريهة ولا تلتفت لجمال الاغنياء وحسن ثيابهم فان حسن الظاهر مع فساد الباطن غير نافع قال الشاعر
جمال الوجه مع قبح النفوس * كقنديل على قبر الجوس

(قوله مع الذين يدعون ربهم) أي يعبدونه (قوله بالغداة والعشي) المراد بالغداة أوائل النهار وأواخر الليل وبالعشي أوائل الليل وأواخر النهار وحينئذ فقد استغرقوا أوقاتهم في العبادة (قوله يريدون وجهه) أي يقصدون بعبادتهم ذات ربهم ورضاه عليهم (قوله لا شيئا من أعراض الدنيا) أي ولا شيئا من نعيم الجنة وهذا مقام الكل والصحة به أخرى (قوله تنصرف عيناك عنهم) هو كناية عن الاعراض عنهم أي لا تعرض عنهم بل أقبل عليهم وهو جواب عما يقال كان مقتضى الظاهر ولا تعد عيناك بالنصب لانه فعل متعد مع ان التلاوة بالرفع لا غير فاجاب المفسر بانها وان كانت بالرفع الا انها ترجع لمعنى النصب لان الفعل مسند للعينين وهو في الحقيقة مسند لاصحابهما ولذلك عبر بتنصرف لتصبح رفع العينين دون تصرف (قوله ترذينة الحياة الدنيا) الجملة حال من الكاف في عيناك والشرط موجود وهو كون المضاف جزأ من المضاف اليه والمعنى لا تنصرف عيناك عنهم حال كونك طابا زينة الدنيا بمجالسة الاغنياء وصحبة أهل الدنيا والخطاب للنبي والمراد هو وغيره وانما خاطب النبي وان كان معصوما من ذلك تسليية للفقراء وتطمينا لقلوبهم (قوله وهو عينة بن حصن) أي الفزاري أنى النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يسلم وعنده جماعة من الفقراء منهم سلمان وعليه ثمانية صوف قد عرق فيها ويده خوص

تسع سنين وقد ذكرت في قوله (وازدادوا تسعا) أي تسع سنين فالثمانيئة الشمسية ثلثمائة وتسع قمرية (قل الله اعلم بما لبثوا) ممن اختلفوا فيه وهو ما تقدم ذكره (له غيب السموات والارض) أي علمه (أبصر به) أي بالله هي صيغة تعجب (واسمع) به كذلك بمعنى ما أبصره وما أسمعوه وهما على جهة المجاز والمراد انه تعالى لا يغيب عن بصره وسمعه شيء (ما لهم) لاهل السموات والارض (من دونه من ولي) ناصر (ولا يشرك في حكمه احدا) لانه غني عن الشريك (واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته وان تجد من دونه ملتحدا) ملجأ (واصبر نفسك) احبسها (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون) بعبادتهم (وجهه) تعالى لا شيئا من اعراض الدنيا وهم الفقراء (ولا تعد تنصرف (عيناك عنهم) عبر بهما عن صاحبهما (تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) أي القرآن وهو عينة بن حصن وأصحابه (واتبع هواه) في الشرك (وكان

امره فرطاً) اسرافاً (وقل)
 له ولاصحابه هذا القرآن
 (الحق من ربكم فمن شاء
 فليؤمن ومن شاء فليكفر)
 تهديد لهم (أنا اعتدنا
 للظالمين) اى الكافرين
 (نارا أحاط بهم سرادقها)
 ما احاط بها (وان يستغيثوا
 يغاثوا بماء كالمهل) كالمكر
 الزيت (يشوى الوجوه) من
 حره اذا قرب اليها (بئس
 شراب) هو (وساءت) اى
 الدار (مرتفعاً) تمييزاً من قول
 النفاذ اى قبيح مرتفعاً
 الجبل وهو مقابل لقوله الاتى فى
 الجملة وحسنت مرتفعاً
 والا فاقى ارتفاع فى النار
 (ان الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات) الا نضييع
 بجر من احسن عملاً الجملة
 خبر ان الذين وفيها اقامة
 ظاهر مقام المضمر والمعنى
 اجرهم اى تشييبهم بما تضمنه
 أولئك لهم جنات عدن)
 اقامة (تجربى من تحتهم
 نهاريحلون فيها من اساور)
 يسل من زائدة وقيل
 لتبعض وهى جمع اسورة
 احمره جمع سوار (من ذهب
 يلبسون ثياباً خضر) من
 سندس (مارق من الديباج
 واستبرق) ما غاظ منه
 فى آية الرحمن بطائنتها من
 ستبرق (متكئين فيها على
 لرائك) جمع اريكة
 وهى السرير فى الحجلة وهى
 بيت يزين بالثياب
 منين (مثلاً رجلين)

يشقه وينسجه فقال عينة النبي اما يؤذيك ربح هؤلاء ونحن سادات مضر واشرفها الاناس انما نسلم الناس وما يمننا من اتباعك الا هؤلاء فنحنهم عليك حتى تبتك او اجعل لنا مجلسا ولهم مجلسا وقد اسلم بعد ذلك وحسن اسلامه وكان في حنين من ائو لفة قلوبهم فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم منها مائة بعير وكذا اعطى الاقرع بن حابس واعطى للعباس بن مرداس اربعين بعير او قيل نزلت في اصحاب الصفة وكنا سبعة اربعة رجل فقراء في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرجون الى تجارة ولا زرع ولا زرع يصلون صلاة وينتظرون اخرى فلما نزلت قال النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعل في امتي من امرت ان اصبر نفسي معهم (قوله فرطا) مصدر فرط ساعى اى متجاوزا فيه الحد (قوله وقل له) اى لعينة بن حصن (قوله الحق) خبر مبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله هذا القرآن (قوله تهديهم) اى تخويف وردع لا تخيير واباحة لذكره الوعد الحسن على الايمان والوعيد بالنار على الكفر فالما قل لا يرضى بقوات النعم واختيار العذاب (قوله انا اعتدنا) راجع لقوله ومن شاء فليكفر وقوله ان الذين آمنوا راجع لقوله فمن شاء فليؤمن فهو اف وشر مشوش (قوله احاط بهم سرادقها) صفة لنا راوا السرادق كناية عن الصور وهو نارا ايضا لما ورد ان ارضها من رصاص وحيطان من نحاس وسعة فها من كبريت ووقودها الناس والحجارة فاذا اوقدت فيها النار صار الكل نارا اجارنا الله منها بمنه وكرمه (قوله يغاثوا) فيه مشاكلة لقوله وان يستغيثوا ويستمسكوا بهم اذ لا اغاثه فيه لانه لا يتخذ من الممالك (قوله كمكر الزيت) بفتح تين هو اسم لما يبقى في انا الزيت بعد اخذ الصافي منه وهو تشبيه في الصورة والا فهو نار كما وصفه بقوله يشوى الوجوه (قوله اى قبح مر تفقها) اى خول الاسناد الى النار ونصب مرتفقا على التميز لان ذكر الشئ مبهم مفسر اوقع في النفس (قوله وهو مقابل) اى ذكر على سبيل المقابلة والمشاكله لما سياتى في الجنة (قوله والا) اى الا نقل انه مشاكلة بل على سبيل الحقيقة (قوله وفيها اقامة الظاهر مقام المنصمر) اى وهو الرابط لانه بمعنى الموصول الذى هو اسم ان على حد سعاد الذى اضناك حسب سعاد (قوله اى نشيبهم) تفسير لقوله لا تضجع (قوله بما تضمته) اى بشواب تضمته اولئك الى قوله وحسنت مرتفقا وقد اشتملت هذه الآية على خمسة انواع من الثواب الاول جنات عدن الثانى تجرى من تحتهم الانهار الثالث يحلون فيها الرابع ويلبسون ثيابا الخامس متكئين الخ (قوله تجرى من تحتهم) اى تحت مساكنهم (قوله قيل من زائدة) اى بدليل آية هل اتى وحلوا اساور (قوله وهى جمع اسورة) اى فاساور جمع الجمع (قوله من ذهب) جاء في آية اخرى من فضة وفى اخرى من ذهب واؤاؤ فيلبس كل واحد الاساور الثلاثة لما ورد انه يسور المؤمن في الجنة بثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من اؤاؤ وفى الصحيح تباع حلية المؤمن حيث يباغ الوضوء (قوله من سندس واستبرق) جمع سندسة واستبرقة وقيل ليسا جمعين (قوله من الديباغ) اى الحرير (قوله بطائنها) اى الفرش (قوله متكئين فيها) حال عاملها محذوف اى يجلسون متكئين (قوله جمع اريكة) اى كسفية ولا يقال له اريكة الا اذا كان فى داخل الحيلة وبدونها سرير وتقدم ان السرير عليه سبعون فراشا كل فراش عليه زوجة من الخور العين (قوله فى الحيلة) بفتح تين فى محل نصب على الحال (قوله للعروس) يستعمل فى الرجل والمرأة لكن الجمع مختلف فيقال رجال عرس ونساء عرائس (قوله الجنة) قدره اشارة الى ان الخصوص بالمذبح محذوف (قوله مرتفقا) اى منتفعا وهى سكبنا (قوله واضرب لهم مثالا) قيل نزلت فى اخوين من اهل مكة من بنى مخزوم وهما ابوسامة عبد الله بن عبد الاسود وكان مؤمرا واخو عبد الاسود بن عبد الاسود وكان كافرا فشبهم الله برجلين من بنى اسرائيل اخوين احدهما مؤمن واسمه يهوذا وقيل تلميذا والاخر كافر واسمه قيطوس وهما والستى والعروس (نعم الثواب) الجزاء الجنة (وحسنت مرتفقا واضرب) اجعل لهم (لهم) للسكفار مع

بدن وهو وما بعده تفسير
 للمثل (جعلنا لاحدهما)
 الكافر (جنتين) يستأنين
 (من اعتاب وحفظناهما
 بنخل وجعلنا بينهما زراعا)
 يتنات به (كلتا الجنتين)
 كلتا مفرد يدل على التثنية
 مبتدأ (آت) خبره
 (اكلها) ثمرها (ولم تنظم)
 تنقص (منه شيا وجحرنا)
 اى شققنا (خلاهما نهرا)
 يجري بينهما (وكان له)
 مع الجنتين (ثمر) بفتح
 الاء والميم وبضمهما وبضم
 الاول وسكون الثانى وهو
 جمع ثمرة كشجرة وشجر
 وخشبة وخشب وبدنة
 وبدن (فقال لصاحبه)
 المؤمن (وهو يحاوره)
 يفاخره (انا اكثر منك
 مالا واعز نفرا) عشيرة
 (ودخل جنته) بصاحبه
 يطوف به فيها ويريه
 آثارها ولم يقل جنته ارادة
 للروضة وقيل اكفاء
 بالواحد (وهو ظالم لنفسه)
 بالكفر (قال ما اظن ان
 تبين) تنعدم (هذه ابداء
 وما اظن الساعة قائمة ولئن
 رددت الى ربى) فى الآخرة
 على رعمك (لا جدن خيرا
 منها منقلبا) مرجعا (قال له
 صاحبه وهو يحاوره)
 يحاوره (اكفرت بالذى
 خلقك من تراب) لان آدم
 خالق منه (ثم من نطفة) منى
 (ثم سواك) عدلك وصيرك

الذان وصفهما الله فى سورة الصافات بقوله قال قائل منهم انى كان لى قرين الآيات وكانت قصتهما على ما
 ذكره عطاء الخراسانى قال كان رجلا ن شريكا لهما ثمانية آلاف دينار وقيل كانا أخوين ورنائما بينهما
 ثمانية آلاف دينار فقسماها فاشترى احدهما أرضا بألف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى
 أرضا بألف دينار وانى اشترى منك أرضا فى الجنة بألف دينار فتصدق بهائم ان صاحبه بنى دارا بألف
 دينار فقال هذا اللهم ان فلانا بنى دارا بألف دينار وانى اشترى منك دارا فى الجنة بألف دينار فتصدق
 بهائم تزوج صاحبه امرأة وأنفق عليهم ألف دينار فقال هذا اللهم انى أخطب اليك امرأة من نساء الجنة
 بألف دينار فتصدق بهائم ان صاحبه اشترى خدما ومتاعا بألف دينار فقال هذا اللهم انى اشترى منك
 خدما ومتاعا فى الجنة بألف دينار فتصدق بهائم اصا بته حاجة شديدة فقال لو أتيت صاحبى لعله ينالنى
 منه معروف فحس على طريق حتى مر به فى خدمه وحشمه فقام اليه فنظره صاحبه فعره فقال فلان قال
 نعم قال ما شاؤك قال اصا بتنى حاجة بعدك فأتيتك لتعيننى بخير قال فافعل بالك وقد اقسمنا مالا وأخذت
 شرطه فقضى عليه قصته فقال وارك من المصدقين بهذا اذهب فلا أعطيك شيئا فطرده فقضى عليهما
 فتوفيا فنزل فيهما فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون اطع وليس هذا خصوصا بابى سلمة واخيه بل
 هو مثل لكل من أقبل على الله وترك زينة الدنيا ومن اغتر بالدنيا وزينتها وترك الاقبال على الله (قوله)
 بدن) أى ويصح ان يكون مفعولا ثانيا لان ضرب مع المثل يجوز ان يتعدى لثنين (قوله) وحفظناهما
 بنخل) اى جعلنا النخل حولهما يحيطا بكل منهما (قوله) وجعلنا بينهما زراعا) اى ليكون جامعا للاقوات
 والقوا كه (قوله مفرد) اى باعتبار لفظه وقوله يدل على التثنية اى باعتبار معناه فاعتبر اللفظ تارة فافرد
 والمعنى اخرى ثنى (قوله مبتدأ) اى وهو مرفوع بضمه مقدرة على الالف الحذوفة لانتفاء الساكنين
 منع من ظهورها التعذر وكلتا مضاف والجنتين مضاف اليه وهذا اعرا به ان اضيف اظا هرفان اضيف
 لضمير كان ملحقا بالثنى فيعرب بالحروف (قوله آت اكلها اطع) هذا كناية عن نموها وزيادتها فليست
 كالاشجار يتم ثمرها فى بعض السنين وينقص فى بعض (قوله وجحرنا) اى شققنا (قوله يجري بينهما)
 اى ليسقى ارضه ومواسيه بسهولة (قوله وكان له) اى لاحدهما (قوله ثمر) المراد به امواله التى هى من
 غير الجنتين كالنقد والمواشى وسمى ثمرالا نه يشمر اى زبد (قوله بفتح الاء والميم اطع) القرا آت الثلاثة
 سبعة (قوله وهى جمع ثمرة) اى بنتحتين وهذا على كل واحد من الاوجه الثلاثة فالمفرد لا يختلف وانما
 الاختلاف فى الجمع فقوله كشجرة اطع ونشر مرتب (قوله فقال لصاحبه) حاصل مقالات الكافر
 لصاحبه المؤمن ثلاث وكلها شديدة الاولى انا اكثر منك اطع الثانية ودخل جنته اطع الثالثة وما اظن
 الساعة قائمة اطع (قوله يفاخره) اى يراجع به بالكلام الذى فيه الافتخار (قوله انا اكثر منك مالا اطع) انا
 مبتدأ واكثر خبره ومنك متعلق بحذف حل من مالا ومالا تمييز بحول عن المبتدأ والاصل مالى
 اكثر منك حذف المبتدأ واقم المضاف اليه مقامه فانفصل وجعل المبتدأ فى الاصل تمييزا ويقال فى قوله
 واعز نفرا ما قيل هنا (قوله ويريه آثارها) اى بهيجتها وحسنها وفى نسخة آثارها وهى ظاهرة (قوله وهو
 ظالم لنفسه) الجملة حالية من فاعل دخل ونفسه مفعوله واللام زائدة (قوله قائمة) اى كائنة وحاصلة (قوله)
 على رعمك) دفع بهذا ما يقال انه ينكر البعث فكيف يقول ذلك فاجاب بانته بجاراة له فى زعمه (قوله مرجعا)
 اشار بذلك الى ان منقلبا تمييز وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع والمراد عاقبة المآل (قوله قال
 له صاحبه) اى وهو المؤمن وقد رد المقالات الثلاث على طريق اللف والنشر المشوش (قوله اكفرت)

(رجلا لكننا) أصله لكن انا نقلت حركة الهمزة الى النون واحذفت الهمزة ثم ادغمت النون في مثلها (هو) ضمير الشأن تفسره الجملة بعده والمعنى انا اقول (الله ربى ولا أشرك برى احدا ولولا) هلا (اذ دخلت جنتك قلت) عند اعجابك بها هذا (ما شاء الله لا قوة الا بالله) في الحديث من اعطى خيرا من اهل اموال فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة الا بالله لم ير (١٣) فيه مكروها (ان ترنا) ضمير فصل بين

المقولين (اقل منك مالا وولد افسى رى ان يؤتى خيرا من جنتك) جواب الشرط (و يرسل عليها حسبانا) جمع حسبانة أى صواعق (من السماء فصيح صعيدا زلقا) ارضا ملساء لا يثبت عليها قدم (او يصبح ماؤها غورا) بمعنى غائرا عطف على يرسل دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق (فلن تستطيع له طلبا) حيلة تدرك بها (واحيط بشمره) باوجه الضبط السابعة مع جنته بالهلاك فهلك (فاصبح يقلب كفيه) ندما وتحسرا (على ما نفق فيها) فى عمارة جنته (وهى خاوية) ساقطة (على عروشها) دعائها للكرم بان سقطت ثم سقط الكرم (ويقول يا للتعذيب ليتنى لم أشرك برى احدا ولم تكن) بالتاء والياء (له فقة) جماعة (ينصرونه من دون الله) عندها كما (وما كان منتصرا) عند هلاكها بنفسه (هنالك) أى يوم القيامة (الولاية) بفتح

الاستفهام للتوبيخ والتقرير والمعنى لا ينبغي ولا يليق منك الكفر بالذى خلقتك اظ وهذا رد للمقالة الاخيرة (قوله رجلا) مفعول ثان لسواك لانه بمعنى صيرك كما قال المفسر (قوله لكننا) استدراك على قوله أ كفرت كانه قال انت كافر بالله لكن انا مؤمن واختلف القراء فى وصل لكننا فبعضهم يثبت الفا بعد النون وبعضهم يحذفها وفى الوقف تثبت قولنا واحدا للثبوتها فى الرسم (قوله واحذفت الهمزة) أى من غير نقل فقوله ثم ادغمت النون اى بعد تسكينها بالنسبة للنقل وعلى الثانى فى سكونه فتدغم حالا (قوله ضمير الشأن) أى فهو مبتدأ والجملة بعده خبر ولا تحتاج لرباط لانها عينه فى المعنى وهو معها خبر عن انا والرباط الياء من رى (قوله ولا أشرك برى احدا) مراده لا أكفر به لان انكار البعث كفر (قوله ولولا اذ دخلت جنتك) هذا رد للمقالة الثانية ولولا تحضيضية داخلية على قلت واذا ظرف لقلت مقدم عليه وجملة ما شاء الله خبر لحذوف قدره المفسر بقوله هذا (قوله لم يرفيه مكروها) اى لم يصب فيه بمصيبة (قوله ان ترنا) هذا رد للمقالة الاولى (قوله ضمير فصل) اى واقل مفعول ثان وقرى بالرفع فيكون خبرا عن انا وما لا وولدا تميزان وقوله ففسى اظ جواب الشرط (قوله ان يؤتى) يحتمل ان يكون فى الدنيا او الآخرة (قوله جمع حسبانة) اى فمواسم جنس جمعى يفرق بينه وبين واحده بالتاء (قوله بمعنى غائرا) اى ذاهبا فى الارض (قوله لان غور الماء اظ) أى او يقال انه يفسر حسبانا بالقضاء الالهى وهو عام يتسبب عنه اما اصباح الجنة صعيدا زلقا وماؤها غورا وعلى هذا فيكون معطوفا على يصبح (قوله واحيط بشمره) اى امواله بدليل قول المفسر مع جنته (قوله باوجه الضبط) اى الثلاثة (قوله وهى خاوية) الجملة حالية (قوله على عروشها) جمع عرش وهو بيت من جريد او خشب يحمل فوقه النمار (قوله دعائها) جمع دعامة وهى الخشب ونحوه الذى ينصب ليد الكرم عليه (قوله ويقول ياليتنى) اى تحسرا وندما على تلف ماله لا توبة بدليل قوله ولم تكن له فقة اظ (قوله بالتاء والياء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله ينصرونه) اى يدفون عنه الهلاك (قوله وما كان منتصرا) اى قادر على ذلك (قوله هنالك) يصبح ان يكون خبر امقدا والولاية مبتدأ مؤخر او تكون هذه الجملة مستقلة او معمولا لمنتصرا وقوله الولاية لله مبتدأ وخبر (قوله الملك) اى القهر والسلطنة (قوله بالرفع) راجع لفتح الواو وكسرها وكذا قوله وبالجر فالقراء اربع سبعيات (قوله خير ثوبا) اى ائابة (قوله لو كان يثيب) اى فاسم التفضيل على باله على فرض ان غير الله يثيب (قوله وخير عقبا) اى ان عاقبة طاعة الماؤ من خير من عاقبة طاعة غيره (قوله بضم القاف وسكونها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله صير) اى شبه (قوله مثل الحياة الدنيا) اى صفتها وحالها وهيئتها (قوله كما) اى كصفة وحال وهيئة ماء اظ وهذه الآية نظير قوله تعالى كمثل غيث اعجب الكفار نباتا ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما (قوله تكاثف) اى غاظ والتف بضمه على بعض (قوله او امتزج الماء بالنبات) أشار بذلك الى انه تفسيران لان الاختلط ومن المعلوم ان الامتزاج من الجائدين فصيح نسبته الى النبات وان كان فى عرف اللغة والاستعمال ان الباء تدخل على الكثير الغير الطارى وقد دخلت هنا على الكثير الطارى مبالغة فى كثرة الماء حتى كانه الاصل (قوله فروى)

الواو النصره وبكسرها الملك (لله الحق) بالرفع صفة الولاية وبالجرح صفة الجلالة (هو خير ثوبا) من ثياب غيره لو كان يثيب (وخير عقبا) بضم القاف وسكونها عاقبة للمؤمنين ونصيبها على التمييز (واضرب) صير (لهم) لقومك (مثل الحياة الدنيا) مفعول اول (كما) مفعول ثان (انزلناه من السماء فاختلط به) تكاثف بسبب نزول الماء (نبات الارض) او امتزج الماء بالنبات فروى وحسن (فاصبح) صار النبات

(هشيا) يا بسا متفرقة اجزائه (١٤) (تذروه) تنثره وتفرقه (الرياح) فتذهب به المعنى شبه الدنيا بنبات حسن فيبس فتكسر فقرته

الرياح وفي قراءة الريح (وكان الله على كل شيء مقتدرا) قادر (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) يتجمل بهما فيها (والباقيات الصالحات) هي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر زاد بعضهم ولا حول ولا قوة الا بالله خير عند ربك ثوابا وخير أملا) اي ما يامله الانسان ويرجوه عند الله تعالى (و) اذكر (يوم تسير الجبال) يذهب بها عن وجه الارض فتصير هباء منبثا وفي قراءة بالنون وكسر الياء ونصب الجبال (وترى الارض بارزة) ظاهرة ليس عليها شيء من جبل ولا غيره (وحشرناهم) المؤمنين والكافرين (فلم تغادر) نترك منهم احدا وعرضوا على ربك صفا) حال اي مصطفين كل امة صفا ويقال لهم (لقد جئتمونا كما خلفناكم أول مرة) اي فرادى حفاة عراة غرلا ويقال لمنكرى البعث (بل زعمتم ان) مخففة من الثقيلة اي أنه (ان نجعل لكم موعدا) للبعث (ووضع الكتاب) كتاب كل امرئ في يمينه

بفتح الراء وكسر الواو وتوى (قوله هشيا) اي مهشوما مكسورا (قوله وتفرقه) عطف تفسير (قوله المعنى) أي معنى المثل (قوله شبه) فعل امر وفاعله مستتر عائدا على النبي صلى الله عليه وسلم والدنيا فمفعوله (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة أيضا (قوله وكان الله) اي ولم يزل (قوله قادرا) المناسب ان يقول كامل القدرة كما يؤخذ من الصيغة (قوله المال) اي وهو الذهب والفضة والخليل المسومة والانعام والحراث (قوله زينة) هو مصدر بمعنى اسم المفعول بدليل قوله يتجمل بهما فيها ولذا صح الاخبار به عن الاثنين (قوله هي سبحان الله الخ) اي وتسمى غراس الجنة اي ان بكل واحدة من هذه الكلمات تفرس له شجرة في الجنة فيما تشتهي النفس وتلذذ العين وقيل ان المراد بالباقيات الصالحات الصلوات الخمس وقيل أركان الاسلام وقيل كل ما يثاب عليه العبد في الدار الآخرة وهو الاثم وانما خص المفسر سبحانه الله الخ بالباقيات الصالحات لمزيد فضلها وثوابها ولذا أوصى رسول الله عمة العباس بصلاة التسابيح ولو في العمر مرة وأوصى الخليل رسول الله بان يامرأته ان يكثروا من غراس الجنة كما في حديث الاسراء (قوله خير عند ربك) التفضيل ليس على بابه لان زينة الدنيا ليس فيها خير ولا يرد علينا ان السعي على العيال من الخير لانه من حيز الباقيات الصالحات لانه من حيز الزينة او يقال انه على بابه بالنسبة لزعم الجاهل (قوله ويرجوه) عطف تفسير (قوله ويوم تسير الجبال) هذا كالدليل لكون الدنيا قانية ذاهبة (قوله هباء) اي غبارا وقوله منبثا اي مفرقا كما في سورة الواقعة (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة أيضا (قوله وترى الارض) اي تبصرها (قوله ولا غيره) اي من بناء وشجر وبحار وغير ذلك (قوله وحشرناهم) أي به ما ضاها اشارة الى ان الحشر مقدم على تسير الجبال والبروز ليعاينوا تلك الاهوال العظام كانه قيل وحشرناهم قبل ذلك وعلى هذا فتبديل الارض يحصل وهم ناظرون لذلك ووقت التبديل يكون الخالق على الصراط وقيل على أجنحة الملائكة كما تقدم (قوله فلم تغادر) عطف على قوله حشرناهم والمغادرة من جانب ولذا فسرنا بقوله نترك (قوله حال) اي من الواو في عرضها وصفها مفرد وقع موقع الجمع فالمعنى جميعا ونظيره قوله تعالى ثم اتوا صفحا اي جميعا والمراد صفحا لما ورد أهل الجنة مائة وعشرون صفحا انهم منها ثمانون ووردان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى ينادي بصوت رفيع غير فظيع يا عبادي أنا الله لا اله الا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين واسرع الحاسبين يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أحضروا حجتكم ويسروا جوابكم فانكم مسؤولون محاسبون يا ملائكتي أقيموا عبادي صفوا على اطراف انا مل اقدمهم للحساب (قوله ويقال لهم) اي توبيخا وتقريرا (قوله اي فرادى) اي مفردين عن المال والبنين (قوله غرلا) جمع أغرل أي غير مختونين (قوله بل زعمتم) اي قاتم قولا كذبا (قوله اي انه) اي الحال والشان (قوله موعدا) اي مكانا يبعثون فيه (قوله ووضع الكتاب) هو ببناء المفعول في قراءة العامة وقرئ شذوذا ببناء للفاعل وهو الله أو الملك (قوله في يمينه) اي فحين يقرؤه ببض وجهه ويقول هاؤم اقرؤا كما يبه الى آخر ما في الحاقة (قوله وفي شام من الكافرين) اي فحين يقرؤه يسود وجهه ويقول يا ليتني لم أوت كذبا به الخ (قوله هلكتنا) اي هلا كتنا والمقصود التحسر والتندم وقيل الياء حرف نداء وو يلتنا منادى تنزيلا لها منزلة العاقل فكانه يقول يا هلاكي احضر فيذا أو انك (قوله وهو مصدر) اي الويل وقوله لا فعل له من لفظه اي بل من معناه وهو هلك (قوله مال هذا الكتاب) ما استفهامية مبتدأ ولهذا الكتاب خبره أي شيء ثبت لهذا

من المؤمنين وفي شامه من الكافر بن (فترى المجرمين) الكافر بن (مشفقين) خائفين الكتاب
(عما فيه ويقولون) عندما ينتهم ما فيه من السيئات (يا للتنبيه) (ويلتنا) هلكتنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه (مال هذا الكتاب)

لا يقادر صغيرة ولا كبيرة) من ذنوبنا (الأحصاء) عدها وأثبتها متجوا منه في ذلك (٩٥) (ووجدوا ما عملوا حاضرا) مثبتا في

كتابهم (ولا يظلم ربك احدا) لا يعاقبه بغير جرم ولا ينقص من نواب مؤمن (واذ) منصوب باذكر (قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجود انحاء لا وضع جبهة تحية له (فسجدوا الا ابليس كان من الجن) قيل هم نوع من الملائكة فلا ستماء متصل وقيل هو متقطع وابليس هو ابو الجن فله ذرية تذكرت معه بعد والملائكة لا ذرية لهم (ففسق عن امر به) اى خرج عن طاعته بترك السجود (افتخذونه وذريته) الخطاب لآدم وذريته والهاء في الموضعين لا ابليس (اولياء من دوني) تطيعونهم (وهم لكم عدو) اى اعداء حال (بئس للظالمين بدلا) اى ابليس وذريته في اطاعتهم بدل اطاعة الله (ما شهدتهم) اى ابليس وذريته (خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم) اى لم احضر بعضهم خلق بعض (وما كنت متخذ المصلين الشياطين) اى ابليس وذريته (عصدا) اعوانا في الحق فكيف تطيعونهم (ويوم) منصوب بادكر (يقول) بالياء والنون (ادوا شركائى) الاوثان

الكتاب (قوله لا يقادر) الجملة حالية من الكتاب (قوله تعجبا) أشار بذلك الى ان الاستفهام للتعجب (قوله منه) أى الكتاب (قوله في ذلك) اى الاحصاء المذكور (قوله ولا يظلم ربك احدا) اى لا يعامله معاملة الظالم بحيث يعتد به من غير ذنب أو ينقص من أجره (قوله منصوب باذكر) اى فاذا ظرف لذلك المقدر والمعنى اذ كر يا محمد لقومك وقت قولنا للملائكة اناط والمراذد كر لهم تلك القصة وقد كررت في القرآن مرارا لان معصية ابليس أول معصية ظهرت في الخلق (قوله سجود انحاء) جواب عما يقال ان السجود لغیر الله كفر وتقدم الجواب بان السجود لله و آدم كالقبلة أو ان محل كون السجود لغیر الله كفرا ان لم يكن هو الأمر به والا فالكفر في المخالفة (قوله فسجدوا) اى جميعا (قوله قيل هم نوع من الملائكة) اى وعلى هذا القول فهم ليسوا معصومين كالملائكة بل يتوالدون ويعصون (قوله وابليس ابو الجن) هذا اوجبه لكونه منقطعاً وهو الحق وعليه فالجن نوع آخر غير الملائكة فالجن من نار والملائكة من نور (قوله فله ذرية) تفرع على كونه ابا اذ الاب يستلزم ابنا (قوله ففسق عن امر به) اى تكبر وحسد (قوله افتخذونه) الهمزة داخلة على محذوف والهاء عاطفة على ذلك المحذوف والاستفهام توبيخي والمعنى ابعد ما حصل منه ما حصل يلقى منكم اتخاذه اناط (قوله وذريته) عطف على الضمير في تتخذونه قال مجاهد من ذرية ابليس لا قس وولها ن وهما صاحب الطهارة والصلاة اللذان يوسوسان فيهما ومن ذريته مرة به يكفى وزنبور وهو صاحب الاسواق يزين اللغو والحلف الكاذب ومدح السلع وبت وهو صاحب المصائب يزين خدش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ في احليل الرجل وعجيزة المرأة ومطروس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقبها في افواه الناس لا يجدون لها اصلا وداسم وهو الذى اذا دخل الرجل بيته ولم يسم ولم يذكر الله دخل معه اه قال القرطبي واختلف هل لا ابليس اولاد من صلبه فقال الشعبي سألني رجل فقال هل لا ابليس زوجة فقلت ان ذلك عرس لم اشهده ثم ذكرت قوله تعالى افتخذونه وذريته اولياء من دوني فعلمت انه لا تكون ذرية الا من زوجة فقلت نعم وقال مجاهد ان ابليس ادخل فرجه في فرج نفسه فباض خمس بيضات فهذه اصل ذريته وقيل ان الله خلق له في غنذه ابني ذكر اوفى غنذه اليسرى فرجافو ينكح هذه بهذا فيخرج له كل يوم عشر بيضات يخرج من كل بيضة سبعون شيطانا وشيطانة فهو يفرخ ويغير وأعظمهم عندا بيهم منزلة اعظمهم في بنى آدم فتنة وقال قوم ليس له اولاد ولا ذرية وانما المراد بذريته أعوانه من الشياطين (قوله تطيعونهم) اى بدل طاعتي (قوله حال) اى من مفعول تتخذون (قوله للظالمين) متعلق ببدا الواقع تميز للفاعل المستتر وقوله ابليس وذريته بيان للمخصوص بالذم المحذوف والاصل بئس البدل ابليس وذريته (قوله اى ابليس وذريته) تفسير للضمير في اشهدتهم فالعنى لم احضرهم حين خلقت السموات والارض ولا حين خلقت انفسهم فكيف تتخذونهم اولياء تطيعونهم (قوله وما كنت متخذ المصلين) فيه وضع الظاهر موضع المضمرة (قوله عضدا) هو فى الاصل العضو الذى هو من المرفق الى الكتف ثم اطلق على المعين والناصر والمراد هنا مقدماهم في مناصب خير بل هم مطرودون عنها فكيف يطاعون (قوله بالياء والنون) اى وهما قراءتان سبعيتان (قوله الذين زعمتم) اى زعمتموهم شركاء فالمفعولان محذوفان (قوله ليشفعوا لكم) متعلق بنا دوا (قوله وجعلنا بينهم) اى مشتركا (قوله واديا من اودية جهنم) قل انس بن مالك هو وادى جهنم من قيح ودم (قوله من وبق بالفتح) اى كوعد (قوله ورأى الجرمون النار) (الذين زعمتم) ليشفعوا لكم بزعمكم (فدعوه فلم يستجيبوا لهم) لم يجيبوهم (وجعلنا بينهم) بين الاوثان وعادياتها (وبقا) واديا من اودية جهنم يهلكون فيه جميعا وهو من وبق بالفتح هلك (ورأى الجرمون النار فظنوا) اى ايقنوا (انهم واقعوها) اى واقعون فيها

(الذين زعمتم) ليشفعوا لكم بزعمكم (فدعوه فلم يستجيبوا لهم) لم يجيبوهم (وجعلنا بينهم) بين الاوثان وعادياتها (وبقا) واديا من اودية جهنم يهلكون فيه جميعا وهو من وبق بالفتح هلك (ورأى الجرمون النار فظنوا) اى ايقنوا (انهم واقعوها) اى واقعون فيها

(و لم يجدوا عنها مصرفا) معدلا (واقصد صرفنا) بينا (في هذا القرآن للناس من كل مثل) صفة لمحذوف اي مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا (وكان الانسان) اي الكافر (اكثر شيئا جدلا) خصومة في الباطل وهو تمييز منقول من اسم كان المعنى وكان جدل الانسان اكثر شيئا فيه (و مانع الناس) اي كفار (١٦) مكة (ان يؤمنوا) مفعول ثان (اذ جاءهم الهدى) القرآن (و يستغفروا بهم الا ان تاتيهم سنة

الاولين) فاعل اي سنتنا فيهم وهي الاهلاك المقدر عليهم (او ياتيهم العذاب قبلا) مقابلة وعيانا وهو القتل يوم بدر وفي قراءة بضم تين جمع قبيل اي انواعا (وما نرسل المرسلين الا مبشرين) للمؤمنين (ومنذرين) للكافرين (ويجادل الذين كفروا بالباطل) بقولهم ابعث الله بشرا رسولا ونحوه (ليدحضوا به) ليبطلوا بجدالهم (الحق) القرآن (واتخذوا آياتي) اي القرآن (وما انذروا) به من النار (هزوا) سخرية (ومن اظلم ممن ذكر بايات ربه فاعرض عنها ونسي ما قدمت يداه) ما عمل من الكفر والمعاصي (انا جعلنا على قلوبهم اكنة) اغشية (ان يفقهوه) اي من ان يفقهوا القرآن اي فلا يفقهونه (وفي آذانهم وقرا) ثقلا فلا يسمعون (ون تدعهم الى الهدى فان يهتدوا) اي بالجميل المذكور (ابدأوا بك الغفور ذوا الرحمة لئلا يؤخذهم) في

أي عاينوها من مسيرة اربعين عاما (قوله مصرفا) اي مكاييلون فيه غيرها (قوله من كل مثل) اي معنى غريب يدعي يشبه المثل في غرابته (قوله خصومة في الباطل) هذا هو معنى الجدل هنا وفيه اشارة الى ان المؤمن ليس كثير الجدل في الباطن بل هو شديد الخصومة في الحق (قوله ويستغفروا) عطف على ان يؤمنوا (قوله الا ان تاتيهم سنة الاولين) الكلام على حذف مضاف اي الا انتظارهم وطلبهم اتيان مثل سنة الاولين بقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية (قوله وهي الاهلاك) اي الذي يستاصلهم (قوله المقدر) اي في الازل وقوله عليهم اي الاولين (قوله او ياتيهم) اي الناس (قوله مقابلة وعيانا) تفسير لقبلا بكسر ففتح (قوله اي انواعا) تفسير لقبلا بضم تين فكل من القراءتين له معنى يخصه (قوله القرآن) المناسب ان يقول اي جميع ما جاء به الرسل (قوله آياتي) المناسب تفسيرها بمعجزات الرسل لا خصوص القرآن لانه في كل كافر من هذه الامة وغيرها (قوله وما انذروا) ماموصولة والباء محذوف أي الذي انذروا به او مصدرية اي انذارهم (قوله هزوا) يقرأ بالهمزة والواو سبعين (قوله فاعرض عنها) أي لم يتدبرها وقت تكبيرها (قوله انا جعلنا) بمنزلة التعليل لقوله فاعرض (قوله فلا يسمعون) اي سماع تفهم وانتفاع (قوله لم يجعل لهم العذاب) اي المستاصل لهم (قوله وهو يوم القيامة) اشار بذلك الى ان المراد بالموعد الزمان المعد لهم و يصبح ان يراد به المكان (قوله لن يجدوا من دونه) اي العذاب (قوله موثلا) الموثل المرجع من وأل يثل اي يرجع ويقال للملج ايضا يقال وأل فلان الى فلان اذا الجأ اليه والمعنى ان يجدوا غير العذاب ملجأ ليتجئون اليه كناية عن عدم خلوصهم منه (قوله اهلها) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله اهلكتهم) اي في الدنيا كما قال تعالى فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا الخ (قوله وجعلنا لهم المكهم) اي هلاكهم المذكور وقتنا معينا نزل بهم فيه فكذلك قومك لهم وقت ينزل بهم فيه وهو معنى قوله موعدا (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا وتحتها قراءتان فتح اللام وكسرها فجمعوا القراءات السبعة ثلاثة ضم الميم مع فتح اللام وفتح الميم مع فتح اللام أو كسرها (قوله واذا كر) قدره اشارة الى ان اظرف لمحذوف والمعنى اذكر يا محمد لقومك وقت قول هو سي لفتناه الخ والمراد اذ كر لهم قصته وما وقع له مع الخضر عليهما السلام (قوله هو ابن عمران) أي رسول بني اسرائيل من سبط لاوي بن يعقوب وهذا هو الصحيح الذي اجمعت عليه الا ثارا الصحيحة ولا يتقدح فيه كونه يتعلم من الخضر لان الكامل يقبل الكمال سواء قلنا ان الخضر نبي أو ولي فاستفادته منه لا تتقدح في كونه أفضل منه لان تلك مزية وهي لا تقتضي الافضلية يدل على ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونه اعلم الناس امره الله بالاستزادة من العلم بقوله وقل رب زدني علما خلافا لمن زعم أنه موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب وادعى انه نبي قبل موسى بن عمران محجة بان الله بعد ان انزل على موسى ابن عمران التوراة وكلهم بلا واسطة واعطاه المعجزات العظيمة الباهرة بعبادته يستفيد من مطلق نبي أو ولي وهذا القول خلاف الصحيح (قوله يوشع بن نون) هو ابن افرايم بن يوسف ارسله الله بعد موسى فقاتل الجبارين وردت له الشمس وتقدمت قصته في المائدة

الدنيا (بما كسبوا العجل لهم العذاب) فيها (بل لهم موعد) وهو يوم القيامة (ان) يجدوا من دونه موثلا (ملجأ) (ونلك القرى) أي اهلها كما دوتهم وغيرهما (اهلكتهم اظلموا) كفروا (وجعلنا لهم المكهم) لاهلاكهم وفي قراءة بفتح الميم اي اهلكهم (موعدا) اذ ذكر (اذ قال موسى) هو ابن عمران (لقتناه) يوشع بن نون

كان يبعده ويخدمه وياخذ منه الدم (لا ابرح) لا ازال اسير (حقى ابلغ مجمع البحرين) ملاتقى بحر (٧) الروم وبحر فارس مما يلي المشرق اى
 المكان الجامع لذلك (أو
 اهضي حقبا) دهر اطويلا
 فى بلوغه ان بعد فلما بلغا
 مجمع بينهما) بين البحرين
 (نسيا حوتهما) نسي يوشع
 حمله عند الرحيل ونسي
 موسى تذكره (فانخذ)
 الحوت (سبيله فى البحر)
 اى جعله بحمل الله (سربا)
 اى مثل السرب وهو الشق
 الطويل لا نفاذه وذلك ان
 الله تعالى امسك عن الحوت
 جرى الماء فانجاب عنه فقى
 كالكوكة لم يلتئم وجمد ماتحته
 منه (فلما جاوزا) ذلك
 المكان بالسير الى وقت
 الغداء من نانى يوم (قال)
 موسى (لفتاه آتنا غداءنا)
 هو ما يؤكل اول النهار (لقد
 لقيانا من سفرنا هذا نصبا)
 تعاب وحصوله بعد المجاوزة
 (قال ارايت) اى تنبه (اذ
 اوينا الى الصخرة) بذلك
 المكان (فانى نسيت الحوت
 وما انسا نية الا الشيطان)
 ويبدل من الهاء (ان اذكره)
 بدل اشمال اى انساني
 ذكره (وانخذ) الحوت
 (سبيله فى البحر عجباً)
 مفعول ثانى اى يتعجب
 منه موسى وفناه لما تقدم فى
 بيانه (قال موسى ذلك)
 اى فقدنا الحوت (ما اى
 الذى كئنا نبغ) نطلبه فانه
 علامة لنا على وجود من
 نطلبه (فارتدا) رجعا (على
 ٣ - صاوى - م) آثارهما) يقصانها (قصصا) فأتيا الصخرة (فوجدنا عبدان من عبادنا) هو الخضر (آتيناه رحمة من

قوله كان يبعده) هذا بيان وجه اضافته الى موسى وكان ابن اخته وقيل كان عبدا له وهو بعيد لان شرط
 النسي الحرية (قوله لا ابرح) هى من اخوات كان اسمها مستتر وجوابا وخبر ما حذرف قدره المفسر بقوله
 اسير اى لا ابرح سائرا (قوله ملاتقى بحر الروم الخ) اى وملاقتهما عند البحر المحيط (قوله مما يلي المشرق)
 اى وذلك بافر يقية (قوله دهر اطويلا) وقيل الحقب ثمانون سنة وقيل سنة واحدة بلغة قريش وقيل
 سبعون ويجمع على احقاب كمنق وعتاق (قوله ان بعد) اى ان لم ادركه والمضى لا بد من سيرى الى ان
 ابلغ مجمع البحرين او اسير زمنا طويلا حتى ايس من الوصول (قوله بين البحرين) اشار بذلك الى ان
 بين ظرف وهو الموضع الذى وعدم موسى ان يجتمع فيه بالخضر (قوله نسيا حوتهما) قيل كان مشويا
 وقيل كان ملحا وقد اكلامه زمنا طويلا قيل ان يدركا الصخرة (قوله نسي يوشع) حمله هذا يقتضى انه
 كان موجودا على البحرين نسيه يوشع ولكن الموجود فى القصة ان دوسى ويوشع لما وصلا الصخرة
 التى عندها عين الحياة ناما ثم استيقظ يوشع فتوضا من تلك العين فانضح الماء عليه فماش ووثب فى الماء
 فهذا يقتضى انه نسي اخبار موسى بما رأى فالنسي سبب المفسر ان يقوله نسي يوشع ان يخبر موسى بما شاهده
 من الامر العجيب ان قلت ان شان الامر العجيب عدم نسيه انه اجيب بانه ادش من عظيم ما رأى من
 قدرة الله وعظمته للحكمة التى ترتبت على ذلك (قوله فانخذ سبيله) هذا الاتخاذ قيل النسيان فيكون فى
 الآية تقديم وتأخير والاصل قادر كنه الحياة فخرج من المكمل وسقط فى البحر فانخذ سبيله (قوله سربا)
 مفعول ثان لا نخذ (قوله وذلك) اى سبب ذلك (قوله فانجاب) اى انقطع الماء وانكشف (قوله فبقى)
 اى صار (قوله كالكوكة) هى بالفتح نقب البيت والجمع كوى بكسر الكاف ممدودا ومقصورا (قوله لم
 يلتئم) اى يلتصق حتى رجع اليه موسى فرأى مسلكه (قوله وجمد ماتحته) اى جعل الحوت لا يمس
 شيئا فى البحر الا يمس (قوله ذلك المكان) اى مجمع البحرين (قوله من سفرنا هذا) اى الذى وقع
 بعد مجاوزتهما الموعد (قوله نصبا) مفعول بلقينا (قوله وحصوله بعد المجاوزة) انما كان حصول النصب
 بعد المجاوزة لحصول السفر مع الانتظار والتشرق واما سفرهما قبل الوصول لمجمع البحرين فكان
 مقصودا دفعة فلامشقة فيه (قوله اى تنبه) اى تذكر واستمع لما القيه اليك من شان الحوت (قوله فانى
 نسيت الحوت) اى نسيت اخبارك بما شاهدته منه كما تقدم (قوله وما انسا نية الا الشيطان) ان قلت ان
 الشيطان لا تسلطه على الانبياء اجيب بانه اضاف النسيان اليه هضمنا لنفسه (قوله اى يوجب منه
 موسى وفناه) اى حيث اكلام من الحوت شقه الا سرت ثم حى بعد ذلك (قوله لما تقدم فى بيانه) اى وهو
 قوله وذلك ان الله امسك عن الحوت جرى الماء الخ (قوله من نطلبه) هو الخضر (قوله فوجدنا عبدا)
 قيل دخلا السرب مكان الحوت فوجداه جالسا على جزيرة فى البحر وقيل وجداه عند الصخرة فغطى
 بثوب ابيض طرفه تحت رأسه والاخر تحت رجليه فسلم عليه موسى فرفع رأسه واستوى جالسا وقال
 وعليك السلام يانى بنى اسرائيل فقال له موسى ومن اخبرك انى بنى اسرائيل فقال الذى ادراك بنى
 وذلك على ثم قال لقد كان لك فى بنى اسرائيل شغل قال موسى ان ربى ارسلانى اليك لا تبعك واتلم منك
 (قوله من عبادنا) الاضافة تشريف المضاف اى من عبيد الخصوصية (قوله هو الخضر) بفتح الخاء
 مع كسر الضاد أو سكونها وبكسر الخاء مع سكون الضاد فقيه ثلاث لغات وهذا لقبه واسمه بلبا بفتح
 الباء وسكون اللام بعدها ياء تحتية آخره الف مقصورة ومعناه بالهر بية احمد بن ملكان وكنيته ابو العباس
 قال بعض العارفين من عرف اسمه واسم ابيه وكنيته ولقبه مات على الاسلام ولقب بالخضر لا نه جلس على

عندنا) نبوة في قول وولاية في آخره عليه اكثر العلماء (وعلمناه من لدنا) من قبلنا (علما) مفعول ثان اي معلوم من النبيات روي البخاري حديث ان موسى (١٨) قام خطيبا في بني اسرائيل فسل اي الناس اعلم فقال انا فكتب الله عليه اذ لم ير

الارض فاخضرت تحتها وقيل لانه كان اذا صلى اخضر ماحوله وهو من نسل نوح وكان ابوه من الملوك (قوله نبوة في قول) اي وقد صححه جماعة والجمهور على انه حي الى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة يجتمع به خواص الاولياء وبأخذون عنه قال العارف السيد البكري صاحب ورد السحري توسلاته بتقيهم في كل عصر اخضر أبي السعاس من احيا بماء وصاله حتى وحققك لم يقل بوفاته * الا الذي لم يلق نور جماله فعليه مني كلما هب الصبا * ازكي سلام طاب في ارساله

وقد اجتمع رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ عنه فهو صحابي (قوله من لدنا) اي مما يختص بنا ولا يعلم بواسطة معلم من أهل الظاهر (قوله خطيبا) اي واعظا يذكر الناس حتى قاضت العيون ورقت القلوب وكانت تلك الخطبة بعد هلاك القبط ورجوع موسى الى مصر (قوله اذ لم يرد العلم اليه) اي فكان عليه ان يقول مثلا الله اعلم وهذا من باب عتاب الاحباب ناديا لموسى والا فالواقع ان موسى اعلم من الخضر (قوله هو اعلم منك) اي في خصوص علم الكشف والوقائع المخصوصة وهو بالنسبة للعلم الذي اوحاه الله الى موسى قليل فلذلك رغب موسى في حيازته لعلمه (قوله فكيف لي به) اي فلما سمع موسى هذا نش وقت نفسه الزكية وهمته العلمية لتحصيل علم ما لم يعلم (قوله قال تاخذ معك حوتا) لعل الحكمة في تخصيصه ما ظهر بعد من حيا ته ودخوله في البحر (قوله فتجمله في مكمل) هو الزنبل بكسر الزاي من خوص النخل ويقال له الفقة تسع خمسة عشر صاعا (قوله فهو ثم) اي هالك (قوله جرية الماء) بكسر الجيم (قوله مثل الطاق) هو الياقوت المسكوك كالفطرة (قوله ان يخبره بالحوث) اي بما حصل من أمره (قوله قال موسى) اي بعد ان صليا الظهر من اليوم الثاني (قوله قال) اي النبي صلى الله عليه وسلم في شأن تفسير الآية (قوله قال له موسى) اي بعد ان تلاقيا وحصل الوصول (قوله هل اتبعك) استفهام تعطف رعاية للادب في حق المعلم وبذلك الادب يحصل النفع والسودد (قوله على ان تعلمني) اي ليس لي قصدي اتباعك الا لتعليمك اي لا شيئا من الاغراض غير التعليم (قوله رشدا) مفعول ثان لتعلمني اي لتعلمني صوابا من الذي علمك الله (قوله وفي قراءة) أي وعليها فيكون من باب قتل وقياس مصدره بفتح الراء فيكون بضمها اسم مصدر وعلى الاولى فيكون من باب طرب (قوله وساله ذلك) جواب عما يقال ان موسى من أولى العزم وني ورسول جز ما واسمعه الله كلاه و اعطاء التوراة وهو افضل من الخضر فكيف يسعى اليه ويتعلم منه فاجاب بان الزيادة في العلم مطلوبة دلي ان علم الخضر لا يحتاج اليه موسى في شرعه وانما هي زينة خص بها الخضر وأمر الله موسى ان ياخذها عن الخضر ويكتبها لتكمل له جميع الزايات لا يقتضي ان الخضر اعلم منه لان موسى كامل في علمه لا يحتاج شر يبعته الى شيء من علم الخضر وانما علمه زينة خصه الله بها لا يقتدى به فيها (قوله قال لك ان تستطيع معي صبرا) اي لم ترى من مخالفة شرعك ظهرا لان المتعلم قيمان متعلم ليس عند شيء من العلوم ولم يمارس الاستدلال وهذا تعليمه سهلا ويقبل كل مالقى اليه ويتعلم مارس الاستدلال وحصل العلوم غير انه يريد ان يزداد علمه على علمه وهذا تعليمه شاق شديدا لانه اذا رأى شيئا او سمع كلاما عرضه على ما عنده فان وافقه والا ناقش فيه (قوله وكيف تصبر) الاستفهام تعجبي (قوله اني على علم) اي وهو علم الكشف (قوله وانت على علم) اي وهو علم ظاهر الشريعة (قوله مصدر) أي مفعول مطلق مؤكدا لعماله في المعنى لان لم تحط بمعنى

العلم اليه فاوحى الله اليه ان لي عبدا يجمع البحر ين هو اعلم منك قال موسى يارب فكيف لي به قال تاخذ معك حوتا فتجمله في مكمل فحيثما فقدت الحوت فهو ثم فاخذ حوتا فجعله في مكمل ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون حتى اتيا الصخرة ووضعها رؤسها فتاما واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في البحر فانخذ سبيله في البحر سربرا وامسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ نبي صاحبه أن يخبره بالحوث فانطلقا بقية يومهما وليتهما حتى اذا كانا من الغداة قال موسى لفتاه آتنا غداءنا الى قوله واتخذ سبيله في البحر عجا قال وكان للحوث سربرا ولموسى وفتاه عجا اعط (قال له موسى هل أتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدا) أي صوابا أرشد به وفي قراءة بضم الراء وسكون الشين وساله ذلك لان الزيادة في العلم مطلوبة (قال انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا)

في الحديث السابق عقب هذه الآية يا موسى اني على علم من الله علمه لا تعلمه وانت على علم من الله علمك الله لا اعلمه وقوله خبرا مصدر بمعنى لم تحط أي لم تخبر حقيقة (قال ستجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصى)

أى وغير عاص (لك امرأ) تامر فى به وقيده بالمشيئة لانه لم يكن على ثقة من نفسه فيما التزم وهذه عادة الانبياء والاولياء ان لا يثقوا الى انفسهم
طرفة عين (قال فان اتبعتى فلا تسألنى) وفي قراءة بفتح اللام وتشديد النون (عن شي) تنكره منى في علمك واصبر (حتى احدث لك منه
ذكر ا) اى اذكره لك بملته فقبله وسى شرطه رعاية لادب المتعلم مع العالم (فانطلقا) يمسيان (١٩) على ساحل البحر (حتى اذركبا

في السفينة) التي مرت بهما
(خرقها) الخضر بان اقتلع
لوحها ولوحين منها من جهة
البحر بفاس لما بلغت اللج
(قال) له موسى (اخرقها
لتفرق اهلها) وفي قراءة
بفتح التحتانية والراء ورفع
اهلها (لقد جئت شيئا امرا)
اى عظيما منكرا روى ان
الماء لم يدخلها (قال الم اقل
انك ان تستطيع معي صبرا
قال لا تأخذنى بما نسيت)
اى غفلت عن التسليم لك
وترك الانكار عليك (ولا
ترهقنى) تكلفنى (من
امرى عسرا) مشقة في
صحيتى اياك اى عامانى فيها
بالعقو واليسر (فانطلقا)
بعد خروجهما من السفينة
يمسيان (حتى اذا لقيا
غلاما) لم يبلغ الخنث يلعب
مع الصبيان احسنهم وجها
(فقتله) الخضر بان ذبحه
بالسكين مضطجعا او
اقتلع رأسه بيده او ضرب
رأسه بالجدار أقوال وأنى
هنا بالقاء العاطفة لان
القتل عقب الاتى وجواب
اذا (قال) له موسى (أقتلت
نفسا زكية) اى طاهرة لم
تباغ حقد التكليف وفي
قراءة زكية بتشديد الياء

لم تخبر والخبر بالضم معناه العلم والواضح انه تمييز نسبة اى لم تحط به من جهة العلم (قوله اى وغير
عاص) اى اشار بذلك الى ان قوله ولا اعصي معطوف على صابرا ولا بمعنى غير (قوله لانه لم يكن على ثقة من
نفسه) اى فكأنه قال ستجدنى صابرا وان وافق شرعى أو اوحى الله الى فى شأنه فان لا ادرى ما يفعله الله ولم
يقبل الخضر ان شاء الله لان الله اطاعه على ان موسى لا يصبر على امر يخالف شرعه فينخذ جزم بانه لا
يستطيع معه صبرا (قوله ان لا يثقوا الى انفسهم) ضمنه معنى يميلوا او يركنوا فعداء الى (قوله فلا
تسألنى) اى لا تبادرنى بالسؤال عن حكمته بل اصبر حتى يظهر لك ما فيه من الباطن (قوله بفتح اللام)
اى مع الهمز وهما قراءتان سبعيتان وبدون الهمز مع تشديد النون لغير السبعة (قوله فى علمك) اى بحسب
ظاهر علمك (قوله واصبر) قدره اشارة الى انه المنعيا بحق (قوله بعائته) اى حكمته وسببه (قوله فانطلقا)
اى ومعهما يوشع وانما لم يذكر فى الآية لانه تابع والمقصود ذكر موسى والخضر وقيل لم يكن معهما بل
رده موسى حين التقى مع الخضر (قوله يمسيان على ساحل البحر) اى يطلبان سفينة فوجدوا سفينة
فركبها فقال اهلها هؤلاء لصوب لانهم هم رؤسهم نزلوا بغير زاد ولا متاع فقال صاحب السفينة ما هم
بلصوب ولكنى ارى وجوه الانبياء وعن أبى بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة
فكلموا اهلها ان يحملوهم فعرفوا الخضر بعلامة فحملوهم بغير نول اى عوض (قوله بفاس) بالهمزة جمعه
فؤس اى القدوم (قوله لما بلغت اللج) اللج بالضم جمع لجة وهى الماء الغزير (قوله وفى قراءة) اى وهما
سبعيتان (قوله روى ان الماء لم يدخلها) وقيل ان موسى لما رأى ذلك أخذ ثوبه فجعله فى الخرق (قوله بما
نسيت) اى بالامر الذى غفلت عنه لقيام حمية الشرع بى وقيل اراد بالنسيان الترك (قوله عسرا) مفعول
ثان لترهقنى (قوله غلاما) قيل كان اسمه شمعون (قوله لم يبلغ الخنث) يطاق الخنث على المعصية وعلى
مخالفة التامين والمراد لم يبلغ حد التكليف من باب اطلاق المزموم وارادة اللازم (قوله مع الصبيان) اى
وكانوا عشرة (قوله واقتلع رأسه بيده) اى بعد ان لوى عنقه (قوله لان القتل عقب اللقى) اى بخلاف
السفينة فان الخرق لم يكن عقب ركوبها فلذا لم يات بالقاء (قوله وفى قراءة) اى وهما سبعيتان (قوله بغير
نفس) اى من غير استحقاقها للقتل والجار والجرور متعلق بقتلت (قوله لقد جئت) اى فجات (قوله
نكرا) هو اعظم من الامر لان فيه القتل بالفعل بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه وقيل بالعكس
لان الامر قتل النفس متعددة بسبب الخرق فهو اعظم من قتل الغلام وحده (قوله بسكون الكاف
وضمها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله لعدم العذر هنا) لانه لم يبدعنا عذرا (قوله بالتشديد والتخفيف)
أى فهما قراءتان سبعيتان والنون للوقاية اتى بها لتقى الفعل من الكسر كما اتى بها فى من وعن محافظة على
تسكين النون (قوله حتى اذا أتيا اهل قرية) اى وكان اتيا منهم لها بعد الغروب والليلة باردة ممطرة (قوله
هى ايطاكية) بتخفيف الياء (قوله طلبا منهم الطعام) روى انها طافا فى القرية فاستطعماهم فلم يطعموهما
واستضا فاهم فلم يضيفوهما فاطعمتهم امرأة من اهل برة فدعوا النساء لهم ولعنارجلهم وعن قتادة
شر القرى التي لا تضيف الضيف (قوله مائة ذراع) اى وعرضه خمسون وامتداده على وجه الارض

بلا ألف (بغير نفس) اى لم تقتل نفسا (لقد جئت شيئا نكرا) بسكون الكاف وضمها اى منكرا (قال الم اقل لك انك ان تستطيع معي
صبرا) زادك على ما قبله لعدم العذر هنا ولهذا (قال ان سالتك عن شي بعدها) اى بعد هذه المرة (فلا تصاحبني) لا تتركنى أتبعك (قد
بلغت من لدنى) بالتشديد والتخفيف من قلى (عذرا) فى مفارقة كلى (فانطلقا حتى اذا أتيا اهل قرية) هى انطاكية (استطعما اهلها) طالبا
منهم الطعام بضيافة (فابوا ان يضيفوهما فوجدوا فيها جدارا) ارتفاعه مائة ذراع (يريدان ينقض) اى يقرب ان يسقط لميلانه

(قال) لموسى (لوشئت
لتخذت) وفي قراءة
لا تخذت (عليه أجرا)
جعلنا حيث لم يضيفونا
مع حاجتنا الى الطعام
(قال) له الخضر (هذا فراق)
اي وقت فراق (بنى
وبينك) فيه اضافة بين الى
غير متعدد سوغا تكرر به
بالمطف بالواو (سا نذكك)
قبل فراقك (بتاويل مالم
تستطع عليه صبرا أما
السفينة فكانت لسنا كين)
عشرة (يعملون في البحر)
بها مؤاجرة لها طلبا
للكسب (قاردت ان
اعيسها وكان وراءهم) اذا
رجعوا أو امامهم الآن
(ملك) كافر (ياخذ كل
سفينة) صالحة (غصبا)
نصبه على المصدر المبين
لنوع الاخذ (واما السلام
فكان ابواه مؤمنين خفشيما
ان يرهبهما طغيا واوكفرا)
فانه كافي حديث مسلم طبع
كافرا ولوعاش لارهبهما
ذلك لمحبتهما له يتبعانه في
ذلك (قاردا ان يبدلهما)
بالتشديد والتخفيف (رهبما
خير امنه زكاة) اي صلاحا
وتقى (وأقرب) منه (رحم)
بسكون الحاء وضمهم ارحمة
وهي السبر بالديه قابلهما
تعالى جارية تزوجت نبيا
فولدت نبيا فهدى الله

خمسة ذراع (قوله فاقامة الخضر بيده) قبل مسه بها فاستقام وقيل اقامه بعمود وقيل نقضه وبناء (قوله)
قال لوشئت لا تخذت عليه أجرا) اي كان ينبغي لك اخذ جمل منهم على فعلك لتقصيرهم فينا مع حاجتنا
فقد فعلت المعروف مع غير اهلك (قوله وفي قراءة) اي باظهار الذال وادغامها في التاء على كل فتكون
القرأ آتار بعاسبيات (قوله بتاويل) اي تفسير هذه الآيات التي وقعت لموسى مع الخضر وحكمة
تخصيص الخضر لموسى بتلك الثلاثة ما ورد انه لما انكر خرق السفينة نودى ياموسى اين كان تدبيرك هذا
وأنت في التابوت مطروحا في اليم فلما انكر أمر الغلام قبل له أين انكاري هذا من وكرك القبطي
وقضاك عليه فلما ذكر اقامة الجدار نودى ابن هذا من رفعك حجر البئر لبني شميم دون أجر (قوله)
اما السفينة) شروع في وفاة ما وعد الخضر به موسى على سبيل اللف والنشر المرتب والسفينة تجمع على
سفين وسفائن ويجمع السفين على سفن بضمين مأخوذة من السفن كأنهم تسفن الماء اي تقشره وصاحبها
سفان (قوله لسنا كين عشرة) اي وكانوا اخوة ورثوها عن أبيهم خمسة زمي وخمسة يعملون في البحر
وقيل بكل واحد زمانة ليست بالآخر فالعلماء منهم فاحدهم مجذوم والثاني أعور والثالث أعرج والرابع
آدر والخامس محموم لا تنقطع عنه الحمى الدهر كله وهو أصغرهم والخمسة الذين لا يطيقون العمل اعمى
واصم وأخرس ومقعده ومجنون وكان البحر الذين يعملون فيه ما بين فارس الى الروم (قوله فاردت ان
اعبها) اي فادارها الملك ممعية تركها فاذا جاوزوها اصلاحوها وانتفعوا بها (قوله وكان وراءهم) الجملة
حالية على اضمار قد (قوله اذارجعوا) من المعلوم انه اذا كان وراءهم وقت رجوعهم فبالضرورة يكون
في حال توجهم امامهم فقد اتخذ هذا القول مع ما بعده وقد يجاب بان قوله وكان وراءهم اي في حال
توجهم لكنهم في حال رجوعهم يرون عليه وحينئذ فلا يكون امامهم الا أن وقوله أو امامهم الا أن اي
ووراء بمعنى امام قال تعالى من وراءه جهنم (قوله ملك كافر) اي وكان ملك غسان واسمه جيسور (قوله)
صالحة) اي صحيحة (قوله خفشيما) اي ان الله اسلم الخضر بوقوع ذلك من الغلام ان لم يقتله (قوله ان
يرهبهما) اي يكلهما ويرعبهما في الكفر (قوله طبع كافرا) اي خالق مجبولا على الكفر وحينئذ
فيكون مستثنى من حديث كل مولود يولد على فطرة الاسلام (قوله لمحبتهما له) علة لا يتابعها في الكفر
(قوله بالتشديد والتخفيف) قراءة ان سبعيتان (قوله خير امنه) اسم التفضيل ليس على بابه اذ لم يكن في
الغلام خير أو على بابه باعتبار زعمهما (قوله زكاة) تمييزا كذا قوله رحما (قوله جارية) اي بنتا (قوله فولدت
نبيا) وقيل اثني عشر نبيا وقيل ولدت سبعين نبيا وما فعله الخضر من قتل الغلام انما هو جار على شرعه لا
على شرعنا فانه لا يجوز قتل الصبيان الكفرة الا ان بقاوا بالسلاح في الحرب ولو اطاع شخص على ما
اطلع عليه الخضر فلا يجوز له قتل الغلمان وقد ارسل بعض الخوارج لابن عباس يساله كيف قتل الخضر
السلام الصغير وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل اولاد الكفار فضلا عن اولاد المؤمنين فكتب
اليه على سبيل المجازاة والتسليم لدعواه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك ان تقتلهم
وروي ان موسى لما قال للخضر أقتلت نفسا زكية الآية غضب الخضر وافتتح كتف الصبي الايسر
وقشر اللحم عنه واذا فيه مكتوب كافر لا يؤمن بالله ابا (قوله فكان لسلامين) اسم احدهما اصرم
والآخر صريم (قوله في المدينة) هي المنعبر عنها اوليا بالقرية تحقيرا لها لكون اهلها لم يضيفوها وعبر
عنها بالمدينة تعظيما لها من حيث اشتغالها على هذين الغلامين وعلى أيهما (قوله مال مدفون من ذهب
وفضة) هذا احد أقوال في تفسير الكنز وقيل كان علما في صحف مدفونة وقيل كان لوحا من ذهب

مكتوب في احد جانيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعجب عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف ينفل عجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفي الجانب الآخر مكتوب أذا الله لا اله الا أنا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير وأجرته على يدي وبالويل لمن خلقته للشر وأجرته على يدي (قوله وكان أبوهما صالحا) قيل انه أبوهم مباشرة وقيل هو الاب السابع وقيل العاشر وكان يسمى كاشحا واسم أمهم دنيا وفيه دليل على أن تقوى الاصول تنفع الفروع (قوله أي ايناس رشدها) أي حتى يبلغا أن يعلم ايناس أشدهما أي قوتها وما وكما لهما (قوله ويستخرجا كنزها) أي من تحت الجدار ولولا فعل ذلك لضاع (قوله بل بامر الهام من الله) لم يقل بوحى لعدم الجزم بنبوته (قوله ذلك) أي ما ذكر من الاجوبة الثلاثة (قوله ونوعت العبارة) أي ان هذا التغاير ننويع في العبارة وبعضهم أبدى حكمة في اختلاف التعبير وهي أن الاولى لما كان ظاهرها افسادا محضا أضافه لنفسه حيث قال فارتدت أدامع الله وان كان الكل منه والثاني لما كان فيه نوع اصلاح ونوع افساد عبر فيه بقوله فاردنا والثالث لما كان اصلاحا محضا أضافه لله بقوله فاراد ربك قيل ان الخضر لما أراد أن يفارق موسى قال له موسى أوصني قال كن بساما ولا تكن ضحكا كادع الحاجة ولا تمس في غير حاجة ولا تعب على الخطائين خطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن عمران (قوله وبسئلوكم) أي المشركون بامر اليهود فاليهود سبب في السؤال وان لم تقع منهم المباشرة فصح قول المفسر اليهود (قوله عن ذى القرنين) لقب بذلك لما قيل ان له قرنين صغيرين في رأسه وقيل لأنه أعطى علم الظاهر والباطن وقيل لأنه ملك فارس والروم (قوله اسمه الاسكندر) أي وهو الذي بنى الاسكندرية وسماها باسمه (قوله ولم يكن نبيا) أي على الصحيح وانما كان وليا فقط وما ياتي مما يؤمن بنبوته فقول ومحمول على الهام واللقاء في القلب وذلك غير مخصوص بالانبياء واسكندر هذا من أولاد سام بن نوح وكان ابن عجز ليس لها غيره وكان أسود اللون وكان على شريعة ابراهيم الخليل فانه أسلم على يديه ودعاه وأوصاه بوصايا وكان يطوف معه وكان الخضر وزيره وابن خالته وكان يسير معه على مقدمة جيشه وهذا بخلاف ذى القرنين الاصفرقانه من ولد العيص بن اسحق وكان كافرا عاش الفا وستمائة سنة وكان قبل المسيح بثلاثمائة سنة وفي القرطبي قال وهب بن منبه كان ذوالقرنين رجلا من الروم ابن عجز من عجايزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه اسكندر فلما بلغ كان عبدا صالحا قال الله تعالى أي على لسان نبي كان موجودا أو بالهام اذا القرنين اني باعك أي سلطنا الى أمم الارض وهم أمم مختلفة أسنتهم وهم جميع الارض وهم أصناف أمتان بينهما طول الارض كلم وأمتان بينهما عرض الارض كلها وأمم في وسط الارض منهم الجن والانس ويا جوج وما جوج فلما اللتان بينهما عرض الارض فامة في قطر الارض تحت الجنوب ويقال لها هاويل وأمة في قطر الارض الايسر ويقال لها تاويل وأما اللتان بينهما طول الارض فامة عند مطلع الشمس يقال لها منسك وأمة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك فقال ذوالقرنين الهى لقد نذتني لأم عظيم لا يتقدره الا أنت فاخبرني عن هذه الامم بأي قوة أكانهم وبأي صبر أفا سيهم وبأي لسان أنا طقمهم وكيف لي بان أفقه لغتهم وليس لي قوة فقال الله تعالى ساظرهم بما حملتك اشرح لك صدرا فتسمع كل شيء وأثبت لك فهمها فتفقه كل شيء والبسك الهيمة فلا يروءك شيء واسخر لك النور والظلمة فيكونان جندا من جنودك يهديك النور من أمامك وتحفظك الظلمة من ورائك فلما قيل له ذلك سار بمن اتبعه فانطلق الى الامة التي عند مغرب الشمس لانها كانت أقرب الامة منه وهي ناسك

وكان أبوها صالحا) فمظا
بصلاحه في أنفسهم
وما لهما (فاراد ربك أن
يلما أشدهما) أي ايناس
رشدهما (ويستخرجا
كنزها رحمة من ربك)
مفعول له عملها أراء (وما
فعلنه) أي ما ذكره خرق
السفينة وقتل الغلام واقامة
الجدار (عن امرى) أي
اختيارى بل بامر الهام من
الله (ذلك تاويل ما لم نستطع
عليه صبرا) يقال استطاع
واستطاع بمعنى أطاق ففي
هذا وما قبله جمع بين اللفظين
ونوعت العبارة في
فارتدت فارادنا فاراد ربك
(وبسئلوكم) أي اليهود (عن
ذى القرنين) اسمه
الاسكندر ولم يكن
نبيا (قل ساتلو) ساقص
(عليكم منه) من حانه
(ذكر) اخبرا

(انامكناله في الارض)
بتسهيل السير فيها (واذنبناه
من كل شيء) يحتاج اليه
(سببا) طريقا يوصل الى
مراده (فاتبع سببا) سلك
طريقا نحو ما يقرب (حق
اذا بلغ مغرب الشمس)
موضع غروبها (وجدها
تقرب في عين حمئة) ذات
حماة وهي الطين الاسود
وغروبها في العين في رأى
العين والافهى أعظم من
الدنيا (ووجد عندها) اى
العين (قوما) كافرين (قلنا
ياذا القرنين) بالهام (امان
تعذب) القوم باقتل (واما
ان تتخذ فيهم حسنا)
بالاسر (قال امان ظلم)
بالشرك (فسوف نذهب)
نقتله (ثم يرد الى ربه
فيعذبه عذابا نكرا)
بسكون الكاف وضما
شددا في النار (وامان
آمن وعمل صالحا فله جزاء
الحسنى) اى الجنة
والاضافة للبيان وفي قراءة
بنصب جزاء وتنوينه قال
القراء ونصبه على التفسير

فوجد جنود الا يحصيها الا الله وقوة وباس لا يطيقه الا الله تعالى وأسنة مختلفة واهواء مشتتة فكانهم
بالظلمة فضرب حولهم ثلاث عساكر من جنود الظلمة قدر ما احاط بهم من كل مكان حتى جمعهم في مكان
واحد ثم دخل عليهم بالنور فدعاهم الى الله تعالى والى عبادته فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه فادخل
على الذين تولوا الظلمة فغشبتهم من كل مكان فدخلت في افواههم وانوفهم واعينهم وبيوتهم وغشيتهم من
كل مكان فتجبروا وهاجوا واشفقوا ان يهلكوا فمجدوا الى الله بصوت واحد انا آمننا فكشفها عنهم
وأخذهم عنوة ودخلوا في دعوته فجد من اهل المغرب أمما عظيمة فجعلهم جندا واحدا ثم انطلق بهم بقوده
والظلمة تسوقهم وتحرسه من خلفه والنور امامه يقوده ويبدله وهو يسير في ناحية الارض الاين وهي
هاويل وسخر الله له يده وقلبه وعقله ونظره فلا تحطى اذا عمل عملا فاذا أتوا مخاضة او بحرا نبي سقفا
من ألواح صغار امثال النعال فيضمها في ساعة ثم يحمل عليها جميع من معه من تلك الامم فاذا قطع البحار
والانهار فتقها ودفع الى كل رجل لوحا فلا يكترث بحمله فانتهى الى هاويل ففعل بهم كفعله بناسك
فآمنوا فآخذ جيوشا منهم فانطلق الى ناحية الارض الاخرى حتى انتهى الى منسك عند مطلع
الشمس فعمل فيها وجند منها جنودا كفعله في الاول ثم كرمه بلا حتى اخذ بناحية الارض اليسرى
يريد تاويل وهي الارض التي تقابل هاويل بينهما عرض الارض ففعل فيها كفعله فيما قبلها ثم عطف على
الامم التي في وسط الارض من الانس والجن وياجوج وماجوج فلما كان في بعض الطريق عسايلي
منقطع الترك نحو المشرق قالت امة صالحة من الانس ياذا القرنين ان بين هذين الجبلين خلقا من خلق
الله كثيرين ليس فيهم مشابهة للانس وهم أشباه الالبها ثم ياكلون العشب ويفترسون الدواب والوحش كما
تفترس السباع وياكلون دواب الارض كلها من الحيات والعقارب والوزغ وكل ذى روح مما خلق الله
في الارض وليس لله خلق تنمي نماء هم في العام الواحد فاذا طالت المدة سيمأون الارض ويخرجون اهلها
منها فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا الى آخر ما ياتي في الآية وبالجملة فقد ملكه الله
ومكنته ودانت له الملوك فقد روى ان الذين ملكوا الدنيا كلها اربعة مؤمنان وكافران فالؤمنان سليمان
ابن داود والاسكندر والكافران نمرود وبختنصر وسيملكهم من هذه الامة خامس وهو المهدى (قوله
انامكناله في الارض) اى بالنصرف فيها حيث شاء (قوله طريقا) اى كالات السيرة وكثرة الجند
(قوله الى مراده) اى وهو جميع الارض (قوله فاتبع سببا) بالتشديد والتخفيف قراءة ثان سبعيتان
(قوله موضع غروبها) اى فالمراد انه بلغ آخر العماراة من الارض ووصل الى ساحل البحر المحيط فلما لم
يبقى قدامه شط بل مياه لا آخر لها رأى الشمس كأنها تقرب فيه وسماه الله عينا لانه بالنسبة الى ما هو
أعظم منه في علم الله كالعين وان كان عظيما في نفسه (قوله حمئة) بالهمز بدون الف وبالف بعدها ياء
قراءة ثان سبعيتان فاما الاولى فهي من الحماة وهي الطين الاسود واما الثانية فهي اسم فاعل من حمى يحمى
والمعنى في عين حمئة ولا تنافي بين القراءتين لان العين جامعة بين الوصفين الحرارة وكون أرضها من طين
(قوله وغروبها في العين الخ) جواب عما يقال ان الشمس في السماء الاربعة وهي قدر كرة الارض مائة
وستين مرة فكيف تسعها عين في الارض تقرب فيها فاجاب بان هذا الوجدان باعتبار ما رأى لا حقيقة
كما يرى راكب البحر الشمس طالامة وغار به فيه (قوله كافرين) اى وكانوا في مدينة لها انا عشر
ألف باب كانت على ساحل البحر المحيط وقوتهم ما يلفظه البحر من السمك وكان لباسهم جلود
الوحوش (قوله قلنا) اى بالهام (قوله بالاسر) اى وسمى احسانا بالنسبة للقتل (قوله امان ظلم)
اى استمر على ظلمه (قوله ثم يرد) اى في الآخرة (قوله بسكون الكاف وضما) اى فهما سبعيتان

إلى جهة النسبة (وسنقول له من أمرنا يسرا) أي نامره بما يسهل عليه (ثم أتبع سببا) نحو المشرق (٢٣) (حتى إذا بلغ مطلع الشمس)

موضع طلوعها (وجدها تطلع على قوم) هم الزنج (لم نجعل لهم من دونها) أي الشمس (سترا) من لباس ولا سقف لأن أرضهم لا تحمل بناء ولهم سروب فيقيمون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند ارتفاعها (كذلك) أي الأمر كما قلنا (وقد أحطنا بالديه) أي عند ذى القرنين من الآلات والجنود وغيرهما (خبرا) علما (ثم أتبع سببا) حتى إذا بلغ بين السدين بفتح السين وضمها هنا وبعدها جبلا ن منقطع بلاد الترك سدا لا سكندر ما بينهما كاسياتي (وجد من دونهما) أي أمامهما (قوما) لا يكادون يفقهون قولا) أي لا يفهمونه إلا بعد بطاء وفي قراءة بضم الباء وكسر القاف (قالوا) إذا القرنين ان ياجوج وماجوج بالهمز وتركه هما اسمان أعجميان لقبيلتين فلم ينصرا (مفسدون في الأرض) بالهيب والبنى عند خروجهم إلينا (فهل نجعل لك خراجا) جعلا من المال وفي قراءة خراجا (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) حاجزا فلا يصلون إلينا (قل) أمكني (وفي قراءة ثنوين من غير ادغام) (فيه ربي) من المال وغيره (خير) من خرجكم الذي جمعوا له نلى فلا حاجة بي إليه وأجعل لكم السد تبرعا (فاعينوني بقوة) لما أطلبه منكم (اجعل بينكم وبينهم ردا)

(قوله أي جهة النسبة) أي نسبة الخبر المقدم وهو الجار والمجرور إلى المبتدأ المؤخر وهو الحسنى والتقدير فالحسنى كائنه من جهة الجزء (قوله وسنقول له) أي لن آمن (قوله موضع طلوعها) أي الموضع الذي تطلع الشمس عليه أولا قيل بلغه في اثنتي عشرة سنة وقيل أقل لأنه سخر له السحاب وطويت له الأساب (قوله هم الزنج) بفتح الزاي وكسرها (قوله سترا) هو بالفتح المصدر وبالكسر الاسم وهو في الآية بالكسر (قوله ولا سقف) أي ولا أشجار لأن أرضهم رخوة لا تحمل بناء لعدم الجبال فيها فتميد بأهلها ولا تستقر (قوله ويظهرون عند ارتفاعها) أي مقيمها يسعون في تحصيل مهمات معاشهم فحاطهم بالبعد من أحوال الخلق فإدامت الشمس طالعة فهم في السراديب وإذا غربت خرجوا لتكسباتهم (قوله أي الأمر) أشار بذلك إلى أن قوله كذلك خبر لمحدوف (قوله وقد أحطنا الخ) الجملة مستأنفة من كلام الله وقائدة الأخبار بذلك الاعتناء بشأن ذى القرنين وإن الله معه بالنصر والعون أينما حل (قوله ثم أتبع) تقدم أنه يقر بالشد يد والتخفيف (قوله سببا) أي طريقا آخر توصله لجهة الشمال لأن ياجوج وماجوج وان كانوا في وسط الأرض لأنهم لجهة الشمال لأن أرضهم واسعة جدا انتهت إلى البحر المحيط قال بعضهم مسافة الأرض بينهما خمسمائة عام ثلثا مائة بحار ومائة وتسعون مسكن ياجوج وماجوج تبقى عشرة للحبشة منها سبعة وثلاثة لجملة الخلق غيرهم (قوله هنا وبعده) أي في هذه الآية وفي قوله الآتي على أن تجعل بيننا وبينهم سدا وفي يس وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فلهذا الموضع تقرأ بالفتح والضم سبعيتان (قوله جبلا ن) أي عاليا جدا أملسان (قوله بمنقطع) بفتح الطاء أي آخر بلاد الترك (قوله سدا لا سكندر ما بينهما) أي الفتحة التي بين الجبلين وقدرها مائة فرسخ ومسيرة الفرسخ ساعة ونصف فتكون مسيرته مائة وخمسين ساعة مسيرة اثني عشر يوما ونصف فتبلغ مسافته نحو العقبة من مصر (قوله أي أمامهما) أي يقربهما (قوله قوما) أي وهم الترك والروم (قوله لا يكادون يفقهون قولا) أي لغرابة لغتهم وبطء فهمهم (قوله وفي قراءة) أي وهما سبعيتان والمعنى لا يفهمون غيرهم لشدة عجمتهم فكلامهم مغلق (قوله قالوا) أي قال مترجمهم لأنهم من أولاد يافث بن نوح وذو القرنين من أولاد سام فلا يفهم لغتهم وإنما كان لهم مترجم يفهم كلام من اللغتين وقيل خاطبوه بأنفسهم وفهم لغتهم كرامة لما تقدم أن الله جعل له فهما يفقه به كل شيء وهو الأقرب قال أهل التواريخ وأولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام أبوالعجم والعرب والروم وحام أبوالحبشة والزنج والنوبة ويافث أبوالترك والبربر وصفا لآلة ياجوج وماجوج قال ابن عباس هم عشرة أجزاء ولد آدم كلهم جزء (قوله ان ياجوج وماجوج) روى أن كلاما من الجبلين اشتمل على أربعة آلاف أمة لا يموت الواحد منهم حتى ينظر ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وهم أصناف صنف منهم طوله عشرون ومائة ذراع في السماء وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع وصنف منهم بفتش أحدهم إحدى أذنيه ويلتحف بالآخرى لا يمرن بفيل ولا وحش ولا خير يرأى أكلوه ومن مات منهم أكلوه والجميع كفار دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإيمان ليلة الإسراء فلم يجيبوا (قوله بالهمز وتركه) أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله أعجميان) أي لا اشتقاق لهما ومنعنا من الصرف للعلمية والعجمة (قوله بالهيب والبنى) أي فكأنوا يخرجون أيام الريح إلى أرضهم فلا يدعون فيها شيئا أخضر إلا أكلوه ولا يابسا إلا احتملوه وأدخلوه أرضهم (قوله عند خروجهم) أي من هذه الفتحة (قوله وفي قراءة خراجا) أي وهي سبعة أيضا (قوله بنونين) أي وهي سبعة أيضا (قوله وغيره) أي كالمالك (قوله وأجعل لكم السد تبرعا) روى أنه قال لهم أعدوا إلى الصخر والحديد والنحاس حتى أعلم من خرجكم الذي جمعوا له نلى فلا حاجة بي إليه وأجعل لكم السد تبرعا (فاعينوني بقوة) لما أطلبه منكم (اجعل بينكم وبينهم ردا)

حاجز احصينا (آتوني زبر الحديد) قطعة على قدر الحجارة التي يثني بها قنبي بها وجعل بينها الحطب والفحم (حتى اذا ساءى بين الصدفين) بضم الحرفين وفتحهما وضم الاول (٣٤) وسكون الثاني اى جانبي الجبلين بالبناء ووضع المناخي والنار حول

ذلك (قال اتقوا) فنفعوا (حتى اذا جعله) اى الحديد (نارا) اى كالتار (قال آتوني افرغ عليه قطرا) هو النحاس المذاب تنازع فيه القبلان وحذف من الاول لاعمال الثماني فافرج النحاس المذاب على الحديد المحمي فدخل بين زبره فصار شيئا واحدا (فما استطاعوا) اى يا جوج وما جوج (ان يظهره) يعالوا ظهره لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) خرقا لصلابته وسمكه (قال ذو القرنين هذا) اى السداى الاقدار عليه (رحمة من ربي) نعمة لا نه مانع من خروجهم (فاذا جاء وعسدر بي) بخروجهم القريب من البعث (جمله دكا) مدكوكا (يسوطا) وكان وعسدر بي (جمله دكا) مدكوكا (كائنا قال تعالى) وتركنا (بعضهم يومئذ) يوم خروجهم (يموج في بعض) يخلط به لكثرتهم (ونفخ في الصور) اى القرن للبعث (جمعناهم) اى الخلائق في مكان واحد يوم القيامة (جمعوا عرضنا) قربنا (جهم يومئذ للكافرين

عليهم فانطق حتى توطى بلادهم فوجد طول الواحد منهم مثل نصف الرجل المروع منا لهم مخالب واضراس كالسباع ولهم شعر يوارى اجسادهم ويتقون به من الحرو والبرد ولكل واحد منهم اذان عظيمتان يترش احدهما ويلتجف بالآخرى يصيف في واحدة ويشقى في الاخرى يتسافدون تسافدا البهايم فلما عاين ذو القرنين ذلك اهتم بالسد فبنى الجدار على الماء بالصخر والحديد والنحاس المذاب فلما وصل الى ظاهر الارض بنى بقطع الحديد وافرغ عليه النحاس المذاب ولا يشكل هذا على ما تقدم من انهم اصناف لا نه اى صنفان من الاصناف (قوله آتوني) بفتح الهمزة وكسر هاء مع المد فيهما قراءتان سبعيتان فزبر على الفتح منصوب على المقعولية وعلى الكسر منصوب بنزع الخافض (قوله زبر الحديد) جمع زبرة كعرف وغرفة (قوله بضم الحرفين الخ) اى فالقرات السبعية ثلاث (قوله بالبناء) متعلق بساوى (قوله ووضع المناخي) جمع منفخ كمنبر ويقال منفاخ كمفتاح ويجمع على منافخي (قوله فنفعوا) اى وهذه كرامة لذى القرنين حيث منع الله حرارة النار عن العملة الذين ينفخون ويفرغون النحاس مع انه اصعب من النار مع قربهم من ذلك (قوله وحذف من الاول) اى هو وضميره لانه فضلة والاصل آتوني قطرا افرغ عليه قطرا (قوله بين زبره) اى مكان الحطب والفحم الذى كان بينها فلما اكلاه النار بقى ما بينها خاليا فافرج فيه النحاس المذاب فامتزج بالحديد (قوله لارتفاعه) اى فكان ارتفاعه مائتي ذراع (قوله وملاسته) اى فكان لا يثبت عليه قدم ولا غيره (قوله وما استطاعوا له نقبا) اى خرقا بالفعل كما يشهد له ما روى الشيخان عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يحضرونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال الذى عليهم ارجعوا فاستحفروا غدا قال فيعيده الله كاشدا مما كان حتى اذا باغ مدتهم واراد الله ان يبعثهم الى الناس قال الذى عليهم ارجعوا فاستحفروا غدا ان شاء الله قال فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه فيخرجون منه الى الناس فيستسقون المياه وتنفر الناس منهم (قوله فاذا جاء وعسدر بي) اى وقت وعده (قوله بخروجهم) اى فيخرجون على الناس فينفرون منهم فيرمون بسهام الى السماء وترجع مخضبة بالدماء فيقولون قهرنا من في الارض ومن في السماء فيزدادون قوة وقسوة (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى اركلام ذى القرنين ثم عند قوله حقا وهذا من كلام الله (قوله وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) اى اشدة الازدحام عند خروجهم وذلك عقب موت الدجال فينحاز عيسى بالمؤمنين الى جبل الطور فرار منهم ثم يسلم الله عليهم دودا في انوفهم فيموتون به فتنتن الارض منهم فتاتي طيور ترميهم في البحر بدعاء عيسى عليه السلام ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصلون الى من تحصن بوردا وكر (قوله لكثرتهم) اى وضيق الارض فان ارضنا بالندبة لارضهم ضيقة جدا (قوله ونفخ في الصور) اى النفخة الثانية بدليل التعقيب في قوله جمعناهم واما النفخة الاولى فنحنها تخرج روح كل ذى روح واختلف في القدر الذى بين النفختين والصحيح انه اربعون عاما (قوله اى القرن) وهو بيد اسرافيل عليه السلام (قوله قربنا) اى اظهرنا بحيث يكونون مشاهدين لها (قوله يومئذ) اى كان المراد به يوم الموقف فالعرض على حقيقة بعمنى التقرب والاظهار وان كان المراد بعد انفضاضه فالمراد بالعرض امتزاجهم فيكون كناية عن دخولهم فيها وتعذيبهم بها وفائدة التاكيد على الاول الاشارة الى انه لم يكن بينهم وبينها حجاب (قوله اعينهم) اى بصائرهم (قوله لا يهتدون به) اى لا يتمظون ولا يؤثروا في قلوبهم (قوله لا يستطيعون سماعها) اى سماع

قبول عرضا الذين كانت اعينهم بدل من الكافرين (في غطاء عن ذكرى) اى القرآن فهم عمى لا يهتدون به (وكانوا لا يستطيعون سماعها) اى لا يقدر ان يسمعوها من النبي ما يتلو عليهم بغضاله فلا يؤمنون به

(أخسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي) أي ملائكتي وعيسي وعزير (من) (٣٥) دوني أولياءه) أربابا مفعول ثان ليأخذوا

والمفعول الثاني لحسب
محذوف المعنى اظنوا أن
الاتخاذ المذكور لا
يفضني ولا أعاقبهم عليه
كلا (أنا اعتدنا جهنم
للكافرين) هؤلاء وغيرهم
(نزل) أي هي معدة لهم
كالنزل المعد للضيف (قل
هل ننبئكم بالأخسرين
أعمالا) تمييزا ببق المميز
وبينهم بقوله (الذين ضل
سعيهم في الحياة الدنيا)
بطل عملهم (وهي محسبون)
يظنون (أنهم يحسنون
صنعا) عملا يجازون عليه
(أولئك الذين كفروا
بآيات ربهم) بدلائل
توحيدهم من القرآن وغيره
(ولقائه) أي وبالبعث
والحساب والثواب
والعقاب (فحبطت
أعمالهم) بطلت (فلا تقم
لهم يوم القيامة وزنا) أي
لا نجعل لهم قدرا (ذلك)
أي الأمر الذي ذكرت
من حبط أعمالهم وغيره
وابتداء جزاؤهم جهنم بما
كفروا وأخذوا آياتي
ورسلي هزوا) أي مهزوا
بهما (إن الذين آمنوا
وعملوا الصالحات كانت
لهم في علم الله) جنات
الفرح (وهو وسط
الجنة وأعلاها) والاضافة
إليه للبيان (نزل) منزلا

قبول وفهم لوجود الحجاب المانع لهم من ذلك (قوله أخسب الذين كفروا) الهمزة داخلية على محذوف
والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أكفروا وخسبوا الغل والاستفهام للتوبيخ والتقرير (قوله
أي ملائكتي وعيسي وعزير) أشار بذلك إلى تنوعهم في الكفر فالمشركون يعبدون الملائكة
والنصارى يعبدون عيسى واليهود يعبدون العزير (قوله وعزير) هذا لقبه واسمه قطيعر أو أطفير (قوله
من دوني) أي غيري وهو صادق بكونهم يشركونهم معه في العبادة أو خصومهم بالعبادة دونه (قوله
مفعول ثان ليأخذوا) أي والاول قوله عبادي فمفعولا اتخذوا مذكوران (قوله والمفعول الثاني لحسب
محذوف) أي والاول قوله أن يتخذوا الغل والتقدير أظن الكافرون اتخذوا عبادي من دوني أربابا
لا يفضيني بل هو مغضب لي وأعاقبهم عليه وب تفسير الأولياء بالأرباب اندفعت شبهة من يزعم أن محبة
الأولياء وزيارتهم اشراك واستدلوا بمثل هذه الآية فيقال إن كان اعتقاد الأولياء على سبيل أنهم
يضررون الخلق وينفعونهم بذواتهم فسلم أنه اشراك وأما إن كان على سبيل أنهم عباد اختاروا وخدمة
ربهم وعبادته فاختارهم واحبهم فهذا الاعتقاد منج من المالك ومورث للفوز بصحبته ومرافقتهم في دار
السلام لما ورد المرء مع من احب (قوله كلا) هي كلمة ردع وزجر (قوله أنا اعتدنا) أي هيأنا واحضرنا
(قوله هؤلاء) أي الذين عبدوا الملائكة وعيسى وعزير (قوله وغيرهم) أي من بقية الكفار (قوله
كالنزل المعد للضيف) أي فهو استهزاء وسخرية بهم حيث سمي محل عذابهم نزلا والنزل اسم لمكان
الضيف أو لما يهيأ له (قوله بالأخسرين) جمع أخسر أما بمعنى أشد الناس خسرانا أو بمعنى خاسر (قوله
طابق المميز) جواب عما يقال كيف جمع التميز مع أن أصله الأفراد ولم جمع المصدر مع أنه لا يثنى ولا
يجمع فاجاب بأنه جمع لما كلة بميزه (قوله الذين ضل سعيهم) خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين اغل (قوله
بطل عملهم) أي لأن شرط الثواب الاسلام والكفر لا تنفع معه طاعة (قوله وهم محسبون) الجملة حالية
من فاعل ضل (قوله أي وبالبعث) أي فالمراد ببقاء الله لقاء بشه وحسا به اغل (قوله فحبطت) أي فبسبب
ذلك (قوله أي لا نجعل لهم قدرا) أي منزلة وانما قال ذلك لأن الكفار على التحقيق توزن أعمالهم
وبعضهم اجاب بأن الآية فيها حذف النعت والتقدير وزنا نافعنا (قوله ذلك أي الأمر) أشار
بذلك إلى أن قوله ذلك خبر لمحذوف (قوله الذي ذكرت) تفسير لاسم الإشارة (قوله وابتداء)
أشار بذلك إلى أن جملة جزاؤهم جهنم مستأنفة وهو صادق بأن يكون جزاؤهم مبتدأ وجهنم خبرا
وبالعكس ويصح أن يكون ذلك مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبر الثاني وهو وخبره
خير الاول (قوله بما كفروا) الباء سببية ما مصدرية أي بسبب كفرهم واتخاذهم (قوله في علم الله)
أي قبل أن يخلقوا وهو جواب عما يقال أنهم يدخلونها في المستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بأن المراد
ثبتت واستقرت لهم قبل خلقهم فهو نظير قوله تعالى إن الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية (قوله هو
وسط الجنة) أما بسكون السين بمعنى أنها متوسطة بين الجنات أو بفتحها بمعنى خيارها قال كعب ليس
في الجنان جنة أعلى من جنة الفردوس فيها الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والفردوس الجنة
من الكرم خاصة أو ما غلبها كرم واختلف فيه فقيل هو عر بن وقيل أعجمي وقيل هو رومي وقيل
فارسي وقيل سرياني (قوله نزل) أي وقيل هو ما يهيأ للضيف (قوله خالدين) حال مقدرة (قوله
لا يبعثون) حال أخرى (قوله تحولا) أي انتقالا عنها إلى غير هالان فيها ما تشتهيه الأنفس وتلذذ الاعين
(قوله قل لو كان البحر مدادا) سبب نزولها أن اليهود قالت يا محمد اننا قد اوتينا التوراة وفيها علم
كثير فكيف تقول وما اوتيتهم من العلم الا قليلا وقصدهم بذلك الإنكار عليه واثبات الفضل لهم

(خالدين فيها لا يبعثون) يطلبون (عنها حولا) تحولا إلى غيرها (قل لو كان البحر)

(٤ صاوي - م)

(قوله أي مأوه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله لكلمات ربى) أى النفسية القائمة بذاته ويصح أن يراد بها الكلمات القرآنية الخالدات ويكون المراد بعدم تنهايتها باعتبار مدلولاتها (قوله لفقد البحر) أى فرغ (قوله قبل أن تنفد) أن قلت أن الآية تدل على تعاد الكلمات وفراغها لأن مقتضى قوله قبل أن تنفد كلمات ربى أنها تفرغ بعد فراغ المداد وأجيب بأن قبل بمعنى غير (قوله بالتاء والياء) أى فمما قرأه تان سبعتان (قوله لتنفد) قدره إشارة إلى أن لشرطية جوابها محذوف ويوضح هذه الآية قوله تعالى في سورة لقمان ولأن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله (قوله ونصبه) أى مداد وقوله على التمييز أى لمثل (قوله باقية على مصدريتها) أى فما وان كفتها عن العمل لا تخرجها عن المصدرية (قوله والمعنى) أى الماخوذ من التركيب (قوله عملا صالحا) أى بشر وطه واركانه (قوله بان يرأى) هذا قدر زائد على التوحيد والعمل حينئذ فيكون يانا لايان الكامل الذى يرقى به صاحبه المراتب العلية واللقى الخاص والاف المراتب ثلاث من اراد بعمله الحظ الفانى فهو فى أدنى المراتب ومن اراد به الخوف من العقاب والفوز بجزيل الثواب فهو أعلى منه ومن اراد وجه الله فهو فى أعلى المراتب

﴿سورة مريم مكية﴾

سميت بذلك لذكر قصتها فيها على عادته تعالى من تسمية السورة باسم بعضها وفى بعض النسخ عليها السلام ولا ضرر فيها وان كان المقصود ذكر اسم السورة لا العلم المشهور ولم تذكر امرأه باسمها صريحا فى القرآن الا مريم فذكرت فيه فى ثلاثين موضعا وحكمة ذلك التبكيت لمن يزعم من الكفار انها زوجة الله لان العظيم ياف من ذكر زوجته باسمها فكان الله يقول لهم لو كان ما تزعمون حقا ما صرحت باسمها (قوله أو الا خلف من بعدهم خلف الخ) تحصل ان الاقوال ثلاثة قليل مكية بتمامها وقيل المدنى منها آية السجدة فيها وقيل المدنى منها آيتان قوله خلف من بعدهم خلف الى قوله شيئا (قوله كهيص) اعلم ان الكاف والصاد يمدان لازما باتفاق السبعة وهو قدر ثلاث الفات والهاء والياء يمدان مدا طبيعيا باتفاقهم وهو قدر الف ويجوز فى العين المد اللازم المذكور والقصر بقدر الفين قراء تان سبعتان ويتعين فى النون من عين اخفاءوها فى الصاد وغنتها وفتح العين ويجوز فى الدال الاظهار والادغام فى ذال ذكر والقراء تان سبعتان (قوله الله اعلم بمراده بذلك) هذا هو الحق والسلف أقوال آخر منها ما قاله ابن عباس انه اسم من اسماء الله تعالى وقال قتادة هو اسم من اسماء القرآن وقيل هو اسم الله الاعظم ولذا يذكره العارفون فى احزابهم كالسيد الدسوقي وابى الحسن الشاذلى وقيل هو اسم السورة وقيل قسم اقسام الله به وعن الكلبى هو ثناء اثنى الله به على نفسه وقيل معناه كاف مخلقة هاد لعباده يده فوق ايديهم عالم بريته صادق فى وعده فمكل حرف يشير لمعنى من هذه المعانى وقيل غير ذلك (قوله هذا) قدره إشارة إلى أن ذكر خبر لمحذوف (قوله ذكر رحمة) هو مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أى ذكر الله رحمة عبده زكريا (قوله مفعول رحمة) أى ورحمة من إضافة المصدر لفاعله وهذه التاء لا تمنع عمل المصدر لانها من بنية الكلمة لا للوحدة ومعنى ذكر الرحمة بلوغها واصابها لعبده زكريا بمعنى عامله بالرحمة والنعمة لا بالغضب والنقمة وليس المراد بالذكر حقيقة وهو ضد النسيان لانه مستحيل (قوله متعلق رحمة) أى على انه ظرف له أى رحمة الله اياه وقت ان ناداه (قوله مشتتلا على دعاء) أى وهو قوله رب انى وهن العظم الى قوله واجعله رب رضيا فجملة النداء ثمان حمل والدعاء منه هو قوله فهب لى من لدنك الخ (قوله جوف الليل) أى فى جوفه (قوله لانه اسرع للاجابة)

اى مأوه (مدادا) هو ما يكتب به (لكلمات ربى) الدالة على حكمه وعجابه بان تكتب به (لفقد البحر) فى كتابتها (قبل ان تنفد) بالتاء والياء تفرغ (كلمات ربى ولو جئنا بمثل) أى البحر (مددا) زيادة فيه لفقد ولم تفرغ هى ونصبه على التمييز (قل انما انا بشر) آدمى (مثلكم) يوحى الى انما الحكم اله واحد ان المكفوفة بما باقية على مصدريتها والمعنى يوحى الى وحدانية الاله (فمن كان يرجوا) يامل (لقاء ربه) بالبعث والجزاء (فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه) أى فيها بان يرأى (أحدا)

﴿سورة مريم﴾

مكية الاسجدتها فمدنية او الا تخلف من بعدهم خلف الايتين فمدنيتان وهى ثمان أو تسع وتسعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم كهيص) الله اعلم بمراده بذلك هذا (ذكر رحمة ربك عبده) مفعول رحمة (زكريا) بيان له (اذ) متعلق برحمة (نادى ربه نداء) مشتتلا على دعاء (خفيا) سرا جوف الليل لانه اسرع للاجابة

(قال رب انى وهن) ضعف (العظم) جميعه (منى واشتمل الراس) منى (شيبا) تميز محول عن الفاعل اى انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شماغ النار في الخطب وانى ار يدان ادعوك (ولم اكن بدعائك) اى بدعائى اياك (رب (٢٧) شقيا) اى خائبا فيما مضى فلا تخيننى

فيا ياتى (وانى خفت الموالى) اى الذين يلونى فى النسب كبنى العم (من ورائى) اى بعد موتى على الدين ان يضييعوه كما شاهدته فى بنى اسرائيل من تبديل الدين (وكانت امرأتى عاقرا) لا تلد (فهب لى من لدنك) من عندك (وليا) ابنا (يرثنى) بالجزم جواب الامر وبالرفع صفة وليا (ويرث) بالوجهين (من آل يعقوب) جدى العلم والنبوة (واجمله رب رضيا) اى مرضيا عندك قال تعالى فى اجابة طلبه الا بن الحاصل به رحمته (يا زكريا انا نبشرك بفلام) يرث كما سالت (اسمه يحيى) لم نجعل له من قبل سميا) اى مسمى يحيى (قال رب انى) كيف (يكون لى غلام) وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا) من عتاييس اى نهاية السن مائة وعشرين سنة وبلغت امرأته ثمانيا وتسعين سنة واصل عتى عتو وكسرت التاء تخفيفا وقلبت الواو الاولى ياء لمناسبة الكسرة

أى ما ذكر من كونه خفيا حاصل في جوف الليل فتحصل ان اخفاء الدعاء والدل والتواضع والا تكسار فيه من اسباب الاجابة سيما اذا كان في جوف الليل (قوله قال رب) اى يا ما لكى ومربى (قوله وهن) من باب وعد بفتح الهاء للسبعة وقرى بضمها وكسرها (قوله جميعه) اشار بذلك الى ان ال فى العظم للاستغراق (قوله اى انتشر) اشار بذلك الى ان فى اشتعل استعارة تبعية حيث شبه انتشار الشيب باشتعال النار فى الخطب واستعير الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنى انتشر والجامع ان كلا يضعف ما نزل به وأعاد الضمير على الرأس مذكرا لانها تذكر لا غير (قوله وانى ار يدان ادعوك) تمهيد لقوله ولم اكن اعط (قوله اى بدعائى اياك) اشار بذلك الى ان دعاء مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف (قوله فيما مضى) اى انت قد اجبتنى فى الزمان الماضى حال شوبى بيقى وعودتى منك بالا حسان والاجابة فلا تخيننى فيما ياتى فى حال شيخوختى (قوله وانى خفت الموالى) جمع مولى وهو العاصب (قوله كبنى العم) اى لانهم كانوا شرار بنى اسرائيل خف ان يبدلوا دينهم (قوله من ورائى) متعلق بمحذوف اى جور الموالى من ورائى (قوله على الدين) متعلق بخفت (قوله من تبديل الدين) بيان لما (قوله وكانت امرأتى) اى وهى اشاع اخت حنة كلناهما بنت فاقود فولد اشاع يحيى ولحنة مريم (قوله لا تلد) اى لم تلد اصلا فى صغرها ولا فى كبرها (قوله وبالرفع صفة وليا) هى سبعة ايضاً وهى اظهر معنى لانها تفيد ان هذا الوصف من جملة مطلوبه (قوله العلم والنبوة) اى لا المال لان الانبياء لا يورثون درهما ولا دينارا (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الله ولا ينافيه ما تقدم فى سورة آل عمران من انه من كلام الملائكة لانه يمكن ان يكون الخطاب وقع مرتين أو المعنى على لسان الملائكة (قوله الحاصل به) نعت لابن (قوله انا نبشرك بفلام) بين هذه البشارة ووجود الولد فى الخارج با فعل ثلاث عشرة سنة (قوله اسمه يحيى) انما سماه بذلك لان رحم امه حيى به بعد موته بالعقم أو حياة القلوب به وهو ممنوع من الصرف للعلمية والعجمية وتقول فى تثنيته يحييان رفعا ويحيين نصباً وجرا وتقول فى جمعه للسلامة يحيون رفعا ويحيين نصباً وجرا (قوله اى مسمى يحيى) اى لم يسم يحيى قبله (قوله كيف) اسم استفهام سؤال عن جهة حصول الولد لاستبعاد ذلك بحسب العادة لا بحسب القدرة الالهية او استفهام تعجب وسرور فى هذا الامر العجيب (قوله وكانت امرأتى عاقرا) اى ولم تزل (قوله يدس) بالياء المثناة بعدها ياء موحدة من اليدس يقال عتوا لعودته من يدس وجف ومعناه هنا يدس العظم والعصب والجلد (قوله عتو) هو بضم تين وواو بن (قوله كسرت التاء اعط) اشتمل كلامه على اربع اعمال فى الكلمة كسر التاء وقلب الواو الاولى ياء وقلب الثانية نية كذلك لاجتماع الواو وسبق احدهما بالاسكون وادغام الياء فى الياء وهذا على غير قراءة حفص واما على قراءة من كسر العين اتباعا للتاء ففيه خمس اعمال (قوله الامر) قدره اشارة الى ان كذلك خبر لمحذوف (قوله قال ربك) اى على لسان ملك والقاء فى القلب وأما الخطاب جهرامشافة فلم يكن لغير موسى وسيدنا محمد عليهما الصلاة والسلام (قوله وافق) من باب نصر اى اشق (قوله للملوك) بفتح العين اى المنى ويصح ضمها مصدر علق (قوله وقد خلقتك) الجملة حالية (قوله ولما تآقت نفسه) اى تطلعت وتشوقت واشار بذلك الى ان قوله قال رب اجعل لى آية مرتب على محذوف (قوله الى سرشة المبشر به) اى بعلمة تدل على حصوله بالفعل وليس عند زكريا شك فى اجابة الله

والثانية ياء لتدغم فيها الياء (قال الامر) كذلك) من خلق غلام منكما (قال ربك هو على هين) اى بان ارد عليك قوة الجماع وافق رحم امرأتك للملوك (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) قبل خلقك ولا ظاهرا لله هذه القدرة العظيمة ألهمه السؤال ليجاب بما يدل عليها ولما تآقت نفسه الى سرعة المبشر به (قال رب اجعل لى آية) اى علامة على حمل امرأتى (قال آيتك) عليه (ان لا تكلم الناس)

أى تمنع من كلامهم بخلاف
ذكر الله (ثلاث ليال) أى
بأيامها كفى آل عمران
ثلاثة أيام (سويا) حال من
قاعل تكلم أى بلا علة
(نخرج على قومه من
الحراب) أى المسجد
وكانوا ينتظرون فتحه
ليصلوا فيه بامرهم على
العادة (فاوحى) أشار
(اليهم ان سيجوا) صلوا
(بكرة وعشيا) أوائل
النهار وأواخره على العادة
فعلم بمنعه من كلامهم حملها
بيحيى وبمسند ولادته
بستين قال تعالى له (يا يحيى
خذ الكتاب) أى التوراة
(بقوة) بحمد (وآتيناه
الحكم) النبوة (صيبا) ابن
ثلاث سنين (وحنانا)
رحمة للناس (من لدنا) من
عندنا (وزكاة) صدقة
عليهم (وكان تقيا) روى أنه
لم يعمل خطيئة ولم يهجم بها
(وبرا بوالديه) أى محسنا
اليهما (ولم يكن جبارا)
متكبرا (عصيا) عاصيا
لر به (وسلام) منا (عليه
يوم ولد و يوم يموت و يوم
يبعث حيا) أى فى هذه
الايام المخوفة التى يرى فيها
ما لم يره قبلها فهو آمن فيها

دعاءه بل قصد تعجيل المسرة ليزداد فرحا وشكرا (قوله أى تمنع) أى قهرا بلا آفة (قوله أى بأيامها) أشار
بذلك الى وجه الجمع بين ما هنا وبين آية آل عمران وحكمة ذكر الليالى هنا ان الليل ساقى على النهار وهذه
السورة مكية والمكي مقدم على المدني وآل عمران مدنية فاعطى الساقى للساقى والمتاخر للمتاخر (قوله حال
من قاعل تكلم) أى بعدم منك الكلام حال كونك سايا لم يطر أعليك آفة ولا علة تمنعك من الكلام ويصح
ان يكون صفة لثلاث أى ثلاثا كاملات لا تقص فيهن (قوله نخرج على قومه) أى متغير اللون عاجزا
عن الكلام فانكروا ذلك عليه وقالوا له مالك فاشار اليهم ان صلوا بكرة وعشيا (قوله من الحراب) يطلق
على الفرفة وصدر البيت واكرموا وضعه ومقام الامام من المسجد والموضع يتفرد به الملك وعلى المسجد
جميعه فالحراب المعروف الآن يوافق اللغة قديما (قوله أى المسجد) أى موضع الصلاة (قوله وكانوا
ينتظرون فتحه) أى فكان هو مقيا به ولا يفتحه الا وقت الصلاة ولا يدخلونه الا باذنه (قوله اشار اليهم)
أى باصبعه وقيل كتب لهم (قوله أوائل النهار وأواخره) أى فالمراد بالصلاة فى هذين الوقتين صلاة
الصبح وصلاة العصر والمعنى صلوا صلاة تكمل على عادتك ولا تنتظرونى أكله كم بل دعونى وحالى (قوله
فعلم) أى زكريا (قوله وبعد ولادته اعطى) قدر ذلك اشارة الى ان قوله يا يحيى اعطى مرتب على محذوف (قوله
قال تعالى له) أى على لسان الملك (قوله خذ الكتاب) أى اعمل باحكامه وليس المراد اشتغل بحفظه فى
المكتب مثلا لان الله القاه على قلبه بمجرد قوله خذ الكتاب (قوله بقوة) أى بحمد واجتهاد وانما امر بذلك
لان كلام الله عظيم جليل القدر فيحتاج للاهتمام به والاجتهاد فيه ومن هنا ينبغى لطالب العلم الجد
والاجتهاد فيه ولا يتراخى فى طلبه فانك ان اعطيت العلم كلك اعطاك بعضه وان اعطيت بعضه لم
يعطك شيئا منه ولذا قال الامام الشافعى رضي الله عنه

اخى ان تنال العلم الا بستة * سانيك عنها خير ابيان

ذكاء وحرص واجتهاد وبلغة * نصيحة استاذ وطول زمان

ولم يأمر الله سيدنا محمدا بتاتى ما وصى اليه بقوة لان الله اعطاه عزما وقوة عظيمة فلم يحجج للامر بذلك بل
قيل له انا سنلقى عليك قولنا انشيل (قوله ابن ثلاث سنين) أى فاحكم الله عقله وقوى فهمه وقولهم النبوة
على رأس الاربعين محله فى غير يحيى وعيسى على ما يأتى وقيل المراد بالحكم فهم التوراة وقراءتها واما النبوة
فناخرت للاربعين كغيره (قوله حنانا) أى رحمة ورقة فى قلبه وتعطف على الناس (قوله صدقة عليهم) أى
توفيقا للتصدق وقيل المراد بالزكاة طهارته من الاوساخ أو طهارته من اتبعه او المراد ان الله تصدق به على
والديه (قوله وكان تقيا) أى محبولا على التقوى ومن جملة تقواه انه كان يتقوت بالعشب وكان كثير البكاء
فكان لدمعه مجار على خده (قوله ولم يهجم بها) أى لم تخطر بباله ولا خصوصية له بذلك بل جميع الانبياء
كذلك (قوله عاصيا لربه) اشار بذلك الى ان المبالغة ليست مرادة بل المنفى اصل العصيان لا المبالغة
فيه (قوله وسلام عليه) أى امان له من المخاوف ونكرهنا وعرف فى قصة عيسى لان ما هنا حاصل
من الله القليل منه كثير وما ذكر فى قصة عيسى ال فيه للعهد اى السلام المعهود وهو الكائن من
الله (قوله يوم ولد) أى من ان يناله الشيطان بمكره (قوله و يوم يموت) أى من عذاب القبر (قوله
و يوم يبعث حيا) أى من هول الموقف ولا يتا فى هذا ما ورد ان الانبياء يوم القيامة ينجون على الركب
ويقولون رب سلم سلم لان جلال الله محيط بهم فهم خائفون من هيئته وجلاله لا من عذابه وعقابه
لصدق وعد الله فى تأمينهم فلا يخاف وعده * بقى شئ آخر وهو انه ورد ان يحيى قتل فى حياة
والده فكيف ذلك مع طابه ولدا يرثه واجابة الله له بقوله كذلك هو على هين اجيب بان هذه الرواية

(واذكر في الكتاب)
 القرآن (مريم) اى خبرها
 (اذ) حين (انتبذت من
 اهلها مكانا شرقيا) اى
 اعتزلت في مكان نحو
 الشرق من الدار (فانتبذت
 من دوتهم حجابا) ارسلت
 شتر تستتر به لتفلى راسها
 او ثيابها او تغتسل من
 حيضها (فارسلنا اليها
 روحنا) جبريل (فتمثل
 لها) بعد لبسها ثيابها (بشرا
 سويا) تام الخلق (قالت
 انى اعوذ بالرحمن منك ان
 كنت تقيا) فنذهبى عنى
 بعودى (قال انما انا رسول
 ربك ليهب لك غلاما زكيا)
 بالنبوة (قالت انى يكون لى
 غلام ولم يمسنى بشر)
 بتزوج (ولم الك بغيا) زانية
 (قال الامر) كذلك (من
 خلق غلام منك من غير اب
 قال ربك هو على هين) اى
 بان ينفخ بامرى جبريل
 فيك فتحملى به ولكون ما
 ذكر فى معنى العلة عطف
 عليه (ولنجعله آية للناس)
 على قدرتنا (ورحمة منا) لمن
 آمن به (وكان) خلقه (امرا
 مقضيا) به فى علمى فنفخ
 جبريل فى جيب درعها
 فاحس بالحمى فى بطنها
 مصورا (فحملته)
 فانتبذت (تنجحت) به مكانا
 قصيا (بعيدا من اهلها

ضعيفة والحق أنه عاش بعد أبيه الزمن الطويل وحينئذ فقد سقط السؤال والجواب (قوله واذا كرفى الكتاب مريم) أى قصة ولادتها لميسى وحملها به فانها من الآيات الكبرى وتقدم أن معنى مريم العابدة خادمة الرب (قوله القرآن) أشار بذلك الى أن ألى فى الكتاب للعهد (قوله اذا انتبذت) ظرف لحذف قدره المفسر بقوله أى خبرها وهو بدل اشتمال وليس المراد خصوص الخبر الواقع فى وقت الانتباذ بل هو ما بعده الى آخر القصة (قوله أى اعتزلت فى مكان) أشار بذلك الى أن مكان منصوب على الظرفية ويصح أن يكون مفعولا به على أن معنى انتبذت أنت مكانا (قوله من الدار) أى دار زوج خالتها وهو زكريا القيم عليها وفى بعض النسخ أو شرق بيت المقدس أى فقوله فى الآية شرقيا يحتمل أن يكون شرقيا من دارها أو من بيت المقدس (قوله أو تغتسل من حيضها) أى لانها كانت تتحول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتمود اليه اذا طهرت وقد حاضت قبل حملها بعيسى مرتين (قوله روحنا) سمي بذلك لان الله أحيا به القلوب والاديان كما أن الروح به حياة الاجساد أو كناية عن محبة الله كما يقول الانسان لمن يحبه أنت روحى (قوله فتمثل لها) اختلف فى كيفية تمثيل الملك فى غير صورته الاصلية هل تنعدم بقية أجزائه الزائدة أو تنفصل مع كونها باقية أولا تنفصل وانما تخفى عن الرأى وهو الذى ندين الله به لان لهم قدرة على التشكلات بالصور الجميلة ولا تحكم عليهم (قوله بعد لبسها ثيابها) جواب عما يقال ان الملك لا يدخل على امرأة مكشوفة الرأس فضلا عن كونها مكشوفة البدن فكيف أتى مريم وهى تغتسل فاجاب المفسر بانه انما تمثل لها بعد أن لبست ثيابها (قوله بشرا سويا) أى بصورة شاب أمر دمعتدل الخلقة لتانس بكلامه ولعله يهيج شهوتها فتتحدث نطفتها الى رحمها ولا يقال ان النظر للمسيح للشهوة حرام لان ذلك اذا كان مع اختيار وأما الميل الطبيعى فلا يؤاخذ به الا انسان (قوله بالرحمن) خصته بالذكر ليرحم ضعفها وعجزها عن دفعه لعدم المقيت لها من الخلق (قوله ان كنت تقيا) أى عاملا بمقتضى تقواك وایما نك (قوله فتذهبى عنى) هو جواب الشرط وقدره فعلا مضارع مقرونا بالفاء فهو على تقدير المبتدأ ليكون الجواب جملة اسمية حتى يسوغ اقتراحه بالفاء أى فانت تذهبى عنى (قوله رسول ربك) أى جبريل وقوله ان الوحى لم ينزل على امرأة قط اى برسالة وما بغيرها فلا مانع منه (قوله ليهب لك) بالياء والهمزة قراءة ثان سبعيتان فعلى الاولى الاسناد لله وعلى الثانية الاسناد لجبريل لكونه سببا فيه (قوله غلاما زكيا) فيه مجاز الاول لانه حينئذ لم يكن غلاما (قوله بتزوج) دفع به ما يقال ان قولها لم يمسنى بشر يدخل تحته ولم الك بغيا فاجاب بان المس عبارة عن النكاح فى الحلال والزنا ليس كذلك بل يقال فجرها وما شبهه (قوله بغيا) لم يقل بغية لان بغيا غلب فى النساء فاجروه اجراء حائض وطامث وعاقرا ويقال ان اصله بغويا بوزن فعول اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادت فى الياء وكسرت العين لتصبح الياء وحيث كان بزنة فعول فلا تلحقه التاء كما قال ابن مالك

ولا تلى فارقة فعولا * اصلا ولا المفعال والمفعيل

وهذا ليس استبعادا منها لقدرة الله وانما هو تعجب من مخالفة العادة (قوله الامر) قدره اشارة الى ان كذلك خبر لحذف (قوله قال ربك) بمنزلة العلة كانه قيل الامر كذلك لانه علينا هين ولنجعله الخ (قوله على قدرتنا) اى كل قدرتنا على انواع الخلق فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر ولا انثى وخلق حواء من ذكر بلا انثى وخلق عيسى من انثى بلا ذكر وخلق بقية الخلق من ذكر وانثى (قوله امر مقضيا) اى لا يتغير ولا يتبدل (قوله فنفخ جبريل) اى نفخة وصلت الى فرجها ودخلت منه جوفها وليس المراد انه نفخ فى فرجها مباشرة (قوله درعها) اى قميصها (قوله مكانا قصيا) اى بعيدا من اهلها

وهو بيت لحم فرارا من تعبير قومها بولادتها من غير زوج (قوله فاجاءها المخاض) اى الجاءها (قوله
 لتعتمد عليه) اى فاعتمدت عليه وقيل حضنته وكان يباسا فاحضر وأمر لوقته (قوله فولدت) اى بيت
 لحم خافت عليه وجاءت به الى بيت المقدس فوضعت على صخرة فانخفضت الصخرة له وصارت كالهد
 وهى الآن موجودة تزار بحرم بيت المقدس ثم بعد أيام توجهت به الى بحر الاردن فعمسته فيه وهو اليوم
 الذى يتخذ النصارى عيداً ويسمونه يوم الغطاس وهم يظنون أن المياه في ذلك اليوم قدست فلذلك
 يغطسون في كل ماء (قوله في ساعة) هو الصبح وقيل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعت في ساعة
 وقيل كان مدة حملها تسعة أشهر وقيل ثمانية أشهر وقيل ستة أشهر وسنمها اذذاك عشرين سنين وقيل ثلاث
 عشرة سنة وقيل ست عشرة سنة (قوله ليتنى مت قبل هذا) انما تمت الموت لثلاث قطع المصيبة بمن تكلم في
 شأنها بسوء والافهى راضية بما بشرت به (قوله وكنت نسيا) بكسر النون وفتحها قراءة تان سبعيتان
 وقوله مذسبياً تان كيد لنسيا (قوله فتادها) اى لما شق عليها الامر وعلمت انها اتهم ولا بد لعدم وجود بينة
 ظاهرة تشهد لها قيل اول من علم بها يوسف التجار وكان رفيقاً لها يخدعان المسجد ولا يعلم من أهل
 زمانها احد أشد عبادة واجتهاداً منهما فبقى متحيراً في أمرها ثم قال لها قد وقع في نفسي من أمرك شيء
 وقد حرصت على كتابه فلبني ذلك فرأيت ان أتكم به أشفى صدرى فقالت قل قولاً جميلاً قال اخبرني
 يا مريم هل بنيت زرع غير بذري فقالت نعم ألم تعلم ان الله أنبت الشجر بالقدرة من غير بذر ولا غيث أو
 تقول ان الله تعالى لا يقدر ان ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباتها قال يوسف
 لا أقول هذا ولكني أقول ان الله يقدر على ما يشاء يقول له كن فيكون قالت مريم ألم تعلم ان الله تعالى خلق
 آدم وامرأته من غير ذكر ولا انثى فعند ذلك زال ما في نفسه من التهمة وكان ينوب عنها في خدمة المسجد
 مدة نقاسها (قوله من تحتها) بفتح الميم وكسر هاء قراءة تان سبعيتان فعلى الاولى الفاعل هو الموصول وتحتها
 صلته وعلى الثانية الفاعل ضمير مستتر والجار والمجرور متعلق بنادى (قوله اى جبريل) تفسيره ان على
 الفتح والضمير المستتر في نادى على الكسر وقيل المنادى لها عيسى ومعنى كونه تحتها اسفل ثيابها وحينئذ
 فيكون قوله أن لا تخزنى الى قوله قل ان كلم اليوم انسبا اول كلام عيسى (قوله وكان اسفل منها) اى كان
 جبريل في مكان اسفل من مريم (قوله ان لا تخزنى) يحتمل ان تكون ان مفسرة وقد وجد شرطها وهو
 تقدم ما هو بمعنى القول ولا ناهية وحذفت النون للجازم واناصبة ولا نافية وحذفت النون للناصب
 (قوله نهر ماء) اى وجمعه سريان كزغف وزغفان ويطلق السرى على الشريف الرئيس واصله سرى
 اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت في الياء كسيد ويكون المراد به
 عيسى وما مشى عليه المفسر اظهر للمناسبة قوله فكلى واشربى (قوله كان انقطع) اى ثم جرى وامتلأ ماء
 ببركة عيسى وأمه (قوله والباء زائدة) اى ويصبح ان تكون اصلية والمفعول محذوف والجار والمجرور
 متعلق بمحذوف صفة لوطيا والتقدير وهزى اليك لوطيا كائنا بجذع النخلة (قوله وفي قراءة بتركها) اى
 التاء مع تخفيف السين وفتح القاف وبقي قراءة سبعة أيضاً وهى ضم التاء مع كسر القاف بمعنى تسقط
 فرطاً مفعول به (قوله تميز) اى على القراءتين اللتين ذكرهما المفسر لاعلى الثلاثة (قوله جنيا) اى تاما
 نضجهما لاجتماع (قوله وقرى عينا) العامة على فتح القاف من قر يقر بكسر العين في الماضي
 وفتحها في المضارع من باب تعب وقرى شذوذاً بكسر القاف وهى لغة نجد بفتح العين في الماضي
 وكسرها في المضارع من باب ضرب (قوله أى تسكن) اى فهو من القرار بمعنى عدم الحركة ويصح ان
 يكون من القر وهو البرد لان العين اذا فرح صاحبها كان دمعها بارداً واذا حزن كان دمعها حاراً كانه

(فاجاءها) جاء بها (المخاض)
 وجع الولادة (الى جذع
 النخلة) لتعتمد عليه
 فولدت والحمل والتصوير
 والولادة في ساعة (قالت يا)
 للتنبيه (ليتنى مت قبل
 هذا) الامر (وكنت نسيا
 منسيا) شياً متروكاً لا
 يعرف ولا يذكر (فتادها)
 من تحتها) اى جبريل
 وكان اسفل منها (ان لا
 تخزنى قد جعل ربك تحتك
 سر) نهر ماء كان انقطع
 (وهزى اليك بجذع النخلة)
 كانت ياسة والباء زائدة
 (تساقط) اصله بناء بن
 قلبت الثانية سيناً وادغمت
 في السين وفي قراءة تركها
 (عليك رطبا) تميز (جنيا)
 صفته (فكلى) من الرطب
 (واشربى) من السرى
 (وقرى عينا) بالولد تميز
 محول من الفاعل اى لتقر
 عينك به اى تسكن فلا
 تطمح الى غيره (قاما)
 فيه ادغام نون ان
 الشريطة في ما الزائدة (ترين)

قال اترك الحزن وافرح بما اعطاك ربك (قوله حذف منه لام الفعل) اى واصله ترايين بهمزة هي عين الكلمة وياء مكسورة هي لامها واخرى ساكنة هي ياء الضمير والنون علامة الرفع نقلت حركة الهمزة الى الراء فسقطت الهمزة فتحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت الفا لثاقي ساكنان حذف لا لتقاءهما ثم اكذب النون وحرك بالكسر فقيه ست اعمال نقل الحركة وسقوط الهمزة وقلب الياء الفا وحذفها وتاكيد بالنون ونحر يكب بالكسر وان نظرت لحذف نون الرفع للجازم كانت سبعة افاد المفسر منها خمسا ولم يرتبها كما يعلم بالتأمل (قوله فسالك عن ولدك) جواب عما يقال ان قولها فلان اكلم اليوم انسيا كلام فقد حصل التناقض فاجاب بان المراد اذا رأيت احدا من البشر وسالك عن امرك فقولى اغ ويكون انشاء النذر من حين قولها للسائل تلك المقالة (قوله صوما) قيل كان في بني اسرائيل من اراد ان يجتهد صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم حتى يمسي وفي هذا دلالة على ترك مجادلة السفهاء والتكلم معهم فانه اغيظ لهم (قوله مع الاناسي) اى لامع الله كالدكر ولا مع الملائكة لما ورد انها كانت تكلم الملائكة ولا تكلم الانس والانسى بفتح الهمزة جمع انسي أو انسان واصله على هذا الاناسين قلبت النون ياء وادغمت في الياء (قوله اى بعد ذلك) اى بعد قولها انى نذرت للرحمن صوما (قوله فانت به) اى في يوم وضعه وقيل بعدار بعين يوم الما ظهرت من نفاسها (قوله فرأوه) اى ابصروه (قوله قالوا) اى اهلها وكابوا اهل بيت صالحين بمصداق قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض (قوله لقد جئت) اى فعلت واتيت (قوله فريا) من فريت الجلد قطعه اى شيئا قاطعا وخارقاللعمدة ومقطعا للعرض (قوله هو رجل صالح) اى في بني اسرائيل شبهت به في عفتها وصلاحها قيل انه تبع جنازته يوم مات اربعون القام من بني اسرائيل كلهم يسمون هرون سوى سائر الناس (قوله ما كان ابوك) اى عمران وقوله وما كانت امك اى حنة (قوله فاشارت اليه) اى وحينئذ غضب القوم وقالوا انسخر بن بنائهم قالوا كيف نسلك من كان في المهد صبيا (قوله وجد) اشار المفسر الى ان كان تاممة وحينئذ فصيا حال ويصبح ان تكون ناقصة وصبيا خبرها (قوله في المهد) قيل المراد به حجرها وقيل هو المهد بعينه ورد انه لما اشارت اليه ترك الرضاع وانكأ على يساره واقبل عليهم وجعل يشير يمينه وقال انى عبد الله اغ (قوله عبد الله) وصف نفسه بذلك لئلا يتخذ لها وكل هذه الاوصاف تقتضى براءة امه لان هذه اوصاف الكاملين المطهرين من الارجاس (قوله وجعلنى نبيا) اى في الحال وقيل المراد سيجعلنى بعد الاربعين قولنا للعلم اذا والله اعلم بحقيقة الحال (قوله اى نفاعا للناس) اى لانه يرى الاكهم والابرص ويحيى الموتى ويهدي من ضل (قوله اخبار بما كتب له) اى فالماضي بمعنى المستقبل وقيل على حقيقته (قوله امرنى بهما) اى بفعلها (قوله وبرا) العامة على فتح الباء وقرئ بكسرهما اما على حذف مضاف اى ذا برا ومبالغة (قوله متعظما) اى بل جعلنى متواضعا ومن تواضعا انه كان ياكل ورق الشجر ويجلس على التراب ولم يتخذ له مسكنا (قوله والسلام) ال فيه للعهد اى السلام الحاصل لي يحيى حاصل لى فلا يقال ان يحيى سلم عليه به وعيسى سلم على نفسه بل هو حال السلام عن الله (قوله ويوم ابعث حيا) هذا آخر كلامه ثم سكنت بعد ذلك فلم يتكلم حتى باغ المدة التي يتكلم فيها الاطفال (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الله تعالى واما كلام عيسى فقد انتهى الى قوله حيا (قوله ذلك) اى المذكور بتلك الاوصاف واسم الاشارة مبتدأ وعيسى خبره وابن مريم صفته وقول الحق خبر مبتدأ محذوف اى قول ابن مريم قول الحق وهو من اضافة الموصوف للصفة اى القول الحق والمعنى ان الموصوف بما ذكر من الاوصاف

حذفت منه لام الفعل وعينه والقيت حركتها على الراء وكسرت ياء الضمير لا لتقاء الساكنين (من البشر احدا) فيسالك عن ولدك (فقولى انى نذرت للرحمن صوما) اى امساك عن الكلام في شأنه وغيره من الاناسى بدليل (فلان اكلم اليوم انسيا) اى بعد ذلك (فانت به قومها تحمله) حال فراوه (قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا) عظيما حيث انت بولد من غير اب (يا اخت هرون) هو رجل صالح اى بشبيته في العفة (ما كان ابوك امرا سوء) اى زانيا (وما كانت امك بغيا) زانية فن أين لك هذا الولد (فاشارت لهم اليه) ان كلموه (قالوا كيف نكلم من كان) اى وجد (في المهد صبيا) قال انى عبد الله آتاني الكتاب (اى الانجيل) وجعلنى نبيا وجعلنى مباركا اينما كنت (اى نفاعا للناس اخبار بما كتب له) واوصانى بالصلاة والزكاة (امرنى بهما) ما دمت حيا وبرا بالذات متصوب بجعلنى مقدرا (ولم يجعلنى جبارا) متعظما (شقييا) عاصيا لربه (والسلام) من الله (على يوم ولدت ويوم اموت ويوم

انعت حيا) يقال فيه ما تقدم في السيد يحيى قال تعالى (ذلك عيسى ابن مريم قول الحق) بالرفع خبر مبتدأ مقدّر اى قول ابن مريم

(٣٣) والمعنى القول الحق (الذي فيه يمترون) من المزية اى يشكون وهم النصارى قالوا ان عيسى

ابن الله كذبوا (ما كان الله أن يتخذ من ولد سبحانه) تنزيها له عن ذلك (اذا قضى أمرا) اى أراد أن يحدته (فانما بقوله له كن فيكون) بالرفع بتقدير هو وبالنصب بتقدير أن ومن ذلك خالق عيسى من غير أب (وان الله ربى وربكم فاعبدوه) بفصح ان بتقدير اذكر وبكسرهما بتقدير قل بدليل ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربى وربكم (هذا) المذكور (صراط) طرق (مستقيم) مؤد إلى الجنة (فاختلف الاحزاب من بينهم) اى النصارى فى عيسى اهو ابن الله اواله معسه او ثالث ثلاثة (فويل) فشدة عذاب (للذين كفروا) بما ذكروا وغيره (من مشهد يوم عظيم) اى حضور يوم القيامة وأهواله (اسمع بهم وابصر) بهم صيغتا تهجب بمعنى ما سمعهم وما ابصرهم (يوم ياتوننا) فى الآخرة (لكن الظالمون) من اقامة الظاهر مقام المضمهر (اليوم) اى فى الدنيا (فى ضلال مبين) اى بين به صموا عن سماع الحق وعموا عن ابصاره اى اعجب منهم ياخطب فى سمعهم وابصارهم فى الآخرة بعد ان كانوا فى الدنيا صما عميا (وانذرهم) خوف ياخذ كفار مكة (يوم الحسرة) هو يوم القيامة الدين

هو عيسى ابن مريم وقوله القول الحق اى الصدق المطابق للواقع (قوله وبالنصب) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله بتقدير قلت) اى فهو مصدر مؤكد لعامله (قوله والمعنى) اى على كل من القراءتين فعلى الرفع يكون المعنى قول عيسى القول الحق وعلى النصب يكون المعنى قلت كما عيا عن عيسى القول الحق والقائل ذلك هو الله تعالى (قوله الذى فيه يمترون) خبر محذوف اى هو عيسى الذى فيه يترددون ويتهجرون (قوله قالوا ان عيسى ابن الله) اى وقالوا غير هذه المقالة كما فى قوله فاختلف الاحزاب من بينهم وانما اقتصر على هذه هنا لانها التى يتضح بطلانها بقوله ما كان الله (قوله ما كان الله) اى لا يمكن ولا يأتى لانه مستحيل لا تتعلق به القدرة (قوله ان يتخذ من ولد) أن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر اسم كان والمعنى ما كان اتخاذ الولد من صفته بل هو محال قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا أن يدعو للرحمن ولد او ما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا (قوله عن ذلك) اى أن اتخاذ الولد (قوله اذا قضى أمرا) هذا كالدليل لما قبله كانه قال ان اتخاذ الولد والسعى فى اسبابه شأن الما جز الضعيف المحتاج الذى لا يقدر على شئ واما القادر الننى الذى يقول للشئ كن فيكون فلا يحتاج فى اتخاذ الولد الى احوال الانبياء وحيث أوجده بقول كن لا يسمى ابنا له بل هو عبده ومخلوقه فهو تبيكيت والزام لهم بالحجج الباهرة (قوله بتقدير أن) اى بعدفاء السببية الواقعة بعد الامر (قوله وان الله ربى وربكم) هذا من كلام عيسى سواء قرئ بكسر ان أو فتحة فمفهوم من تعلقات قوله وأوصانى بالصلاة والزكاة الخ (قوله بتقدير اذكر) اى اذكر يا عيسى ان الله الخ (قوله بتقدير قل) اى وان تكسر بعد القول (قوله هذا صراط مستقيم) من كلام عيسى ايضا (قوله المذكور) يعنى القول بالتوحيد ونفى الولد (قوله فاختلف الاحزاب) اى ان النصارى تحزبوا وتفرقوا فى شأن عيسى بعد رفعه الى السماء اربع فرق اليعقوبية والنسطورية والملكانية والاسلامية لما روى أنه اجتمع بنو اسرائيل فاخرجوا منهم اربعة نفر من كل قوم عالمهم فاهتروا فى شأن عيسى حين رفع فقال احدهم هو الله هبط الى الارض فاحيا من احياء وامات من امات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فقالت الثلاثة كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث قل فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقالت الاثنان كذبت ثم قال احدا الاثنان الاخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله هو الله هو الهوامه الله وهم الملكانية فقال الرابع كذبت بل هو عبد الله ورسوله وكلمته وهم المسامون وكان لكل رجل منهم اتباع على ما قال فافتتوا وظهروا على المسلمين وكفر الفرقة الاخيرة بعدم اتباعهم لنبينا صلى الله عليه وسلم من حين البعث وأما الذين اتبعوه منهم فهم الذين يعطون اجرهم مرتين كان نجاشى واتباعه وهم الذين قال تعالى فيهم ولتعجن اقر بهم مودة للذين آمنوا والآيات (قوله فشدة عذاب) وقيل المراد بالويل وادق جهنم ياكل الحجارة والحد يدقوتهم فيه الجيف (قوله من مشهد يوم عظيم) يطلق المشهد على الشهادة وعلى الحضور وهو المراد هنا وسمى بذلك لشهادة الاعضاء عليهم بما كسبوا قال تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون (قوله اسمع بهم وابصر) هو فعل ماض جاء على صورة الامر ومعناه التعجب واعرابه اسمع فعل ماض للتعجب والباء زائدة والضمير فاعله وابصر مثله وحذف بهم من الثانى لدلالة الاول عليه وليس المراد التعجب من المتكلم وهو الله لا استحالة عليه بل المراد التعجب وهو محل الخطاب على التعجب اى اعجبوا يا عبادى من شدة سمعهم وبصرهم فى ذلك اليوم (قوله من اقامة الظاهر مقام المضمهر) اى اشارة الى أن من اتصف بصفاتهم يسمى ظلما (قوله فى ضلال) اى خطأ وعدم اهتداء للحق (قوله به صموا) اى بسبب الضلال حصل لهم الصمم الخ فى الدنيا فانه يجب منهم فى الحالين شدة الاسماع والا بصار فى الآخرة وضد هما فى الدنيا (قوله هو يوم القيامة) اى وله أسماء كثيرة منها يوم

الدين ويوم الجزاء ويوم الحساب والحاكمة والقارعة واليوم الموعود وغير ذلك (قوله يتحسر فيه المسيء
 اغل) أى والمحسن على ترك الزيادة فى الاحسان كما فى الحديث (قوله اذ قضى الامر) أى حكم وأمضى
 وذلك انه ورد اذا استقر أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار يؤتى بالموت فى صورة كبش فيذبح بين
 الجنة والنار وينادى المنادى بأهل الجنة خلود بلاموت ويأهل النار خلود بلاموت فعند ذلك يزداد
 أهل النار حسرة على حسرتهم وأهل الجنة فرحاً على فرحهم (قوله وهم فى غفلة) الجملة حالية وكذلك قوله
 وهم لا يؤمنون وهذا الا نذار لكل مكلف وانما خصه المفسر بأهل مكة لانهم سبب نزولها والعبرة بعموم
 اللفظ لا بخصوص السبب (قوله باهلاكم) أى فلا يبقى حتى سوى الله تعالى لما ورد ان الله تعالى بنادى
 بعد انقراض الدنيا بأهلها لمن الملك اليوم فيجيب نفسه بقوله الله الواحد القهار (قوله والينا يرجعون) أى
 يردون فيجازى كل احد بما قدمه من خير وشر (قوله واذا كرى الكتاب ابراهيم) يحتمل انه معطوف
 على قوله وانذرهم يوم الحسرة والمعنى واذا كرى لاهل مكة قصة ابراهيم لعلمهم يعتبرون فيؤمنوا ويحتمل انه
 معطوف على قوله واذا كرى الكتاب مريم عطف قصة على قصة وهو الاقرب (قوله مبا لغا فى الصدق)
 أى فى أقواله وأفعاله وأحواله (قوله نبيا) وصف خاص لان كل نبي صديق ولا عكس وبين الولاية
 والصدقية عموم وخصوص مطلق أيضاً فكل صديق ولي ولا عكس لان الصدقية مرتبة تحت مرتبة
 النبوة (قوله ويبدل منه) أى بدل اشتمالاً وحينئذ فقوله انه كان صديقاً نبياً معترض بين البدل والمبدل
 منه (قوله لا يبه) قيل حقيقة وهو ماشى عليه السيوطى فى سورة الانعام تبعا للمفسر هنا ولا يضركفر
 أصول الانبياء فان الله يخرج الحى من الميت ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم ما زلت أتنقل من الاصلاح
 الطاهرة الى الارحام العاخرة لان المعنى الطاهرة من سفاح الجاهلية وان كانوا كفارا او يقال ان أزرلم
 يتحقق كفره الا بعد بعثه ابراهيم وحينئذ فقد انتقل منه النور المحمدي الى ولده وهو فى حالة الفترة وقيل
 هو عمه واسم ابيه تاريخ وسمى أباعلى عادة الا كابر من تسمية العم أباً وعليه فلا يرد الحديث المقدم وهما
 قولان للمفسرين (قوله التاء عوض عن ياء الاضافة) أى فاصله أى فيقال فى اعرا به يا حرف نداء وأب
 منادى منصوب بفتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة المناسبة والتاء
 عوض عن الياء (قوله ولا يجمع بينهما) أى فلا يقال يا ابني لار فيه الجمع بين العوض والمعوض ويقال
 يا ابت لان الالف عوض عن الياء أيضاً فقيه جمع بين عوضين (قوله لم تعبد مالا يسمع) أى لاى سبب
 تعبد مالا يسمع فيه ولا بصير (قوله او ضر) أى أودفع ضر (قوله من العلم) أى العلم بالتوحيد والشرح
 (قوله فاتبعنى) أى امثل امرى فيما أمرك به (قوله مستقيماً) أى لا اعوجاج فيه (قوله بطاعتك
 اياه) أى فالمراد بعبادته امثال امره فى عبادة الاصنام حيث حسن حاله بوسوسته (قوله عصيا) أى
 وطاعة العصا عصيان (قوله انى اخاف ان يسك عذاب) أى فى المستقبل ان لم ترجع وانما
 عبر بالخوف لانه لم يكن قاطعاً بموته على الكفر بل كان مترجياً ايماناً به وقبل المراد بالخوف العلم والا قرب
 الاول لانه لو علم عدم هدايته ما خاطبه بهذا الخطاب اللطيف (قوله ناصرا وقرينا) المناسب
 الاختصار على تفسيره بالقرين لانه بعد الدخول فى العذاب لا يتأتى معاونته ولا مناصرة (قوله
 ارغب) مبتدأ وانت فاعل سدمسد الخبير وسوغه اعتماده على الاستفهام وهو اولى من جعله
 خبراً مقدماً وانت مبتدأ مؤخر لانه يلزم عليه الفصل بين العامل وهو ارغب والمعمول وهو عن آلهتى
 باجنبي وهوانت لان المبتدأ غير معمول للخبر (قوله لئن لم تنته اخل) قابل التعطف واللطف فى الخطاب
 بالفظاظاة والغلظة فناده باسمه وصدر كلامه بالانكار وهدده بقوله لئن لم تنته لارجنك * وكل اناء
 بالذى فيه ينضج * (قوله بالحجارة) أى حتى تموت او تخلى سبيلى (قوله او بالكلام القبيح) أى الشتم
 بالحجارة او بالكلام القبيح

فأحذرني (واهجرني مليا) دهرا (٣٤) طويلا (قال سلام عليك) مني أي لأصيبك بمكروه (ساستغفر لك ربني انه كان في حفياء)

من حفي أي بارأ فيعجب دعائي وقد وفي بوعده المذكور في الشعراء واغفر لابي وهذا قبل ان يتبين له انه عدو لله كما ذكره في براءة (واعترلكم وما تدعون) تبتدون (من دون الله وأدعو) أعبد (ربي عسى ان لا أكون بدعاء ربي) بعبادته (شقياء) كما شقيتم بعبادة الاصنام (فلما اعترلهم وما يعبدون من دون الله) بان ذهب الى الارض المقدسة (وهبتاله) ابنين يانس بهما (اسحق ويعقوب وكلا) منهما (جعلنا نبيا ووهبنا لهم) للثلاثة (من رحمتنا) امان والولد (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) رفيعا هو الشفاء الحسن في جميع اهل الاديان (واذ كرفي الكتاب موسي انه كان مخلصا) بكسر اللام وفتحها من أخلص في عبادته وخلفه الله من الناس (وكان رسولا نبيا وناذينا) بقول ياموسي اني أنا الله (من جانب الطور) اسم جبل (الايمن) أي الذي يلي يمين موسي حين أقبل من مدين (وقربناه نجيا) مناجيا بان اسمعه الله تعالى كلامه (ووهبنا له من رحمتنا) نعمتنا (أخاه هرون) بدل او عطف

والدم (قوله فأحذرني) قدره إشارة الى ان قوله واهجرني معطوف على محذوف ليحصل التناسب بين المعطوف والمعطوف عليه فان جملة اهجرني انشائية وجملة لئن لم تنفخ الخ زبينة ولا يصح عطف الانشاء على الخبر (قوله مليا) اما منصوب على الظرفية واليه يشير المفسر بقوله دهرا طويلا أو على الحال من فاعل اهجرني أي اعتراني سالما لا يصيبك مني مضرة (قوله أي لأصيبك بمكروه) أي فهو سلام متاركة ومقاطعة (قوله ساستغفر لك ربني) أي أطلب غفرا نه لك المترتب على هدايتك واسلامك (قوله حفياء) أي مبا لافي اكرامى واللطف بي والاعتناء بشائي ويطاق الحفي على المستقصي في السؤال ومنه قوله تعالى كانك حفي عنها (قوله وهذا قبل ان يتبين له انه عدو لله) هذا جواب عما يقال كيف يجوز الاستغفار للكفار فاجاب بان استغفر له قبل علمه انه عدو لله فلما علم ذلك تبرأ منه وبهذا تعلم انه يجوز الدعاء بالمغفرة للكافرين قصد بها هدايته واسلامه فان قطع بكفره فلا يجوز (قوله واعترلكم) أي أرتحل من أرضكم وبلادكم وقد فعل ذلك (قوله بان ذهب) أي من بابل العراق الى الارض المقدسة (قوله يانس بهما) استفيد منه انه رأى يعقوب وهو كذلك لما تقدم انه بشر باسحق ومن وراء اسحق يعقوب وقد عاش ابراهيم مائة وحمسا وسبعين سنة وبينه وبين آدم ألفا سنة وبينه وبين نوح ألف سنة (قوله اسحق ويعقوب) خصهما لانه سيد كراسمعيلا هزايان خصه (قوله للثلاثة) أي ابراهيم وولديه (قوله المال والولد) أي فبسط لهم الدنيا ووسع لهم الارزاق وأكثرتهم الاولاد فجميع الانبياء الذين جاؤا بعده من ذريته (قوله في جميع اهل الاديان) أي فكل اهل دين يترضون عن ابراهيم واسحق ويعقوب ويزكروهم بخير الى يوم القيامة (قوله واذا كرفي الكتاب موسي) معطوف على قوله واذا كرفي الكتاب مريم عطف قصة على قصة والحاصل ان الله تعالى ذكر في هذه السورة أسماء عشرة من الانبياء زكريا ويحيى وعيسى وابراهيم واسحق ويعقوب واسماعيل وموسي وهرون وادريس وذكر لكل اوصافا ومناقب يجب الايمان بها تنبيها على عظيم شانهم وتعاليا للامة المحمدية ليقصدوا بهم وكذا يقال في جميع قصص الانبياء المذكورة في القرآن (قوله بكسر اللام وفتحها) أي فهم اقراء ثمان سبعين (قوله من اخلص في عبادته) أي لم يلتفت لغير مولاه وهذا راجع لقراءة الكسر (قوله واخلفه الله) أي صفاه ونقاه وهو راجع لقراءة الفتح فيكون لقا ونشرا مرتبا فموسي عليه السلام صفاه مولاه واختره لخدمته ومحمته فتسبب عن ذلك اخلاصه في عبادته (قوله وكان رسولا نبيا) أي ثبت واستقر أزلا في علمنا نبوته ورسالته والا فرسالتة في الخارج حين المناداة (قوله بقوله ياموسي) أي في سورة القصص في قوله تعالى فلما قضى موسي الاجل وسار باهله الآيات (قوله اسم جبل) هو معروف بين مدين ومصر (قوله الذي يلي يمين موسي) هذا صريح في ان المراد به الطور الذي عند بيت المقدس لا الطور الذي عند السو يس لانه على يسار المتوجسه من مدين الى مصر كما هو مشاهد والا يمين صفة للجانب بدليل تبعيته له في الاعراب في قوله تعالى وواعدناكم جانب الطور الايمن والمعنى انه سمع النداء في ذلك المكان بجميع أجزائه من كل جهة (قوله وقر بناه) أي تقرب شرف ومكانة لا مكان (قوله من كل جهة) أي بكل جارحة (قوله بدل او عطف بيان) أي وأخاه معقول به وقوله من رحمتنا أي من أجل رحمتنا (قوله هي المقصودة بالهبة) جواب عما يقال مامعني هبته له مع كونه اسن منه والموهوب يكون متاخرا عن الموهوب له فاجاب بان المراد جعله نبيا يعينه ويشد عضده (قوله اجابة لسؤاله) تعليل لقوله ووهبنا حيث قال واجعل لي وزيرا من أهلي (قوله وكان اسن منه) أي بسنة وقل باربع سنين (قوله اسمعيل) أي ابن ابراهيم وكان من هاجر جارية مارة التي وهبته له فلما ولدت له اسمعيل نقلها الى الحجاز قبل بناء البيت فتر في اسمعيل بين جرهم عرب من اليمن فزوجوه فلما كبر أرسله الله اليهم كما قال المفسر ثم تناسلت منه العرب الذين منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

بيان (نبيا) حال هي المقصودة بالهبة اجابة لسؤاله أن يرسل أخاه معه وكان اسن منه (واذا كرفي الكتاب اسمعيل انه وكفاه

وكفاه بهذا خيرا ولما كان اعظم مزية من اولاد ابراهيم افرد به بالذكور والثناء (قوله صادق الوعد) خص
 بهذا الوصف وان كان موجودا في غيره من الانبياء لانه المشهور بين خصاله (قوله) وانتظر من وعده
 اى شخصا وعده اسمعيل وكان عليه ابراز الضمير لان الصلة جرت على غير من هى له والمعنى ان اسمعيل
 وعد شخصا ان ينتظره في مكان ليذهب الرجل ويأتى له فحكى ثلاثة ايام او حولا (قوله) وكان رسولا
 اى بشريه ابيه (قوله قلبت الواو ان الخ) اى فوقعت الواو الثانية متطرفة قلبت ياء فاجتمعت الواو والياء
 وسبقت احداهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت في الياء وهذا الوصف جامع لكل خير لان من كانت
 افعاله مرضية لربه لا يصدر عنه الا كل برواحسان ولا شك ان الانبياء كذلك لان الله اعلم حيث يجعل
 رساله (قوله ادر يس) هذا القبة واسمه اخنوخ بن شيث بن آدم واقرب بذلك لانه اول من درس الكتب
 لان الله انزل عليه ثلاثين صحيفة قيل هى التى نزلت على ابيه وقيل غيرها وهو اول من خط بالقلم وخاط
 الثياب واتخذ السلاح وقاتل الكفار ونظر في علم النجوم والحساب (قوله هو جد ابي نوح) اى لان نوحا
 ابن لك بفتح اللام وسكون الميم ابن متوشاخ بن ادر يس (قوله) ورفعهنا مكانا عليا) اختلف المفسرون
 في المكان المسمى فقول المراد به المكان المعنوى وهو الرفعة وعلو المنزلة وقيل المراد به المكان الحسى وعليه
 فقول هو السماء الرابعة وقيل الجنة واختلفوا في سبب رفعة فقيل انه كان يرفع لادر يس كل يوم من العبادة
 مثل ما يرفع لجميع اهل الارض في زمانه فوجب منه الملائكة واشتاق اليه ملك الموت فاستأذنه به في
 زيارته فاذن له فاتاه في صورة بنى آدم وكان ادر يس يصوم الدهر فلما كان وقت افطاره دعاه الى طعامه
 فاني ان ياكل معه ففعل ثلاث ليال فذكره ادر يس وقال له في الليلة الثالثة انى اريد ان اعلم من انت قال
 انا ملك الموت استأذنت ربى ان اصحبك فقال ادر يس لى اليك حاجة قال ما هى قال تقبض روحى
 فادعى الله اليه ان اقبض روحه فقبضها وردّها اليه في ساعة فقال له ملك الموت ما الفائدة في سؤالك قبض
 الروح قال لا ذوق الموت وغمته فاكون اشد استعدادا ثم قال له ادر يس ان لى اليك حاجة قال وما هى قال
 ترفعنى الى السماء لا انظر اليها والى الجنة والنار فاذا نزل الله فرقمه فلما قرب من النار قال لى اليك حاجة قال
 وما تريد قال تسال ما لك حتى يفتح ابوابها ففعل فقال له كما اريدنى النار فانى الجنة فذهب به الى الجنة
 فاستفتح ففتح ابوابها فادخله الجنة ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود الى مقرك فتعاق شجرة وقال
 ما اخرج منها فبعث الله ملكا حكما بينهما فقال له الملك ما لك لا تخرج قال لان الله تعالى قال كل نفس
 ذائقة الموت وقد ذقته وقال وان منكم الا واردها وقد وردتها وقال ومما هم منها يخرجين ولست اخرج
 فادعى الله الى ملك الموت باذنى دخل الجنة وبامر لى لا يخرج منها فهو حى هالك وقيل سببه انه اذ ذات
 يوم فاشتد عليه حر الشمس فقال اللهم خفف عن ملك الشمس وأعنه فانه يمارس اراحاميه فاصبح
 ملك الشمس وقد نصب له كرسي من نور عنده سبعون الف ملك عن يمينه ومثلهما عن يساره فيخدمونه
 ويتولون عمله من تحت حكمه فقال ملك الشمس يارب من اين لى هذا قال دعالك رجل من بنى آدم يقال
 له ادر يس فقال يارب اجعل لى بيتا وبينه خلعة فاذا نزلت في ذلك فصار يتردد على ادر يس فقال له اياك اكرم
 الملائكة عنده ملك الموت فاشفع لى عنده لىؤخر اجلي فازداد عبادة وشكرا فقال الملك لا يؤخر الله نفسا
 اذا جاء اجلها فرفعه في مكانه ثم أتى ملك الموت فقال لى صديق من بنى آدم يشفع لى اليك
 لىؤخر اجلي فقال لى ذلك الى ولكن ان احببت اعلمته متى يموت فيقدم نفسه قال نعم
 فيطردى دوانه فقال لك كلمتى في انسان يموت الساعة عند مطامع الشمس قال انى أتيتك
 وتركته هناك فانطاق فوجده قد مات ثم احياه الله فهو يرفع في الجنة تارة ويعبد الله مع
 الملائكة في السماء الرابعة تارة اخرى قال العلماء أربعة من الانبياء احياء اثبات في الارض

كان صادق الوعد لم يعد
 شيئا الا وفي به وانتظر من
 وعده ثلاثة ايام او حولا
 حتى رجع اليه في مكانه
 (وكان رسولا) الى جرحم
 (نبيا) وكان يامر اهل اى
 قومه (بالصلاة والزكاة
 وكان عند ربه مرضيا)
 اصله مرضي وقلب الواو ان
 ياءين والضممة كسرة
 (واذكر في الكتاب
 ادر يس) هو جد ابي نوح
 (انه كان صديقا نبيا ورفعهنا
 مكانا عليا) هو حى في السماء
 الرابعة أو السادسة او
 السابعة او في الجنة أدخلها
 بعد ان اذيق الموت
 وادعى ولم يخرج منها

(اولئك) مبتدأ (الذين انعم الله عليهم) صفة له (من النبيين) بيان له وهو في معنى الصفة وما بعده الى جملة الشرط صفة للنبيين فقوله (من ذرية آدم) اي ادر يس (ومن حملنا) (٣٦) مع نوح) في السفينة اي ابراهيم ابن ابنه سام (ومن ذرية ابراهيم) اي اسمعيل

واسحق ويعقوب (و) من ذرية (اسرائيل) وهو يعقوب أي موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى (ومن هدينا واجتبتنا) اي من حملتهم وخبر اولئك (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) جمع ساجد وباك اي فكونوا مثلهم واصل بكى بكوى قلبت الواو ياء والضمة كسرة (خلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة) بتركها كاليهود والنصارى (واتبعوا الشهوات) من الماصي (فسوف يلقون غيا) هو واد في جهنم اي يقعون فيه (الا) لكن (من) تاب وآمن وعمل صالحا قالوا لك يدخلون الجنة ولا يظلمون) ينقصون (شيا) من ثوابهم (جنات عدن) اقامة بدل من الجنة (التي وعد الرحمن عباده بالغيب) حال اي غائبين عنها (أنه كان وعده) اي مواعده (ماتيا) بمعنى آتيا واصله ماتوى او مواعده هنا الجنة ياتي به أهله (لا يسمعون فيها لغوا) من الكلام (الا) لكن يسمعون

وهما الخضر والياس واثنان في السماء وهما عيسى وادريس (قوله أولئك) اسم الاشارة عائد على الانبياء المذكورين في هذه السورة وهم عشرة أولهم زكريا وآخرهم ادر يس كما تقدم (قوله صفة) اي لاسم الاشارة اي أولئك الموصوفون بانعام الله عليهم وذلك ان الله ما وصف كلا من الانبياء باوصاف تخصه اولاد كزكريا لهم صفة نعمهم (قوله بيان لهم) اي للمنعهم عليهم (قوله اي ادر يس) تفسير للذرية اي ان ادر يس من ذرية آدم لانه تقدم انه ابن شيث بن آدم (قوله ومن حملنا) اي ومن ذرية من حملنا (قوله اي ابراهيم) تفسير لبعض ذرية من حمل مع نوح لان من حمل معه أولاده الثلاثة وادريس من ذرية ابراهيم وهو سام لكن بوساطة فان بين ابراهيم ونوح عشرة قرون (قوله وعيسى) أي فالاولاد البنات من الذرية والحاصل ان من ذرية آدم اصله ادر يس ومن ذرية نوح بوساطة ابراهيم ومن ذرية اسمعيل واسحق ويعقوب ومن ذرية يعقوب موسى وهرون ويحيى وعيسى (قوله ومن هدينا) عطف على من ذرية آدم زيادة في تمجيدهم (قوله خروا سجدا وبكيا) اي ان الانبياء اذا سمعوا آيات الله التي خصهم بها من الكتب المنزلة عليهم سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا (قوله وباك) اي على غير قياس وقياسه بكاة كفاض وقضاة (قوله فكونوا مثلهم) اي في السجود والخشوع والخضوع والبكاء عند تلاوة القرآن كما في الحديث اتلوا القرآن وبكوا فان لم تبكوا فاقبوا كوا (قوله خلف من بعدهم) اي وجد من بعد النبيين (قوله خلف) هو باسكون في الشر وبالفتح في الخير يقال خلف سوء وخلف صدق (قوله هو واد في جهنم) أي تستعين من حره أوديتها (قوله الامن تاب) قدر المفسر لكن اشارة الى ان الاستثناء منقطع لان المستثنى المؤمنون والمستثنى منه الكفار (قوله تدله من الجنة) قال بعضهم انه بدل كل من بعض لان الجنة بعض الجنات ورد بان آل في الجنة جنسية فهو بدل كل من كل (قوله اي غائبين عنها) أي غير مشاهدين لها لان الوعد حاصل في الدنيا ومن فيها لا يشاهد الجنة (قوله اي مواعده) اي الذي وعد به من الجنة وغيرها (قوله بمعنى آتيا) اي فاسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله أو مواعده الغ) اشارة لتفسير آخر وعليه فاسم المفعول باق على ما هو عليه وحينئذ فيكون المراد بالمواعود خصوص الجنة (قوله لغوا) هو الكلام الزائد المستغنى عنه (قوله لكن يسمعون سلاما) اشارة بذلك الى ان الاستثناء منقطع لان السلام ليس من جنس اللغو (قوله وليس في الجنة نهار ولا ليل) أي وإنما يعرفون الليل بارضاء الحجب وغلق الابواب والنهار بفتحها ورفع الحجب كما روى وليس معرفة الليل للاستراحة فيه والنوم اذ لا نوم ولا تنب فيها بل ذلك على عادة الملوك في الدنيا من تهية تحف في الصباح والمساء ليعتد نظامهم (قوله تلك الجنة) اسم الاشارة عائد على الجنة في قوله فالولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيا وأتى باسم الاشارة البعيد اشارة لعلو رتبته ورفيع منزلتها (قوله نورث من عبادنا) عبر بالميراث اشارة الى انهم يعطونها عطاء لا يرد ولا يبطل كال ميراث (قوله من كان تقيا) اي سعيدا وهو من مات على كلمة الاخلاص ولو مصرا على الكبر ثمرها له الجنة وان ادخل النار وعذب فيها بقدر جرمه لان الجنة جملة مسكنات للموحدين والنار جملة مسكنات للمشركين ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى في سورة فاطر ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه الى ان قال جنات عدن يدخلونها وقوله صلى الله عليه وسلم من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة وان زنى وان سرق وان شرب الخمر ولكن الجنة مراتب ودرجات على حسب التفاوت في الاعمال الصالحة

(سلاما) من الملائكة عليهم اومن بعضهم على بعض (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) (قوله) اي على قدرهما في الدنيا وليس في الجنة نهار ولا ليل بل ضوء ونور ابدأ (تلك الجنة التي نورث) نعطي وننزل (من عبادنا من كان تقيا)

بطاعته . و نزل لما تاخر الوحي ابا ما وقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا (وما تنزل الا بامر ربك) لما بين ايدينا) اي امانا من امور الآخرة (وما خلفنا) من امور الدنيا (وما بين ذلك) اي ما يكون من (٣٧) هذا الوقت الى قيام الساعة

اي له علم ذلك جميعه (وما كان ربك نسيا) بمعنى ناسيا اي تاركك بتاخير الوحي عنك هو (رب) مالك (السموات والارض وما بينهما) فاعبده واصطبر لعبادته) اي اصبر عليها (هل تعلم له سميا) اي مسمى بذلك لا (ويقول الانسان) المنكر للبعث ابي بن خف او الوليد بن المغيرة النازل فيه الآية (أندا) بتحقيق لهمة الغاية وتسببها وادخال الف بينها ووجهها وبين الاخرى (مامت لسوف أخرج حيا) من القبر كما يقول محمد فالاستفهام بمعنى النفي اي لا احيا بعد الموت وما زائدة للتأكيد وكذا اللام ورد عليه بقوله تعالى (ولا يذكر الانسان) اصله بتذكر ابدلت التاء ذالا وادغمت في الدال وفي قراءة تركهم وسكون الدال وضم الكاف (أما خافنا من قبل ولم يك شيئا) فيستدل بالابتداء على الاعادة (فوربك لنحشرنهم) اي المنكرين للبعث (والشياطين) اي نجمة كلا منهم وشيطانه في سلسلة (ثم احضرهم حول جهم) من خارجها (جثيا)

(قوله بطاعته) اي ولو بمجرد الاسلام (قوله ونزل لما تاخر الوحي) اي حين سأل اليهود عن الروح واصحاب الكهف وذو القرنين فقال اخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فتاخر الوحي حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد اربعين يوما وقيل خمسة عشر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابطات على حتى ساءني واشتقت اليك فقال له جبريل اني كنت اشوق ولكني عبد مأمور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست (قوله اكثر مما تزورنا) هذا عتاب من رسول الله جبريل كانه قال له ان شوقك اليك في ازدياد فكان الرجاء فيك الزيادة لا الهجر (قوله وما تنزل الا بامر ربك) هذا على لسان جبريل امره الله تعالى بذلك اعتذارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابا لسؤاله المذكور والتزل النزول شيئا فشيئا (قوله من امور الآخرة) بيان لما ويصح ان يحمل قوله ما بين ايدينا على ما ياتي وقوله وما خلفنا على ما سبق وقوله وما بين ذلك على الحالة الراهنة (قوله له علم ذلك جميعه) اي تفصيلا واما علم بعضه اجمالا فيكون لبعض الحوادث كالانبياء والاولياء بالهام من الله تعالى ومع ذلك فيكتمونه ولا يقشون منه الا ما اذن لهم فيه اذا علمت ذلك فالتشدد بالتجسس على المفيبات من الضلال المبين لانه لو اسند لقواعد فهي كاذبة ولو صادفت الحق بمصدق قوله صلى الله عليه وسلم كذب المنجمون ولو صدقوا وان اسند لكشف فصاحبه لا يطالع الا على بعض جزئيات ومع ذلك هو مأمور بكتمها لان الله قال لنبيه على لسان جبريل له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك فكيف بغيره من آحاد الخلق (قوله اي تاركك) اي ان عدم التزل الحكمة يعلمها الله لا تركالك وهجرانا وهذه الآية بمعنى قوله تعالى ما ودعرك بك وما قل (قوله هو) قدره اشارة الى ان ارب خبر لخذوف (قوله فاعبده) اي دم على عبادته ولا تحزن ببطاء الوحي واستهزاء الكفرة (قوله اي مسمى بذلك) اي بلفظ الجلالة او رب السموات والارض وقيل معنى سميا مثلا يستحق ان يسمى الها واحدا يسمى بالله فان المشركين وان سمو الصنم الهام يسموه الله قط لظهور احديته وانه رب السموات والارض وما بينهما قال تعالى ولكن سالتهم من خلقهم ليقولوا الله وقدره ان امرأة سميت ولدها الله فنزلت عليه نار فاحرقته (قوله المنكر للبعث) اشارة بذلك الى ان المراد بالانسان خصوص الكافر المنكر للبعث (قوله او الوليد) او لتنوب الخلاف في المراد بالانسان الذي قال تلك المقالة وفي الحقيقة كل من الشخصين قد قالها (قوله ائندا) منصوبة بقوله اخرج حيا ولا يقال ان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها لان ذلك في لام الابتداء واما هذه فهي زائدة كما قال المفسر (قوله وادخال الف بينها) اي الثانية وقوله وبين الاخرى اي الاولى وكان المناسب ان يقول وتركه فتكون القراءات اربعا وهي سبعيات (قوله أولا يذكر) الاستفهام للتوبيخ (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله من قبل) اي من قبل بعثه (قوله فيستدل بالابتداء على الاعادة) اي لانها هون قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو هون عليه (قوله فوربك) اضاف اسمه تعالى اليه صلى الله عليه وسلم تشريفا وتعظيما (قوله لنحضرهم حول جهم جثيا) اي وهو الموقف (قوله واصله جثو) اي بواوين قلبت الثانية ياء لتطرفها فاجتمعت مع الواو الساكنة قلبت الواو ياء وادغمت في الباء (قوله واجثوي) اي ياء بعد الواو قلبت الواو ياء وادغمت في الياء وعلى كل كسرت التاء لتصح الياء (قوله ثم لنزعن من كل شيعة) اي من كل امة (قوله ايهم) موصولة بمعنى الذي بذيت على الضم لاضاقتها وحذف صدر صلتها وقوله اشد خير لخذوف والجملة صلتها وهي وصلتها في محل نصب مفعول لنزعن وعيا تمييز محول عن المبتدأ المخذوف

على الركب جمع جاث واصله جثو واجثوي من جثا يجثوا ويجثي لغتان) ثم لنزعن من كل شيعة (فرقة منهم ايهم اشد على الرحمن عتيا) جراه (ثم لنحن اعلم بالذين هم اولي بها) احق بجهنم الاشد وغيره منهم

أى عتوه أشد والمعنى أنه يميز طوائف الكفار في طرح الاعتي فالاعتى على الترتيب لأن عذاب الضال المضل يكون فوق عذاب من يضل تبعا لغيره وليس عذاب من يتمرد ويتجبر كعذاب المقلد (قوله صليا) بضم الصاد وكسر هاء قراءة ثان سبعيتان جمع صال كجثيا جمع جات (قوله فنبدا بهم) أى بالذين هم أولى بها (قوله من صلى بكسر اللام) أى كرضي وقوله وفتحها أى كرمى (قوله وان منكم الواردها) أى مسلما أو كافرا والحاصل أنه اختلف المفسرون في المراد بالورود فقليل الدخول وقيل الحضور معها في الموقف والذى عول عليه الاشياخ أن المراد به المرور على الصراط وهو على ظهرها أحد من السيف وارق من الشعرة ويتسع للمؤمن بقدر عمله ومن هنا تقول النار للمؤمن جزيا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي وهم في المرور مختلفون لما في الحديث يرد الناس النار ثم يصعدون عنها بأعمالهم فالهملهم كالحج البصر ثم كالريح ثم كعدو الفرس ثم كالراكب الجدى ثم كشد الرجل في مشيه (قوله أى داخل جهنم) أى وتكون على المؤمنين ولوما تواعصاة غير من تحقق فيهم الوعيد بردا وسلاما لدخولهم فيها وهى خادمة فلا يشعرون بها (قوله كان) أى الورود (قوله حتما مقضيا) أى بمقتضى حكمته لا بإيجاب عليه (قوله ثم نجى الذين اتقوا) أى نخرجهم منهم من غير أن يسهم عذابها وهم من لم ينفذ فيهم الوعيد وبعد العذاب ومن هو نفذ فيهم الوعيد (قوله ونذر الظالمين) أى نتركهم فيها على سبيل الخلود وقوله جثيا حال من الظالمين (قوله وإذا تتلى عليهم) (الح) أى حين نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آيات القرآن وتلاها على المؤمنين والكافرين وعجزوا عن معارضتها اخذ اغنياء الكفار في الافتخار على فقراء المؤمنين بما لهم من حظوظ الدنيا حيث قالوا لهم انظروا الى منازلنا فتروها احسن من منازلكم والى مجاسنا فتروها احسن من مجاسكم فجلس في صدر المجلس وتجلسون في طرفه الحقيق فاذا كان ذلك لنا في الدنيا فيجن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لا كرمكم كما اكرمنا وقصدهم بذلك فتنه فقراء المؤمنين بزيته الدنيا قال تعالى وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين (قوله قال الذين كفروا) أى اغنياءهم (قوله للذين آمنوا) أى الفقراء منهم (قوله نحن واتم) بيان للفر يقين (قوله بالفتح وبالضم) أى فها قراء ثان سبعيتان فالفتح على أنه من قام ثلاثيا والضم على أنه من اقام رباعيا وكل يحتمل أن يكون اسم مكان واسم مصدر (قوله قال تعالى) أى رداعليهم (قوله هم احسن) مبتدأ وخبر والجملة صفة لقرن وانا ناوريا تمييزان (قوله ورثيا) أى مريثيا كالذبح بمعنى المذبح وقوله منظر أى هيئة وصورة (قوله قل) أى للكفار المفتخرين على فقراء المؤمنين (قوله في الضلالة) أى الكفر والغفلة عن عواقب الامور (قوله بمعنى الخبر) أى واتى به على صورة الامر اعلاما بأنه يحصل ولا بد بمقتضى حكمته كانه الزم نفسه بذلك (قوله أى يذله الرحمن) انما ذكر الرحمن اشارة الى ان رحمته سبقت غضبه (قوله يستدرجه) أى بان يطيل عمره ويكثر ماله ويمكثه من التصرف فيه (قوله حتى اذارا واما يوعدون) غاية في قوله فليمدد له الرحمن (قوله واما الساعة) ما حرف تفصيل وهى مانعة خلو تجوز الجمع والعذاب والساعة بدلان من ما والمعنى يستمرون في الطغيان الى ان يهلكوا اذارا أو العذاب والساعة من هو شرمكانا وأضعف جندا (قوله فسيعلمون) جواب اذا وقوله من هو شرمكانا راجع لقوا خير مقام وقوله وأضعف جندا راجع لقوله واحسن نديا على طريق اللف والنشر المرتب (قوله اهم ام المؤمنون) اشار بذلك الى ان من استفهامية ويصح كونها موصولة مفعول يعلمون (قوله عليهم) متعلق بجند البضم مبنية معنى المعاوين وذلك كواقع لهم في بدر فالكفار كان جندهم ابليس واعوانه جاؤا اليهم ليعينوهم ثم اتخذوا عنهم والمؤمنون كان جندهم الملائكة التى قالت معهم كما

أى داخل جهنم) كان على ربك حتما مقضيا) حتمه وتضي به لا يتركه ثم نجى) مشددا وخففا (الذين اتقوا) الشرك والخسر منهما) ونذر الظالمين) بالشرك والكفر (فيها جثيا) على الركب (وإذا تتلى عليهم) أى المؤمنون والكافرين (آياتنا) من القرآن (بينات) واضحات حال (قال الذين كفروا للذين آمنوا) أى الفريسيين) نحن واتم (خير مقاما) منزلا ومسكنا بالفتح من قام وبناضم من اقام (واحسن نديا) بمعنى النادى وهو مجتمع القوم يتحدون فيه منون نحن فكون خير امنكم قال تعالى (وكم) أى كثيرا (اهلكنا قبلهم من قرن) أى امة من الامم الماضية (هم احسن أذنا) مالا ومتاعا (ورثيا) منظر من الرؤية فكما اهلكناهم لكفرهم نهلك هؤلاء (قل من كان في الضلالة) شرط جوابه (فليمدد) بمعنى الخبر أى يمدد له الرحمن مدا في الدنيا يستدرجه (حتى اذارا) ما يوعدون اما العذاب كالقتل والاسر (واما الساعة) المشتعلة على جهنم فيدخلونها (فسيعلمون) هو شرمكانا واضعف

(ويؤيد الله الذين اهتدوا) بالايان (هدى) بما ينزل عليهم من الآيات (والبقيات) (٣٩) الصالحات) هي الطاعات تبقى لصاحبها

(خير عند ربك ثوابا وخير مردا) أي ما يرده الله ويرجع بخلاف أعمال الكفار والخيرية هنا في مقابلة قولهم أي الفريقين خير مقاماً (أفرأيت الذي كفر بآياتنا) العاصي بن وائل (وقال) لخباب بن الارت القائل له تبعث بعد الموت والمطالب له بال (لاوتين) على تقدير البعث (مالا وولدا) فاقضيك قال تعالى (اطلع الغيب) أي أعلمه وان يؤتى ما قاله واستغنى بهمزة الاستفهام عن همز الوصل خذفت (ام اتخذ عند الرحمن عهدا) بان يؤتى ما قاله (كلا) أي لا يؤتى ذلك (سنكتب) نامر بكتب (ما يقول ونمد له من العذاب مدا) نز به بذلك عذابا فوق عذاب كفره (ونرثه ما يقول) من المال وأولاد (ويأتينا) يوم القيامة (فردا) لا مال له ولا ولد (واتخذوا) أي كفار مكة (من دون الله) الأوثان (آلهة) يعبدونهم (ليكونوا لهم عزا) شفعاء عند الله بان لا يعذبوا (كلا) أي لا مانع من عذابهم (سيكفرون) أي الآلهة (بعبادهم) أي ينفقونها كما في آية أخرى ما كانوا يعبدون (ويكونون عليهم ضدا) اعوانا واعداء (ألم ترأنا أرسلنا الشياطين) سلطانهم (على الكافرين تؤزهم) تهيجهم إلى المعاصي (ازا فلا تعجل عليهم) يطلب العذاب

تقدم في الانفال وآل عمران (قوله ويؤيد الله) هذه الجملة مستقلة ومطووفة على جملة الشرط المحكية بالقول كما قال قل لهم من كان في الضلالة اتبعوا قل لهم يؤيد الله الذين اهتدوا (قوله) بما ينزل عليهم من الآيات) أي فكما نزلت عليهم آية من القرآن ازدادوا بها هدى واما ما قال تعالى واذا نليت عليهم آياته زادتهم ايمانا (قوله هي الطاعة) تقدم أن هذا أحد تفاسير البقيات الصالحات وهو الحسن (قوله خير عند ربك) أي من زينة الدنيا التي يتنعم بها الكفار (قوله بخلاف أعمال الكفار) أي فانها شر مردا كونهم يردون إلى جهنم فتحصل أن الأعمال كلها باقية لا صحابها فال مؤمنون تبقى لهم الأعمال الصالحة فيتنعمون بها في الجنة والكفار تبقى لهم الأعمال السيئة فيعذبون بها في النار فالما قبل يختار لنفسه أي العاملين يبقى له (قوله والخيرية) أي فاعمل التفضيل ذكر على سبيل المشاكلة للسلام السابق فاندفع ما يقال أن أعمال الكفار لا خير فيها أصلا فكيف تصح المنافضة (قوله) أفرأيت الذي كفر بآياتنا (الاستفهام تمجبي أي تعجب يا محمد من مقالة هذا الكافر الشنيعة) (قوله العاصي بن وائل) هو أبو سبيد ناعم والذي فتح مصر في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وهو والد عبد الله أحد العبادلة المشهور (قوله لخباب ابن الارت) هو بدرى من فقراء الصحابة وذلك ان خبابا كان صائغا فصاعا للعاصي حليما ظاهرا باجرتة فقال له ان أفضيك حتى تكفر بمحمد فقال خباب ان اكفر به حتى تموت ثم تبعث قال واني لمبعوث من بعد الموت فسوف أعطيك اذ ارجعت إلى مال وولد (قوله واستغنى بهمزة الاستفهام) أي فاصله أطلع خذفت همزة الوصل تخفيفا (قوله كلا) ذكر النحويون في هذه اللفظة ستة مذاهب احسنها انها حرف ردع وزجر الثاني انها حرف تصديق بمعنى نعم الثالث انها بمعنى حق الرابع انها رد لما قبلها الخامس انها صلة في الكلام بمعنى أي السادس انها حرف استفتاح وذكر في القرآن في ثلاثة وثلاثين موضعا وكلها في النصف الثاني منه في خمس عشرة سورة كلها مكية ترجع إلى ثلاثة أقسام قسم يجوز الوقف عليها وعلى ما قبلها فيبتدأ بها وذلك في خمسة مواضع التان في هذه السورة والثتان في الشعراء وواحد في سبأ وقسم اختلاف فيه هل يجوز الوقف عليها او يتعين على ما قبلها وذلك في تسعة مواضع واحدة في المؤمنون وثلثان في آل سائل والاولى والثالثة في المدثر والاولى في سورة القيامة والثانية في سورة ويل للمطففين والاولى في سورة الفجر والتي في سورة ويل لكل وقسم لا يجوز الوقف عليها باتفاق وهو التسع عشرة الباقية (قوله سنكتب ما يقول) أي نظيره له ونعلمه انا كتبناه فاندفع ما يقال ان الكتابة لا تتأخر عن القول قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد (قوله) تز يد بذلك عذابا (قوله) أي لما تقدم ان كل من كان أشد كفرا كان أعظم عذابا (قوله) ونرثه ما يقول) أي نسليه وناخذ منه بان يخرج من الدنيا خاليا من ذلك (قوله فردا) أي منقطعاً عن ماله وولده بالكلية فلا يلقى مالا ولا ولدا أصلا لا في البعث ولا في النار لا نقطاع الاسباب بينهم وبين اولادهم بل وبين ما يشتهون كما قال تعالى وحيل بينهم وبين ما يشتهون واما المؤمنون وان كانوا يعبدون فرادى الا انهم يلاقون أحبابهم واولادهم وما يشتهونه (قوله واتخذوا) حكاية عما وقع من الكفار عموما (قوله الأوثان) هو مفعول اول وآلهة مفعول ثان (قوله سيكفرون) أي في معنى التعاميل (قوله ضدا) أي اضمحلالا وانما افردته اما لكونه مصدرا في الاصل اولانه مفرد في معنى الجمع (قوله على الكافرين) أي واما المؤمنون فليس للشياطين عليهم سبيل قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان (قوله تهيجهم إلى المعاصي) أي تغريهم بتزين الشهوات لهم (قوله ازا) مفعول مطلق لتؤزهم والاز يطلق على الغليان وعلى الحركة الشديدة وعلى التهيج والازعاج وهو المراد هنا (قوله فلا تعجل عليهم) أي لتستريح أنت والمؤمنون من شرهم وتطهر الارض من فسادهم لان لهم اياما محصورة وانفاسا

اعوانا واعداء (ألم ترأنا أرسلنا الشياطين) سلطانهم (على الكافرين تؤزهم) تهيجهم إلى المعاصي (ازا فلا تعجل عليهم) يطلب العذاب

(انما نعد لهم) الايام
والليالى أو الاقاس
(عدا) الى وقت عذابهم
اذكر (يوم نحشر المتقين)
بايمانهم (الى الرحمن
وقدا) جمع وافد بمعنى
راكب (ونسوق الجرحهين)
بكفرهم (الى جهنم وردا)
جمع وارد بمعنى ماش
عطشان (لا يملكون) أى
الناس (الشفاعة الامن
اتخذ عند الرحمن عهدا)
أى شهادة ان لا اله الا الله
ولا حول ولا قوة الا بالله
(وقالوا) اى اليهود
والنصارى ومن زعم أن
الملائكة بنات الله (اتخذ
الرحمن ولدا) قال تعالى
لهم (لقد جئتم شيئا ادا) اى
منكرا عظيما (تكاد)
بالنساء والياء (السموات
يتفطرن) بالنون وفى
قراءة بالهاء وتشديد الطاء
بالاشقاق (منه وتنشق
الارض وتخر الجبال هذا)
أى تنطبق عليهم من أجل
(ان دعوا للرحمن ولدا) قال
تعالى (وما ينبئ للرحمن
ان يتخذ ولدا) اى ما يلدق
به ذلك (ان) اى ما (كل
من فى السموات
والارض الا آتى الرحمن
عبدا) ذليلا خاضعا يوم
القيامة منهم عزير وعيسى

معدودة يعيشونها ثم يردون الى العذاب (قوله انما نعد لهم عدا) اى نضبط ما يقع منهم ولا نهمل منه شيئا
ليؤخذوا به (قوله أو الاقاس) تفسير ثان (قوله الى وقت عذابهم) اى وهو موتهم لان بموتهم تصير
قبورهم حفرة من حفر النار فيمدون فيها الى قيام الساعة فيقذفون فى النار (قوله يوم نحشر) ظرف معمول
لحذف قدره المفسر بقوله اذكر أى اذكر يا محمد لقومك هذا اليوم العظيم فانه يوم الفصل بين اهل الجنة
وأهل النار (قوله بمعنى راكب) هذا المعنى ليس مأخوذا من معنى الوفد لان الوفد فى اللغة الجماعة الذين
يقدمون على الملوك للمطايمة غير تقييد بركوب بل هو مأخوذ من قرينة مدح المتقى لما ورد انهم
يحشرون ركبا على نجايب سرجه من ياقوت وعلى نوق رحالهم من ذهب وأزمتها من زبرجدواختلف
فى وقت ركوبهم ف قيل من أول خروجهم من القبور وقيل من منصرفهم من الموقف وعلى كل فيستمررون
راكبين حتى يقرعوا باب الجنة وجمع بانهم يركبون من أول خروجهم من القبور حتى باتوا الموقف
ثم بعدا نقضوا الموقف يركبون حتى يدخلوا الجنة وعن ابن عباس من كان يحب ركوب الخيل وفد الى
الله تعالى على خيل لا تروث ولا تبول لجهنم من الياقوت الاحمر ومن الزبرجد الاخضر ومن الدر
الابيض وسرجها السندس والاستبرق ومن كان يحب ركوب الابل فعلى نجايب لا تبصر ولا تبول
أزمتها من الياقوت والزبرجد ومن كان يحب ركوب السفن فعلى سفن من زبرجد وياقوت قد آمنوا
الفرق وأمنوا الا هو الورد ايضا يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق راغبين وراغبين
واثنان على بعير وثلاثة على بعير واربعة على بعير وعشرة على بعير (قوله بكفرهم) أشار بذلك الى ان
المراد بالمجرمين الكفار (قوله وردا) اى مشاة عطا شاة قد تقطعت أعناقهم من العطش ومع ذلك يحملون
أوزارهم على ظهورهم لما ورد ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله عمله فى احسن صورة
واطيب ريح فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عملك الصالح طالما سركت واتعبتك فى الدنيا
اركنى اليوم وان الكافر يستقبله عمله فى أقبح صورة وأنتهاريح فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول
أنا عملك السيئ طالما ركبتنى وأنتبنتى فى الدنيا وأنا اليوم أركبك قال تعالى وهم يحملون أوزارهم على
ظهورهم (قوله لا يملكون) اى الخلق عموما مؤمنهم وكافرهم وقوله الشفاعة اى كونه يشفع لغيره أو
يشفع غيره فيه (قوله الامن اتخذ) مستثنى من العموم المتقدم وهو متصل (قوله عند الرحمن) كرر لفظ
الرحمن فى هذه السورة ست عشرة مرة إشارة الى ان رحمته غلبت غضبه (قوله اى شهادة ان لا اله الا الله)
اى مع عديلتها وهى محمد رسول الله (قوله ولا حول ولا قوة الا بالله) فى رواية والتبرى من الحول والقوة لله
وعدم رجاء غيره (قوله ومن زعم أن الملائكة بنات الله) اى وهم مشركو العرب وهذا الرجوع لذكر
قبائح الكفار اثر بيان عاقبتهم وعاقبة المؤمنين (قوله قال تعالى) اى تقر يعاوتو ويخا (قوله
منكرا عظيما) اى فظيما شديدا (قوله تكاد السموات الخ) هذا بيان لكون ذلك الشئ منكرا
عظيما (قوله يتفطرن) اى يفتتن ويقطن (قوله وفى قراءة) اى وهى سبعة ايضا وظاهر ان القراءة
أربع وليس كذلك بل هى ثلاث فقط لان فى قراءة التاء من تكاد وجهين التاء والنون من
يتفطرن وفى قراءة الياء وجه واحد وهو التاء من يتفطرن والثلاث سبعيات (قوله وتنشق
الارض) اى تنخسف بهم (قوله من أجل أن دعوا للرحمن ولدا) المعنى ان هذه المقالة منهم موجبة
للفضب عليهم الذى ينشأ عنه نزول السماء قطعا قطعا عليهم وخسف الارض بهم وسقوط الجبال
عليهم لولا حلمه وسبق رحمته او المعنى ان هذه المقالة من عظمها وشاعتها تزع منها السموات
والارض والحبال وتتمنى أنهلوا أهلها سكنت من تقوه بها لولا رحمة الله (قوله قال تعالى) اى ردا
عليهم (قوله وما ينبئ للرحمن) اى لا يلدق به ذلك ولا يتأتى لاستحالة عليه عقلا وتقللا لان الولد

(لقد احصاهم وعدهم عدا) فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولا واحد منهم (وكلمهم آتية يوم القيامة (٤١) فردا) بلا مال ولا نصير يمنعه

(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) فيما بينهم يتوادلون ويتحابون ويحبهم الله تعالى (فانما يسرناه) أى القرآن (بلسانك) العربى (لتبشر به المتقين) الفائزين بالايان (وتنذر) تخوف (به قوما لدا) جمع ألد أى جدل بالباطل وهم كفار مكة (وكم) أى كثيرا (اهلكنا قبلهم من قرن) أى أمة من الامم الماضية بتكذيبهم الرسل (هل تحس) تجدد (منهم من أحد او تسمع لهم ركزا) صوتا خفيا لا فكما اهلكنا أولئك نهلك هؤلاء

﴿سورة طه﴾

مكية مائة وخمسة وثلاثون آية أوار بعون أو وثنتان (بسم الله الرحمن الرحيم طه) الله اعلم بمراده بذلك (ما انزلنا عليك القرآن) يا محمد (لتشقى) لتتعب بما فعلت بعد نزوله من طول قيامك بصلاة الليل أى خفف عن نفسك (الا) لكن أنزلناه (تذكرة) به (لمن يخشى) يخاف الله (تنزىلا) بدل من اللفظ بفعله الناصب له (ومن خالق الارض والسموات العلى) جمع عليا ككبرى وكبر هو (الرحمن على العرش) وهو فى اللغة

علامة الضعف والحدوث (قوله لقد احصاهم) أى أحاط بهم علمه (قوله وعدهم عدا) أى عد اشخاصهم وانفاسهم وأفعالهم فلا يخفى عليه شيء من أمورهم (قوله يبلغ جميعهم) راجع لقوله وعدهم وقوله ولا واحد منهم راجع لقوله احصاهم فكانه قال أحاط بهم علمه جمعا وفرادى (قوله فردا) أى منفردا (قوله سيجعل لهم الرحمن ودا) أى فى الدنيا والآخرة والتنوين للتعظيم أى وداعظيما فكما عظمت طاعتهم عظم ودهم لهم ولا حبا به وعبر بالرحمن لعظم تلك النعمة فان المحبة رأس الايمان وأساسه لما فى الحديث الا لا ايمان لمن لا محبة له فمن أعطى المحبة لله ولا حبا به فقد أعطى خير الدنيا والآخرة لان المحبة حكمة ايجاد الخلق لما فى الحديث القدسي فاحببت ان اعرف خلقت الخلق في عرفوني وبالجملة فالمحبة أمرها عظيم ولذا كان تنافس العارفين فيها فكل من عظمت معرفته ازداد محبة وشغفا وعبر باداة الاستقبال لان المؤمنين كانوا بمكة فى مبدأ الاسلام مقرقين فوعدهم الله رسوله بان يؤلف بين قلوب المؤمنين ويضع فيها المحبة فهذه الآية نزات فى مبدأ الاسلام تسلية لصلى الله عليه وسلم وودا بضم الواو للسبعة وقرى بفتحها وكسرها فومثلث (قوله فاما يسرناه) أى انزلناه ميسرا (قوله العربى) أى فالمراد باللسان اللغة العربية (قوله جمع ألد) أى شديدا لخصومة (قوله وكم اهلكنا الخ) تخويف لهم وتسلية لصلى الله عليه وسلم (قوله هل تحس) بضم التاء وكسر الحاء من أحس رباعيا والاستفهام انكارى كما اشار له بقوله ولا وقرى شذوذا بفتح التاء وضم الحاء أو كسرها (قوله منهم) حال من أحد لانه نعت نكرة قدم عليها (قوله صوتا خفيا) أى والمعنى استاصلناهم بالهلاك جميعا حتى لا يرى منهم أحد ولا يسمع له صوت خفى

﴿سورة طه مكية﴾

أى كلما وقيل الافاصير على ما يقولون الآية وهذه السورة نزات قبل اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكانت سببافية (قوله وأر بعون الخ) أى فالخلاف فى سبع آيات أو خمس (قوله الله أعلم بمراده بذلك) اشار بذلك الى ان طه حروف مقطعة استأثر الله بعلمها وقيل ان طه اسم من اسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم حذف منه حرف النداء وقيل انه فعل امر وأصله طاه والمعنى طاه الارض بقدميك معا خوطب به لما كان يشدد على نفسه فى تهجده حيث كان يقوم الليل كله ويقف على إحدى رجليه ويريح الاخرى من شدة التعب فامر الله بالتخفيف على نفسه فكان يصلى وينام ويقوم على رجليه معا (قوله من طول قيامك) بيان لما وقيل ان معنى لتشقى لتتعب نفسك بتاسفك على كفر من كفر فاما عليك البلاغ فارح نفسك من هذا التعب فانا انزلنا القرآن لمن يذكر ويخشى وقيل انه رد وتكذيب للكفرة حيث قالوا المارأوا كثرة عبادته وتهجداته انك لتشقى بترك ديننا وان القرآن أنزل عليك لتشقى به (قوله لكن) اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع لان التذكرة ليست من جنس الشقاء (قوله تذكرة) مفعول لاجله والتشقى كذلك وانما نصب الثانى دون الاول لان فاعل الذكرى والا نزال هو الله بخلاف الاول (قوله لمن يخشى) أى لمن فى قلبه رقة يتأثر بالمواعظ (قوله بدل من اللفظ) أى عوض من التلفظ والنطق بفعله المقدر والاصل نزلناه تنزىلا حذف الفعل وجوب بالنبأ به المصدر عنه فى المعنى والعمل (قوله هو) قدره اشارة الى ان الرحمن خير لمخزوف وحينئذ فيكون نعنا مقطوعا قصده به المدح (قوله سرير الملك) أى الذى يجلس عليه الملك قال تعالى فى حق المقيس قال نكروا لها عرشها (قوله استواء يليق به) هذه طريقة السلف الذين بقوضون علم المتشا به لله تعالى ومن ذلك جواب الامام مالك رضي الله عنه عن معنى الاستواء على العرش فى حقه تعالى حيث قال للسائل الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة اخرجوا عنى هذا المبتدع وأما الخلف وهم من بعد الخمسة فيؤولونه بمعنى صحيح لائق به سبحانه وتعالى فيقولون ان المراد بالاستواء

الاستيلاء بالتصرف والفهر فالاستواء له معنيان الركوب والجلوس والاستيلاء بالقهر والتصرف وكلا المعنيين وارد في اللفظة يقال استوى السلطان على الكرسي بمعنى جلس واستوى على الاقطار بمعنى ملك وقهر ومن الثاني قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وحينئذ فالتمين اطلاقه عليه تعالى بهذا المعنى هو الثاني (قوله من المخلوقات) بيان للثلاثة (قوله هو التراب الندي) اي الذي فيه نداوة فان لم يكن نداؤه وتراب ولا يقال له تری (قوله وان تجهر بالقول) المقصود منه النهي عن الجهر لغير امر شرعي كانه يقول ان الله غني عن الجهر فلا تجهد نفسك به فالجهر بالذكر والدعاء والقرءة بقصد اسماع الله تعالى اما جهل او كفر واما لغرض آخر كارشاد العباد وحضور القلب ودفع الشواغل والوسوسة فهو مطلوب (قوله فانه غني الخ) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف وقوله فانه يعلم السراخ تعليل لذلك المحذوف (قوله واخفى) هو افعل تفضيل اي والذي هو اخفى من السر (قوله اي ما حدثت به النفس الخ) هذا أحد اقوال في تفسير السر واخفى وقال ابن عباس السر ما سره ابن آدم في نفسه واخفى ما اخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه فانه يعلم ذلك كله وعلمه فيما مضى من ذلك وما يستقبل علم واحد وجميع الخلائق في علمه كنفس واحدة (قوله فلا تجهد) بفتح التاء والهاء اوضح التاء وكسر الهاء من جهد واجهد اي لا تعب نفسك بالجهر بقصد اسماع الله تعالى وهذا نهى له صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره (قوله والحسنى مؤنث الاحسن) اي فهي اسم تفضيل بوصف بها الواحد من المؤنث والجمع من المذكر الغير العاقل كما هنا (قوله وهل اتاك حديث موسي) الاستفهام للتشويق والتقرير في ذهن السامع والجملة مستأنفة خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له انا ارسلناك بانوحيد ولا غراية في ذلك فانه امر مستمر فيما بين الانبياء كابر اعن كابر وقد خوطب به موسى حيث قيل له اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني وبه ختم موسى مة انة حيث قال انما الهكم الله الذي لا اله الا هو فالقصد من الاستفهام تشويق السامع ليتلقى ما ذكر بتطالع والتفات وحضور قلب لاحقية فانه مستحيل عليه تعالى اوان هل بمعنى قد كما قال المفسر (قوله اذ رأى نارا) ظرف لحديث (قوله امرأته) اي وهي بنت شعيب واسمها صفورا وقيل صفور واسم اختها ليا وقيل شرفا وقيل عبد او اختلف في التي تزوجها فقيل هي الصغرى وقيل الكبرى وتقدم ذلك (قوله امكثوا) انما اتى بجمع الذكور وان كان الخطاب لامرأته تعظيما او مراعاة لمن معها من الخدم والاولاد (قوله وذلك في مسيره الخ) روى انه عليه السلام استاذن شعبيا عليه السلام في الخروج الى امه واخيه بمصر فخرج باهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادي طوى وهو بالجانب الغربي من الطور الذي هو بفلسطين لانه هو الذي على يمين المتوجه من مدين وقيل هو الذي بين مصر وأيلة ورد بانه على يسار المتوجه من مدين الى مصر كما هو مشاهد وقد قال تعالى ونادينا من جانب الطور الايمن ولله ولد في ليلة مظلمة شاتية باردة وكانت ليلة الجمعة وقد اخطا الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقد حزن زنده فلم يخرج نارا فبينما هو في ذلك اذ رأى عن يسار الطريق من جانب الطور نارا فامر اهله بالمكث لئلا يتبعوه فيما عزم عليه من الذهاب الى النار كما هو المعتاد لئلا ينقلوا الى موضع آخر فانه مما لا يخطر بالبال فلما وصل الى تلك النار التي ابصرها خاطبه الله وارسله الى فرعون وخلف اهله في الموضع الذي تركهم فيه فلم يزوالوا مقيمين فيه حتى مر بهم راع من اهل مدين فمر بهم فسلمهم الى شعيب فمكثوا عنده حتى جاوز موسى ببني اسرائيل البحر وغرق فرعون وقومه فبعثهم شعيب الى موسى بمصر (قوله اني آنست) من الايناس وهو

من المخلوقات (وما تحت الثرى) هو التراب الندي والمراد الارضون السبع لانها تحتها (وان تجهر بالقول) في ذكر اودعاء فانه غني عن الجهر به فانه يعلم السر واخفى) منه اي ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به فلا تجهد نفسك بالجهر (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) التسعة والتسعون الواردة بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن (وهل) قد (أتاك حديث موسي) اذ رأى نارا فقال لاهله لا مرأته (امكثوا) هنا وذلك في مسيره من مدين طالبا مصر (اني آنست) ابصرت (نارا على آتيكم منها) بقبس) شملة في رأس فتيلة أو عود

(أو أجد على النار هدى)

اي هاديا يدلني على الطريق وكان أخطأها
لظلمة الليل وقال لعل لعدم
الحزم بوقاه الوعد (فلما
اتاه) وهي شجرة عوسج
(نودي يا موسى اني) بكسر
الهمزة بتاويل نودي
بقليل وبفتحها بتقدير الباء
(انا) تاكيد ليا المتكلم
(ربك) فاخلع نعليك انك
بالوالمقدس) المطهر او
المبارك (طوى) بدل او
عطف بيان بالتنوين
وتركه مصروف باعتبار
المكان وغير مصروف
للتأنيث باعتبار البقعة مع
العلمية (وانا اخترتك)
من قسومك (فاستمع لما
يوحي) اليك مني (انني انا
الله الا انا فاعبدني
واقم الصلاة لذكركي)
فيها (ان الساعة آتية) كاد
اخفيها عن الناس ويظهر
لهم قريبها بعلماتها
(لتجزى) فيها (كل نفس
بما تسعي) به من خير او شر
(فلا يصدك) يصرفك
(عنها) اي عن الايمان بها
(من لا يؤمن بها) واتبع
هواه (في انكارها) (فتردى)
عنها (وما تلك) كائنة
(بيمينك يا موسى)
الاستفهام للتقرير ليرتب
عليه المعجزة فيها (قال هي
عصاي اتوكأ) اعتمد
(عليها) عند الوثوب

وهو الا بصار ومنه انسان العين لانه يبصر الاشياء (قوله أو أجد على النار هدى) او مائة خلوتجوز
الجمع وعلى بمعنى عند اي عند النار (قوله وكان أخطأها) اي لانه سار على غير الطريق مخافة من ملوك
الشام (قوله لعدم الحزم بوقاه الوعد) لانه لا يدري ما يفعل الله به (قوله فلما اتاه) اي النار التي آتتها
(قوله وهي شجرة عوسج) هذا احد اقوال فيها وقيل علق وقيل عناب (قوله نودي يا موسى اني انا
ربك) هذا اول المكالمه بينه وبين الله تعالى واخرها قوله فيما ياتي ان العذاب على من كذب وتولى وهذا
بالنسبة لهذه الواقعة والافله مكالمات أخرى وسمع الكلام بكل أجزائه من جميع جهات حتى ان كل
جارية منه كانت اذا (قوله فاخلع نعليك) اي تواضعا لله ومن ثم كان السلف يطوفون بالكعبة خفاة وقيل
أمر بخلعها لتجاستها لانهما كانا من جلد حار ميت لم يدغ روي انه خالهما وألقاهما خلف الوادي
(قوله بالتنوين وتركه) هما قراءتان سيميتان (قوله وانا اخترتك) اي للتبوة والرسالة وكان عمره اذ ذاك
اربعين سنة كما سياتي عند قوله تعالى ثم جئت على قدر يا موسى (قوله اني انا الله) بدل مما يوحي وهو
اشارة للعقائد العقلية وقوله فاعبدني اشارة للاعمال القرعية وقوله ان الساعة آتية اشارة للعقائد
السمعية فقد اشتمل ذلك على جملة الدين (قوله واقم الصلاة) خصها بالذكر وان كانت داخلة في جملة
العبادات لعظم شأنها واحتوائها على الذكرو شغل القلب واللسان والجوارح فهي افضل اركان الدين
بعد التوحيد (قوله لذكركي فيها) اي لتذكرني فيها لانها مشتملة على كلامي وغيره من انواع الذكر (قوله
ان الساعة آتية) اي حاصلة ولا بد وسميت ساعة لانها تاتي في ساعة اي قطعة من الزمان (قوله انا كاد
اخفيها) اي اريد اخفاء وقتها والحكمة في اخفاء وقتها واخفاء الموت ان الله تعالى حكم بعدم قبول التوبة
عند قربها وفي الفرقة فلو عرف الخلق وقتها لما شغلوا بالمعاصي الى قرب ذلك الوقت ثم يتوبون
فيخلصون من عقاب المعصية فتعريف وقتها كالاعراض بفعل المعاصي (قوله بعلماتها) اي اماراتها
واول العلامات الصغرى بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرها ظهور المهدي (قوله لتجزى) اما
متعلق باخفيها أو بآتية وقوله انا كاد اخفيها جملة معترضة بين المتعلق والمتعلق (قوله بما تسعي) ماموصولة
وجملة تسعي صلاته والعائد محذوف قدره المفسر بقوله به وقوله من خير وشر بيان لما (قوله فلا يصدك)
الخطاب لموسي والمراد غيره والفعل مبني على الفتح لا اتصال بنون التوكيد الثقيلة (قوله فتردى) منصوب
بفتحة مقدرة على الالف بان مضمرة بعدفاء السببية في جواب النهي (قوله وما تلك بيمينك يا موسى)
اي بعد ان خلع عليه خلمة النبوة والرسالة بسط له الكلام ليزداد حبا وشغوا يؤيده بالمعجزات الباهرة
وما سم استفهام مبتدأ وتلك اسم اشارة خبر وقوله بيمينك متعلق بمحذوف حال والعامل فيه معنى
الاشارة وهذا احسن من جعل تلك اسما موصولا بمعنى التي وبيمينك صلها لانه ليس مذهب البصر بين
(قوله الاستفهام للتقرير) اي فحكمة الاستفهام كون موسي يقر ويعترف بصفات تلك العصا فيمنحه
فوق ما يعلم منها وليس المراد حقيقة الاستفهام الذي هو طلب الفهم فانه مستحيل عليه تعالى لعلمه بها
(قوله قال هي عصاي) اي وكانت من آس الجنة نزل بها آدم منها ثم ورثها شعيب فلما زوجه ابنته أمرها
ان تعطيه عصا يدفع بها السباع عن غنمه وكانت عصي الانبياء عنده فوقع في يدها عصا آدم فاخذها
موسي بعلم شعيب وانما زاد في الجواب لان المقام مقام مباسطة وخطاب الحبيب ولا شك ان الزيادة
في الجواب في هذا المقام مما يريح القواد والافكان يكفيه ان يقول هي عصاي (قوله عند الوثوب)
اي النهوض للقيام (قوله وأهش) بضم الهاء من هش بهش بمعنى خبط الشجر ليسقط ورقه وأماهش
بهش بكسر الهاء فيقال على اللبن والاسترخاء وسرعة الكسر والبشاشة (قوله ولي فيها ما رب اخرى)

والمشي (واهش) اخبط ورق الشجر (بها) ليسقط (على غنمي) فتاكله (ولي فيها ما رب) جمع مارة مثلث الراء اي حوائج (اخرى)

كحمل الزاد والسقاء وطرد
 الهوام زاد في الجواب بيان
 حاجاته بها (قال القميا موسي
 قالها فاذا هي حية) ثعبان
 عظيم (تسمى) تمشي على
 بطنها سريرا كسرعة الثعبان
 الصغير المسمى بالجان المعبر
 به فيها في آية أخرى (قال
 خذها ولا تخف) منها
 (سنعيد هاسيرتها) منصوب
 بزع الخافض أي إلى
 حالها (الاولى) فادخل
 يده في فمها فمادت عصا
 وتبين ان موضع الادخال
 موضع مسكها بين شعبتيها
 وارى ذلك السيد موسي
 لثلاثين جرح اذا انقلبت حية
 لدى فرعون (واضمم
 يدك) اليمنى بمعنى الكف
 (الى جناحك) أي جنبك
 الايسر تحت العضد
 الى الابط و اخرجها
 (تخرج) خلاف ما كانت
 عليه من الادمة (بيضاء من
 غير سوء) أي برص تضي
 كشعاع الشمس تضي
 البصر (آية أخرى) وهي
 وبيضاء حالان من ضمير
 تخرج (انريك) بها اذا فعلت
 ذلك لاظهارها (من آياتنا)
 الآية (الكبرى) أي
 العظمى على رسالتك واذا
 اراد عودها الى حالتها
 الاولى ضمها الى جناحه
 كما تقدم واخرجها (اذهب)
 رسولا (الى فرعون) ومن معه (انه طغى) جاوز الحد في كفره الى ادعاء الالهية (قال رب اشرح لي صدري)
 اشرح

أجل في هذا الجواب اما حياء من الله تعالى لطول الكلام أو تكالفا على علمه تعالى (قوله كحمل الزاد)
 أشار بالكاف الى أن لها منافع أخرى فكان يستقي بها الماء من البئر فيجعلها موضع الحبل وكل شعبة من
 شعبتيها تصير دلوامثلها وكانت تماشيه وتحدته وكان يضرب بها الارض فيخرج له ما ياكله يومه ويركزها
 فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا اشتبهى ثمرة ركزها فتغصن غصنين فصارت شجرة وأورقت
 وأثمرت وكانت شعبتها تضيأ بالليل كالسراج واذا ظهر له عدو كانت تحاربه (قوله قالها) أي
 طرحها على الارض (قوله فاذا هي حية تسمى) عبر عنها بالحية وفي آية أخرى بشعبان وفي أخرى بانها
 كالجان ووجه الجمع ما أشار له المفسر بقوله تمشي على بطنها سريرا كسرعة الثعبان الخ والحاصل أن تسميتها
 حية باعتبار كونها ثعبانا عظيما وجانبا باعتبار سرعة مشيها (قوله المسمى بالجان) أي وهو الثعبان الصغير
 وأما الجن فهو النوع المعروف (قوله قال خذها ولا تخف) إنما حصل له الخوف لان صورتها هائلة
 فشعبتها صار تاشدقين لها والحجن عنقها وعيناها تتقدان ناراً تمر بالشجرة العظيمة فتلتقمها وتقطع
 الشجرة العظيمة بانباها ويسمع لا يباها صوت عظيم فظن انها اسطورة من الله عليه فولى مدبراً ولم يقب
 فلما قال الله خذها ولا تخف تبين له أنها نعمة لا نقمة (قوله فادخل يده) أي مكشوفة وقيل كان عليه
 مدرعة صوف فلما قال له خذها اف كم المدرعة على يده فامر الله أن يكشف يده وقال أ رأيت لو أذن الله لها
 اكانت المدرعة تغني عنك شيأ قال لا ولكنني ضعيف من الضعف خلقت فكشف عن يده ثم وضعها في
 فم الحية (قوله وتبين) هو فعل ماض فاعله ضمير يعود على موسي أي علم (قوله أن موضع الخ) في محل
 المفعول به (قوله موضع مسكها) أي الاتكاء عليها والمعنى أنه لما وضع يده في فمها وانقلبت عصا ويده
 بحالها ر أي محل يده هو ما بين الشعبتين فالشعبتان صار تاشدقين وصار ما تحتها وهو محل مسكها بيده
 عنقاً لها (قوله وارى ذلك) أي بصر الله موسي قلبها حية في ذلك الوقت لثلاثين جرح الخ (قوله لدى فرعون)
 أي عنده (قوله بمعنى الكف) أي لا بمعنى حقيقتها وهي من الاصابع الى المنكب (قوله تحت العضد)
 بيان المراد من الجنب وقوله الى الابط أي من المرفق متبها الى الابط (قوله من الادمة) أي السمرة
 (قوله من غير سوء) متعلق بتخرج وهذا يسمى عند أهل البيان احتراسا وهو أن يؤتى بشئ يرفع توهم غير
 المراد لان البياض قد يراد به البرص والبهق (قوله تضي كشعاع الشمس) أي فكان اذا ادخل يده
 اليمنى في جيبه وادخلها تحت ابطه الايسر واخرجها كان لها نور ساطع يضي بالليل والنهار كضوء
 الشمس والقمر واشد ضوءاً ثم اذ اردتها الى جيبه صارت الى لونها الاول (قوله الآية الكبرى) قدره
 اشارة الى ان الكبرى صفة لحدوف مفعول ثان لقوله نريك والكاف مفعول اول والكبرى اسم تفضيل
 والمعنى التي هي اكبر من غيرها حتى من العصا لانها لم تعارض اصلا واما العصا فقد عارضها السحرة (قوله
 اذهب الى فرعون) أي بها تين الآيتين وهما العصا واليدروى ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام اسمع
 كلامي واحفظ وصيتي وانطلق برسالتك اليه فاني قد بعيتك وسمعتك وان نصرى راني اليك جبة
 من سلطاني تستكمل بها القوة في امرك ابعثك الى خلق ضعيف من خاقي بطر نعمتي وامن مكرى وغرته
 الدنيا حتى جحد حقى وانكر ربوبيتى اقسم بعزتي لولا الحجة التي وضعت بيني وبين خلقى لبطشت به
 بطشة جبار ولكن هان على وسقط من عيني فبلغه رسالتى وادعه الى عبادتى وحذره نعمتى وقل له
 قولاً ليا لا يغتر بلباس الدنيا فان ناصيته بيدي لا يطرف ولا يتنفس الا بسلامى فسكت
 موسى سبعة ايام لا يتكلم ثم جاءه الملك فقال له اجب ربك فيما امرك فعند ذلك قال رب

أشرح لي صدرى الخ (قوله وسعه لتحمل الرسالة) أى فانك كلفتني بامر عظيم لا يقوى عليه الامن
 شرحت صدره وقويته (قوله واحلل عقدة من لساني) أى لسكنة حاصلة فيه وقد أجيب بحلها فعاد
 لفصاحتها الاصلية وهذا هو الاحسن وقيل زال بعضها بدليل قوله هو أفصح منى لسانا وقول فرعون
 ولا يكاد يبين ورد بان معنى هو أفصح أنه لم يطرأ عليه اسكنة وقول فرعون باعتبار ما بعده منه (قوله
 بجمرة وضعتها الخ) أى وذلك ان موسى لابعه فرعون ذات يوم فتتف لحيته واطمه على وجهه فاغتم
 وهم بقتله فقال له زوجته آسية بنت مزاحم مثل هذا الغلام لا يغتم منه لا يفرق بين التمرة والجمرة
 فأتى له بطشت فيه تمر وقيل جوهر و بطشت فيه جمر فاراد ان يأخذ التمرة او الجوهر فاخذ جبريل
 بيده ووضعها على الجمر فاخذ جمرة ووضعها على فيه فاحترق لسانه وصار فيه اسكنة (قوله يفقهوا
 قولى) مجزوم في جواب الدعاء (قوله وزيرا) من الوزر وهو الثقل سمي بذلك لانه يتحمل مشاق
 الملك ويعينه على اموره ويقوم بها (قوله مفعول ثان) أى والاول وزيرا والاحسن عكسه بان يجعل
 وزير امفعولا لان اياما مقدا وهرون مفعول اول ومؤخر لان القاعدة اذا اجتمع معرفة ونكرة يجعل المفعول
 الاول هو المعرفة لان أصله المبتدأ والنكرة المفعول الثانى لان أصله الخبر ووزيرا نكرة وهرون معرفة
 بالعلمية (قوله والفعلان بصيغتي الامر والمضارع الخ) حاصل ما هذان القراآت السبعية خمس اثنتان
 عند الوقف على ياء أخى وهما قراءة الفعلان بصيغتي الامر فتضم الهمزة فى الاول وتفتح فى الثانى
 والمضارع تفتح فى الاول وتضم فى الثانى وثلاثة عند وصل أخى بما بعده وهى ان تسكن الياء ممدودة
 قدر ألفين مع قراءة الفعلان بالمضارع او تفتحها والفعلان بالامر أيضا (قوله وهو
 جواب الطلب) أى وهو اجعل لى (قوله كى نسبحك كثيرا) تعليل لسكل من الافعال الثلاثة التى هى
 اجعل واشدد واشرك (قوله قال قد اوتيت) أى جوا بالمطلوب بانه وقوله سؤالك أى سؤالك ففعل بمعنى
 مفعول كاكل وخبز بمعنى ما كول وخبز (قوله ياموسى) خاطبه باسمه اشعارا بمحبته وتعظيم شأنه
 ورفعة قدره عليه السلام (قوله منا عليك) أى تفضلا حاصلا عليك وقد رده دخولا على ما بعده (قوله ولقد
 مننا عليك) استئناف مسوق لزيادة الطمأنينة لموسى كان الله يقول له انا قد مننا عليك بمن سا بقية من غير
 دعاء منك ولا طلب فلان نعطيك ما تطالبه بالاولى وصدر الجملة بالقسم زيادة فى الاعتناء بشأنه (قوله مرة
 أخرى) تأنيت آخر بمعنى غير أى تحققت منتنا عليك مرة أخرى غير المنة التى تحققت لك بسؤالك
 والمراد بالمنة الجنس الصادق بالمتن الكثيرة (قوله للتعليل) أى ان قوله مننا والمعنى لانا اوحينا الى أمك الخ
 و يصح ان تكون للظرفية والمعنى ولقد مننا عليك وقت ايماننا الى أمك الخ وحاصل ما ذكره من المتن
 من غير سؤال ثمانية الاولى قوله اذ اوحينا ثمانية قوله وألقيت عليك النانة قوله واتصنع على عيني الرابعة
 قوله فرجعناك الى أمك الخامسة قوله وقتلت نفسا السادسة قوله وقتلتك فتونا السابعة قوله فلبثت
 سنين الثامنة قوله واصطنعتك لنفسى (قوله الى أمك) أى واسمها يوحنا نذبياء مضمومة فواو ساكنة
 بعدها حاء مهملة فاف فتون مكسورة فذال معجمة (قوله مناما وأهالها) أى أو بقظة ولا ينافيه كونها
 ليست نبيه فان الخصوص بالانبياء الوحي بالشرائع والتكاليف واما الوحي بغير الشرع فجائز حتى
 للنساء كما وقع لرم ام عيسى (قوله لما ولدتك) أى فى السنة التى رتب فرعون اتباعه لذبج كل من يولد
 من الذكور فى تلك السنة وذلك ان فرعون رأى رؤياها لانه فقصصها على الكهنة فميرت له بمولود يكون
 زوال ملكه على يديه فامر اتباعه بان يذبحوا كل من يولد من الذكور حتى شق الامر فابقى القتل
 فى سنة ورفعه فى سنة فصادف ولادة موسى فى السنة التى فيها القتل فلما ولد جاء اتباع فرعون

وسعه لتحمل الرسالة
 (وبسر) سهل (لى أمرى)
 لا بلغها (واحلل عقدة من
 لساني) حدثت من احتراقه
 بجمرة وضعتها بفيه وهو
 صغير (يفقهوا) يفهموا
 (قولى) عند تبليغ الرسالة
 (واجعل لى وزيرا) معينا
 عليها (من أهلى هرون)
 مفعول ثان (أخى) عطف
 بيان (اشدد به أزرى)
 ظهري (وأشرك فى امرى)
 أى الرسالة والفعلان
 بصيغتي الامر والمضارع
 المجزوم وهو جواب الطلب
 (كى نسبحك) تسبيحا
 (كثيرا ونذكرك) ذكرا
 (كثيرا انك كنت بنا
 بصيرا) عالما فانعمت بالرسالة
 (قال قد اوتيت سؤالك
 ياموسى) منا عليك (ولقد
 مننا عليك مرة أخرى اذ)
 للتعليل (أوحينا الى أمك)
 مناما أو إلهالها ولدتك
 وخافت ان يقتلك
 فرعون فى جملة من يولد

(ما يوحى) في امرك ويدل منه (أن اقد فيه) القيه (في) التابوت فاقد فيه) بالتابوت (في اليم) بحر النيل (فليلقه اليم بالساحل) اى شاطئه والامر بمعنى الخبر (ياخذنه عدو لي وعدوله) وهو فرعون (والقيت) بعد أن أخذك (عليك حبة مني) لتحب من الناس فاحبك فرعون وكل من رآك (وانصنع على عيني) تربي على رعايتي وحفظي لك (اذ) للتعليل (تمشي) اختك (مريم) لتعرف خبرك وقد احضروا مراضع وانت لا تقبل ندى واحدة منهن (فتقول) هل ادلكم على من يكفله (فاجبت فجاءت بامه) فقبل نديها (فرجعناك الى امك كي تقرر عيناها) بلقائك (ولا تحزن) حينئذ (وقلت نقسا) هو القبطي بمصر فاعنمت لقتله من جهة فرعون (فنجيناك من الغم وفتناك قنونا) اختبرناك بالايقاع في غير ذلك وخلصناك منه (فلبث سنين) عشر (في اهل مدين) بعد مجيئك اليها من مصر عند شعيب النبي وتزوجك بابنته (ثم جئت على قدر) في علمي بالرسالة وهو اربعون سنة من عمرك (ياموسى واصطنعتك) اخترتك

يفتشون على المولود فوضعتهم امه في التنور فجاءت اخته وأودته ففتشوا عليه فلم يجدوه فخرجوا من عندها فنظرت الى التنور فوجدته موقدا فخافت عليه فناداها من التنور فاخرجته سالما فآوحى الله اليها ان أرضعيه فاذا خفت عليه فالقيه في اليم فاخذت صندوقا وجعلت فيه قنطارا ووضعت فيه ثم طلت رأس التابوت بالغار والفته في اليم فوجه البحر حتى ادخله في نهر كائن في بستان فرعون وكان فرعون جالسا مع آسية زوجته فامر به فاجتمع ففتح فاذا هو صبي احسن الناس وجهها فاحبه عدو الله حبا شديدا حتى انه لم يقدر على بعده عنه وذلك قوله تعالى وألقيت عليك محبة مني (قوله ما يوحى) ابهمه للعظيم كقوله تعالى فغشيه من اليم ما غشيه (قوله في امرك) اى شاك (قوله ويدل منه) اى يدل مفصل من مجمل (قوله اى شاطئه) المراد قمر به لان الصندوق اخذ من نفس البحر قريبا من البر (قوله والامر بمعنى الخبر) اى وحكمة المدول عنه انه لما كان إلقاء البحر اياه بالساحل امرا واجبا للحصول لتعاقب الارادة به نزل البحر منزلة شخص مطيع أمره الله بامر لا يستطیع مخالفته (قوله والقيت عليك حبة مني) يحتمل ان المعنى القيت عليك حبة صادرة مني بان أحبتك فتسبب عن محبي حبة الناس لك ويحتمل ان المعنى القيت عليك حبة خالقتها في قلوب الناس لك فاحبوك والاول احسن لمدام الكلمة فيه (قوله ولتنصنع) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله لتحب من الناس (قوله تربي على رعايتي الخ) اى فالعين هنا بمعنى الرعاية والحفظ مجازا من ارسال السبب وهو نظر العين على السبب وهو الحفظ والرعاية لان شان من ينظر للشئ بعينه ان يحفظه ويرعاه (قوله اختك مريم) اى وكانت شقيقة قه وهى غير ام عيسى (قوله لتعرف خبرك) اى فوجدتك وقعت في يد فرعون فدلهم على امك حيث قالت هل ادلكم الخ (قوله وانت لا تقبل الخ) اى لحكمة عظيمة وهى وقوعك في يدا امك لانك لو رضعت غيره الا ستغنوا عن امك (قوله على من يكفله) اى يكمل رضا عه وقدر رضعته امه قيل ثلاثة اشهر وقيل اربعة (قوله فرجعناك) معطوف على محذوف قدره المفسر بقوله فاجبت الخ (قوله كي تقرر عيناها) اى تسكن وتبرددمة حزنها (قوله ولا تحزن حينئذ) اى حين اذ قبلت نديها والمراد نفى دوام الحزن (قوله هو القبطي) اى واسمه قاب قان وكان طبيا لفرعون (قوله من جهة فرعون) اى لا من جهة قتله فانه كان كافرا (قوله وفتناك قنونا) اى خلعناك من محنة بعد اخرى روى ان سعيد بن جبير سال ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية فقال خلعناك من محنة بعد محنة ولد في عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير والفته امه في البحر وهم فرعون يقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشرين سنة وضل الطريق وضلت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير (قوله سنين عشر) اى ولبت في مصر قبل قتل القبطي ثلاثين سنة وقيل خرج من مصر وهو ابن اثنى عشرة سنة فمكث بمدين اربعين سنة وعشرين سنة (قوله على قدر) اى مقدار من الزمان (قوله واصطنعتك لنفسى) اى لتشتغل باوامري وتبلغ رسالتى وان تكون في حركاتك وسكناتك لى لا اغري (قوله اذهب انت واخوك بايتي) اى قد اجبناك فيما طلبت واعطينا أخاك الرسالة فاذهب انت وهو الى فرعون وقومه (قوله الى الناس) قدره اشارة الى انه حذف من هنا دلالة قوله فيما ياتي الى فرعون عليه كما انه حذف فيما ياتي قوله بايتي لدلالة ما هنا عليه ففى الكلام احتياك حيث حذف من كل نظير ما أتته في الآخر (قوله بايتي التسع) المناسب للمفسر ان يقول العصا واليد لان باقى التسع لم يكن في المبدال كان في اثناء المدة وعليه جمع الآيات باعتبار ما اشتملت عليه العصا واليد من المعجزات المتعددة (قوله ولا تنيا في ذكرى) يقال ونى بنى ونيا كوعديمد وعدا اذا فترو أصله تنيا حذف الواو لوقوعها بين عد وتيهما الفتحة

وغيره (اذهابا الى فرعون انه طغى) بادعاء الربوبية (فقولاله قولانا) في رجوعه من ذلك (لعله يتذكر) بعتظ (او يخشى) الله فيرجع والتزجى بالنسبة اليهما لعلهما تعالى بانه لا يرجع (قالا ربنا انا نخاف ان يفرط علينا) أى يسجل بالعقوبة (اوان) (٤٧) يطغى) علينا أى يتكبر (قال

لا تخافا انى معكما) يعونى (أسمع) ما يقول (وأرى) ما يفعل (فأثنياه) فقولانا رسولاً ربك فارسل معنا بنى اسرائيل الى الشام (ولا تعذبهم) أى خل عنهم من استعمالك اياهم في اشغالك الشاقة كالخفر والبناء وحمل الثقيل (قد جئنا با آية)

بحجة (من ربك) على صدقنا بالرسالة (والسلام على من اتبع الهدى) أى السلامة له من العذاب (انا قد اوحى اليك ان العذاب على من كذب) ما جئنا به (وتولى) اعرض عنه فاثنياه وقال له جميع ما ذكر (قال فن ربكما يا موسى) اقتصر عليه لانه الاصل ولادلالة عليه بالترية (قال ربنا الذى أعطى كل شىء) من الخلق (خلقه) الذى هو عليه متميزة عن غيره (ثم هدى) الحيوان منه الى مطعمه ومشربه ومنكجه وغير ذلك (قال) فرعون (فبال) حال (القرون) الامم (الاولى) كقوم نوح وهود ولوط وصالح في عبادتهم الاوثان (قال) موسى (علمها) أى علم حالهم محفوظ (عند ربى

والكسرة (قوله وغيره) أى كتبليغ الرسالة وهو المقصود بالذات (قوله اذهابا الى فرعون) ان قلت ما حكمة جمعهم فى ضمير واحد مع ان هرون لم يكن حاضراً فى محل المناجاة بل كان فى ذلك الوقت بمصر أوجب بان الله كشف الحجاب فى ذلك الوقت عن سمع هرون حتى سمع الخطاب مع أخيه لكن موسى سمعه من الله بلا واسطة وهرون سمعه من جبريل عن الله وهذا أحسن ما يقال (قوله فقولاله قولانا) أى سهلاً لطيفاً وقد قصه الله فى سورة النازعات فى قوله هل لك الى ان تزكى واهدك الى ربك فتخشى فانه دعوة فى صورة عرض (قوله فى رجوعه عن ذلك) أى عما هو فيه من ادعاء الربوبية والتكبر (قوله والتزجى بالنسبة اليهما) أى الى موسى وهرون والمعنى اذهبا مترجيين ايما نه وطامعين فيه ولا تذهبا آيسين منه (قوله لعلهما تعالى بانه لا يرجع) أى والفاثدة فى ارسالها الزامه الحجة وقطع عذره لجرى ان عادته سبحانه وتعالى انه لا يعذب أحدا الا بعد تبليغه الدعوة وعنايه بعد ذلك (قوله قالا ربنا) أستند القول لهما لانه وقع من كل منهما وان كان مكانهما مختلفاً لما تقدم انه لا مانع من ازالة الحجاب عن هرون وسماعه من جبريل ما قبل لموسى وقت المناجاة (قوله أى يسجل بالعقوبة) أى فلا يصبر الى تمام الدعوة واطهار المعجزة (قوله اوان يطغى) أى يزداد تكبراً وكفراً أو مانعة خلوتجاوز الجمع (قوله قال لا تخافا) أى لا تنزعجاً منه (قوله فاثنياه) أى اذهبا بانفسكما اليه ولا تقعدا فى مكان وترسلاله (قوله فقولانا) رسولاً ربك) امرها الله ان يقول له ست جعل اولها قوله انا رسولاً ربك الثانية قوله فارسل معنا بنى اسرائيل الثلاثة ولا تعذبهم الاربعة قد جئناك با آية من ربك الخامسة والسلام على من اتبع الهدى السادسة انا قد اوحينا اليك ان العذاب على من كذب وتولى (قوله فارسل معنا بنى اسرائيل) أى أطلقهم من أسرك ولا تقول عليهم فانهم اولاد الانبياء ولا يليق أن يولى عليهم خسيس والمعنى ان موسى وهرون ارسالا الى فرعون بانه يؤمن بالله وحده ولا يتولى على بنى اسرائيل (قوله بحجة) أى دليل وبرهان على ما دعينا من الرسالة (قوله فاثنياه وقال له جميع ما ذكر) قدر ذلك اشارة الى ان قوله قال فن ربكما الغرر تب على محذوف واشعاراً بانهما سارعا الى امتثال الامر من غير توان فيه (قوله فن ربكما) لم يصف الرب لنفسه تكبراً وطغياً نا وخوفاً على قومه اذا اضاف الرب لنفسه ان يمسوا موسى (قوله اقتصر عليه) أى مع توجيه الخطاب لهما (قوله لانه الاصل) أى فى الرسالة وهرون وان كان رسولاً الا ان المقصود منه معاونة موسى (قوله ولادلالة عليه بالترية) أى ولاقامة فرعون الدليل على موسى بان ذكره بتريته له فى قوله الآتى فى الشعراء ألم نربك فينا وليداً (قوله خلقه) أى صورته وشكله (قوله الحيوان منه) أى من كل شىء (قوله قال فما بال القرون الاولى) لما ظهر للعين حقيقة ما قال موسى وبطلان ما هو عليه اراد ان يصرفه عليه السلام الى ما لا يعنيه من الامور التى لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات خوفاً على رياسته ان تذهب فلم يلتفت موسى عليه السلام الى ذلك الحديث وقال علمها عند ربى (قوله فى عبادتهم الاوثان) أى كان سبباً فى شقاوتهم واسعادتهم وانما لم يوضح له الجواب لانه ما مور به لاطفته فاذا وضح له الجواب ربنا فمقر وتغير (قوله لا يضل ربى) أى لا يذهب شىء عن علمه (قوله ولا ينسى) أى لا يهمل علمه (قوله الذى جعل لكم الارض) هذا من جملة جواب موسى عن سؤال فرعون الاول (قوله مهادا) أى كالهاد (قوله طرقا) أى تسلكونها من قطر الى قطر لثلاثة مضواها ربكم (قوله قال تعالى) أشار بذلك

فى كتاب) هو اللوح المحفوظ يجازيهم عليها يوم القيامة (لا يضل) يغيب (ربى) عن شىء (ولا ينسى) ربى شيا هو (الذى جعل لكم) فى جملة الخلق (الارض مهادا) فراشا (وسلك) سهل (لكم فيها سبلا) طرقا (وانزل من السماء ماء) مطراً قال تعالى تسميها لما وصفه به

موسي وخطا بالاهل مكة (فاخرجنا به ازواجنا) اصنافا (من نبات شتى) صفة ازواجناى مختلفة الالوان والطعوم وغيرها وشى جمع شئيت كمرىض ومرضى من شت الامر ترقى (كلوا) منها (وارعوا الانعامكم) فيها جمع نعم هي الابل والبقر والغنم يقال رعت الانعام ورعيتها والامر للاباحة وتذكير (٤٨) النعمة والجملة حال من ضمير فاخرجنا اى مبيحين لكم الاكل ورعى الانعام

(ان فى ذلك) المذكور هنا (لايات) امبرا (لاولى) النهى (لاصحاب العقول) جمع نبيه كعرفة وغرف سعى به العقل لانه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبيح (منها) اى من الارض (خلقناكم) بخاق ابيكم آدم منها (وفيها نعبدكم) مقبورين بعد الموت (ومنهم انخرجكم) عند البعث (تارة) مرة (اخرى) كما اخرجناكم عند ابتداء خلقكم (ولقد اريناكم) اى بصرفنا فرعون (آياتنا كلها) التسع (فكذب) بها وزعم انها سحر (واى) ان يوحد الله تعالى (قال) اجئتنا لتخرجنا من ارضنا مصر ويكون لك الملك فيها (بسحرك) يا موسي فلما تياك بسحر مثله) يعارضه (فاجعل بيننا وبينك موعدا) لذلك (لا نخلفه نحن ولا انت مكانا) منصوب بترع الخافض فى (سوى) بكسر اوله وضمه اى وسطا تستوى اليه مسافة الجاني

الى ان قوله فاخرجنا به ازواجنا من كلامه تعالى لا بطريق الحكاية عن موسي بل خطا بالاهل مكة وامتنا ناعليهم وينتهى الى قوله تارة اخرى وقيل انه من كلام موسي ايضا وفيه التفات من الغيبة للتكلم (قوله وخطا بالاهل مكة) اى فى قوله كلوا وارعوا (قوله شتى) ألفه للتأنيث (قوله يقال رعت الانعام) اى فيستعمل لازما ومتعديا (قوله اى مبيحين لكم) المناسب ان يقول اى قائلين لكم كلوا الخ فهو امر اباحة (قوله جمع نبيه) وقيل انه اسم مفرد فهو مصدر كاهدى والسرى (قوله بخاق ابيكم آدم منها) اى جميع الخلق غير آدم خلقوا من الارض بواسطة هذا الحد قولين وقيل كل انسان خالق من التراب بلا واسطة لان كل نقطة وقعت فى الرحم ياخذ الملك الموكل بها شيئا من تراب المكان الذى يدفن فيه فيذره على النطفة فيخلق الله النسمة من النطفة والتراب (قوله ولقد اريناكم آياتنا كلها) اخبار عما وقع لموسي فى مدة دعائه لفرعون وبهذا التقرير يوضح قول المفسر التسع وان دفع ما يقال ان فرعون فى ابتداء الامر لم ير الا العصا واليد وعليه فتكون هذه الجملة مترضة بين القصة (قوله قال) اجئتنا لتخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسي) اى بعد ان رأى ما رأى من معجزة العصا واليد قال ما ذكر تستر او خوفا على حظه ياسته لثلايؤن من قومه (قوله فلما تياك) اللام موطئة لقسم محذوف تقديره وعزى وكبريايى وقوله بسحرك متعلق بنا تياك (قوله مثله) اى فى الغرابة (قوله موعدا) الاحسن انه ظرف زمان مفعول اول مؤخر لقوله اجعل وقوله بيننا مفعول ثان مقدم وقوله بترع الخافض اى قلتمى عين زمانا بيننا وبينك نجتمع فيه فى مكان سوى اى متوسط (قوله بكسر اوله وضمه) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قال موعداكم يوم الزينة) خصه عليه السلام بالتعين لمز يدنو وقهر به وعدم مبالاة بهم وليكون ظهور الحق على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك بين كل حاضر وباد فيكون أعظم نحر الموسى عليه السلام (قوله يوم عيد لهم) اى وكان يوم عاشوراء واتفق انه يوم سبت (قوله وان يحشر الناس) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر معطوف على الزينة اى ويوم يحشر الناس ضحى (قوله وقته) اى وقت الضحى وهو ارتفاع الشمس (قوله ادبر) اى انصرف من المجلس (قوله اى ذوى كيد) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله ثم اتى بهم الموعد) اى فى يوم الزينة فى المكان المتوسط وهو سكتندرية (قوله وهم اثنا وسبعون) الاثنان من القبط والسبعون من بنى اسرائيل وهذا أحد اقوال فى عددهم وقيل كانوا اثنين وسبعين ألفا وهو ما فى بعض النسخ وقيل اثني عشر ألفا (قوله مع كل واحد حبل وعصا) تقدم انها كانت حبل اربعة ابعير (قوله اى الزمكم الله الويل) اشار بذلك الى ان ويلكم منصوب بفعل محذوف والويل معناه الدمار والهلاك (قوله باشرأك احدمه) اى بسبب اشرأك احدمه الله والمعنى الزمكم الله الويل ان افترىتم على الله الكذب بسبب اشرأكم مع الله بدوام تصد بكم لفرعون (قوله بضم الياء الخ) اى فهما قراءتان سبعيتان فالضم من الر باعى والفتح من الثلاثى (قوله فتنازعا) امرهم بينهم) اى تناظروا وتشاوروا فى امر موسي واخيه سرا واختلف فيما أسروه فقيس هو

من الطرفين (قال) موسي (موعداكم يوم الزينة) يوم عيد لهم يترىون فيه ويجمعون (وان يحشر الناس) يجمع اهل مصر قوله (ضحى) وقته للنظر فيما يقع (فولى فرعون) ادبر (جمع كيد) اى ذوى كيد من السحرة (ثم اتى بهم الموعد) قال لهم موسي (وهم اثنا وسبعون مع كل واحد حبل وعصا) ويلكم) اى الزمكم الله الويل (لا تغزوا على الله كذبا) باشرأك احدمه (فيسحتكم) بضم الياء وكسر الحاء وفتحهما اى يهلككم (بمذاب) من عنده (وقد خاب) خسر (من افترى) كذب على الله (فتنازعا) امرهم بينهم) فى موسى

واخيه (واسر والنجوى) اى الكلام بينهم فيهما (قالوا) لا تقسمهم (ان هذين) لابي عمرو ولغيره (٤٩) هذان وهو موافق للغة من يأتى

في المثنى بالالف في احواله
الثلاث (لساحران يريدان
ان يخرجاك من ارضك
بسحرهما ويذهبا بطريقك
المثلث) مؤنث امثل بمعنى
اشرف اى باشر افكم بيلمهم
اليهما لغيرتهما (فاجعوا
كيدكم) من السحر بهزمة
وصل وفتح الميم من جمع اى
لم وبهزمة قطع وكسر الميم
من اجمع احكم) ثم اتوا
صفا) حال اى مصطفين
(وقد افلح) فاز (اليوم من
استعلى) غلب (قالوا يا موسى)
اختر (اما ان تلقى) عصاك
اى اولاً (واما ان تكون
اول منلقى) عصاه (قال
بل القوا) فاقوا (فاذا
حبا لهم وعصيمهم) اصله
عصو وقلت الواو اى من
وكسرت العين والصاد
(يخيل اليه من سحرهم انها)
حيات (تسعى) على بطونها
(فاوجس) احس (في نفسه
خيفة موسى) اى خاف
من جهة ان سحرهم من
جنس معجزه ان يلتبس
امرهم على الناس فلا
يؤمنوا به (قلنا) له (لا
تخف انك انت الاعلى)
عليهم بالغبلة (والقى مافى
يمينك) وهى عصاه (تلقف)
تبتلع (ما صنعوا انما صنعوا
كيد ساحر) اى جنسه
(ولا يفلاح الساحر حيث
اتى) بسحره فالتقى موسى
عصاه فتلقفت كل ما

قولهم ان هذين لساحران اغ وقل هو قول بعضهم لبعض ما هذا ساحران غلبنا اتبعناه وان
غلبناه بقينا على ما نحن عليه (قوله واسر والنجوى) اى تحدثوا سرا فيما بينهم (قوله لابي عمرو) اى
فقراء ته بالياه اسم ان وساحران خبرها واللام للابتداء وحلفت للخبر وقوله ولغيره خبر مقدم وهذان
مبتدأ مؤخر وقوله وهو موافق اى هذان موافق لمن يعرب المثنى بحركات مقدرة على الالف فيبنى اسم
الاشارة الدال عليه على الالف وقد اجمل المفسر في قوله ولغيره هذان * والحاصل ان القراءات السبعيات
اربع الاولى لابي عمرو والتى ذكرها المفسر وبقي ثلاث الاولى تشديد نون هذان مع تخفيف نون ان
والثانية والثالثة تخفيف نون هذان مع تشديد نون ان وتخفيفها فعلى تشديد نون ان يكون هذان اسمهما
مبنيا على الالف وساحران خبرها وعلى تخفيفها يكون هذان ساحران مبتدأ وخبر وان مخففة
واسمها ضمير الشأن والجملة خبر ان (قوله اى باشر افكم) تفسير لطر يقتكم فان من جملة معانى الطريقة
امائل الناس واشراقهم اى وذلك كفرعون وجلسائه (قوله فاجعوا كيدكم) اى اجعلوه مجما بحيث لا
يتخلف عنه واحد منكم (قوله بهزمة وصل اغ) اى فها سبعيتان (قوله ثم اتوا صفا) اى لانه اهيب في
صدور الرائيين (قوله اما ان تلقى) ان وما بعدها فى تاويل مصدر منصوب بفعل محذوف قدره المفسر
بقوله اختر (قوله قال بل القوا) اى ليظهر الفرق بين المعجزة والسحر (قوله فاذا حبا لهم) اذا جأفة وحبا لهم
وعصيمهم مبتدأ خبره جملة يخيل اليه اغ (قوله اصله عصو) بوزن فلوس وقوله قلبت الواو اى بآين اغ
اى قلبت الثانية ياء لوقوعها متطرفة فاجتمعت مع الواو وسبقت احداها بالساكون قلبت الواو ياء
وادغمت فى الياء (قوله وكسرت العين) اى اتبعا للصاد وكسرت الصاد لتصح الياء (قوله يخيل اليه) اى
لانهم طلوا بها ان تبقى فلما اشتد حر الشمس اضطربت واهتزت فتخيل انها تتحرك (قوله خيفة) اصله
خوفة قلبت الواو ياء لكسر ما قبلها (قوله من جهة ان سحرهم اغ) جواب عما يقال كيف حصل له الخوف
مع علمه بانه على الحق ولا يصل له سوء منهم (قوله انك انت الاعلى) فيه اشارة الى ان لهم علوا وغبلة
بالنسبة لسائر الناس فطمئنه الله بامور لا تخطر بباله فان ابتلاع العصا لحبا لهم وعصيمهم امر لا يخطر ببال
موسى (قوله تلقف) بفتح اللام وتشديد القاف او بسكون اللام وفتح القاف قراءة ثان سبعيتان (قوله
ما صنعوا) اى اخترعوا انما للاحقيقة له (قوله اى جنسه) دفع بذلك ما يقال لم يقل ولا يفلاح السحرة
بصيغة الجمع وفيه اشارة الى ان الكلام موجه للعموم فكانه قال لا يفلاح كل ساحر سواء كان من هؤلاء او
من غيرهم (قوله حيث اتى) اى فى اى زمان او مكان اقبل منه (قوله فالتقى موسى عصاه اغ) قدره اشارة
الى ان قوله فالتقى السحرة سجد امر تب على محذوف (قوله فالتقى السحرة سجدوا) اى ايمانا بالله وكفرا
بفرعون وهذا من غرائب قدرة الله حيث القوا حبا لهم وعصيمهم للكفر والجحود ثم القوا رؤسهم بمد
ساعة للشكر والسجود فلما اعظم الفرق بين الالتقاء بين قبل لم يرفعوا رؤسهم من السجود حتى رأوا الجنة
والنار والثواب والعقاب ورأوا منازلهم فى الجنة (قوله وقالوا آمنا) قدر المفسر الواو اشارة الى انه معطوف
على قوله فالتقى السحرة سجدوا وفيه ايماء الى انهم جمعوا فى الايمان بين القول والفعل (قوله قال آمنتم له قبل
ان آذن لكم) اى لما شاهد فرعون من السحرة السجود والاقرار خاف ان يقتدى الناس بهم فى الايمان
بالله وحده فالتقى شبهتين الاولى قوله آمنتم له قبل ان آذن لكم اى لم تشاوروني ولم تستعينوا بنظر
غيركم بل فى الحال آمنتم له فحينئذ دل ذلك على ان ايمانكم ليس عن بصيرة بل
بسبب آخر الثانية قوله انه لكبيركم الذى علمكم السحر اى فانتم اتبعاعه فى السحر
فتواطئتم معه على ان تطهروا العجز من انفسكم ترويحاً لامره وتفخيماً لشانه لتزعوا

(٧ - صاوى - م) صناعوه (فالتقى السحرة سجدوا) خروا ساجدين لله تعالى (وقالوا آمنا برب هرون وموسى قال) فرعون (آمنت)

بتحقيق الهمزين وابدال
 الثانية الفا (له قبل ان آذن)
 انا (لكم انه لكبريكم) معكم
 (الذى علمكم السحر
 فلا قطعن ايديكم وارجلكم
 من خلاف) حال بمعنى
 مختلفة اي الايدي اليمنى
 والارجل اليسرى
 (ولا صلبتكم في جذوع
 النخل) اي عليها (ولتعلن
 اينما) يعني نفسه ورب
 موسى (أشد عذابا وبقي)
 ادوم على مخالفته (قالوا ان
 نؤثرك) نخسارك (على
 ما جاء نامن البيئات) الدالة
 على صدق موسى (والذي
 فطرنا) خلقنا قسم او عطف
 على ما (فاقض ما انت
 قاض) اي اصنع ما قلته
 (انما تقضي هذه الحياة
 الدنيا) النصب على
 الاتساع اي فيها وتجزى
 عليه في الآخرة (انا آمتنا
 برئنا ليفقر لنا خطايانا) من
 الاشراك وغيره (وما
 اكرهتنا عليه من السحر)
 تعلموا وعملوا لما رضى موسى
 (والله خير) منك نوابا اذا
 اطيع (وابقي) منك عذابا
 اذا عصي قال تعالى (انه
 من ياتر به مجرما) كافرا
 كفرعون (فان له جهم) من
 لا يموت فيها) فيستريح (ولا
 يحيا) حياة تنفعه (ومن ياتر
 مؤمنا قد عمل الصالحات)
 الفرائض والنوافل
 (فالولئك لهم الدرجات

الملك) هي وهاتان الشبهتان لا يقبلهما الا من عنده تردد او شك وأما من كشف الله عنه الحجاب كالسحرة
 فلا يدخل عليه شيء من ذلك لظهور شمس الهدى وانضاجها لهم (قوله بتحقيق الهمزين) اي الاولى
 وهي للاستفهام والثانية وهي المنزلة في الفعل الرباعي وقوله وابدال الثانية ألفا صوابا لثلاثة وهي فاء
 الكلمة فيكون في كلامه اشارة لقراءة واحدة او يقال ان معنى قوله الثانية أى في الفعل بقطع النظر عن
 همزة الاستفهام وبقيت قراءة أخرى وهي تسهيل الثانية والثلاث سبعيات ولا يتأتى هنا الاربعة
 المتقدمة في الاعراف وهي قلب الاولى واوا ادم الضمة قبلها هنا بخلاف ما تقدم فانها تقدمها ضمة
 ونص الآية قال فرعون أآمتهم واصل الفعل أآمن كما كرم همزتين الاولى زائدة والثانية فاء الكلمة
 قلبت الثانية ألفا على القاعدة قال ابن مالك

ومد ابدال ثاني الهمزين من * كلمة ان يسكن كما تروا تتمعن

ثم دخلت همزة الاستفهام (قوله من خلاف) من ابتداء أي فالقطع ابتدئ من مخالفة العضو للعضو
 (قوله اي عليها) أشار بذلك الى ان في الكلام استعارة تبعية حيث شبه الاستعلاء المطلق بالظرفية
 المطلقة فسرى التشبيه من الكليات الجزئيات فاستعيرت لفظة في الموضوع للظرفية الخاصة لمعنى على
 الموضوع للاستعلاء الخاص بجامع التمسك في كل (قوله على مخالفته) متعاقب بكل من اشدوا بتي (قوله
 قالوا ان نؤثرك على ما جاءنا) اي قالوا اذلك غير مكتربين بوعيده لهم (قوله من البيئات) اي المعجزات
 الظاهرة وجمعها باعتبار ما اشتملت عليه العصا واليد من الخوارق للمعادات وانما نسب الحجي لهم وان كان
 موسي جاء بها فرعون وقومه ايضا لانهم هم المنتفعون بها (قوله قسم) اي وجوابه محذوف تقديره
 لا نؤثرك على الحق ولا يجوز ان يكون قوله ان نؤثرك جوابا به لان القسم لا يجب بل ان الاشد واولا ينبغي
 حمل التنزيل عليه (قوله او عطف على ما) اي والتقدير ان نؤثرك على الذي جاء نامن البيئات ولا على
 الذي فطرنا (قوله فاقض ما انت قاض) اقض فعل امر وفاعله مستتر تقديره انت وما اسم موصول
 مفعوله وانت قاض صلبته والعايد محذوف تقديره الذي انت قاضيه وقد اشار لهذا ابن مالك بقوله

كذلك حذف ما يوصف خفضا * كانت قاض بعد أمر من قضي

وهو جواب عن تهديده المذكور كانهم قالوا لا نبالي بك ولا بتهديديك فافعل ما بمالك ولم يثبت في
 الكتاب ولا في السنة انه فعل ما هددهم به (قوله النصب على الاتساع) اي نصب هذه المبدلة منه الحياة
 الدنيا على نزع الخافض (قوله وما اكرهتنا عليه من السحر) معطوف على خطايانا أي وينفقر لنا الذي
 اكرهتنا عليه من السحر (قوله تعلموا وعملوا) اي لان فرعون كان يخبره الكهنة بظهور مولود من بني
 اسرائيل يكون زوال ملكه على يديه فعلمهم كانوا يصفونه له بها تين المعجزتين فاحب ان يتبها لما رضى عنه
 باكره الناس على تعاليم السحروا كراههم ايضا على الاتيات بهم من المداين البعيدة وما يدل على
 كونهم مكرهين على عمله ما روى انهم قالوا فرعون ان ناموسى وهو نائم ففعل فوجدوه تحرسه عصاه
 فقالوا ما هذا ساحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فابى الا أن يعارضوه (قوله والله خير وابقي) رد
 لقوله ولتعلن اينما اشد عذابا وبقي (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان قوله انه من ياتر به اعلم مستأنف
 من كلامه تعالى وقيل انه من كلام السحرة الهمهم الله اياه (قوله انه من ياتر به مجرما) اي بان يموت
 على كفره (قوله فيستريح) اي من العذاب (قوله حياة تنفعه) اي بان تكون هنية مريية (قوله
 من تحتها الانهار) اي من تحت قصورها (قوله وذلك) اي ما تقدم من قوله جنات عدن اعلم

العلی جمع علیاه واث على (جنات عدن) ای افامة بیان له (تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزء من تركي) (قوله

تظهر من الذنوب (ولقد اوحينا الى موسى أن أسر عبادي) بهمة قطع من اسرى (٥١) وبهمة وصل وكسر النون من سرى

اغتنان اى سر بهم ليلا من
ارض مصر (فاضرب)
اجعل لهم) باضرب
بعضك (طريقا في البحر
يبسا) اى يابسا فامتثل
ما امر به وايدس الله الارض
فروا فيها (لاتخاف دركا)
اى ان يدركك فرعون
(ولا تخشى) غرقا فاتبهم
فرعون بجنوده) وهو معهم
(ففسدهم من اليم) اى البحر
(ما غشيهم) فاغرقهم
(واضل فرعون) قومه
بدعائهم الى عبادة (وما
هدى) بل اوقعهم في
الهلاك خلاف قوله وما
أهدىكم الا سبيل الرشاد
(يا بنى اسرائيل قد انجيناكم
من عدوكم) فرعون باغراقه
(وواعدناكم جانب الطور
الايمن) فنؤتى موسى
التوراة للعمل بها (ونزلنا
عليكم المن والسلوى) هما
التنجيبين والطير السمانى
بتخفيف الميم والقصر
والمسادى من وجد من
اليهود ومن النبي صلى الله
عليه وسلم وخوطبوا بما
انعم الله به على اجدادهم
ومن النبي موسى توطئة
لقوله تعالى لهم (كلوا من
طيبات ما رزقناكم) اى
المنعم به عليكم (ولا تطغوا
فيه) بان تكفروا بالنعمة

(قوله تطهر من الذنوب) اى بدم فعلها اولا لتوبة النصوح منها (قوله ولقد اوحينا الى موسى) عطف
قصة على قصة لان الله تعالى قص علينا اول ما مبدأ رسالة موسى الى فرعون وما وقع منه وقص علينا ثانيا
منتهى أمر فرعون وجنوده وكل ذلك عبرة للامة المحمدية ليعلموا ان الظالم وان امهله الله وأمهده بالهم
لا يمهله وقد ذكرت هذه القصة هنا مختصرة وتقدم ذكرها في الاعراف مبسوطا (قوله بعبادي) اى
وكانوا ستمائة الف وسبعين الفا (قوله اغتنان) اى وقراءتان سبعيتان وكان المناسب للمفسر التنبيه على ذلك
(قوله اى سر بهم ليلا) تفسير لكل من القراءتين (قوله من ارض مصر) اى الى البحر فهو مأمور بالسير
له فلا يقال لم لم يسر بهم في البر في طريق الشام (قوله طريقا) مفعول به لتضمن اضرب معنى اجعل كما
أشاره المفسر والمراد بالطريق جنسه فان الطرق كانت اثنتى عشرة بعدد اسباط بنى اسرائيل (قوله يابسا)
اى يؤل الى ذلك لانه لم يكن يابسا قبل وانما مرت عليه الصمغ فجففته قال ابن عباس لما امر الله موسى ان
يقطع بقومه البحر وكان يوسف عهد اليهم عند موته ان يخرجوا بعظما معهم من مصر فلم يعرفوا مكانها
حتى دلهم عليها عجوزا فاخذوها وقال لها مرسى اطلبي منى شيئا فقلت اكون معك في الجنة فله اخرجوا
تبهم فرعون فلما وصل البحر وكان على حصان اقبل جبريل على فرس ابنى في ثلاثة وثلاثين من الملائكة
فسار جبريل بين يدي فرعون فابصر الحصان الفرس فاقبحهم بفرعون على اثرها فصاحت الملائكة
بالقبط الحقوا حتى اذا لحق آخرهم وكادوا لهم ان يخرج القى البحر عليهم فغرقوا فرجع بنو اسرائيل
حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله ان يخرجهم لنا حتى ننظر اليهم فللقظهم البحر الى الساحل
فاصابوا من امتعتهم شيئا كثيرا (قوله لاتخاف) العامة ما عدا حمزة وحده على الرفع وعليه فهو جملة مستنفذة
لا محل لها من الاعراب او حال من فاعل اضرب اى اضرب لهم طريقا حال كونك غير خائف وقرأ
حمزة بالجزم على ان لانهية وتخف مجزوم بها وقوله ولا تخشى هو بالالف باتفاق القراء فعلى رفع لاتخاف
العطف ظاهر وعلى الجزم فيكون قوله ولا تخشى معطوفا على لاتخف مجزوما وعلامة جزمه حذف
الالف والالف الموجودة للاشباع اتي بها موافقة للفواصل ورؤس الآتى (قوله فاتبهم فرعون)
اى بعد ما ارسل حاشرين يجمعون له الجيش فجمعوا جيوشا كثيرة حتى كان مقدمة جيشه سبعمائة
الف فضلا عن الجناحين والقلب والساقة (قوله بجنوده) الجار والمجرور متعلق بحذف حال من
فرعون (قوله ففسدهم من اليم ما غشيهم) اى علاهم وغمرهم من الامر الهائل ما لم يبلغ كنهه احد (قوله
واضل فرعون قومه) اخبار عن حاله قبل الغرق (قوله خلاف قوله وما اهدىكم الا سبيل الرشاد) اى انه
مخالف له فهو تكذيب لفرعون في قوله (قوله قد انجيناكم من عدوكم الخ) قدم اولا نعمة الانجاء ثم النعمة
الدينية ثم الدنيوية فهو ترتيب في غاية الحسن (قوله فنؤتى موسى التوراة) جواب عما يقال ان المواعدة
كانت لموسى لاهم فكيف اضيفت لهم واجيب ايضا بانه امر موسى ان يختار منهم سبعين رجلا فاضيفت
المواعدة لهم بهذا الاعتبار (قوله هاترنجيبين) هو شىء حلوا ايض مثل الشايج كان ينزل عليهم في التيه من
الفجر الى طلوع الشمس اكل انسان صاع (قوله والطير السمانى) اى فكان ريح الجنوب ياتهم به فيذب
الرجل منهم ما يكفيه وشرهم من العيون التى تخرج من الحجر (قوله والمنادى من وجد من اليهود الخ)
هذا احد قولين وقيل المخاطب من كان في عهد موسى (قوله توطئة) اى تمهيدا (قوله من طيبات ما رزقناكم)
اى لذائذه وحلالياته (قوله بان تكفروا بالنعمة) اى بدم شكرها وبطركم لها (قوله بكسر الحاء الخ) اى
ففى كل قراءتان سبعيتان (قوله سقط في النار) اى على سبيل الخلود (قوله يصدق بالعرض والنقل) اى

به (فيحل عليكم غضبي) بكسر الحاء اى يجب وبضمها اى ينزل (ومن يحلل عليه غضبي) بكسر اللام وضمها (فقد
هو) سقط في النار (وانى انغارلن تاب) من الشر (وآمن) وحسد الله (وعمل صالحا) يصدق بالعرض والنقل (ثم اهتدى)

بأستمراره على ما ذكر الى
 موته (وما أعجلك عن
 قومك) لحيي ميعاد أخذ
 التوراة (ياموسى قال هم
 أولاء) اى بالقرب منى
 ياتون (على انرى وعجلت
 اليك رب لترضى) عني اى
 زيادة على رضاك وقبل
 الجواب اتى بالاعتذار
 بحسب ظنه وتخلف المظنون
 لما (قال) تعالى (فانا قد فتنا
 قومك من بعدك) اى بعد
 فراقك لهم (واضلهم
 السامري) (فبعدوا العجل
) (فرجع موسى الى قومه
 غضبان) من جهتهم (أسفا)
 شديد الحزن (قال يا قوم
 ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا)
 اى صدقا انه يعطيكم
 التوراة (أظفال عليكم
 العهد) مدة مفارقتى اياكم
 (ام اردتم ان يحل) يجب
 (عليكم غضب من ربكم)
 بعبادتكم العجل (فاختلتم
 موعدى) وتركتم الحى
 بعدى (قالوا ما خلفنا
 موعدك بملكنا) مثلث
 الميم اى بقدرتنا او امرنا
 (ولكننا حملنا) بفتح الحاء
 مخفقا وبضمها وكسر الميم
 مشددا (أوزارا) انقالا
 (من زينة القوم) اى حلى
 قوم فرعون استعارها منهم
 بنوا اسرائيل بملة عرس
 فبقيت عندهم (فقد فناها)
 طرحناها فى النار بامر
 السامري (فكذلك) كما

العمل الصالح يشمل كلا منهما (قوله بأستمراره على ما ذكر الى موته) اى بان يدوم على التوبة والايمان
 والاعمال الصالحة وهو جواب عما يقال ما فائدة ذكر الاهتداء آخرامع انه داخل فى عموم قوله وآمن
 فافاد المفسر ان النجاة التامة والنفرة الشاملة لمن حصن نفسه بالتوبة والايمان والاعمال الصالحة ثم استمر
 عليها الى ان اتى مولاه (قوله وما أعجلك عن قومك ياموسى) ما استفهامية مبتدأ وأعجلك خبره وعن
 قومك متعلق بأعجلك والمعنى اى شيء جعلك متعجلا عن قومك وسابقا لهم * وحاصل ذلك ان الله
 سبحانه وتعالى وعد موسى ثلاثين يوما وأتمها بعشر بعد اغراق فرعون وقومه بصومها ولا ياكل ولا
 يشرب ولا ينام فيها وأمره تعالى ان يحضر من قومه سبعين رجلا يختارهم من بنى اسرائيل ليذهبوا معه
 الى الطور لاجل ان ياخذوا التوراة فخرج بهم وخلف هرون على من بقى وفى رواية انه امر هرون أن
 لا ياتى بهم عند تمام الميعات فساوموسى بالسبعين ثم عجل من بينهم تشوقا الى ربه وخلقهم وراءه وامرهم
 ان يتيموه الى الجبل فقال تعالى له وما أعجلك الخ والمقصود من سؤال الله لموسى اعلامه بما حصل من قوه
 والا فيستحيل عليه تعالى السؤال لطالب الفهم (قوله عن قومك) سياق المفسر يقتضى ان المراد بهم جملة
 بنى اسرائيل وأيده جماعة من المفسرين (قوله لحيي ميعاد اخذ التوراة) اى لحييتك ميعاد اخذ التوراة
 (قوله قال هم اولاء على انرى) هم مبتدأ وأولاء خبره وقوله على انرى خبر بعد خبر (قوله اى زيادة على
 رضاك) اى فسارت الى امثال امرك طلبا لزيادة رضاك لاصل الرضا فانه حاصل وطلبه لا يليق
 بحال الانبياء (قوله وقيل الجواب) اى جواب السؤال وهو قوله وعجلت اليك رب لترضى (قوله آتى
 بالاعتذار) اى عن سبقه لقومه وقوله بحسب ظنه متعلق بالاعتذار (قوله وتخلف المظنون لما قال تعالى)
 اى ظهر لموسى ان ظنه تخلف حين اخبره الله بان قومه قد عبدوا العجل وهذا يؤيد ما قلناه اولان
 المراد بالقوم جميع بنى اسرائيل (قوله أى بعد فراقك لهم) اى بعشر بنى يوموا هذا الاخبار من الله تعالى
 عند تمام الاربعين (قوله واضلهم السامري) اسمه موسى بن ظفر منسوب الى سامرة قبيلة من بنى
 اسرائيل كان منافقا وكان قد ربه باه جبريل لان فرعون لما شرع فى ذبح الولدان وضعت له امه فى
 حفرة فتعبد له جبريل وكان يغذيه من اصابعه الثلاثة فيخرج له من احداها لبن ومن الاخرى سمن
 ومن الاخرى عسل (قوله فرجع موسى) اى بعد ان تم الاربعين واخذ التوراة روى انه لما
 رجع موسى سمع الصياح والضجيج وكانوا يرقصون حول العجل فقال للسبعين الذين كانوا معه
 هذا صوت الفتنة (قوله انه يعطيكم التوراة) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر مفعول ثان لقوله
 يعدكم والاول الكاف (قوله ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم) المعنى ان كان الحامل لكم على
 عبادة العجل والمخالفة طول العهد فانه لم يطل وان كان الحامل لكم على ذلك غضب الله عليكم فلا يليق
 من العاقل التعرض لغضب الله عليه (قوله وتركتم الحى بعدى) اى لانه وعدم ان يتبعوه على اثره
 الميعات فخالقوا واشتغلوا بعبادة العجل (قوله ما خلفنا موعدك بملكنا) اى لا بالوخلينا وانفسنا
 ما خلفنا ولكن السامري سؤل لما وغاب على عقولنا فاطعناه (قوله مثلث الميم) اى وكلها قرآت
 سبعيات (قوله وبضمها وكسر الميم) اى فهما قرأتان سبعيتان (قوله استعارها منهم بنوا اسرائيل)
 اى قبل مسخ امواهم (قوله بملة عرس) اى ان بنى اسرائيل اظهروا أن الملة فى استعارتها هو العرس
 وفى الواقع ليس كذلك (قوله بامر السامري) اى فقال لهم اسماء تاخر عنكم موسى لما معكم
 من الاوزار فالرأى ان تحفروا لها حفيرة وتوقدوا فيها نارا وتقذفوها فيها لتخلصوا من ذنبها

(فاخرج لهم عجلا) صاغة من الحلي (جسدا) لحاودما (له خوار) اى صوته يسمع اى انقلاب كذلك بسبب التراب الذى اثره الحياة فيما يوضع فيه ووضع بعد صوغه في فيه (فقالوا) اى السامري واتباعه هذا (الهكم واله موسى فنسي) موسى ربه هنا وذهب يطلبه قال تعالى (افلا يرون ان) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه (لا يرجع) العجل (اليهم قولوا) اى لا يرد لهم جوابا (ولا يملك لهم ضرا) اى دفعه (ولا تقعا) اى جلبه اى فكيف يتخذها (ولقد قال لهم هرون من قبل) اى قبل ان يرجع موسى ايا قوم انما فتنتهم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني في عبادته (واطيعوا امرى) فيها (قالوا ان نرجح) (٥٣) نزال (عليه عا كفين) على عبادته

مقيمين (حتى يرجع الينا موسى قال) موسى بعد رجوعه (يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا) بعبادته (ان لا تتبعهن) لازائدة (افعصيت امرى) باقامتك بين من يعبد غير الله تعالى (قال) هرون (يا ابن أم) بكسر الميم وفتحها أراد اى وذكرها أعطف لقلبها (لا تأخذ بلحيتى) وكان أخذها بشماله (ولا برأسى) وكان أخذ شعره بيمينه غضبا (انى خشيت) لو اتبعتك ولا بد ان يتبعنى جمع ممن لم يعبد العجل (ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل) وتغضب على (ولم ترقب) تنظر (قولى) فيأربته في ذلك (قال فما خطبك) شاك الداعى الى ماصنعت (يا سامرى قال بصرت بما لم يبصروا به) بالياء والتاء اى علمت ما لم يعلموه (فقبضت قبضة من تراب) (اثر) حافر فرس (الرسول) جبريل

(قوله فاخرج لهم عجلا) هذا من كلامه تعالى حكاية عن فتنة السامري فهو معطوف على قوله واضلهم السامري (قوله جسدا) حال من العجل ولا يقال جسدا للحيوان ولا يقال لغيره جسدا الا للزعران والدم اذا بيس (قوله واتباعه) اى الذين ضلوا وصاروا يساعدون على من توقف من بنى اسرائيل (قوله افلا يرون) الاستفهام للتوبيخ والتقرير (قوله ان مخففة من الثقيلة) اى فقوله لا يرجع بالرفع في قراءة العامة (قوله ولقد قال لهم هرون من قبل) اى فنصحه هرون قبل رجوع موسى (قوله وان ربكم الرحمن) انما ذكر هذا الاسم تنبيها على انهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمن (قوله حتى يرجع الينا موسى) غاية لمكوفهم بطريق العمل والتسوية لا بطريق الوعد وترك عبادته عند رجوعه (قوله اذ رأيتهم) ظرف منصوب بمنعك والمعنى اى شي منعك وقت رؤيتك ضلالهم (قوله لازائدة) اى للتأكيد والمعنى ما منعك من اتباعى فى الغضب لله والمقالة لمن كفر (قوله باقامتك بين من يعبد غير الله) اى ولم يبالغ في منعهم والا انكار عليهم (قوله بكسر الميم) اى فحذفت الياء وبقيت الكسرة دالة عليها وقوله وفتحها اى فحذفت الالف المتقلبة عن الياء وبقيت الفتحة دالة عليها والقراءتان سبعيتان (قوله أعطف لقلبها) اى لا لكونه أخاه من أمه فقط فان الحق انه شقيقه (قوله وكان أخذ شعره) اى الرأس (قوله ولم ترقب قولى) معطوف على ان تقول اى وخشيت عدم ترقبك اى انتظارك وتاملك في قولى حتى تقسم عذرى فالياء في قولى واقعة على هرون هذا هو المتبادر من عبارة المفسر وقيل انه معطوف على فرقت اى وخشيت ان تقول لم ترقب قولى اى تحفظه وتعمل به فعليه الياء واقعة على موسى (قوله قال بصرت) بضم الصاد في قراءة العامة من باب ظرف وقرئ بكسرها من باب تعب (قوله بالياء) اى بنو اسرائيل وقوله والتاء اى انت وقومك والقراءتان سبعيتان (قوله من اثر الرسول) اى وعرفه لسابق الالف فلما جاء جبريل ليطلب موسى الى الميقات لاخذ التوراة كان راكبا على فرس كلما وضعت حافرها على شي اخضر فحرف السامري ان للتراب الذى توضع الفرس حافرها عليه شانا (قوله في صورة العجل) اى في فيه (قوله المصاغ) صوابه المصوغ كفى بعض النسخ (قوله طلبوا منك) اى حين جاوزوا البحر كما قال تعالى وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فاتوا على قوم يعكفون على اصنامهم الآية (قوله فانك في الحياة) ان حرف توكيد ونصب والجار والمجرور خبرها مقدم وان تقول في محل نصب اسمها مؤخر والمعنى ان هذا القول ثابت لك مادمت حيا لا ينفك عنك فكان يصيح في البرية لا مساس وحرم موسى عليهم مكالمته ومواجهته ومبايعته ويقال ان قومه باقية فيهم تلك الحالة الى الآن وهذه الآية اصل في تقي اهل البدع والمعاصي وهجرانهم وعدم مخالطتهم (قوله فكان يهيم في البرية) اى مع السباع والوحوش يقال ان موسى هم بقتله فقال الله لا تقتله فانه سخي (قوله وفتحها) اى فهما قراءتان

(فنبذتها) القيتها في صورة العجل المصاغ (وكذلك سولت) زينت (لى نفسي) وألقى فيها ان أخذ قبضة من تراب ما ذكره والقبها على مالا روح له يصير له روح ورأيت قومك طلبوا منك ان تجعل لهم الها فحدثنى نفسي ان يكون ذلك العجل الههم (قال) له موسى (فاذهب) من بيتنا (فانك في الحياة) اى مدة حياتك (ان تقول) لمن رأيتك (لا مساس) اى لا تقر بنى فكان يهيم في البرية واذا مس احدا او مسه احد حاصيما (وانك موعدا) لعدابك (لى تخلفه) بكسر اللام اى ان تغيب عنه وفتحها اى بل تبعث اليه (وانظر الى الهك الذى ظلت) اصله ظلت بلامين أولاها مكسورة حذفت تخفيفا اى دمت (عليه عا كفا) اى مآما تعبد (اجرقفه) بالنار

(م لنفسه في اليم نسفا) ندرينه في هواء البحر وفعل موسى بمذبحه ما ذكره (انما الحكم الله الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما) تمييز محول عن الفاعل اى وسع علمه كل شيء (كذلك) اى كما قصصنا عليك يا محمد هذه القصة (نقص عليك من انباء) اخبار (ما قد سبق) من الامم (وقد آتيناك) اعطيناك (من لدنا) من عندنا (٥٤) (ذكرنا) قرأنا (من اعرض عنه) فلم يؤمن به (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) حملا

ثقيلا من الائم) خالد بن قيه) اى في عذاب الوزر (وساء لهم يوم القيامة حملا) تمييز مفسر للضمير في ساء والخصوص بالذم محذوف تقديره وزرهم واللام لليان ويبدل من يوم القيامة (يوم تنفخ في الصور) القرن النفخة الثانية (ونحشر الجرمين) الكافرين (يومئذ زرقا) عيونهم مع سواد وجوههم (يتخافتون بينهم) يتساررون (ان) ما (لبستم) في الدنيا (الا عسرا) من الليالى بايامها (نحش اعلم بما يقولون) في ذلك اى ليس كما قالوا (اذ يقول امثالهم) اعد لهم (طريقة) فيه (ان لبستم الا يوما) يستقلون لبستم في الدنيا جدا لما يعاينونه في الآخرة من احوالها (ويستلوك عن الجبال) كيف تكون يوم القيامة (فقل) لهم (ينسفها ربى نسفا) بان يفتتها كالرمال السائل ثم يطيرها بالرياح (فينذرها قاعا) منبسطا (صفصفا) مستويا (لا ترى فيها عوجا) انخفاضا (ولا امثا)

سبعيتان (قوله ثم لنفسه في اليم) اى فلا يبقى له عين ولا أثر (قوله بمذبحه) اى ولما ذبحه سال منه الدم (قوله انما الحكم الله الخ) كلام مستأنف لتحقيق الحق وابطال الباطل وهذا آخر قصة موسى المذكورة في هذه السورة (قوله كذلك نقص عليك) جملة مستأنفة ذكرت تسليية له صلى الله عليه وسلم وتكثيرا لمعجزاته وزيادة في علم امته ليعرفوا احاباب الله فيحبونهم وأعداء الله فيبغضونهم ليزدادوا رغبة وشانا حيث اطاعوا على سير الاوائل (قوله اى كما قصصنا عليك) أشار بذلك الى أن الكاف نعت لمصدر محذوف تقديره كقصصنا هذا الخبر الغريب نقص عليك الخ (قوله هذه القصة) أَل للجنس لان المتقدم ثلاث قصص قصة موسى مع فرعون ومع بنى اسرائيل ومع السامرى (قوله ذكرنا) سمى بذلك لتذكيره النعم والدار الآخرة (قوله من اعرض عنه) هذه الجملة في محل نصب صفة لذكرنا (قوله فلم يؤمن به) أشار بذلك الى أن المراد بالاعراض عنه الكفر به وانكار كونه من عند الله كلا أو بعضا (قوله من الائم) بيان للحمل الثقيل (قوله خالد بن قيه) الجملة في محل نصب على الحال من الضمير في يحمل العائد على من باعتبار معناها والتقدير يحملون الوزر حال كونهم مخلصين فيه (قوله اى في الوزر) اى عقابه فالكلام على حذف مضاف (قوله وساء لهم يوم القيامة حملا) ساء فعل ماض لا نشاء الذم والاعمال مستتر عائد على الحمل المفسر بقوله حملا ولهم جار مجرور متعلق بقول محذوف ويوم القيامة ظرف لساء وحملا تمييز والخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله وزرهم (قوله يوم تنفخ) اى نامر بالنفخ وفي قراءة سبعة أيضا بالياء مع بناء الفعل للمفعول اى ينفخ اسرافيل (قوله القرن) اى وفيه طاقات على عدد ارواح الخلائق (قوله النفخة الثانية) اى لحشر الخلائق (قوله زرقا) حال من الجرمين (قوله مع سواد وجوههم) خصت بالذكر لانها مظهر القسح والحسن (قوله يتخافتون بينهم) اى يخفضون أصواتهم ويخفونها لما شاهدوه من الرعب والهول (قوله من الليالى بايامها) حل المفسر العشر على الليالى دون الايام لتجريد من التاء فان المعدود اذا كان مؤنثا جرد العدد من التاء عكس المذكر (قوله أمثالهم طريقة) اى أعد لهم رأياى الدنيا (قوله لما عاينوه في الآخرة من الهول) اى فنسب ذلك القول لهم لشدة ما عاينوا من الهول لا لكونه أقرب الى الصدق (قوله ويستلوك) اى كفار مكة تعنتا واستهزاء (قوله ثم يطيرها بالرياح) اى فالعنى انها تذهب بقدرة الله فلا يبقى لها أثر (قوله فينذرها) اى يتركها والضمير عائد على الارض (قوله قاعا صفصفا) حالا لان من الضمير في ينذرها والقاع المستوى الصلاب والصفصاف الارض انما ساء فهو قريب في المعنى من القاع فهو توكيده (قوله عوجا) تقدم أن العوج بالكسر في المعانى وبالفتح في المحسوسات وما هنا من الثانى لكن عبر فيه بالكسر لانه لشدة غرابته كانه صار من قبيل المعانى (قوله يتبعون الداعى) اى فيقبلون من كل جهة (قوله وهو اسرافيل) اى فيضع الصور على فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول يا ايها العظام البالية والواصل المتقطعة واللحوم المتمزقة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل القضاء فيقبلون عليه وقيل المنادى جبريل والنافخ اسرافيل وصححه بعضهم (قوله الى عرض الرحمن) اى العرض عليه (قوله لا عوج له) اى لا يزقون عنه يمينا ولا شمالا بل يأتونه سراعا (قوله للرحمن) اى لجلاله وهيبته (قوله الا همسا) مفعول به وهو استثناء مفرغ (قوله الا من اذن له الرحمن) من مفعول به وهى واقعة على

المشفوع

ارتقا (يومئذ) اى يوم اذ نسفت الجبال (يتبعون) اى الناس بعد القيام

من القبور (الداعى) الى الحشر بصوته وهو اسرافيل يقول لهموا الى عرض الرحمن (لا عوج له) اى لا تباعهم اى لا يقدر ان لا يتبعوا (وخشعت) سكنت (الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا) صوت وطء الاقدام في نقلها الى الحشر كصوت اخفاف الابل في مشيها (يومئذ لا تنفع الشفاعة) احدا (الا من اذن له الرحمن) ان يشفع له (ورضى له قولا)

المشفوع له او على الشفيع فقول المفسر ان يشفع له اى او يشفع في غيره (قوله بان يقول لا اله الا الله) اى مع عديلتها وهى محمد رسول الله والمعنى ان من مات على الاسلام فقد رضي الله قوله وأذن له ان يشفع في غيره وان يشفع غيره فيه (قوله ما بين ايديهم) اى الخلق عموما (قوله ولا يحيطون به) اى بما بين ايديهم وما خلفهم (قوله لا يعلمون ذلك) اى لا تفصيلا ولا اجمالا وانما يعلمه الله سبحانه وتعالى (قوله وعنت الوجوه) عناقيل ماض والتاء للتأنيث والوجوه فاعل وأصله عنوت تحركت الواو وانفتحت ما قبلها قلبت القافم حذفت لا لتقاء الساكتين فهو من باب سماء سماء واما عنى كرضي يعنى عنا فهو بمعنى تعب وليس مراد اهنا بل المراد خضعت وذلت وأل في الوجوه للاستغراق اى كل الوجوه والمراد اصحابها وخصت الوجوه بالذكر لان الذل اول ما يظهر فيها (قوله للحى) اى الذى حياته ابدية لا أول لها ولا آخر (قوله القيوم) اى القائم على كل نفس بما كسبت فيجازيها على الخير والشر (قوله وقد خاب من حمل ظلما) اشار بذلك الى ان الخلائق تنقسم في القيامة قسمين اهل سعادة واهل شقاوة وكلاهما في خضوع وذل لله جل جلاله لكن اهل السعادة خضوعهم اجلالا وهيبة ورغبة في الله واهل الشقاوة خضوعهم رهبة واشفاقا من عذاب الله وباسا من رحمة الله قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة (قوله خسر) اى ظهر خسرانه (قوله من حمل ظلما) اى تحمله وار تكبه وهذه الآية باعتبار ظاهرها تدل على ان اهل الظلم خائبون خاسرون اى معرضون لذلك ففي الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة فان الظالم ربما أداه ظلمه الى الكفر والعياذ بالله تعالى فاذا مات على ذلك فهو مخلد في النار وان مات على الاسلام فقد نقص عن مراتب المطهرين بسبب الزيادة في سيئاته والنقص من حسناته (قوله وهو مؤمن) الجملة حالية (قوله فلا يخاف ظلما ولا هضمنا) اى ونقصها تتميز الاشياء فاما صبي الظالم يخاف زيادة سيئاته ونقص حسناته لما ورد انه يؤخذ من حسناته للمطلوم فاذا لم يبق له حسنات طرح من سيئات المظلوم عليه (قوله اى مثل انزال ما ذكر) اى الآيات المشتملة على تلك القصص العجيبة الغريبة (قوله انزلناه) اى على لسان جبريل مفرقا في ثلاث وعشرين سنة على حسب الوقائع (قوله عربيا) اى بلغة العرب ليعرفوا انه في الفصاحة والبلاغة خارج عن طوق البشر (قوله من الوعيد) اى التحذير (قوله لعلمهم يتقون الشرك) اى يعملون بينهم وبين الشرك وقاية بان يؤمنوا (قوله او يحدث لهم ذكرا) اى موعظة في القلوب فينشأ عنها امتثال الاوامر واجتناب النواهي وتكرار المواعظ في القرآن من مزيد رحمته تعالى بعبادة سيده امع امها لهم وعدم معاجلتهم بالاخذ ولذلك يقال للكفار يوم القيامة اولم نعمركم ما يتذكرون فیه من تذكري وجاءكم النذير (قوله الملك) اى الناقد حكاه وأمره (قوله الحق) اى الثابت الذى لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا (قوله ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه) المعنى لا تعجل بقراءة ما القاه عليك جبريل في قلبك حتى يقرأه عليك وسبب ذلك ان جبريل كان يأتي للنبي بالقرآن فيلبس جسمه ويضعه في قلبه فيريد النبي التعجل والنطق به فامر الله ان لا ينطق به حتى يقرأه جبريل باللسان عليه ظاهرا وهذا معنى قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتع قرآنه ثم ان علينا بيانه والحكمة في تلقي رسول الله عن جبريل ظاهرا انه يكون سنة متبعة لا متهم مأمورون بالتلقى من افواه المشايخ ولا يفلح من أخذ العلم والقرآن من السطور بل التلقى له سر آخر (قوله وقل رب زدنى علما) اى سل ربك الاستزادة من العلوم بسبب توالى نزول القرآن فانها افضل ما يسئل واعز ما يطلب ومن هنا امر المشايخ للمريدين بتسلاوة القرآن والتعبد به بعد كمالهم ونظافة قلوبهم وما داموا لم يكمهوا يأمرونهم بالجاهدة بالذكر ونحوه

بان يقول لا اله الا الله يعلم ما بين ايديهم من امور الآخرة (وما خلفهم) من امور الدنيا (ولا يحيطون به علما) لا يعلمون ذلك (وعنت الوجوه) خضعت (للحى القيوم) اى الله (وقد خاب) خسر (من حمل ظلما) اى شركا (ومن يعمل من الصالحات) الطاعات (وهو مؤمن فلا يخاف ظلما) زيادة في سيئاته (ولا هضمنا) بنقص من حسناته (وكذلك) معطوف على كذلك نقص اى مثل انزال ما ذكر (انزلناه) اى القرآن (قرآنا عربيا وصرفنا) كررنا (فيه من الوعيد لعلمهم يتقون) الشرك (او يحدث) القرآن (لهم ذكرا) بهلاك من تقدمهم من الامم فيعتبرون (فتعالى الله الملك الحق) عما يقول المشركون (ولا تعجل بالقرآن) اى بقراءة (من قبل ان يلقى اليك وحيه) اى يفرغ جبريل من ابلاغه (وقل رب زدنى علما) اى بالقرآن فكما أنزل عليه شي منه زاد به عليه (واقه) عهدنا الى آدم

وصيناہ ان لا یاکل من الشجرة (من (٥٦) قبل) ای قبل اكله منها (ففسی) ترك عهدنا (ولم نجد له عزمًا) حزمًا وصبرًا عما نهيناہ عنه (و)

لتخلص قلوبهم والحكمة في ذلك ان الغفلة في الذكر اخف منها في القرآن لما في الاثر رب قارىء القرآن
يلتزمه فجعل العارفون للتوصل للقرآن طرقًا يجاهدون انفسهم فيها ليزدادوا بقرائهم العلم
ومعارف واخلافاً وحينئذ فليس تركهم القراءة في المبدأ لكون غيره افضل منه بل لينظفوا انفسهم
للقراءة (قوله وصيناہ ان لا یاکل من الشجرة) ای نهيناہ عن الاكل منها وحتمنا عليه الاكل منها فغلب
مرادنا على امرنا (قوله ترك عهدنا) ای متاولا حيث غلظه ابليس بقوله هل أدلك على شجرة الخلد
وملك لا يبلى وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين فظن انه لا يخلف احد بالله كذباً (قوله واخذلنا الملائكة)
كررت هذه القصة في سبع سور من القرآن تعليمًا للعباد امتثال الامر واجتناب النهی وعطف هذه
القصة على ما قبلها من عطف السبب على المسبب لان هذه القصة سبب في عداوة ابليس لآدم (قوله
فسجدوا) ای جميعاً وتقدم الجواب عن سجود الملائكة باوضح وجه (قوله الا ابليس) استثناء متصل
او منقطع (قوله كان يصحب الملائكة الخ) توجيه للاتصال لكونه لم يعبر بل كن (قوله فلا يخرج جنكما)
النهی لا بليس صورة والمراد نهيهما عن تعاطي اسباب الخروج فيتسبب عن ذلك حصول التعبد له في
الدنيا (قوله واقتصر على شقاءه) ای مع ان النهی لهما معاً (قوله ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى الخ)
قابل الله سبحانه وتعالى بين الجوع والعري والظما والضحوة وان كان الجوع يقابل العطش والعري يقابل
الضحوة لان الجوع ذل الباطن والعري ذل الظاهر والظما حر الباطن والضحوة حر الظاهر ففى عن ما كن
الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن (قوله بفتح الهمزة وكسرها) ای فهما قراءتان سبعيتان
(قوله قال يا آدم) بيان لصورة الوسوسة (قوله فبدت لهما سواتهما) ای بسبب تساقط حلال الجنة عنهما
لما اكلا من الشجرة (قوله يسوء صاحبه) ای يحزنه (قوله من ورق الجنة) ای ورق التين فصارا بلزقان
بمضه ببعض حتى يصير طويلاً عريضاً يصاح للاستتار به (قوله وعصى آدم ربه فغوى) أى وقع فيما نهى
عنه متاولاً حيث تخلف ما قصده باكله من الشجرة وضل عن مطلوبه وهو الخلود في الجنة فمضه وقوعه في
الخالفه باعتبار الواقع لافي القصد والنية بل قصده ونيته امتثال الامر وتجنب ما يوجب الخروج وحينئذ
فلا يجوز ان يطابق على آدم العصيان والقواية من غير اقتران بالتأويل ولا نفى اسم العصيان عنه لصريح الآية
وعلى كل حال فالله عنه راض وهو معصوم قبل النبوة وبعد ما من كل ما يخالف امر الله هذا هو الحق في
تقرير هذا المقام واعلم ان الخطا والنسيان يقع من المعصومين للتشريع والمصالح كما هو معهود في نصوص
الشرع وتسمية الله في حقهم معصية من باب حسنات الابرار سياآت المقربين (قوله بالاكل من
الشجرة) تقدم انها الحنطة وقيل التين وقيل غير ذلك (قوله ثم اجتبه) ای اصطفاها واختاره (قوله قبل
توبته) ای بقوله ربنا ظلمنا انفسنا الخ (قوله الى المداومة على التوبة) ای الاستمرار عليها (قوله اهبطاً)
ای قال الله تعالى لا آدم وحواء اهبطاً من الجنة لان مكنتهما فيها كان معلقاً على عدم اكلهما من الشجرة وقد
سبق في علمه تعالى انها ياكلان منها فهو امر مبرم والمعلق على المبرم مبرم فاخرجهما ليس للفضب عليهما
بل لمز يدشر قهما ورفعة قدرهما لانهما خرجهما من الجنة منفردين ويعودان اليها بمائة وعشرين صفاً من
اولادهما لا يحيط بعدة تلك الصغوف الا الله تعالى * ان قلت ما الحكمة في تعليق الخروج على الاكل من
الشجرة ولم يكن بلا سبب * اجيب بان الله سبحانه وتعالى كريم ومن عادة الكريم ان لا يسلب نعمته عن
المنعم اليه الا بحجة قال تعالى ذلك بان الله لم يك مغيراً نعمه انعماً على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم (قوله ای
آدم وحواء) يحتمل ان ای حرف نداء وآدم منادى مبني على الضم في محل نصب وحواء معطوف

اذكر (اذ قلنا الملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) وهو ابوالجن كان يصحب الملائكة ويعبد الله معهم (أبى) عن السجود لآدم قال انا خير منه (فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولز وجك) حواء بالمذ (فلا يخرج جنكما من الجنة فتشقى) تعبد بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز وغير ذلك واقصر على شقاء لان الرجل يسعى على زوجته (ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى) والى (بفتح الهمزة وكسرها) عطف على اسم ان ومجملها (لا تظا فيها) تعطش (ولا تضجى) لا يحصل لك حر شمس الضحى لا تنفاه الشمس في الجنة (فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد) ای التي شغل من ياكل منها (وملك لا يبلى) لا يفنى وهو لازم الخلود (فاكلا) ای آدم وحواء (منها فبدت لهما سواتهما) ای ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودبره وسمى كل منهما سواً لان انكشافه يسوء صاحبه (وطفقا يتخصفان) اخذا بلزقان (عليهما من ورق الجنة) ليستترا به (وعصى آدم ربه فغوى) بالاكل من الشجرة (ثم اجتبه ربه) قربه (فتاب عليه) قبل توبته (وهدى) ای هداة الى المداومة على التوبة (قال اهبطاً) ای آدم وحواء

على (ثم اجتبه ربه) قربه (فتاب عليه) قبل توبته (وهدى) ای هداة الى المداومة على التوبة (قال اهبطاً) ای آدم وحواء

بما اشتملنا عليه من ذريتنا (منها) من الجنة (جميعا بعضكم) بعض الذرية (لبعض غدو) من ظلم بعضهم بعضا (فاما) فيه ادظام نون أن الشرطية في ما الزائدة (بأنينكم منى هدى فن اتبع هداى) اى القرآن (فلا يضل) فى الدنيا (٥٧) (ولا يشقى) فى الآخرة (ومن

اعرض عن ذكرى) اى القرآن فلم يؤمن به (فان له معيشة ضنكا) بالنون مصدر بمعنى ضيقة وفست فى حديث بذاب الكافر فى قبره (ونحشره) اى المعرض عن القرآن (يوم القيامة أعمى) اى اعمى البصر (قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا) فى الدنيا وعند البعث (قال) الامر كذلك أتتك آياتنا فنسيتها) تركتها ولم تؤمن بها (وكذلك) مثل نسيانك آياتنا (اليوم تنسى) تترك فى النار (وكذلك) ومثل جزائنا من اعرض عن القرآن (نجزي من اسرف) اشرك (ولم يؤمن بآيات ربه) ولعذاب الآخرة أشد من عذاب الدنيا وعذاب القبر (وابقى) ادم (اقلهم) يتبين (لهم) لكفار مكة (كم) خبرية مفعول به (اهلكنا) اى كثيرا اهلكنا (قبلهم من القرون) اى الامم الماضية بتكذيب الرسل (يعشون) حال من ضمير لهم (فى مساكنهم) فى سفرهم الى الشام وغيرها فيعتبروا وماذا كرم من اخذ اهلاك من فعله الخالى عن

على آدم ويحتمل ان اى حرف تفسير وادوم وحواء تفسير للضمير فى ايهبطا (قوله) بما اشتملنا عليه) قصد بذلك التوفيق بين هذه الآية وآية الاعراف حيث جمع فيها وتقدم لنا وجه آخر فى التوفيق بينهما بان الجمع باعتبار آدم وحواء وابليس والحية وعلى هذا فقوله بعضكم لبعض عدو باعتبار ان الحية وابليس عدو لآدم وذريته (قوله) من ظلم بعضهم بعضا (قوله) اى من اجل ظلم بعضهم بعضا فى الحديث سالت ربى ان لا يسلط على أمتى عدو من سوى نفسها فاستجاب لى (قوله) فاما يا نبيكم منى هدى) ان شرطية مدغمة فى ما الزائدة وبأنينكم فعل الشرط مبنى على الفتح فى محل جزم لا تصاله بنون التوكيد الثانية ومعنى متعلق بهدى وهدى فاعل وقوله فن اتبع الخ من شرطية واتبع فعل الشرط وجملة فلا يضل جوابا به وقوله ومن اعرض الخ جملة شرطية ايضا والجملةتان فى محل جزم جواب الشرط الاول (قوله) اى القرآن) فى تفسير الهدى والذكر فيما يأتى بالقرآن قصورا لان الخطاب مع آدم وذريته وهما هم وتذكرهم اعم من ان يكون بالقرآن أو غيره من الكتب النازلة على الرسل فالمناسب ان يقول اى كتاب ورسول (قوله) بالنون) اى وصلوا وابدالها الفا وقفا وفى قراءة شاذة ضنكى كسرى باف بدل عن النون اجراء للوصل مجرى الوقف (قوله) مصدر) اى وهولا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث بل هو لفظ واحد لجميع ولذلك لم يقل ضنكة (قوله) بذاب الكافر فى قبره) اى لا ورد انه يضغط عليه القبر حتى تختلف أضلاعه ولا يزال فى العذاب حتى يبعث وقيل المراد باعيشة الضنكى الحية فيما يغضب الله تعالى وان كان فى رخاء ونعمة اذلا خير فى نعمة بعدها النار لما فى الحديث رب شهوة ساعة أورثت حزنا طويلا (قوله) اى المعرض عن القرآن) المناسب ان يقول المعرض عن الهدى لما علمت (قوله) اى اعمى البصر) اى وذلك فى الحشر فاذا دخل النار زال عما يرى مقعده فى النار وعذابه بها (قوله) الامر كذلك) قدره اشارة الى ان كذلك خبر المحذوف (قوله) تركتها ولم تؤمن بها) اى فالمراد بالنسيان الاعراض وعدم الايمان بها وليس المراد حقيقة النسيان وحينئذ فلا يصح الاستدلال بهذه الآية على ان من حفظ القرآن ثم نسيه يحشر يوم القيامة أعمى لانه امر اختلف فيه العلماء فذهب مالك رضى الله عنه حفظ الزائد عما تصح به الصلاة من القرآن مستحب اكد ابتداء ودواما فنسيانه مكروه ومذهب الشافعى نسيان كل حرف منه كبيرة تكفر بالنوبة والرجوع لحفظه (قوله) ادم) اى لا به لا ينقطع بخلاف عذاب الدنيا والقبر (قوله) أفلم يهد لهم الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعموا فلم يهد لهم (قوله) يتبين) اشار بذلك الى ان يهد فعل لازم والمعنى أعموا فلم يظهر لهم اهلا كنا كثيرا من قبلهم من القرون (قوله) مفعول به) اى وتميزها محذوف اى قرنا وقوله من القرون متعلق بمحذوف صفة لذلك التمييز (قوله) بتكذيب الرسل) الباء سببية اى ان الاهلاك بسبب تكذيب الرسل وترك الايمان بالله ورسوله (قوله) وما ذكر) مبتدأ وقوله لا مانع منه خبره والمعنى ان اخذ المصدر من الفعل لصحة المعنى لا يتوقف على الحرف المصدرى بل يسبب المصدر من الفعل بدون سبب لتوقف المعنى عليه واما لصحة الاعراب فلا يكون غالبا الا بحرف مصدرى (قوله) لذوى العقول) اى السليمة الصافية وخصوصا بالذكور لانهم المنتفعون (قوله) ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما) اى ان الله سبحانه وتعالى سبق فى علمه تأخير العذاب العام لهذه الامة اكراما لنبيها ولولا ذلك لحل بهم كاحل بمن قبلهم من القرون الماضية فتاخيرها

(٨ - صاوى - ث) حرف مصدرى لرعاية المعنى لا مانع منه (ان فى ذلك آيات) لعبرا (لاولى النهى) لذوى العقول (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب عنهم الى الآخرة (لكان) الاهلاك (لزاما) لازما لهم فى الدنيا (واجل مسمى) مضروب لهم

امهال لا اهمال ليتدارك الكافر ما فاتة فيما بقي من عمره فان تاب قبله ربه (قوله معطوف على الضمير المستتر في كان) أى والمعنى لكان الاهلاك والاجل المعين له زاما أى لازما لهم ولم يقل لازمين لان زاما مصدر في الاصل وان كان هنا بمعنى اسم الفاعل وقوله وقام الفصل الخ أى ان العطف على ضمير الرفع المتصل جائز اذا حصل الفاصل بالضمير المنفصل أو فاصل ما كما هنا قال ابن مالك

وان على ضمير رفع متصل * عطفت فافصل بالضمير المنفصل

أو فاصل ما * وأحسن مما قرره المفسر أن يجعل قوله وأجل مسمى معطوفا على كلمة والمعنى ولولا كلمة وأجل مسمى وهو مدة معيشتهم في الدنيا التي قدرها الله لهم لكان العذاب العام لازما (قوله قاصبر على ما يقولون) أى حيث علمت أن تأخير عذابهم ليس باهمال بل هو لازم لهم في القيامة قدسلا واصبر ولا تنزعج (قوله منسوخ بآية القتال) أى وعليه فالمراد بقوله اصبر لا تعاجلهم بالقتال وقيل ان الآية محكمة وعليه فالمراد بالاصبر عدم الاضطراب بما صدر منهم من الاذية (قوله صل) انما سمي التسبيح والتحميد صلاة لاشتغالها عليهما ولان المقصود من الصلاة تنزيه الله عن كل نقص والمعنى لا تشتغل بالدعاء عليهم بل صل الصلوات الخمس ولما كان الاصل في الامر الوجوب حمل الامر بالتسبيح والتحميد على الامر بالصلاة (قوله حال) أى من فاعل مسح والباء في بمحدر بك للملاسة كما قال المفسر (قوله ومن آتاء الليل) جمع انى بكسر الهمزة والقصر كعنى وأصله آتاء بهمزتين أبدلت الثانية الفاعلى القاعدة المعروفة (قوله وأطراف النهار) المراد بالجمع ما فوق الواحد لان المراد به الزمن الذى هو آخر النصف الاول وأول النصف الثانى (قوله المنصوب) أى بسبح والمعنى صل فى أطراف النهار وهو الوقت الذى يجمع الطرفين وهو الزوال (قوله لملك ترضى) متعلق بسبح أى سبى فى هذه الاوقات لملك ترضى بذلك وانظر الى هذا الخطاب اللطيف المشعر بان صلى الله عليه وسلم حبيب رب العالمين وأفضل الخلق أجمعين حيث قال له ربه لملك ترضى ولم يقل لعلى أرضى عليك ونحو ذلك ومن هنا قوله عليه الصلاة والسلام وجعلت قرعة عيني فى الصلاة وقول السيدة عائشة رضى الله عنها ما أرى ربك الا يسارع فى هوائك فصلا ته صلى الله عليه وسلم ما مورها ليرضى هو لا يكفر الله عنه سيما ته ولا ليرضى عليه وحينئذ فلا كلفة عليه فيها لان فيها شهوده لربه الذى هو قرعة عينه وللعارفين الكاملين من أمته نصيب من هذا المقام (قوله ولا تمدن عينيك) عطف على قاصبر أى لا تنظر بعينيك الى زهرة الدنيا نظر رغبة وهذا الخطاب لرسول الله والمراد غيره لان ذلك مستحيل عليه لما ورد أنه خير بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختار أن يكون نبيا عبدا ووردت من الدنيا وليست الدنيا مسمى (قوله أصنافا منهم) أى الخلق فالدنيا دائرة فى أصناف الخلق فتارة تكون مع الشريف وتارة مع الوضيع وهكذا (قوله زهرة الحياة الدنيا) الاحسن أنه منصوب على أنه مفعول ثانى لتمدننا بتضمينه معنى أعطينا والاوّل هو قوله أزواج (قوله بان يطغوا) الباء سببية أى نفتنهم بسبب طغيانهم فيه (قوله ورزق ربك خير وأبقى) أى فلى الانسان أن يشتغل بما هو خير وأبقى وهو الجنة ونعيمها ويترك ما يقضى وهو الدنيا وقسمته الاولية ثمانية منهم من غير تمسب ولا مشقة (قوله وأمرأهلك) أى أمتك (قوله واصطبر عابها) أى وأمرهم بذلك (قوله نحن نرزقك) أى نحن متكفلون برزقك فتفرغ لما كلفت به ولا تشتغل بما تكفلنا لك به روى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أصاب أهل بيته ضيق أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (قوله والمأقبة للتقوى) أى الجميلة المحمودة لاهل التقوى (قوله أى المشركون) أى وهم كفار مكة (قوله مما يقترحونه) أى يطلبونه تعاما كما تقدم بمضيه فى قوله تعالى وقالوا ان تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الآيات (قوله أولم تأتهم) الهمزة داخله على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف

معطوف على الضمير المستتر في كان وقام الفصل بخبرها مقام التاكيد (قاصبر على ما يقولون) منسوخ بآية القتال (وسبح) صل (بمحدر بك) حال أى متلبسا به (قبل طلوع الشمس) صلاة الصبح (وقبل غروبها) صلاة العصر (ومن آتاء الليل) ساعاته (فسبح) صل المغرب والعشاء (وأطراف النهار) عطف على محل من آتاء المنصوب أى صل الظهر لان وقتها يدخل بزوال الشمس فهو طرف النصف الاول وطرف النصف الثانى (لملك ترضى) بما تعطى من الثواب (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا) اصنافا (منهم زهرة الحياة الدنيا) زينتها وبهجتها (انفتنهم فيه) بان يطغوا (ورزق ربك) فى الجنة (خير) مما اتوه فى الدنيا (وأبقى) ادم (وأمرأهلك بالصلاة واصطبر اصبر) عليها (لا تسالك) تكلفك (رزقا) لنفسك ولا لغيرك (نحن نرزقك) والعاقبة (الجنة) للتقوى (لاهاها) (وقالوا) أى المشركون (لولا) هلا (ياتينا) مجد (بآية من ربه) مما يقترحونه (أولم تأتهم)

الرسول (ولو انا اهلكناهم
بغذاب من قبله) قبل محمد
الرسول (لقالوا) يوم
القيامة (ربنا لولا هلا
(أرسلت الينا رسولا فنتبع
آياتك) المرسل بها (من قبل
ان نذل) في القيامة
(ونخزي) في جهنم (قل)
لهم (كل) منا ومنكم
(متر بص) منتظر ما يؤل
اليه الامر (فتر بصوا
فستعلمون) في القيامة
(من اصحاب الصراط)
الطريق (السوى) المستقيم
(ومن اهتدى) من
الضلالة أنحن ام اتهم
سورة الانبياء مكية
وهي مائة واحد واثنتا
عشرة آية (بسم الله
الرحمن الرحيم اقترب)
قرب (للناس) أهل مكة
منكرى البعث (حسابهم)
يوم القيامة (وهم في غفلة)
عنه (معرضون) عن
التأهب له بالايمان (ماياتهم
من ذكر من ربه محدث)
شيا فشيا اى لفظ قرآن
(الا استمعوه وهم يلعبون)
يستمزجون (لاهية) غافلة
(قلوبهم) عن معناه (واسروا
النجوى) اى الكلام
(الذين ظلموا) بدل من واو
اسروا (النجوى) (هل هذا)
اى محمد (الا بشر مثلكم) فما
ياتى به سحر (افتاتون السحر)
تبعونه (واتم تبصرون) تملكون انه سحر (قل) لهم (ربى يعلم القول) كائنا (في السماء والارض وهو السميع) لما اسروه (العلم) به (بل)

اى اعموا ولم تاتهم الخ (قوله بالنساء والياء) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله ما في الصحف الاولى) اى
الكتب المتقدمة والمنهى ألم يكتبوا بالقرآن المحتوى على اخبار الامم الماضية (قوله ولو انا اهلكناهم)
كلام مستأنف لتقرر ما قبله (قوله لقالوا ربنا الخ) اى لكان لهم ان يحتجوا يوم القيامة ويعتذروا بهذا
المذر فقطع الله عذرهم بارسال الرسول لهم ولم يهلكهم قبل بحجته (قوله من قبل ان نذل) اى يحصل لنا
الذل والهوان (قوله ونخزي) اى نفتضح (قوله ما يؤل اليه الامر) اى امرنا وامركم (قوله فتر بصوا) اى
انتظروا (قوله من اصحاب الصراط السوى) من في الموضعين استنفها مية والكلام على حذف مضاف
والتقدير فستعلمون جواب من اصحاب الخ وهو انهم هم المؤمنون (قوله ومن اهتدى من الضلالة) أشار
المفسر الى وجه المغايبة بين القسمين فاصحاب الصراط السوى من لم يضل اصلا كالنبي ومن اسلم
صبيا ومن اهتدى هو من سبق له الكفر ثم اسلم بعد ذلك

سورة الانبياء عليهم السلام

سميت بذلك لذكر قصص جملة من الانبياء فيها (قوله مكية) اى نزلت قبل الهجرة باتفاق (قوله او
اثنتا عشرة آية) هذا الخلاف مرتب على الخلاف في قوله تعالى قال افتعبدون من دون الله الى قوله أفلا
تعقلون هل هو آية واحدة أو آيتان واول الثانية قوله أف لكم الخ (قوله اهل مكة) أشار بذلك الى انه من
اطلاق العام واردة الخاص وحاصل ذلك ان كفار قريش قالوا محمد يهدونا بابست والجزاء على الاعمال
وهذا بعيد فانزل الله اقرب للناس حسابه ووجه قرب الحساب انه آت لا محالة وكل آت قريب أو يقال
ان قر به باعتبار ما هضي من الزمان فان ما بقى اقل مما مضى (قوله وهم في غفلة معرضون) الجملة حالية اى
قرب حسابهم والحال انهم غافلون معرضون غير متاهبين له والعبارة بموم اللفظ لا بخصوص السبب
فهذه الآية وان كان سببها الرد على كفار مكة الا ان العبارة بعمومها (قوله ماياتهم من ذكر) هذا في معنى
الملة لما قبله كانه قال معرضون لانه ماياتهم من ذكر الخ (قوله من ربههم) الجار والمجرور متعلق بياتهم
(قوله اى لفظ قرآن) دفع بذلك ما يقال كيف وصف الذك بالحدوث مع ان المراد به القرآن وهو قديم
فاجاب بان وصفه بالحدوث باعتبار اللفاظ المنزلة علينا أو ما باعتبار المدلول وهو الوصف القائم بذاته
تعالى فهو قديم وامامت عليه الالفاظ الحادثة فتم ما هو قديم كمدلول آية الكرسي والصمدية ومنها
ما هو حادث كمدلول القصص واخبار المتقدمين ومنها ما هو مستحيل كمدلول ما اتخذ الله من ولد (قوله
وهم يلعبون) الجملة حالية من فاعل استمعوه وكذا قوله لاهية قلوبهم والمنعنى ما يقرأ عليهم القرآن الا
استمعوه في حال استهزائهم وكون قلوبهم غافلة عن معناه فلا يسمعون سماع تدبر وقبول وكل آية وردت
في الكفار جرت بذيلها على عصاة الامة ففي هذه الآية تحذير لمن يستمع القرآن في حال طوره ولعبه
واقبح منه من يطرب بسماعه من حيث اشماله على الانعام المعروفة لا من حيث بلاغته ومواعظه
واحكامه وكونه من عند الله فان الله ونا اليه راجعون (قوله بدل من واسروا النجوى) أشار بذلك الى ان
اسرفل ماض والواو فاعله والنجوى مفعوله والذين بدل وهذه احدى طريقتين للنحو بين في الفعل
الذى لحقته العلامة واستند للظاهر والطريقة الثانية ان الواو حرف علامة والذين فاعل وتسمى بلغة
اكلوني البراغيث ولما كانت ضعيفة لا ينبغى حمل الآية عليها اعرض عنها المفسر (قوله هل هذا الا بشر
مثلكم) بدل من النجوى مفسرها اى فكنا نواتنا نجون بذلك سرا بينهم ثم يشع كل واحد منهم مقالة
ليضل غيره (قوله أفنا تون السحر) اى تحضرونه وتقبلونه (قوله واتم تبصرون) الجملة حالية من فاعل
تاتون (قوله في السماء والارض) اشار المفسر الى انه حال من القول اى يعلم القول حال كون القول كائنا في
تبعونه (واتم تبصرون) تملكون انه سحر (قل) لهم (ربى يعلم القول) كائنا (في السماء والارض وهو السميع) لما اسروه (العلم) به (بل)

للانتقال من غرض الى آخر في المواضع الثلاثة (قالوا) فيما أتى به من القرآن (هو أضغاث أحلام) اخلاط رآها في النوم (بل هو افتراه) اختلقه (بل هو شاعر) فما أتى به شعر (فليأتنا بآية كما أرسل الاولون) كالناقة والعصا واليد قال تعالى (ما آمنت قبلهم من قرية) أي أهلها (أهلكتناها) بتكذيبها ما أتاهم من الآيات (أفهم يؤمنون) لا (وما أرسلنا قبلك إلا رجالا يوحى) وفي قراءة بالنون وكسر الحاء (اليهم) لا ملائكة (فاسألوا أهل الذكر) العلماء بالتوراة والانجيل (ان كنتم لا تعلمون) ذلك فانهم يعلمونه وأنتم إلى تصديقهم اقرب من تصديق المؤمنين بمحمد (وما جعلناهم) أي الرسل (جسدا) بمعنى اجسادا (لا يا كلون الطعام) بل يا كلونه (وما كانوا خالدين) في الدنيا (ثم صدقناهم الوعد) بأنجائهم (فانجيئناهم ومن نشاء) أي المصدقين لهم (وأهلكنا المسرفين) المكذبين لهم (ولقد أنزلنا اليكم) يا معشر قريش (كتابا فيه ذكركم) لانه بلغتكم (أفلا تعقلون) فتؤمنون به (وكم قصمنا) أهلكتنا (من قرية) أي أهلها (كانت ظالمة) كافرة (وأنشأنا بعدها قوما آخرين فلما أحسوا بأسنا) القتل

السماء والأرض (قوله) للانتقال من غرض الى آخر (أي فلا تقع بل في القرآن) للانتقال لا للإبطال لانه يكون اضرابا عن الكلام السابق واعراضا عنه لكونه صدر على وجه الغلط وتنزه الله عنه خلافا لمن يقول انها تأتي للباطل واستدل بقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون وقوله تعالى أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق ولا دليل في ذلك لان بل فيهما للانتقال من الاخبار بقولهم الى الاخبار بالواقع فتأمل (قوله أضغاث أحلام) خبر محذوف قدره المقسم بقوله هو والجملة مقول القول (قوله بل هو شاعر) أي يأتي بكلام يخيل للسامع معاني لا حقيقة لها وليس المراد بالشعر هنا خصوص الكلام الملقى الموزون قصدا بل ماهو أعم (قوله فليأتنا بآية) جواب شرط مقدر كانه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا كما يزعم فليأتنا الخ (قوله كما أرسل الاولون) صفة لمصدر محذوف والتقدير اننا كنا مثل ارسال الاولين (قوله من قرية) من زائدة في الفاعل (قوله لا) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله وما أرسلنا) رد لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم (قوله يوحى اليهم) أي ياتبهم الوحي بالشرائع والاحكام والمعنى ما أرسلنا الى الامم قبل ارسالك لامتك الارجالا من أفراد جنسك متاهلين الارسال (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعية أيضا (قوله فاسألوا أهل الذكر) أي المطلعين على أحوال الرسل الماضية فانهم يخبرونكم بحقيقة الحال (قوله العلماء بالتوراة والانجيل) انما أحلهم عليهم لانهم كانوا يرسلون للمشركون ان ابقوا على ما أتم عليه من التكذيب ونحن معكم فهم مشتركون في العداوة لرسول الله واصحابه فلا يكذبونهم فيما هم فيه (قوله من تصديق المؤمنين) المصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أي أقرب من تصديقكم المؤمنين والمعنى اذا أخبركم المؤمنون بحال محمد وحال الرسل المتقدمين واخبركم أهل الكتاب بذلك صدقتم أهل الكتاب دون المؤمنين لا لفتكم أهل الكتاب وعداوتكم للمؤمنين (قوله وما جعلناهم جسدا لا يا كلون الطعام) رد لقولهم مال هذا الرسول يا كل الطعام والمعنى لم نجعلهم ملائكة بل جعلناهم بشرا يا كلون الطعام (قوله وما كانوا خالدين) أي ما كثرين على سبيل الخلود في الدنيا بل يموتون كثيرهم (قوله ثم صدقناهم الوعد) أي باهلاك اعدائهم (قوله بأنجائهم) مخبول على الرسل الذين امروا بالجهاد فلا يرد من قتل من الرسل فانهم لم يؤمروا بالجهاد (قوله ومن نشاء) أي المؤمنين الذين اتبعوهم وقد وقع ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان كبراء اصحابه الذين حضروا مغازيه لم يموتوا في حروبه بل بقوا بعده ومهدوا دينه (قوله لقد أنزلنا اليكم كتابا) كلام مستأنف قصد به التبكيت عليهم والمعنى كيف تعرضون عن كتاب فيه شرفكم وعزكم لانه بلسانكم وعلى لفتكم فكان مقتضى الحمية والعقل ان تعظموا هذا الكتاب وهذا النبي الذي جاء به وتكونوا اول مؤمن به فاعراضكم عنه دليل على عدم عقلكم (قوله فيه ذكركم) أي الثناء عليكم بالجميل او شرفكم ومواعظكم (قوله افلا تعقلون) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أجهلتم فلا تعقلون ان الامر كذلك (قوله وكم قصمنا من قرية) كم خبرية مفعول مقدم لقصمنا ومن قرية ييات لكم (قوله أي أهلها) أشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف والمقصود من هذه الآية تحذير الكفار من هذه الامة عن عدم الايمان والرجوع عن الكفر بانهم لا يعرفونهم سعة الدنيا عليهم والتفاخر بالاموال والاولاد كان الله يقول لهم لا تغتروا بذلك فانا أهلكنا كثيرا من ادل القرى الكفار وما جرى عليهم يجرى عليكم وأهل القرى قيل المراد بهم الامم الماضية كقوم نوح ولوط وصالح وشعيب وغيرهم وقيل المراد بهم أهل قرية بالين تسمى حضور بوزن شكور بعث الله عليهم موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب نبيا قبل موسى ابن عمران فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم بختنصر فتل رجا لهم وسبي نساءهم فلما استمر فيهم

فتؤمنون به (وكم قصمنا) أهلكتنا (من قرية) أي أهلها (كانت ظالمة) كافرة (وأنشأنا بعدها قوما آخرين فلما أحسوا بأسنا) القتل

اى شر اهل القرية بالاهلاك (اذا هم منها يركضون) يهربون مسرعين فقال لهم الملائكة استهزاء (لا تركضوا وارجموا الى ما ترون) نعمتم (فيه ومسا كنكم لملك تسالون) شيئا من دنياكم على العادة (قالوا يا للثنية ويلنا) هلاكنا (٦١) (انا كنا ظالمين) بالكفر (فما

زال تلك) الكلمات (دعواهم) يدعون بها ويردونها (حتى جعلناهم حصيدا) اى كالزرع المحصود بالمناجل بان قتلوا بالسيف (خامدين) ميتين كخمود النار اذا طفت (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لا عين) عابثين بل دالين على قدرتنا ونافعين عبادنا (لو اردنا ان نتخذ لهما) ما يلهى به من زوجة او ولد (لا نتخذ ناه من لدنا) من عندنا من الخور العين والملائكة (ان كنا فاعلين) ذلك لكننا لم نفعله فلم نرده (بل نقذف) نرمي (بالحق) الايمان (على الباطل) الكفر (فيدمغه) يدهبه فاذا هو زاهق (ذاهب ودمغه في الاصل اصاب دماغه بالضرب وهو مقتل (ولكن) يا كافرينكمه (الويل) العذاب الشديد (مما تصفون) الله به من الزوجة او الولد (وله) تعالى (من في السموات والارض) ملكا (ومن عنده) اى الملائكة مبتدأ خبره (لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون) لا يعيون (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) عذوه فهم ومنهم كالنفس منا لا يشغلنا عنه

القتل هربوا فقال للملائكة لهم استهزاء لا تركضوا وارجموا الى ما كنتم تعلمون شيئا من دنياكم فانكم اهل نعمة وغنى فاتبعهم بختنصر واخذتهم السيوف ونادى مناد من جو السماء يا نار اتا نار الا نبياء فلما راوا ذلك اقرروا بالذنوب حيث لم ينفعهم فعلى القول الاول كم واقعة على القرى وعلى الثانى واقعة على اشخاص تلك القرية (قوله اى شر اهل القرية) بفتح العين بمعنى علم وأما بالضم فمعناه تكلم بالشعر ضد النثر (قوله يهربون) اى قال ركض كناية عن الهرب (قوله استهزاء بهم) جواب عما يقال ان الملائكة معصومون من الكذب فكيف يقولون لهم ذلك مع علمهم بانهم مهلكون عن آخرهم فاجاب بان هذا القول ليس على حقيقته بل سخرية بهم على حد ذق انك انت العزيز الكريم (قوله ومسا كنكم) بالجر عطف على ما (قوله شيئا من دنياكم) اى فانتم اهل سخاء وغنى تعطون الفقراء وهذا توبيخ وتهمك بهم (قوله بالكفر) اى وقتل موسى (قوله فازالت) ما نافية وزال فعل ماض ناقص وتلك اسماء ودعواهم خبرها (قوله الكلمات) المراد بها قولهم يا ويلنا انا كنا ظالمين (قوله حتى جعلناهم) اى رجلاهم واما النساء فقد سباهن بختنصر كما تقدم وكلام المفسر يفيد ان هذه الآية حكاية عن اهل حضور (قوله كخمود النار) اى سكوت لهما مع بقاء جمرها واما الهمود فهو عبارة عن ذهاب النار بالكلية حتى يصير رمادا (قوله لا عين) حال من فاعل خلقنا وهو محط النفي (قوله بل دالين على قدرتنا) ويسبحوننا بدليل قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده (قوله ونافعين لبادنا) اى وتقصيل جهات النفع بها الا يعلمها الا الله سبحانه وتعالى (قوله لو اردنا ان نتخذ لهما) رد على من اثبت الولد والزوجة لله (قوله لا نتخذ ناه من لدنا) جواب لو واستثناء نقيض التالى ينتج نقيض المقدم والمعنى لو تعلققت ارادتنا باخذ الزوجة والولد لا نتخذ ناه من عندنا لكننا لم نتخذ لهما فلم تتعلق به ارادتنا لاستحالة ذلك علينا (قوله ان كنا فاعلين) يحتمل ان تكون نافية اى ما كنا فاعلين (قوله بل نقذف بالحق على الباطل) اى شاننا ان نقذف بالحق ونذهب الباطل (قوله مما تصفون الله به) اشار بذلك الى ان ماموصولة والعاذحذوف ويصح ان تكون مصدرية والمعنى ولكم الويل من اجل وصفكم اياه بما لا يابق (قوله اى الملائكة) عبر عنهم بالعددية اشارة الى انهم في مكانة وشرف ورفعة (قوله لا يستكبرون) اى يتكبرون (قوله ولا يستحسرون) اى لا يكون ولا يعميون (قوله يسبحون الليل والنهار) المقصود من هذا الاخبار تحريض المؤمنين على الطاعات وتبكي الكفار على تركها لان العبادة والتسبيح وصف اهل القرب والشرف وتركها وصف اهل البعد والخسة (قوله فهو منهم كالنفس منا) اى فهو سجيبة وطبيعة لهم ولا يشغلهم التسبيح عن غيره كمن الكفرة ونزول الارض وتبليغ الاحكام وغير ذلك كما ان اشتغالنا بالنفس لا يمنعنا الكلام ان قلت ان هذا قياس مع الفارق لان آلة النفس غير آلة الكلام واما التسبيح واللحن فهما من جنس الكلام فاجتماعهما محال اجيب بان الملائكة لهم السنة كثيرة بعضها يسبحون الله به وبعضها يلتمنون اعداء الله به فلا يقاسون على بنى آدم (قوله وهمزة الانكار) اى وهو راجع لقوله هم ينشرون (قوله هم ينشرون) اى حيث ادعوا انها آلهة لزمهم ما ذكرضنا والزاموا الا فهم لم يدعوا انها يحيى الموتى (قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدت) لو حرف شرط وكان تامة فعل الشرط والآلهة فاعلها وفيهما متعلق بكان والا بمعنى غير صفة لا آلهة ظهر اعرابها فيما بعدها وقوله لفسدت جواب الشرط ففعل الشرط يقال له المقدم وجوابه يقال له التالى واستثناء نقيض التالى ينتج نقيض المقدم والمعنى لسكنهما لم

شاغل (ام) بمعنى بل الانتقال وهمزة الانكار (اتخذوا آلهة) كائنة (من الارض) كحجر وذهب وقصة (هم) اى الآلهة (ينشرون) اى يحيون الموتى لا ولا يكون لها الا من يحيى الموتى (لو كان فيهما) اى السموات والارض (آلهة الا الله)

تفسد اقل يمكن فيهما آلهة غير الله والجمع في آلهة ليس قيدا وكذا قوله فيهما وإنما أتى بذلك رد على الكفار في اتخاذهم الآلهة في السماء والأرض (قوله أي غيره) أشار بذلك إلى أن الالوهة بمعنى غير في اسم لكن لم يظهر أعرابها إلا فيما بعدها لكونها على صورة الحرف ولا يجوز أن تكون أداة استثناء لأن جهة المعنى ولا من جهة اللفظ أما الأول فلا يلزم منه نفى التوحيد إذ التقدير لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفسد تافيقه بمفهومه أنه لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم تفسد وهو باطل وأما الثاني فلأن المستثنى منه يشترط أن يكون عاما وآلهة جمع منكرف في الإثبات فلا عموم له فلا يصح الاستثناء منه (قوله لوجود التمايز بينهم) أي التمايز بين الآلهة ويسمى الدليل على ذلك برهان التمايز والتطارد في فرض اختلافهما وتقريره أن يقال لو فرض الهان متصفان بصفات الألوهية وأراد أحدهما إيجاد شيء والآخر إعدامه فإما أن يتم مرادهما وهو باطل للزوم اجتماع الضدين أولا يتم مرادهما وهو باطل أيضا للزوم عجز من لا يتم مراده وعجز من يتم مراده أيضا لوجود المماثلة بينهما فبطل التعدد وثبتت الوحدة وإذا فرض اتفاقهما فهو باطل أيضا لوجود برهان التوارد وتقريره أيضا أن يقال لو فرض الهان وأرادهما إيجاد شيء فإما أن يحصل إرادتهما مع ذلك باطل لأنه يلزم عليه اجتماع مؤثرين على اثر واحد أو يسبق أحدهما إلى إيجاده فيلزم عليه عجز الآخر وتحصيل الحاصل ويلزم عجز الأول لوجود المماثلة بينهما وأعلم أن الدليل على ثبوت الوحدة أنه النقل والعقل أما النقل فآيات كثيرة جدا منها والهمك اله واحد لا اله الا هو الله لا اله الا هو الحي القيوم هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء لا اله الا هو إلى غير ذلك وأما العقل فقد علمنا الله كيفية بقوله تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله إذا ذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض وكهذه الآية إذا علمت ذلك فالدليل في هذه الآية قطعي كما هو الحق لكون الفساد مرتب على فرض الاتفاق والاختلاف وليس اقناعا بحسب ما يفهمه المخاطب خلافا لما تقتضيه عبارة المفسر حيث أحاله على العادة وبهذه الآية انتفت الكوم الخمسة الكم المتصل في الذات وهو التركيب فيها والكم المنفصل فيها وهو النظر فيها والكم المتصل في الصفات وهو التركيب فيها والكم المنفصل فيها وهو النظر والكم المنفصل في الأفعال وهو المشاركة له فيها والمتصل فيها لا ينفي لأنه ثابت لأن أفعاله كثيرة على حسب شؤنه في خلقه (قوله الكرسي) الصواب إبقاء العرش على ما هو عليه لأن التحقيق أن العرش جسم عظيم محيط بالعلم برمته والكرسي تحته وخص العرش بالذكور لأنه أعظم من غيره فإذا كان الله رب العرش كان رب غيره بالاولى (قوله لا يسئل عما يفعل) أي لا يسئل عما يحكم في عبادته من اعزاز واذلال وهدي واضلال واسعاد واشقاء لأنه الرب الخالق المالك لجميع الأشياء إذا علمت ذلك فلا اعتراض على أفعال الله ما كثر أو قرب منه (قوله وهم يسئلون) أي يقال للخلق لم علمتم كذا لأنهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم وتبين بهذا أن من يسئل عن أعماله كيسي والملائكة لا يصلح للألوهية (قوله أم اتخذوا من دونه آلهة) اضطراب انتقال من بطلان التعدد إلى اظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة من غير دليل على الوهيتها (قوله فيه استفهام توبيخ) أي من حيث أن أم بمعنى الهزمة وسكت عن كونها بمعنى بل هنا والمناسب لما تقدم أنها بمنها أيضا (قوله على ذلك) أي اتخذوا كان الله يقول لهم نحن قد أثبتنا ببراہين دالة على وحدانيتنا فاثبتوا برهان يدل على ثبوت الشريك لنا (قوله هذا ذكر من معي) أي عظمتهم ومتمسكهم على التوحيد (قوله ليس في واحد منها) أي فراجعوها وانظروا هل في واحد

أي غيره (الفسد تافيقه) خرجنا عن نظامهما المشاهد لوجود التمايز بينهم على وفق المادة عند تعدد الحاكم من التمايز في الشيء وعدم الاتفاق عليه (فسبحان) تنزيه (الله رب) خالق (العرش) الكرسي (عما) يصفون أي الكفار الله به من الشريك له وغيره (لا) يسأل عما يفعل وهم يسألون عن أفعالهم (أم اتخذوا من دونه) تعالى أي سواه (آلهة) فيه استفهام توبيخ (قلها توابرهما نكم) على ذلك ولا يسئل إليه (هذا) ذكر من معي أي امتي وهو القرآن (ودكر من قبلي) من الأمم وهو التوراة والإنجيل وغيرهما من كتب الله ليس في واحد منها أن مع الله الهام مما قالوا تعالى عن ذلك

(بل أكثرهم لا يعلمون الحق) أى توحيد الله (فهم معرضون) غن النظر الموصل اليه (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا بوحي) وفى قراءة بالنون وكسر الحاء (اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون) أى وحدونى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) (٦٣) من الملائكة (سبحانه بل) هم (عباد

مكرمون) عنده والعبودية تنافى الولادة (لا يسبقونه بالقول) لا يأتون بقوله الا بعد قوله (وهم بامرهم يعملون)

أى بعده (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى ما عملوا وما هم عاملون (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) تعالى ان يشفع له (وهم من خشيته) تعالى (مشفقون) أى خائفون (من يقرئهم فى الله) أى غيره (وهو بليس دعا الى عبادة نفسه وأمر بطاعتها) (فذلك) نجز به جهنم كذلك كما نجز به (نجزى الظالمين) أى المشركين (أولم) يواو وتركها (بر) يعلم (الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا) أى سدا بمعنى مسدودة (ففتقناهما) أى جعلنا السماء سبعيا والارض سبعا اوفتق السماء ان كانت لا تمطر فامطرت وفتق الارض ان كانت لا تنبت فانبئت (وجعلنا من الماء) النازل من السماء والتابع من الارض (كل شئ حى) نبات وغيره أى فالما سبب لحياة (أفلا يؤمنون) بتوحيدي

منها غير الامر بالتوحيد والنهى عن الاشرار (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) اضراب اختفى من محاجتهم الى بيان أنهم كالبهايم لا يعيزون بين الحق والباطل (قوله الحق) الكلام على حذف مضاف أى توحيد الحق (قوله وما أرسلنا من قبلك اى) وهو سبعة أيضا (قوله وقالوا) الضمير عائذ على فرق من العرب وهم خزاعة وجهينة وبنو سلمة حيث قالوا الملائكة بنات الله (قوله والعبودية تنافى الولادة) أى لان عبد الانسان لا يكون ولده وهذا بحسب المعتاد عندهم (قوله وهم بامرهم يعملون) أى لا يخالفونه فى القول ولا فى العمل (قوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى فهم يراقبونه فى جميع أحوالهم فلا يقدمون على قول ولا عمل بغير مراده لعلهم بأنه تعالى محيط بهم (قوله الا لمن ارتضى) أى ان كان مؤمنا فلا يقدمون على الشفاعة الا لمن علموا ان الله راض عنه ويقبل شفاعتهم فيه (قوله وهم من خشيته مشفقون) أى وجلون لا يأمنون مكره ولا شفاق الخوف مع الاجلال ويرادفه الخشية (قوله ومن يقرئهم فى الله) أى من الملائكة المحدث عنهم أولا بقوله بل عباد مكرمون وهذا على سبيل القرض والتقدير لا أنهم معصومون من الكفر والمعاصى ويحتمل ان القول قد وقع من بعضهم وهو ابليس كما قال المفسر وكونه من الملائكة باعتبار انه كان بينهم ومحققا بهم فى العبادة حتى قيل انه كان أعبدهم (قوله دعا الى عبادة نفسه) أى لاجل الاضلال والاغواء ولا مانع من ذلك كما يقع لبعض الزنادقة من تشكلاته لهم فى الصور النيرة كالقمر والشمس وغير ذلك ودعواؤه رب العالمين وكما وقع لبرصيصا العابد حيث أتى له وهو مصلوب وقال له اسجد لى وأنا أخلصك وان كان فى الواقع معترفا بالعبودية لله تعالى وآيسا من رحمته اذا علمت ذلك فكلام المفسر لا غبار عليه (قوله كذلك نجزى الظالمين) أى اياها (قوله أولم) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير ألم يتفكروا ولم يعلموا (قوله يواو ودونها) قراءة ثان سبعمتان (قوله بر الذين كفروا) شروع فى ذكر ستة أدلة على التوحيد وان ماسوى الله مقهور وهو القاهر فوق عباده (قوله كانتا رتقا) أى شيئا واحدا ما روى ان الله خلق السموات والارض بعضها على بعض ثم خلق ريحا توسطها ففتقها وقل خلق السموات قطعة واحدة مرتفعة والارض قطعة واحدة منخفضة فجعل السموات سبعا والارض سبعا ولكن السموات طباق والارض مختلف فيها قيل طباق وقيل مجاورة لبعضها كناية عن الاقاليم السبعة وتقدم الجواب عن جمع السموات وافراد الارض بان جنس السموات مختلف بخلاف الارض (قوله أن كانت لا تمطر) بفتح الهمزة مصدرية أى كونها لا تمطر فامطرت (قوله من الماء) الجار والمجرور متعلق بمحذوف مفعول ثان مقدم وكل شئ مفعول أول مؤخر والمعنى ناشئا ومتسببا عنه (قوله نبات وغيره) أى فالحياة فى كل شئ بحسبه فحياة الحيوان قيام الروح به وحياة النبات بروحه من الارض وخضرته واثماره (قوله رواسى) جمع راسية من رسا الشئ اذا ثبت واستقر (قوله ان تميزد) قدر المفسر لا النافية لصحة التعليل أى لاجل عدم تحركها بهم لان تثبيتها بالجلال لاجل عدم التحرك لا للتحرك (قوله الى مقاصدهم) أى الدنيوية والاخرية (قوله كاسقف للبيت) أى وهذا ما عليه أهل السنة وقالت الحكماء ان السماء محيطة بالارض كحاطة بياض البيضة بصفارها اذا علمت ذلك فلا فرار من قضاء الله الا اليه (قوله محفوظا عن الوقوع) أى اوعن الفساد والخلل (قوله وهم عن آياتي)

(وجعلنا فى الارض رواسى) جبالا نوابت (ان) لا (تميد) تتحرك (بهم وجعلنا فيها) أى الرواسى (خاجا) مسالك (سبلا) بدل أى طرقا نافذة واسعة (لهم يهتدون) الى مقاصدهم فى الاسفار (وجعلنا السماء سقفا) للارض (كاسقف للبيت) (محفوظا) عن الوقوع (وهم عن آياتنا)

من الشمس والقمر
والنجوم (معرضون)
لا يتمكرون فيها فيلهون ان
خالقها لا شريك له (وهو الذي
خلق الليل والنهار والشمس
والقمر كل) تنوينه عوض
عن المضاف اليه من
الشمس والقمر وتا به
وهو النجوم (في تلك) أى
مستدير كالطاحونة في
السماء (يسبحون) يسرون
بسرعة كالساج في الماء
وللتشبيه به أى بضمير
جمع من يعقل * ونزل لما
قال الكفار ان محمدا
سيموت (وما جعلنا لبشر
من قبلك الخلد) أى البقاء
في الدنيا (أفان مت فهم
الخالدون) فيها لا فالجدة
الآخرة محل الاستفهام
الانكارى (كل نفس
ذاتة الموت) في الدنيا
(ونبلوكم) نختبركم (بالشر
والخير) كمقروغنى وسقم
وصحه (فتنة) مفعول له أى
لنتظر أنصبرون
وتشكرون أولا (والينا
ترجعون) فنيجازكم
(واذراك الذين كفروا
ان) ما يتخذونك الا
هزوا (أى مهزوا به
يقولون) (أهذا الذى
يذكر أهلكم) أى يعيها
(وهم يذكرون الرحمن) لهم
(هم) تأكيد (كافرون)
به اذ قالوا ما نعرفه * ونزل

أى الدالة على وجود الصانع وكالصفاته واقامه (قوله من الشمس والقمر) أى وغيرهما كالنجوم
وارتفاعها من غير عمد ونزول الماء منها (قوله لا يتفكرون فيها) أى مع أنهم لو سئلوا عن خلق السموات
والارض ليقولن الله (قوله وهو الذى خلق الليل الخ) فيه التفات من التكلم للغبية (قوله من الشمس
والقمر) بيان للمضاف اليه المحذوف (قوله أى مستدير كالطاحونة) أى كهيئة فلك المنزل أى تقالته
وقيل الفلك السماء التى تسير فيها تلك الكواكب كما تسير السفن فى البحر واختلاف الناس فى حركات
الكواكب على ثلاثة اقوال قيل ان الفلك ساكن والسير للكواكب وهو الذى يدل عليه لفظ القرآن
وقيل ان الفلك متحرك والكواكب متحركة وحركة كل تدافع حركة الآخر وقيل ان الفلك متحرك
والكواكب ساكنة ولا يعلم الحقيقة الا الله تعالى واختلاف هل الشمس والقمر يجران من تحت
الارض وعليه الحكماء ومنتهى سيرهما فى العالم العلوى وعليه أهل السنة (قوله وللتشبيه به) جواب
عما يقال لم جمعهمما بضمير العقلاء فاجاب بانه لما استندت لهما السباحة التى هى من افعال العقلاء جمعا
جمعهم (قوله ونزل لما قال الكفار ان محمدا سيموت) أى شماتة به (قوله وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد)
أى سبقت حكمتنا بان كل بشر من قبلك بل ومن بعدك لا يخلد فى الدنيا بل يذوق الموت واقتصر على
البشر وان كان غيره كذلك بدليل ما بعده للرد عليهم لكونهم من البشر (قوله فالجدة الآخرة الخ) أى
فالهمزة مقدمة من تأخير لان الاستفهام له الصدارة والاصل أنهم الخالدون ان مت (قوله كل نفس)
أى مخلوقة فلا يرد ذات الله تعالى وهو دليل لما قبله اعم منه وليس معيناً وقوله ذاتة الموت أى ذاتة
مرارة مفارقة الروح للجسم وهى فى غاية الصعوبة جدا ومثله بمصر الفصيص بالآلة المعروفة فانه لا يبقى
فيه طراوة اصلا بل يؤخذ النار حالاً غير ان المؤمن يتسلى برؤية ما عدله من النعم الدائم والكافر
يزداد بالموت عقوبة لرؤية ما عدله من العذاب المقيم (قوله نختبركم) أى نعاملكم معاملة الاختبر اذ
لا يخفى على الله شي (قوله أتبصرون) راجع للشر وقوله وتشكرون راجع للخير فالؤمن الكامل يشاهد
الاشياء كلها من الله فاذا ابتلى بال فقر او المرض مثلاً رضى به وازداد اقبالا عليه واذا أنعم عليه بالثنى
او الصحة مثلاً ازداد شكرا وخوفاً من الله فهو راض عن الله فى الحالين واما الكافر والفاسق فيشاهد
الاشياء من الخلق فاذا ابتلى سخط واذا أنعم عليه بطرفه فهو مغضوب عليه فى الحالين (قوله والينا
ترجعون) أى تردون فيظهر لكم جزاء اعمالكم ان خيراً فخير وان شراً فشر (قوله واذا رآك الذين
كفروا) رأى بصرية أى ابصره المشركون (قوله ان يتخذونك) جواب اذا وان اقية بمعنى ما كما قال
المفسر (قوله يقولون) قدره اشارة الى ان قوله هذا الذى الخ مفعول لقول محذوف والمعنى يقول بعضهم
لبعض فى حال الهزء والسخرية هذا الخ (قوله وهم يذكرون الرحمن) هم مبتدأ وكافرون خبره
وبذكر متعلق به وهم الثانية تأكيد لفظى للاولى وحينئذ فقد فصل بين العامل والمعمول بالمؤكد وبين
المؤكد والمؤكد بالمعمول واضافة ذكر الرحمن من اضافة المصدر لفاعله كما اشار له المفسر حيث قدر
لهم وحينئذ فالمراد بالذكر ارشاد الله لعباده بارسال الرسل وانزال الكتب ويحتمل انه مضاف لمفعوله
أى ذكرهم الرحمن بالتوحيد (قوله اذ قالوا ما نعرفه) أى الرحمن وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف
الرحمن الا الرحمن اليمامة وهو مسيلة الكذاب (قوله فى استعجابهم العذاب) أى حيث قالوا اللهم
ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية (قوله من عجل) هو ضد البطء
أى السرعة فى الامور (قوله أى انه لكثرة عجله فى احواله الخ) اشار بذلك الى ان فى الكلام
استمارة بالكناية حيث شبه العجل من حيث ان الانسان طبع عليه حتى صار كالجمل لاهلطين
الذى خلق منه البشر وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو خالق والمعنى أن

فى استعجابهم العذاب (خلق الانسان من عجل) أى انه لكثرة عجله فى احواله كان خلق منه (سار بكم آياتى) الانسان

مواعيدى بالعداب (فلا تستعجلون) فيه قارام القتل بدر (ويقولون متى هذا الوعد) بالقيامة (ان كنتم صادقين) فيه قال تعالى (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون) يدفون (عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) يمنعون منها في القيامة وجواب لوما قالوا ذلك (بل تاتيهم) القيامة (بفتنة فتبهم) تحيرهم (فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون) يهلون (٦٥) لتوبة او معذرة (ولقد استنزي برسل

من قبلك) فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (حقا) نزل (بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤون) وهو العذاب فكذلك يحق بمن استهزأ بك (قل) لهم (من يكؤم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) من عذابه ان نزل بكم اى لا احد يفعل ذلك والمخاطبون لا يخافون عذاب الله لانكارهم له (بل هم عن ذكر ربهم) اى القرآن (معرضون) لا يتفكرون فيه (ام) فيها معنى الهمة لانكار اى (أهم آلهة تمنهم) بما بسؤهم (من دوننا) اى أنهم من يمنهم منه غيرنا لا (لا يستطيعون) اى الآلهة (نصرا أنفسهم) فلا ينصرونهم (ولا هم) اى الكفار (منا) من عذابنا (يصحبون) يجارون يقال صحبتك الله اى حفظك واجارك (بل انعمنا عليهم) حتى طال عليهم العمر) فاغثوا بذلك (أفلا يرون انا نأتى الارض) نقصد أرضهم (ننقصها من اطرافها) بالفتح على النبي (افهم الغالبون) لا بل

الانسان جبل على السرعة فى الامور والعجلة فيها حتى انه يقع فى المضرة ولا يشعر (قوله مواعيدى بالعداب) المراد متعلقاتها وهى انواع العذاب فى الدنيا كوقعة بدر وغيرها وفى الآخرة كعذاب النار (قوله ويقولون) اى استهزاء واستعجالا للعداب (قوله ان كنتم صادقين) شرط حذف جوابه والتقدير فاتوا به وهو خطاب منهم للنبي واصحابه (قوله قال تعالى) كلام مستأنف لبيان شدة هول ما يستعجلونه لهم به (قوله ولا عن ظهورهم) اى فهو كناية عن احاطة النار بهم من كل ناحية (قوله ما قالوا ذلك) قدره اشارة الى ان جواب لو محذوف (قوله بل تاتيهم بفتنة) اضراب انتقالى من قولهم الى بيان كيفية وقوع العذاب بهم (قوله ردها) اى دفعها (قوله فيه تسلية للنبي) اى حيث كان يغتم من استهزائهم وعدم اتيادهم (قوله قل من يكؤم الخ) اى قل يا محمد المستهزئين القائلين لا نعرف الرحمن من يحفظكم بالليل والنهار من عذابه ان اراده بكم وقدم الليل لكثرة الآفات فيه (قوله والمخاطبون لا يخافون الخ) توطئة لقوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون والمعنى ليس لهم حافظ ولا مانع غير الرحمن غير انهم لا يخافونه لا عراضهم عن ذكره (قوله فيها معنى الهمة) اى زيادة على بل (قوله لا يستطيعون نصرا أنفسهم) اى فكيف يتوهم ان ينصروا وغيرهم (قوله يجارون) اى ينقدون (قوله بل متعنا هؤلاء الخ) اضراب عما توهموه من ان حفظهم وامدادهم بالنعم من قبل آلهتهم بل ما هم فيه من السراء والنعم والحفظ منا استدراج لهم (قوله بالفتح على النبي) اى وتسلية المسلمين عليهم (قوله افهم الغالبون) استفهام توبيخ وتقرير وفيه معنى الانكار ولذا قدر المفسر لا وقوله بل النبي واصحابه اى هم الغالبون (قوله قل انما انذركم بالوحى) المقصود من ذلك توبيخهم على ما وقع منهم حيث اقام لهم الحجج والبراهين فلم يذعنوا لها (قوله ولا يسمع الصم الدعاء) بآلاء المفتوحة ورفع الصم على الفاعلية ونصب الدعاء على المفعولية وفى قراءة سبعة ايضا بالياء المضمومة وكسر الميم خطاب للنبي والصم مفعوله الاول والدعاء مفعوله الثانى والمقصود من ذلك تسليته صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له ارح قلبك ولا تعلقه بهم وارضى بحكم الله فيهم (قوله بتحقيق الهمزتين) اى همزة الدعاء وهمزة اذا (قوله وتسهيل الثانية) اى فهماء قراءتان سبعيتان (قوله وقعة خفيفة) اخذ الخفة من التعبير بالمس والتفخ والتاء الدالة على المرة والتفخ فى الاصل هبوب راحة الشئ والمعنى ولئن اصابهم عذاب خفيف ليقولن نحسروا تنديما يا ويلتنا الخ وهو كناية عن كونهم فى غاية الضعف والحقارة ومن كان كذلك فلا يبالى به (قوله ونضع الموازين) هذه الآية آخر خطابات قرش فى هذه السورة والجمع فى الموازين للتظيم فان الصحيح انه ميزان واحد لجميع الامم وجميع الاعمال وهو جسم مخصوص له لسان وكفتان وعمود كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب ومكانه قبل الصراط كفته اليمنى للحسنات وهى نيرة عن يمين العرش وكفته اليسرى للسيئات وهى مظلمة عن يساره ياخذ جبريل بعموده ناظرا الى لسانه وميكائيل امين عليه يحضره الجن والانس ووقته بعد الحساب ولا يكون الوزن فى حق كل احد بل هو تابع للحساب فمن حوسب وزنت اعماله ومن لا فلا والحق ان الكفار توزن اعمالهم السيئة غير الكفر ليجازوا عليها بالعقاب زيادة على عذاب الكفر واعمالهم الحسنة التى لا تتوقف على نية كالتقوى وصلة الرحم والوقف فيخفف عنهم بذلك من عذاب غير الكفر فتوزن اعمالهم لا جمل ذلك

(٩ - صاوى - ث)

النبي واصحابه (قل) لهم (انما انذركم بالوحى) من الله لا من قبل نفسى (ولا يسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء (ما يندرون) اى هم لتركهم العمل بما سمعوه من الانذار كالصم (ولئن مستهم نفحة) نفحة خفيفة (من عذاب ربك ليقولن يا للتعنينة) (ويلنا) هلا كنا (انا كنا ظالمين) بالاشراك وتكذيب محمد (ونضع الموازين

لا للنجاة من عذاب الكفر فانه لا يخفف عنهم ولا ينقطع وأما قوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا فعناه
 نافعاً بحيث ينجون من الخلود في النار وقيل حسناتهم التي فعلوها يجازون عليها في الدنيا كصحة وعافية
 ولا يجازون عليها في الآخرة أصلاً واختلف هل الوزن يصحج أولاً واستظهر الأول تحقيقاً للعدل فتوضع
 السيئات في مقابلة الحسنات فان رجح أحدهما وضع صبيح بقدر ما رجح فينعم بقدره أو يعذب بقدره
 فان لم يكن له الاحسنات فقط أو سيئات فقط وضعت الصبيح في الكفة الأخرى واختلف أياً من
 الاعمال تصور وتوزن فالحسنات تصور بصورة حسنة نورانية ثم توضع في كفة الحسنات والسيئات
 تصور بصورة قبيحة ظلمانية ثم توضع في كفة السيئات أو توزن الصحائف أو توزن الاشخاص ولا مانع
 من حصول ذلك كله (قوله القسط) أفرد لا نه مصدر وصف به لغة أو على حذف مضاف (قوله شيا)
 اما مفعول ثان أو مفعول مطلق (قوله وان كان العمل) قدره المفسر إشارة الى أن كان ناقصة اسمها مستتر
 يعود على العمل ومثقال بالنصب خبرها وفي قراءة سبعة برفعه على انها تامة (قوله من خردل) المراد أقل
 قليل (قوله وكفى بنا حاسين) أي عالمين والمقصود منه التحذير لان الانسان العاقل اذا علم ان الله تعالى
 يحاسبه مع القدرة عليه واحاطة علمه بجزئيات أعماله فانه يكون على حذر وخوف منه (قوله ولقد آتينا
 موسى وهرون الفرقان) شروع في ذكر قصص الانبياء تسلياً له صلى الله عليه وسلم وزيادة في علم أمته
 وذكر منها عشر قصص الأولى قصة موسى وهرون الثانية قصة ابراهيم الثالثة قصة لوط الرابعة قصة
 نوح الخامسة قصة داود وسليمان السادسة قصة أيوب السابعة قصة اسمعيل وادريس وذى الكفل
 الثامنة قصة يونس التاسعة قصة زكريا العاشرة قصة مريم وعيسى صلوات الله وسلامه على الجميع (قوله
 وضياء) أي يستضاء بها من ظلمات الجهل والكفر (قوله الذين يخشون ربهم) أي عذابه (قوله بالغيب)
 حال من الفاعل في يخشون أي حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس والناس في ذلك مراتب فمنهم من
 يعتقد أن الله مطلع عليه ولا يغيب عنه ولكن قلبه غير ذائق لذلك وهذا محجوب قد تقع منه المعاصي ومنهم
 من يراقب الله بقلبه بحيث يشاهد انه في حضرة الله انه مطلع عليه وهذا أعلى من الأول ويسمى ذلك
 المقام مقام المراقبة ومنهم من يشاهد الله بعين بصيرته وهذا أعلى المقامات ويسمى مقام المشاهدة (قوله
 وهم من الساعة مشفقون) خصت بالذكر لكونها أعظم ما يخاف منه (قوله مبارك) أي كثير الخير (قوله
 أفاتم له منكرون) الخطاب لاهل مكة تقرعهم أي ان هذا القرآن فيه تذكيركم وفيه خير كثير أيلق
 منكم انكاره والاستمراء به (قوله أي هده قبل بلوغه) المراد بالهدى الاهتداء لصالح الدين والدنيا
 حين خرج من السرب وهو صغير وتفكر واستدل بالكواكب على وحدانية الله وليس المراد به النبوة
 وقيل من قبل موسى وهرون وعليه فالمراد بالرشد النبوة فتحصل انه ان كان المراد بقوله قبل بلوغ
 فالمراد بالرشد الاهتداء لصالح الدين والدنيا لان الله لم يتخذ ولياً جاهلاً بمعرفة فضله عن نبي وان كان
 المراد به قبل موسى وهرون فالمراد بالرشد النبوة وارشاد الخلق (قوله وكننا به عالمين) أي ولم نزل كذلك
 (قوله اذ قال لا ييه) ظرف لقوله آتينا او لحذوف أي اذكر (قوله لا ييه) أي آزر (قوله
 التماثيل) جمع تمثال وهو الصورة المصنوعة من رخام او نحاس او خشب وكانت تلك الاصنام
 اثنتين وسبعين صنماً بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص
 وبعضها من نحاس وبعضها من حجر وبعضها من خشب وكان كبيرها من ذهب مكللاً بالجواهر
 في عينيها ياقوتتان متقدتان تضيان بالليل (قوله عاكفون) غير المعكوف الذي هو عبارة عن
 الاستمرار على الشيء لغرض ما ولم يعبر بالعبادة تحقيراً لهم (قوله قالوا وجدنا آباءنا على أجايا وكان

القسط) ذوات العدل (ليوم
 القيامة) أي فيه (فلا تظلم
 نفس شياً) من نقص حسنة
 أو زيادة سيئة (وان كان)
 العمل (مثقال) زنة (حبة
 من خردل آتيناها) أي
 بموزونها (وكفى بنا
 حاسين) محصين في كل
 شيء (ولقد آتينا موسى
 وهرون الفرقان) أي
 التوراة الفارقة بين الحق
 والباطل والحلال والحرام
 (وضياء) بها (وذكرا) أي
 عظة بها (للمعتقين الذين
 يخشون ربهم بالغيب) عن
 اللباس أي في الخلاء عنهم
 (وهم من الساعة) أي
 أهوالها (مشفقون) أي
 خائفون (وهذا) أي القرآن
 (ذكر مبارك) انزلناه أفاتم
 له (منكرون) الاستفهام فيه
 للتوبيخ (ولقد آتينا
 ابراهيم رشده من قبل) أي
 هده قبل بلوغه (وكننا به
 عالمين) أي بانه اهل لذلك
 (اذ قال لا ييه وقومه ما هذه
 التماثيل) الاصنام (التي
 اتم لها عاكفون) أي على
 عبادتها مقيمون (قالوا
 وجدنا آباءنا على أجايا)
 فاقند بنا بهم (قال) لهم
 (لقد كنتم ائمة وآباؤكم)
 بعبادتها

(في ضلال مبين) بين (قالوا اجئتنا بالحق) في قولك هذا (ام انت من اللاحقين) فيه (قال بل ربكم) (٦٧) المستحق للعبادة (رب) مالك

(السموات والارض
الذي فطرهن) خلقهن
على غير مثال سبق (وانا
على ذلكم) الذي قلته (من
الشاهدين) به (وتالله
لا يكون اصنامكم بعد ان
تولوا مدينين فيعلمهم) بعد
ذهابهم الى مجتمعتهم في
يوم عيدهم (جذاذا) بضم
الجيم وكسرها فتاتا بفاس
(الاكبر) لهم) علق الفاس
في عنقه (لعلهم اليه) اي
الى الكبر (يرجعون)
فيرون ما فعل بغيره (قالوا)
بعد رجوعهم ورؤيتهم ما
فعل (من فعل هذا) بالهتاء
انه لمن الظالمين) فيه (قالوا)
اي بعضهم لبعض (سمعتنا
ففي يذكركم) اي يعيهم
(يقال له ابراهيم قالوا فائتوا
به على أعين الناس) اي
ظاهرا (لعلهم يشهدون)
عليه انه الفاعل (قالوا) له
بعد اتيانه (أأنت) بتحقيق
الهمزتين وابدال الثانية
الف وتسهيلا وادخال
الف بين المسئلة والاخرى
وتركه (فعلت هذا
بالهتاء يا ابراهيم قال)
ساكتا عن فعله (بل فعله
كبيرهم هذا فاسألوهم) عن
فعله (ان كانوا ينطقون)
فيه تقديم جواب الشرط
وفيما قبله تعريض لهم
بان الصنم المعلوم عجيزه عن
الفعل لا يكون الها

كان غير موافق لسؤاله بالانه ما سأل اذ هو يعرف حقيقة ما من كونها من ذهب او غيره كانه قال ما هي
لا شيء عبدتموها وحينئذ فلم يكن لهم جواب الا التقليد (قوله في ضلال مبين) اي لمدى استنادكم الى
دليل (قوله قالوا اجئتنا بالحق) اي لما استبعدوا تضليل آبائهم ظنوا ان ما قاله على وجه اللعب فقالوا
اصدق ما تقول أم أنت هازل فيه (قوله قال بل ربكم) اعطى اضراب عن قولهم باقامة البرهان على صدق ما
ادعاه (قوله وانا على ذلكم) اي على ما ذكرته من كون ربكم رب السموات والارض دون ما دعاه (قوله
من الشاهدين) اي العالمين بالبرهان (قوله وتالله لا يكون اصنامكم) انتقال من دلالة قواية الى دلالة
فعلية فلما لم يقدفهم الدليل القولي عدل الى الدليل الفعلي وهو الكسر والمعنى لا يجتهدون في كسرها
واكدنكم فيها (قوله بعد ذهابهم الى مجتمعتهم) اي وقد ذهب معهم ابراهيم فلما كان في أثناء الطريق
لقى نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجله فتركوه ومضوا ثم نادى في آخرهم وقد بقي ضعفاء الناس تالله
لا يكون اصنامكم فسمعها الضعفاء فرجع ابراهيم الى بيت الاصنام وقبالة الباب صنم عظيم والى جنبه
أصغر منه وهكذا كل صنم اصغر من الذي يليه وكانوا وضعوا عند الاصنام طعاما ما يكون منه اذ رجعوا
من عيدهم فقال لهم ابراهيم ألا تاكلون فلم يجيبوه فكسرها (قوله بضم الجيم وكسرها) اي فهما
قراءتان سميئتان وقرىء شذوذا بفتحها (قوله بفاس) هو مهموز الالف التي يكسرها الحجر (قوله الا
كبير لهم) اي لم يكسرها بل تركه والضمير فيهم يصح ان يعود على الاصنام او على عابديها (قوله من فعل
هذا) اي التكسير ومن يحتمل ان تكون استفهامية مبتدأ وفعل هذا خبره او موصولة وفعل صلته وانه
من الظالمين خبره (قوله قالوا سمعنا فتي) القائل هم الضعفاء من قوم ابراهيم الذين سمعوا حلقه (قوله
اي يعيهم) اي ينقصهم ويستعزى بهم (قوله يقال له ابراهيم) مرفوع على انه نائب فاعل يقال على ارادة
لفظه او مبتدأ خبره محذوف اي يقال له ابراهيم فاعل ذلك او منادى وحرف النداء محذوف واخبر
محذوف اي يقال له هذا ابراهيم (قوله قالوا فائتوا به) القائل لذلك النمر وذو (قوله لعلهم يشهدون) اي
لعل الناس يشهدون عليه بفعله بان يكون احدهم من الناس رآه يكسرها (قوله بتحقيق الهمزتين) اي
بادخال الف بينهما وتركه فتكون القراءات السبعيات خمسا وحاصلها ان الهمزتين اما محققتان او
الثانية مسئلة وفي كل اما بادخال الف بينهما او لا فلهذا أربع والخامسة ابدال الثانية الف (قوله قال بل فعله
كبيرهم هذا) اعلم ان هذا من التعريض لان القاعدة انه اذا دار الفعل بين قادر عليه وعاجز عنه وانبت
للماجز بطريق الحكم به لزم منه انحصاره في الاخر فهو اشارة لنفسه مضمنا فيه الاستهزاء والتضليل
وقوله هذا بدل من كبيرهم او نعمته وردان ابراهيم قال لهم ان الكبير غضب من اشراككم معه غيره
الصغار في العبادة فكسرها واداد بذلك اقامة الحجة عليهم (قوله ان كانوا ينطقون) اي ان كانوا ممن
يمكن ان ينطق وخص النطق بالذكر وان كان غيره من السمع والعقل وبقية اوصاف العقلاء
كذلك لانه اظهر في تكليمهم (قوله فيه) تقديم جواب الشرط اي وهو قوله فاسألوهم وفيه
اشارة الى ان قوله بل فعله كبيرهم هذا مرتبط بقوله ان كانوا ينطقون والمعنى بل فعله
كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسألوهم (قوله فرجعوا الى انفسهم) اي الى عقولهم وتذكروا ان من
لا يقدر على دفع المضرة او جلب المنفعة كيف يصح ان يكون الها (قوله ثم نكسوا على رؤسهم) اي
اقلبوا الى المجادلة والكفر بعد استقامتهم بالمراجعة ونكسوا بالتخفيف مبني على الفعل
في القراءة العامة وفاعل النكس هو الله كما يشير له المفسر وقرىء شذوذا بالتشديد وبالتخفيف

(فرجعوا الى انفسهم) بالتفكير (فقالوا) لا نفهم (انكم اتم الظالمون) اي بعد ادتكم من لا ينطق (ثم نكسوا) من الله (على رؤسهم)

أى ردوا الى كفرهم وقالوا
والله لقد علمت ما هؤلاء
ينطقون) اى فكيف
تامرنا بسؤا لهم (قال
افتعبدون من دون الله) أى
بدله (مالا ينفعكم شيئا) من
رزق وغيره (ولا يضركم)
شيئا اذا لم تعبدوه (اف)
بكسر الفاء وفتحها بمعنى
مصدر أى تتناوبكما (لكم
ولما تعبدون من دون الله)
أى غيره (أفلا تعقلون) ان
هذه الاصنام لا تستحق
العبادة ولا تصلح لها وانما
يستحقها الله تعالى (قالوا
حرقوه) أى ابراهيم
(وانصروا آلهتكم) أى
بتحريقه (ان كنتم فاعلين)
نصرتها فجمعوا اله الخطب
الكثير وأضرموا النار في
جميعه واثقوا ابراهيم
وجعلوه في منجنيق ورموه
في النار قال تعالى (قلنا يا نار
كوني بردا وسلاما على
ابراهيم) فلم تحرق منه
غير وناقه وذهبت
حرارتها وبقيت اضاءتها

مبنيًا للفاعل (قوله أى ردوا الى كفرهم) اى الاستمرار عليه (قوله وقالوا والله) اشار بذلك الى ان قوله
لقد علمت الخ جواب قسم محذوف (قوله بكسر الفاء) اى مع النون وتركه وقوله وفتحها اى بترك
النون فالقرا آت ثلاث سبعايات (قوله أفلا تعقلون) الهزمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه
والتقدير أجهلتم فلا تعقلون (فائدة) ورد في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب
ابراهيم الا ثلاث كذبات فثنتان منها في ذات الله قوله انى سقيم وقوله كبيرهم هذا وقوله لسارة هذه اختي
والمعنى انه لم يتكلم بكلام صورته صورة الكذب الا هذه الكلمات الثلاث فقوله انى سقيم اراد سقيم
القلب من ضلاله لتكلم وقوله بل فعله كبيرهم هذا اتبعك لقومه وقوله هذه اختي اى في الدين والخلافة فهذه
الافاظ صدق في نفسها ليس فيها كذب اصلا ومعنى كون الاولى والثانية في ذات الله انه ما من اجل
غيرته على الله وأما الثالثة فمن اجل غيرته على زوجته وهذا ما فتح الله به (قوله قالوا حرقوه) القائل ذلك
النمرود بن كنعان بن سنجار يب بن نمرود بن كوس بن حام بن نوح عليه السلام وقيل رجل من اكراد
فارس اسمه هينوب خسف الله به الارض والحكمة في اختيارهم البحر يق على غيره من أنواع القتل
ان ابراهيم باداهم بالفضيحة والتشنيع عليهم فاحبوا أن يجازوه بما فيه التشنيع والشهرة (قوله فجمعوا اله
الخطب الخ) حاصل القصة في ذلك انه لما اجتمع نمرود وقومه لاحتراق ابراهيم حبسوه في بيت وبنوا
بذينا كالخطيرة بقرية يقال لها كوثر ثم جمعوا اله صلاب الخطب وأصناف الخشب مدة شهر حتى كان
الرجل يمرض فيقول لئن عوفيت لا يجمعن خطب الا ابراهيم وكانت المرأة تنذر في بعض ما تطلبه لئن
اصابته لتخطبن في نار ابراهيم وكانت المرأة تغزل وتشترى الخطب بغزلها احتسابا في دينها وكان الرجل
يوصى يشراء الخطب والقائه فيه فلما جمعوا ما ارادوا واشعلوا في كل ناحية من الخطب نارا فاشتعلت
النار واشتدت حتى ان كان الطير ليمر بها فيحترق من شدة وهيجها وحرها فاوقدوا عليها سبعة ايام فلما
ارادوا أن يلقوا ابراهيم فلم يعلموا كيف يلقونه فمئيل ان ابليس جاء وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه ثم
عمدوا الى ابراهيم فقيده ورفعه على رأس البنيان ووضعوه في المنجنيق فقيدهم مغلولا فصاحت السماء
والارض ومن فيهما من الملائكة وجميع الخلق الا الثقلين صيحة واحدة أى ربنا ابراهيم خليلك يلقي
في النار وليس في ارضك أحد يعبدك غيره فأنزلنا في نصرته فقال الله تعالى انه خليلي ليس لي خليل غيره
وانا الاله ليس له اله غيري فان استغاث باحدكم أو دعاه فليستصره فقد اذنت له في ذلك وان لم يدع غيري
فانا وليه وأنا اعلم به فخلوا ايمنه وبنى فلما ارادوا اللقاء في النار اتاه خازن المياه وقال ان اردت اخذت
النار واتاه خازن الهواء وقال ان شئت طيرت النار في الهواء فقال ابراهيم لا حاجة لي اليكم حسبي الله
ونعم الوكيل روى انه قال حين اوثقوه ليلقوه في النار لا اله الا انت سبحانك لك الحمد ولك المالك لا شريك
لك ثم رموا به في المنجنيق الى النار فاستقبله جبريل فقال يا ابراهيم ألك حاجة قال أما اليك فلا قال جبريل
فاسأل ربك فقال ابراهيم حسبي من سؤالى علمه بحالى وكان وقت اللقاء فيها ابن ست عشرة سنة وقيل
ابن ست وعشرين سنة ولما ألقى فيها جعل كل شئ يطفي النار الا الوزغ فانه كان ينفع في النار فصم سبب
ذلك وأمر صلى الله عليه وسلم بقتله وكان من قتل وزغة في أول ضربة كتب له مائة حسنة وفي الثانية دون
ذلك وفي الثالثة دون ذلك ذكر بعض الحكماء ان الوزغ لا يدخل بيتا فيه زعفران ومدة مكثه في النار سبعة
ايام وقيل اربعون يوما وقيل خمسون يوما (قوله في منجنيق) آلة ترمى بها الحجارة فارسي معرب لان الج
والقاف لا يجتمعان في كلمة واحدة من كلام العرب (قوله كوني بردا وسلاما) اى ابردى بردا غير ضار وورد
انه لما ألقى فيها أخذت الملائكة بضبعه فاقعدوه على الارض فاذا عين ماء عذب وورد احمر وورجس

وبقوله وسلاما مسلم من

الموت ببردها (وأرادوا به كيدا) وهو التحريق (جعلناهم الاخسرين) في مرادهم (ونجيناها ولوطا) ابن اخيه هاران من العراق (الى الارض التي باركنا فيها للعالمين) بكثرة الانهار والاشجار وهي الشام نزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما يوم (ووهبنا له) اى لا ابراهيم وكان سال ولدا كاد كرفى الصفات (اسحق ويعقوب نافلة) اى زيادة على المسؤل أو هو ولد الولد (وكلا) اى هو وولده (جعلنا صالحين) اى انبياء (وجعلناهم ائمة) بتحقيق الهمزةين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخير (يهودون) الناس (بأمرنا) الى ديننا (وأوحينا اليهم فعل الخبرات واقام الصلاة وابتاء الزكاة) اى ان تفعل وتقام وتؤتى منهم ومن أتباعهم وحذف هاء اقامة تخفيف (وكانوا لنا عابدين ولوطا آتيناها حكما) فصلا بين الخصوم (وعلمنا ونجيناها من القرية التي كانت تعمل) اى اهلها الاعمال (الخبائث) من اللواط والرمي بالبندق واللعب بالطيور وغير ذلك (انهم كانوا قوم سوء) مصدر

وأناه جبريل بقميص من حرير الجنة وطفنسة قال به القميص وأقدمه على الطنفسة وجلس معه يحدثه ويقول له يا ابراهيم ان ربك يقول لك اما علمت ان النار لا تضر احبابي قال ابراهيم ما كنت اياما قط أنعم منى من الايام التي كنت في النار ثم نظر نمرود واشرف على ابراهيم من صرح له فراه جالسافي روضة والملك قاعد الى جنبه فتاداه يا ابراهيم ان الهك الذي بلغت قدرته ان حال بينك وبين النار لكبير هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال هل تخشى اذا قتلت ان تضرك قال لا قال قم فاخرج منها فقام ابراهيم يمشي فيها حتى خرج منها فلما وصل اليه قال له يا ابراهيم من الرجل الذي رأيت معك مثلك في صورتك قاعد الى جنبك قال ذلك ملك الظل ارسله الى ربى ليؤنسنى فيها قال نمرود يا ابراهيم انى مقرب الى الهك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك حين أبيت الاعبادته وتوحيده وانى ذابح له أربعة آلاف بقرة قال ابراهيم اذا لا يقبل الله منك ما كنت على دينك حتى تقارقه وترجع الى ديني فقال لا أستطيع ترك ملكي ولكن سوف اذبحها له فذبحها له نمرود وكف عن ابراهيم عليه السلام (قوله وبقوله سلاما غ) اى ولو لم يقل على ابراهيم لما احترقت النار احدا ولما اوقدت (قوله جعلناهم الاخسرين) اى لانهم خسر والسعي والنفقة فلم يحصلوا مرادهم ويحتمل ان المراد بالاخسر بن الها لكون لان الله ساط عليهم البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماهم ودخلت في رأس النمرود بعوضه فاهلكته (قوله ابن اخيه هاران) اى الاصغر وكان له أخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة اولاد آزر وأما هاران الاكبر فهو عم ابراهيم أبوسارة وزوجته وقد آمنت به (قوله من العراق) اى وصحب معه لوطا وسارة ونزل بهجران فمكث بها ثم خرج منها حتى قدم مصر ثم خرج ورجع الى الشام فنزل بالسبع من ارض فلسطين وترك لوطا بالمؤتفكة فبعثه الله نبيا الى اهلها وما قرب منها (قوله بكثرة الانهار والاشجار) اشار بذلك الى ان المراد بالبركة الدنيوية وعليه يحمل ماوردان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لكعب ألا تتحول الى المدينة فيها مهاجر رسول الله وقبره فقال لكعب انى وجدت فى كتاب الله المنزل يا أمير المؤمنين ان الشام كنز الله من ارضه وبها كنزه من عبادته والا فلدنونة ومكة أفضل من الشام باتفاق (قوله بفلسطين) يفتح الفاء وكسرها مع فتح اللام لا غير قرى بيت المقدس (قوله ولوط بالمؤتفكة) هى قرى قوم لوط رفها جبريل واسقطها مقلوبة بامر من الله (قوله كاذ كرفى الصفات) اى فى قوله رب هب لى من الصالحين (قوله نافلة) حال من يعقوب اى اعطى يعقوب لا ابراهيم زيادة على مطلوبه (قوله وولده) اى اسحق ويعقوب (قوله وابدال الثانية ياء) هو وجهه من جملة خمسة أوجه تقدمت فى سورة براءة (قوله يهودون بأمرنا) اى يدعون الناس بوحينا (قوله واقام الصلاة وابتاء الزكاة) عطف خاص على عام لان الصلاة افضل العبادات البدنية والزكاة افضل العبادات المالية (قوله وكانوا لنا عابدين) تقديم الجار والمجرور يفيد الحصر اى كانوا لنا لا لغيرنا (قوله ولوطا) منصوب بفعل مقدر يفسره قوله آتينا (قوله فصلا بين الخصوم) اى على وجه الحق (قوله وعلمنا) اى بالشرائع والاحكام (قوله اى اهلها) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف اوفيه مجاز عقلى (قوله الاعمال) قدره اشارة الى ان الخبائث صفة لموصوف محذوف (قوله والرمي بالبندق) اى رمى المارة بالبرام وأما بندق الرصاص فلم يحدث الا فى هذه الامة (قوله وغير ذلك) اى كالضراط فى المجالس (قوله بان نجيناها من قومها) المناسب ان يقول وأدخلناها فى أهل رحمتنا أى جنتنا والا فيلزم عليه التكرار (قوله واذا كر) قدره اشارة الى ان نوحا منصوب بفعل محذوف وبعث نوح وهو ابن أربعين سنة ومكث فى قومه ألف سنة الا خمسين وعاش بعد الطوفان ساءه قبيض سره (فاسقين وأدخلناها فى رحمتنا) بان نجيناها من قومها (انه من الصالحين و) اذكر (نوحا) وما بعده بدل منه (اذ نادى) دعا

غلي قومه بقوله رب لا تذر
 اعلم (من قبل) اى قبل
 ابراهيم و لوط (فاستجبنا
 له فنجيناها واهله) الذين
 في سفينته (من الكرب
 العظيم) اى الفرق وتكذيب
 قومه له (ونصرناه) منعه
 (من القوم الذين كذبوا
 باياتنا) الدالة على رسالته
 ان لا يصلوا اليه بسوء
 (انهم كانوا قوم سوء
 فاغرقناهم اجمعين) واذكر
 (داود وسليمان) اى
 قصتهما و يدل منهما (اذ
 يحكما في الحرت) هو
 زرع او كرم (اذ نفشت فيه
 غنم القوم) اى رعيته ليلا
 بل اراع بان افلكت (وكنا
 لحكمهم شاهدين) فيه
 استعمال ضمير الجمع
 لاثنين قال داود لصاحب
 الحرت رقاب الغنم وقال
 سليمان يذتفع بدرها
 ونسلها وصوفها الى ان
 يعود الحرت كما كان
 باصلاح صاحبها فريدها
 اليه (فهمنها) اى
 الحكومة (سليمان)
 وحكمهما باجتهاد
 ورجع داود الى سليمان
 وقيل بوحي والثاني ناسخ
 للاول (وكلا) منهما
 (آتيانه) (حكما) نبوة
 (وعلمها) بامور الدين
 (وسخرنا مع داود الجبال
 بسبحن والطير) كذلك

ستين جملة عمره الف وخمسون سنة وهذا احد اقوال تقدمت (قوله بقوله رب لا تذر على الارض اعلم)
 اى بعد ان اوحى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (قوله الذين في سفينته) وجهانهم ستة رجال
 ونسائهم وقيل اربعون رجلا واربعون امرأة (قوله منعه) اشار بذلك الى انه ضمن نصر معنى منع
 حيث عدى بن (قوله ان لا يصلوا اليه) اى لئلا يصلوا اليه فتوعليل لنصرناه (قوله وداود وسليمان)
 معمولا لان الخدوف قدره المفسر بقوله اذ كرو عاشر داود مائة سنة و بينه وبين موسى خمس مائة وتسع
 وستون سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش ولده سليمان تسعا وخمسين و بينه وبين مولد النبي صلى الله عليه
 وسلم نحو الف سنة وسبع مائة سنة (قوله اى قصتهما) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف
 (قوله ويدل منهما) فى الحقيقة الابدال من المضاف المحذوف (قوله اذ يحكما) عبر عنه بالمضارع
 استحضر الحال الماضية لئلا يتها (قوله هوزرع او كرم) هما قولان للمفسرين وعلى كل كان قبل
 تمام نضجه (قوله اذ نفشت) اى تفرقت وانتشرت فيه فافسده (قوله غنم القوم) اى بعض القوم اى
 قوم داود وهم امته (قوله وكنا لحكمهم شاهدين) اى كان ذلك بعلمنا ومرأى منا اخذها ايها العاقل
 ولا تتردد فيها (قوله فيه استعمال ضمير الجمع لاثنين) اى بناء على ان اقل الجمع اثنان ويحجب ايضا بان
 الجمع باعتبار الحالكين والمحكوم عليهم (قوله قال داود لصاحب الحرت رقاب الغنم) اى عوضا
 عن حرته وحاصل تلك القصة ان رجلا من رجلى داود عليه السلام احدهما صاحب حرت والاخر
 صاحب غنم فقال لصاحب الحرت ان هذا قد افلكت غنمه ليلا فوقمت فى حرثى فافسده فلم تبق منه
 شيئا فاعطاه داود رقاب الغنم فى الحرت فخرجا فخر على سليمان وهوا بن احدى عشرة سنة فقال كيف
 قضى بينكما فاجاب داود فقال سليمان لو وليت امركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا رقب بالقر يقيين
 فاخبر بذلك داود فدعاه فقال له بحق النبوة والا بوجه الاما اخبرتنى بالذى هو ارفق بالقر يقيين قال ادفع
 الغنم لصاحب الحرت يذتفع بدينها وصوفها ونسلها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرت مثل حرته
 فاذا صار الحرت كهيئته يوم اكل دفع الى صاحبها واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود القضاء ما قضيت
 ومن احكام داود وسليمان عليهما السلام ما روى كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن
 احدهما فقال لصاحبتهما اما ذهب بابنك وقالت الاخرى اما ذهب بابنك فتبحرا كما الى داود فقضى به
 للكبرى فخرجا على سليمان بن داود فاخبرناه فقال ائتوني بالسكين اشقه بينهما فقالا لصغرى لا تفعل
 يرحمك الله هو ابنا فقضى به للصغرى (قوله فهمنها) اى فهمنا الصواب فيها (قوله وحكمهما باجتهاد
 اعلم) اى ويجوز الخطا على الانبياء اذا لم يكن فيه مفسدة ولكن لا يقيمهم الله عليه لعصمتهم واجتهاد
 ماجورا خطا او اصاب لكن المصيب له اجران والمخطى له اجر واحد (قوله وقيل بوحي) اى لكل منهما
 وهذا فى شريعتهم واما فى شريعتنا فذهب مالك ما تلقته اليها ثم ليلا وهى غير معروفة بالعداء ولم تربط ولم يعلق
 عليها فعلى ربه وان زاد على قيمتها يقوم ان لم يبد صلحا بين الرجاء والخوف وان بد صلحا ضمن
 قيمته على البت واما ما تلقته نهارا وهى غير عادية ولم يكن معها راع وسرحت بعيدة عن المزارع فلا ضمان
 على ربه وان كان معها راع أو سرح رجا بها قرب المزارع او كانت عادية فعلى ربه ليلا ونهارا ومذهب
 ابى حنيفة لا ضمان فيما ألتفته اليها ليلا ونهارا الا أن يكون معها اسائق أو قائد ومذهب الشافعى فيه
 تفصيل فانظره ويمكن تخريج حكم داود على شريعتنا بان نرى ان قيمة الغنم مثل الحرت وصاحب الغنم
 مفلس فالحكم انها تعطى لصاحب الحرت (قوله وكلا آتيانه حكما وعلمنا) دفع بذلك ما يتوهم من قوله
 فهمنها سليمان ان داود ناقص فى العلم (قوله وسخرنا) اى ذللتنا (قوله بسبحن) حال من الجبال وقوله

سخر الشهب مع لامره به اذا وجد فترة لينشط له (وكتافاعلين) تسخير تسبيحهما معه وان (٧١) كان عجبا عندكم اي مجاوبه

للسيد داود (وعلمناه صنعة لبوس) وهي الدرع لانها تلبس وهو اول من صنعها وكان قبلها اصفايح (لكم) في جملة الناس (لتحصنكم) بالنون لله وبالتحانية لداود وبالوقانية لللبوس (من باسكم) حربكم مع أعدائكم (فلم أتم) يا اهل مكة (شاكرون) نمنى بتصديق الرسول اي اشكروني بذلك (و) سخرنا (لسليمان الريح عاصفة) وفي آية اخرى رضاء اي شديدة الهبوب وخفيفته بحسب ارادته (تجري بامرہ الى الارض التي باركنافيا) وهي الشام (وكتنا بكل شيء عاقلين) من ذلك علمه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعوہ الى الخضوع لربه فقله تعالى على مقتضى علمه (و) سخرنا (من) الشياطين من يفوصون له) يدخلون في البحر فيخرجون منه الجواهر لسليمان (و) يعملون عملا دون ذلك اي سوى الفوص من البناء وغيره (وكتناهم حافضين) من ان يفسدوا ما عملوا لانهم كانوا اذ ارغوا من عمل قبل الليل افسدوه ان لم يشغلوا بغيره (و) اذكر

والطير فيه قراءتان سبعيتان الرفع والنصب فالنصب اما على انه مفعول معه او معطوف على الجبال والرفع على انه مبتدأ والخبر محذوف كما قدره المفسر بقوله كذلك وقد علم الجبال لسكون تسبيحها أغرب وأعجب (قوله لامره به اذا وجد فترة) اي فكانه اذا وجد فترة امر الجبال والطير فسبحن (قوله وان كان عجبا عندكم) اي مستغرا وقد اتفق في هذه الامة لغير واحد منها كالسيد الدسوقي وامثاله (قوله وعلمناه صنعة لبوس) اي وسبب ذلك انه مر به ملكان على صورة رجلين فقال أحدهما للآخر نعم الرجل الا انه يا كل من بيت المال فسال الله ان يرزقه من كسبه فإلّا الله له الحد يد فكان يعمل منه الدروع بغير نار كانه ظن في يده (قوله وهي الدروع) أنث الضمير لسكون درع الحديد تؤث وتذكروا مدرع المرأة أي قميصها فهو مذكر (قوله وهو أول من صنعها) اي خلقها بعضها داخل في بعض وقبل ذلك كانوا يصنعونها من صفائح متصل بعضها ببعض (قوله لكم) اي يا اهل مكة (قوله في جملة الناس) دفع به ما يرد كيف تكون لاهل مكة مع ان صنع داود لم يكن في زمنهم فأدانها نعمة اتصلت بمن بعده الى ان كانوا من حملتهم (قوله وبالوقانية لللبوس) اي لانه بمعنى الدرع وهي تؤث (قوله وسليمان الريح) عبر باللام اشارة الى ان الله ملكه الريح وجعلها بمثابة لامره وعبر بمع في حق داود لان الجبال والطير قد صابها في التسبيح واشتركا معه (قوله اي شديدة الهبوب الخ) لف ونشر مرتب (قوله تجري بامرہ) حال (قوله الى الارض التي باركنافيا) اي لانها مقره فكان ينتقل منها ويرجع اليها قال وهب كان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج الى مجلسه عكفت عليه الطيور وقام له الانس والجن حيث يجلس على سريره وكان امر اغاز يا قلما كان يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الارض بملك الا أتاه حتى يذله وقال مقاتل نسجت الشياطين لسليمان بساطا فرس خافي فرسخ ذهبا في ابريسم وكان يوضع له منبر من الذهب وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة يقعد الانبياء على كرسي الذهب والعلماء على كرسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظلمه الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه شمس ويرفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الرواح وقال الحسن لما شغلت نبي الله سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب الله فمقر الخيل فابده الله مكانها خيرا منها وأسرع الريح تجري بامرہ كيف شاء فكان يقد من ايليا فيقبل بصطخر ثم يروح منها فيكون رواحيا بابل وهكذا اغدوها شهر ور واحما شهر حتى ملك الارض مشرقا ومغربا ملك سلطنة وحكم واما رسالته فكانت لبني اسرائيل (قوله ومن الشياطين) اي الكفار منهم (قوله وغيره) أي كالنورة والطاحون والقوارير والصابون فان ذلك من استخرجاتهم (قوله لانهم كانوا اذا ارغوا من عمل الخ) قيل ان سليمان كان اذا بعث شيئا نافع انسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل فاشغله بعمل آخر اثلا يفسد ما عمله ويخر به (قوله وأيوب) قد راذا كراشارة الى ان ايوب معمول لمحذوف (قوله ويبدل منه) اي من أيوب والمعنى اذ كر قصة أيوب اذا نادى ربه ففي الحقيقة الابدال من المضاف المقدر كما تقدم نظيره وسياق (قوله لما ابتلى) متعلق بنادى (قوله بفقد جميع ماله) اي فجملة ما ابتلاه الله به أربعة أمور وحاصل قصته باختصار ان أيوب كان رجلا من الروم وهو ابن أموص بن رازح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وكانت أمه من ولد لوط بن هاران أخي ابراهيم وكان له من أصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والخيل والحمر مالا يكون لرجل أفضل منه في العدة والكثرة وكان له خمسة ائمة فدان يتبعها خمسة ائمة عبيد لكل عبد امرأة وولد ومال وكان له اهل وولد من رجال ونساء وكان نبيا تقيا شاكر لا نعم ربه وكارمعه ثلاثة نفر قد آمنوا به وكانوا كهولا وكان ابلس لا يحجب عن شيء من السموات فيقف فيهن من حيث ما اراد

(أيوب) و يبدل منه (اذا نادى ربه) لما ابتلى بفقد جميع ماله وولده وتمزق جسده وهجر جميع الناس له الا زوجته ستين ثلاثا اوسبعا

فسمع صلاة الملائكة على ايوب فحسده وقال الهى نظرت في عبدك ايوب فوجدته شاكرًا حامدًا لك ولو ابتليت له رجوع عن شكرك وطاقته فقال الله انطاق فقد سلطتك على ماله فانطاق وجمع غفاريات الشياطين والجن وقال لهم قد سلطت على مال ايوب فقال غفاريات اعطيت من القوة ما اذا شئت تحولات اعصارا من نار فاحرق كل شيء آتى عليه قال ابليس اذهب فانت الابل ورعاتها فلم يشعر الناس حتى نار من تحت الارض اعصارا من نار فاحرق الابل ورعاتها حتى اتى على آخرها ثم جاء ابليس في صورة القيم على قعود الى ايوب فوجدته قائما يصلي فقال له احرقت نار اهلك ورعاتها فقال ايوب الحمد لله هو اعطانيها وهو اخذها ثم سلط غفاريات على الغنم ورعاتها فصاح عليهم فأتوا جميعا وعلى الحرث فتحول ريحا عاصفا فاطارها ثم جاء ابليس واخبر ايوب بذلك فحمد الله واثنى عليه فلما رأى انه قد افنى ماله ولم يتنجس منه بشيء صعد الى السماء وقال يارب سلطني على اولاده فقال له انطاق فقد سلطتك على اولاده فذهب اليهم وزلزل بهم القصر وقلبه عليهم فأتوا جميعا ثم جاء في صورة المعلم الذي يعلمهم الحكمة وهو جريح مشدوخ الرأس يسيل دمه فاخبره بموت اولاده وفصل له ذلك حتى رق قلبه وبكى وقبض قبضة من التراب فوضعه على رأسه وقال يا ليت احدى لم تلدنني ففرح ابليس وصعد الى السماء سرى ما لينظر ما يفعل به فاحى الله الى ايوب انه ابليس فاستغفر فوقه ابليس خاسئا ذليلا فقال يارب سلطني على جسده فقال له انطاق فقد سلطتك على جسده غير قلبه ولسانه وعقله فانقض عدو الله سرى ما فاته فوجدته ساجدا فنفخ في منخرينه نفخة اشتعل منها جسده فخرج منها نائل مثل اليات الغنم ووقعت فيه حكة خك باظها ره حتى سقطت كلها ثم حكها بالمسوح الخشنة حتى قطعها ثم حكها بالفخار والحجارة الخشنة فلم يزل كذلك حتى تقطع جسده وأثنى فاخرجه اهل القرية وجعلوه على كناسة وجعلوا له عريشا وهجره الناس كلهم الا زوجته رحمة بنت افرايم بن يوسف بن يعقوب فكانت تخدمه وتأتيه بالطعام وهجره الثلاثة الذين آمنوا به ولم يتركوا دينهم ونقل ان سبب قوله أنى مسنى الضر ان الدود قصد قلبه ولسانه خشى ان يفتر عن الذكر ولا ينافى صبره قوله أنى مسنى الضر لا نه شكوى للخلاق وهي لا تنافى الصبر ان قلت ان الانبياء يستحيل عليهم المنفر من الامراض اجيب بان ما نزل به ليس من المنفريات في شيء وانما هو حرارة وحكة ظهرت من آثار نفخ اللعين ابليس واعظم الله ضرها لخصوص ايوب تعظيما لقدره لان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل كما ورد بذلك الحديث (قوله او ثمانى عشرة) هذا هو الصحيح (قوله وضيع) اما فعل مبنى للمفعول عطف على ابتلى أو مصدر عطف على فقد (قوله وانت ارحم الراحمين) تعريض بطلب الرحمة (قوله فاستجبنا له نداءه) أى الذى فى ضمنه الدعاء (قوله فكشفنا ما به من ضر) روى ان الله قال له اركض برجلك الارض فركض فخرجت عين ماء فامرته ان يغتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاها ثم مشى أر بعين خطوة فامرته ان يضرب برجله الارض مرة اخرى ففعل فنبعت عين ماء بارد فامرته ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصارت كاصح ما كان وهو معنى قوله تعالى فى سورة ص اركض برجلك هذا مفتسل بارد وشراب (قوله بان احيوا له) أى لانهم ماتوا قبل انتهاء آجالهم وقيل رزقه الله مثلهم روى ان امرأته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابنا (قوله ثلاث اوسيع) أى خلماتهم ستة أو أربعة عشر (قوله وكان له اندر) هو الموضع الذى يدرس فيه الطعام (قوله افرغت احداها على اندر القمح والذهب) أى لمناسبتة له فى الحرمة وكذا يقال فيما بعده (قوله وذكري لما بدى) خصمهم لانهم المتنفعون بذلك (قوله واسمعىل) عاش مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات ابوه تسع وثمانون سنة وقصة صبره على الذبح ستان مائة فى سورة الصافات (قوله وادريس) هو وجد

أو ثمانى عشرة وضرب عيشته (أنى) بفتح الهمزة بتقدير الباء (مسنى الضر) أى الشدة (وانت ارحم الراحمين فاستجبنا له) نداءه (فكشفنا ما به من ضر وآتيناه اهله) اولاده الذكور والانات بان احيوا له وكل من الصنفين ثلاث اوسيع (ومثلهم معهم) من زوجته وزيد فى شبابها وكان له اندر للقمح واندريش للشعير فبعث الله سبحانه اندر افرغت احداها على اندر القمح الذهب وافرغت الاخرى على اندر الشعير الورق حتى فاض (رحمة) مفعول له (من عندنا) صفة (وذكري لما بدى) ليصبروا فيثابروا (و) اذكر اسمعىل وادريس

وذا الكفل كل من الصابرين) على طاعة الله وعن معاصيه (وادخلناهم في رحمتنا) من النبوة (٧٣) (انهم من الصالحين) لها وسمى

ذا الكفل لانه تكفل بصيام جميع نهاره وقيام جميع ليله وان يقضى بين الناس ولا يفضب فوقى بذلك وقيل لم يكن نبيا (و) اذ كر (ذا النون) صاحب الحوت وهو يونس بن متى ويبدل منه (اذ ذهب مغاضبا) لقومه اى غضبان عليهم مما قاسي منهم ولم يؤذن له في ذلك (فظن ان لن نقدر عليه) اى نقضى عليه بما قضينا من حبسه في بطن الحوت او نضيق عليه بذلك (فنادى في الظلمات) ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت (ان) اى بارت (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) فى ذهابي من بين قومي بلاذن (فاستجيبنا له ونجيناها من الغم) بتلك الكلمات (وكذلك) كمنجياتنا (ننجي المؤمنين) من كربهم اذا استغاثوا بنا داعين

(و) اذ كر (زكريا) ويبدل منه (اذ نادى ربه) بقوله (رب لا تذرني فردا) اى بلا ولد يرثني (وانت خير الوارثين) الباقي بعد فناء خلقك (فاستجيبنا له) نداه (ووهبنا له يحيى) ولدا

(واصلحنا له زوجه) فانت بالولد بعد عقمها (انهم) اى من ذكر من الانبياء (كانوا يسارعون في الخيرات) الطاعات (ويدعوننا رغبا) في رحمتنا (ورهبنا) من عذابنا (وكانوا لنا خاشعين) متواضعين في عبادتهم

نوح ولد في حياة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائتي سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة فجعله عمره اربعمائة وخمسون سنة وكان بينه وبين نوح ألف سنة (قوله وذا الكفل) هذا لقبه واسمه بشر وهو ابن ايوب (قوله وادخلناهم) معطوف على محذوف تقديره فاعطيناهم ثواب الصابرين وادخلناهم

الغ (قوله لانه تكفل بصيام جميع نهاره الغ) اى فكان يصوم النهار ويصلي بالليل ولا يفتر وكان ينام وقت القيلولة وكان لا ينام الا تلك النومة قامت تحتها ابليس لينظر هل يغضب ام لا فاتاه ابليس حين اخذ مضجعه فذق عليه الباب فقال من هذا فقال شيخ كبير مظلوم بيني وبين قومي خصومة وانهم ظالموني فقام وفتح له الباب وصار يطيل عليه الكلام حتى ذهبت القيلولة فقال له اذا قدمت للحكم فانتني اخلص حقت فلما جلس للحكم لم يجد له صارا يطيل عليه الكلام حتى ذهبت القيلولة فقال له اذا قدمت للحكم فانتني اخلص المظلوم ففتح الباب فقال لم اقل لك اذا قدمت للحكم فانتني فقال ان خصومي اخبث قوم اذا علموا انك قاعد قالوا انطيك حقت واذا قدمت جحدوني فلما كان اليوم الثالث قال ذوالكفل لبعض اهله لا تدعن

احدا يقرب هذا الباب حتى ايام فانه قد شق على النعاس فلما كانت تلك الساعة جاءه ابليس فلم ياذن له الرجل فرأى طاقة فدخل منها ودق الباب من داخل فاستيقظ فقال له انتام والخصوم بيا بك فعرف انه عدو الله وقال فعلت ما فعلت لا غضبك فعصمك الله (قوله وقيل لم يكن نبيا) اى لم يكن عبدا صالحا والصحيح انه نبي قيل بعث الى رجل واحد (قوله وذا النون) لقب ليونس وجمعه انوان ونيان وهو اسم للحوت كبير او صغيرا (قوله ابن متى) اسم ابيه وقيل اسم أمه (قوله ويبدل منه) اى بدل اشتمال (قوله مغاضبا لقومه) اى لالار به لان خروجه باجتماعه من حين وعدهم بالعذاب فلما لم ينزل بهم ظن انه ان بقي بينهم قتلوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب (قوله اى غضبان عليهم) أشار بذلك الى ان المفاعلة ليست على بابها (قوله اى نقضى عليه بما قضينا) اشار بذلك الى ان معنى ان لن نقدر عليه نقضي عليه بما قضينا من القدر وهو القضاء والمعنى فظن اننا لا نقدر عليه بخروجه (قوله أو نضيق عليه) اى

فمعنى نقدر نضيق كما في قوله تعالى الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر وقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه

لا من القدرة بمعنى الاستطاعة التي هي ضد العجز (قوله من حبسه في بطن الحوت) اى وكانت مدة مكثه في بطن الحوت اربعين يوما وسبعة ايام او ثلاثة اواربع ساعات واوحى الله الى ذلك الحوت لا تأكل له لحما ولا تهشم له عظما فانه ليس رزقك وانما جعلتك سجنا له ويوحاصل ذلك انه حين غاصب قومه لما لم ينزل بهم العذاب الذي توعدهم به خرج فركب سفينة فسارت فلبثت في لجة البحر فقال الملا حون هنا عبد آبق من سيده تظهره القرعة فضر بها فخرجت على يونس فالتقه في البحر فالتقه الحوت وهو آت بما يلام عليه من ذهابه للبحر وركوبه اياه فدعا به فالتقه الحوت بالساحل ضعيفا وكانت تاتيه غزالة صبا حار ومساء فيشرب من لبنها حتى قوى فرجع الى قومه فآمنوا به جميعا قال تعالى وارسلناها الى مائة ألف او يزيدون فآمنوا فماتت نوحا (قوله ان لا اله الا انت) ان اما مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وما بعدها خبرها وتفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهذا الدعاء عظيم جدا لاشتماله على التهليل والتسبيح والاقرار بالذنب ولذا ورد في الحديث ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له (قوله وزكريا) معمول لمحذوف قدره بقوله اذ كر (قوله اى بلا ولد يرثني) اى في العلم والنبوة (قوله بعد عقمها) المراد به انسداد الرحم عن الولادة (قوله اى كانوا يسارعون) علة لمحذوف اى قالوا ما قالوا لانهم الغ (قوله رغبا ورهبنا) اما منصوب بان على المفعول من

(و) اذكر مريم (التي
احصنت فرجها) حفظته
من أن ينال (نفثنا فيها
من روحنا) أى جبريل
حيث نفث في جيب درعها
فحملت بعيسى (وجعلناها
وابنآ آية للعالمين) الانس
والجن والملائكة حيث
ولدت من غير فعل (ان
هذه) اى ملة الاسلام
(امتكم) دينكم ايها المخاطبون
اى يجب أن تكونوا عليها
(أمة واحدة) حال لازمة
(وانار بكم فاعبدون)
وحدون (وتقطعوا) اى
بعض المخاطبين (امرهم
بينهم) اى تفرقوا امر
دينهم متخالفين فيسه وهم
طوائف اليهود والنصارى
قال تعالى (كل الينار اجعون)
اى فيجازيه بعمله (فن
يعمل من الصالحات وهو
مؤمن فلا كفران) اى
جحود (لسميه) وانه
كانون) بان امر الحفظه
بكتبه فيجازيه عليه
(وحرام على قرية
اهلكناها) اريد اهلها
(انهم لا) زائدة (يرجعون)
اى ممنوع رجوعهم الى
الدنيا (حتى) غاية لا متنازع
رجوعهم (اذا فيحت)
بالتخفيف والتشديد
ياجوج وماجوج) بالهمز

أجله أو على انهما واقعان موقع الحال أى راغبين راغبين (قوله) والى أحصنت فرجها (صفة لموصوف
محذوف معمول المحذوف قدر ذلك المفسر بقوله واذا كرم (قوله من أن ينال) أى يصل اليه أحد بحلال
أو حرام ان قلت المزية ظاهرة في حفظه من الحرام واما الحلال فكيف تمدح على التعفف عنه أوجب
بان الترهيب كان مشروعا لهم أو لتكون ولا دمتا خارقة للعادة (قوله حيث نفث في جيب درعها) أى أمرناه
فعل ذلك أو المراد نفثنا فيها بعض الارواح المخلوقة لنا وهى روح عيسى (قوله آية للعالمين) لم يقل آيتين
لان كلام مريم وابنها باضمائه للآخر صار آية واحدة أو فيه الحذف من الاول لدلالة الثانى عليه
(قوله ان هذه امتكم) أشار المفسر الى أن اسم الاشارة يعود على ملة الاسلام والامة فى الاصل الجماعة ثم
أطلقت على الملة لانها تستلزم الاجتماع والمعنى أن ملة الاسلام ملتكم لا اختلاف فيها من لدن آدم الى محمد فلا
تغيير ولا تبدل فى أصول الدين وانما التغاير فى الفروع غير وبدل فى الملة فهو خارج عنها ضال مضل
وحكمة ذكر هذه الآية عقب الفصل دفع ما يعمهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمث بمقتضى تحالف
عقائد من قبله من الرسل (قوله حال لازمة) أى من أمة وقيل بدل من هذه ويكون قد فصل بين البدل
والمبدل منه بخبر انحوان زيد قائم أخاك وأمتكم بالرفع خبر ان وقرى شدوذا بالنصب على انه بدل من
هذه أو عطف بيان (قوله فاعبدون) ان كان الخطاب للمؤمنين فمعناه دوموا على العباداة وان كان الخطاب
للكفار فمعناه انشاء العباداة والتوحيد (قوله وتقطعوا أمرهم) أى تفرقوا فى أمرهم واختلفوا فى دينهم
وهذا الخبر من الله بان الجميع لم يكونوا على دين واحد لسبق حكمته بالالفه بذلك والحكمة فى ذكر
العبادة هنا والتقوى فى المؤمنون وذكر الواو هنا والفاء هناك قيل تقن وقيل لان الخطاب هنا للكفار
فناسبه ذكر التوحيد والخطاب هناك للرسول فناسبه ذكر التقوى وأنى بالواو هنا لانها لا تقتضى الترتيب
وهو المراد هنا فان التفرق كان حاصلا من قبل بخلاف ما يأتى فان التفرق حصل بعد ارسال الرسل فناسبه
الفاء (قوله وهم طوائف اليهود والنصارى) لا مفهوم له بل هذه الامة افتقرت ثلاثا وسبعين فرقة اثنتان
وسبعون فى النار وواحدة ناجية كما فى الحديث (قوله كل الينار اجعون) تهديد للكفار والمعنى أن الله
تعالى لا يغفل احدا بل كل من التابت على الحق والزائغ عنه راجع اليه (قوله من الصالحات) اى
الاعمال الحسنة من فرض ونفل (قوله فلا كفران لسميه) اى لا يمنع من ثوابه ولا يحرم منه فالكفران
مصدر بمعنى الكفر الذى هو الجحود والانكار فشبّه منع الثواب بالكفر والجحود (قوله وانه كاتبون)
اى حافظون للعمل فلا يضيع منه شئ (قوله وحرام) خبر مقدم وانهم لا يرجعون مبتدأ مؤخر والمعنى
رجوع اهل قرية اهلكناها ممنوع وقوله الى الدنيا اى الى البقاء والمعيشة فيها وقيل الى الايمان يعنى ان
رجوعهم الى الايمان ممنوع لسبق الشقاء عليهم قال تعالى ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه (قوله غاية لا متنازع
رجوعهم) اى ففى متعلقة بحرام غاية لما قبلها ويصح ان تكون ابتدائية وتكون الجملة مستأنفة (قوله
بالتشديد والتخفيف) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله بالهمز وتروك) قراءتان سبعيتان (قوله اسم
قبيلتين) اى من بنى آدم يقال انهم تسعة أعشار بنى آدم وتقدمت قصتهم (قوله وذلك قرب القيامة) اى
بعد نزول عيسى وهلاك الدجال حين يأتى ويمكث اربعين يوما يرم كسنة و يوم كسهر و يوم كجمعة
وسائر ايامه كباقي الايام وفى الحديث قلنا يا رسول الله فى اليوم الذى كسنة يكفيناه فيه صلاة يوم قال لا
اقدروا له قدره قلنا يا رسول الله وما اسراعه فى الارض قال كالغيث استدبرته الريح فيزل عيسى على منارة بنى
أمية شرق دمشق عليه حلقتان ممصرتان فيقتله ثم يخرج ماجوج وماجوج من السد فيحصل للخلق جدد

وتركه اسمان اعجبيان لقبيلتين ويقرر قبله مضاف اى سدهما وذلك قرب القيامة

(وهم من كل حذب) مرتفع
 من الارض (ينسلون)
 يسرعون (واقترب الوعد
 الحق) اى يوم القيامة
 (فاذا هم) اى القصة
 (شاخصة ابصار الذين
 كفروا) فى ذلك اليوم لشدة
 يقولون (يا للتنبيه (ويلنا)
 هلاكنا) (قد كنا) فى الدنيا
 (فى غفلة من هذا) اليوم (بل
 كنا ظالمين) أنفسنا بتكذيبنا
 للرسول (انكم) يا أهل مكة
 (وما تعبدون من دون الله)
 اى غيره من الاوثان
 (حصب جهنم) وقودها
 (أتم لها واردون) داخلون
 فيها (لو كان هؤلاء)
 الاوثان (آلهة) كما زعمتم
 (ما وردوها) دخلوها
 (وكل) من العابدین
 والمعبودین (فيها) خالدون
 لهم (لما بدین (فيها) زفير
 وهم فيها لا يسمعون) شيا
 لشدة غليانها ويزول لما قال
 ابن الزبير عبد عزير
 والمسيح والملائكة فهم فى
 النار على مقتضى ما تقدم
 (ان الذين سبقتم من)
 المنزلة (الحسنی) ومنهم من
 ذكر (أولئك عنها) مبعدون
 لا يسمعون (حسبها)
 صوتها (وهم) فيما
 اشتبهت أنفسهم من
 النعيم (خالدون)

عظيم حتى تكون رأس الثور خير من مائة دينار ثم يدعو الله عيسى فيرسل الله عز وجل التنف في رقابهم
 فيها يكون جميعا فتملأ رءوسهم وجفونهم من الارض فيدعو الله عيسى فيرسل الله عليهم طيرا كما عناق البخت
 فتحملهم وتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا فيغسل الارض من آثارهم ثم يقول الله للارض
 أنبتي ثمرك فيكثر الرزق جدا ويستقيم الحال لعيسى والمؤمنين فيبينما هم كذلك اذ بعث الله عليهم ريحا
 لينة تقبض روح كل مؤمن ومسلم وتبقى شرار الناس يتهارجون فى الارض كتهارج الحجر فعليهم تقوم
 الساعة وبين موت عيسى والنفيخة الاولى مائة وعشرون سنة لكن السنة بقدر شهر كما ان الشهر بقدر
 جمعة والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة فيكون بين عيسى والنفيخة الاولى قدر ثلثي عشرة سنة من السنين
 المعتادة وفى الحديث لا تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان والدجال والداية وطلوع الشمس
 من مغربها ونزول عيسى ابن مريم ويا جوج وما جوج وثلاثة خسوف بالخسوف وخسوف
 بالمغرب وخسوف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم (قوله) وهم من
 كل حذب ينسلون) أى يا جوج وما جوج ينتشرون فى الارض ويسرعون فيها من كل مرتفع من
 الارض (قوله) واقترب الوعد عطف على فتحت (قوله) اى القصة) أشار بذلك الى ان الضمير للقصة
 وشاخصة خير مقدم وبصار مبدأ مؤخر والجملة خبر هي والتعقيب عرفى لان التفاوت القليل كالعدم
 فاندفع ما يقال انه رتب الشخوص على فتح السد واقتراب الساعة مع ان الشخوص لا يوجد الا يوم
 القيامة (قوله) يقولون يا ويلنا) أشار بذلك الى ان يا ويلنا قول لقول محذوف (قوله) بل كنا ظالمين
 اضرب عن قلوبهم قد كنا فى غفلة لعلهم ينفعهم الاقرار بالذنب فلا ينفعهم (قوله) من الاوثان) خصها
 بالذكر لانها كانت معظم معبوداتهم والا فاشمس والقمر يصيران ثورين عقيرين فى النار (قوله)
 وقودها) اى وسمى حصبها لانه يرمى بهم فيها كما يرمى الحصباء (قوله) لو كان هؤلاء آلهة (الخ) تبكيت
 عليهم (قوله) زفير) أى أنين وتنفس شديد (قوله) لشدة غليانها) أى فعدم سماعهم لشدة غليان النار
 عليهم لما ورد اذا بقى من يخلد فيها جعلوا فى توايت من نارهم جعلت تلك التوايت فى توايت أخرى ثم
 تلك التوايت فى توايت أخرى عليها مسامير من نار فلا يسمعون ولا يرى أحد منهم ان فى النار أحدا
 يعذب غيره (قوله) ونزل لما قال ابن الزبير (الخ) حاصل ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل
 المسجد وصناديق قریش فى الخطيم وحول السكبة ثلاثمائة وستون صنما فعرض له النضر بن الحرث
 فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفحمه ثم تلا عليه انكم وما تعبدون من دون الله حصب
 جهنم والآيات الثلاث ثم قام فاقبل ابن الزبير وهو بكسر الزاى وفتح الباء وسكون العين وفتح الراء
 مقصورا وقد أسلم بعد ذلك فأخبره الوليد بن المغيرة بما قاله رسول الله لهم فقال أما والله لو وجدته
 لخصمته فدعوا رسول الله فقال له ابن الزبير أنت قلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم
 قال نعم قال أليست اليهود تعبد عزير والنصارى تعبد المسيح وبنو مدج يعبدون الملائكة فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم بل هم يعبدون الشيطان فنزلت هذه الآية ردا عليه
 (قوله) المنزلة الحسنی) اى الدرجة والرتبة الحسنی او المراد السكبة الحسنی وهى لاله الا الله
 او المراد السعادة الابدية (قوله) ومنهم من ذكر) اى العزير وعيسى والملائكة والمعنى ان كل
 من سبق له الحسنی سواء عبد أو لا فهو مبعود عن النار (قوله) أولئك عنها مبعدون) اى عن جهنم
 ان قلت كيف ذلك مع قوله تعالى وان منكم الا واردها والورود يقتضى القرب منها أوجب بان
 المراد مبعدون عن عذابها وألم فان المؤمنين اذا مروا على النار تخمد وتقول جزيا مؤمن فان نورك
 قد أطفأ لهما وهذا لا ينافى الورود (قوله) لا يسمعون حسبها) اى حركة نلهمها وفى هذا تأكيد

(هذا يومكم الذي كنتم توعدون) في الدنيا (يوم) منصوب باذكر مقدر قبله (نطوى السماء كطى السجل) اسم ملك (الكتاب) صحيفة ابن آدم عنده موته واللام زائدة او السجل الصحيفة والكتاب بمعنى المكتوب واللام بمعنى على وفي قراءة للكتب جمعا كما بدأنا اول خلق) عن عدم (نعينه) بعد اعدامه فالكاف متعلقة بنعينه وضميره عائدا الى اول وما مصدرية (وعدا علينا) منصوب بوعدنا مقدرا قبله وهو مؤكد لمضمون ما قبله (انا كنا فاعلين) ما وعدنا (واقعد كعبنا في الزبور) بمعنى الكتاب اى كتب الله المنزل (من بعد الذكر) بمعنى ام الكتاب الذى عند الله (ان الارض) ارض الجنة (برثها عبادى الصالحون) عام في كل صالح (ان في هذا القرآن) لبلاغا كفاية في دخول الجنة (لقوم عابدين) عاملين به (وما ارسلناك يا محمد الا رحمة) اى للرحمة (للعالمين) الانس والجن بك (قل انما يوحى الى انا الهكم اله واحد) اى ما

بعدهم عنها (قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر) هدايان لتجارتهم من الفزع اثيريان نجاتهم من النار (قوله وهو ان يؤمر بالبعد الى النار) اى الكافر وقيل هو حين تغلق النار على اهلها ويأسون من الخروج وقيل هو حين يذبح الموت بين الجنة والنار وينادى يا اهل النار خلود بلاموت وقيل هو جميع احوال القيامة (قوله عند خروجهم من القبور) اى تستقبلهم بالشرى والسرور عند ذلك وقيل تستقبلهم على ابواب الجنة ولا مانع انها تستقبلهم في الحالين (قوله اسم ملك) اى فى السماء الثالثة وعلى هذا فالمصدر مضاف لفاعله فان هذا الملك يطوى الكتب الاعمال اذ ارفعت اليه (قوله واللام زائدة) اى والكتاب مفعوله (قوله او السجل الصحيفة) اى والمعنى كطى الصحف على مكتوبها وعليه فهو من اضافة المصدر لمفعوله والفاعل محذوف تقديره كما يطوى الرجل الصحيفة على ما فيها (قوله وفي قراءة) اى سبعة ايضا (قوله جمعا) اى وأما على قراءة الافراد فالف للجنس (قوله كما بدأنا اول خلق) اى كما بدأناهم في بطون امهاتهم حفاة عرا غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة والخلق بمعنى المخلوق وضافة اول له من اضافة الصفة للموصوف والمعنى كما بدأنا المخلوق الاول نعيده ثانيا (قوله بعد اعدامه) هذا احد قولين لاهل السنة والقول الثانى ان الاعادة بعد تفرق الاجزاء قال في الجوهرية

وقل يعاد الجسم بالتحقيق * عن عدم وقيل عن تقريب

(قوله وما مصدرية) اى ويدأناصلتها والجملة في محل جرب الكاف واول خالق مفعول به لبدأنا (قوله وعدا علينا) اى فعلينا انجازها لتعلق علمنا بوقوعه وقد رتنا على انفاذه (قوله لمضمون ما قبله) اى الجملة الخبرية (قوله انا كنا فاعلين) توكيدا لما قبله (قوله بمعنى الكتاب) اى قال في الزبور للجنس والمعنى جنس الكتب السماوية (قوله بمعنى أم الكتاب) اى وهو اللوح المحفوظ (قوله ان الارض) مفعول كبتنا اى من هذه الامة وغيرها من الامم والمراد بالصلاح الموت على الايمان والمعنى ان المؤمنين يرثون الجنة ويتنعمون فيها على قدر اعمالهم وعبر بالمراث لانه ملك مستمر ياتى من غير تكسب وامان مات على الكفر فليس له فى الجنة نصيب لان الجنة عزيزة عند الله فلا يعطيها لاعدائه واما الدنيا فقد تعطى للكافر لعدم عزتها عنده لما فى الحديث لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضه ماسقى الكافر منها جرعة ماء ومعهنا لو كان للدنيا قدر عند الله لبقيت ببقائه ولو كانت باقية ما نعم الكافر فيها لحواله عليه فقد ر الله فى الازل ان الدنيا قانية زائلة لا قدر لها عنده فنعم فيها الكفار (قوله كفاية في دخول الجنة) اى من حيث انه يوصل المرادى الله تعالى فى الدنيا ويؤنس صاحبه فى القبر ويوضع فى الميزان ويرقى به فى درجات الجنة (قوله عاملين به) اى ممتثلين او امره مجتنبين نواهيه (قوله اى للرحمة) اشار بذلك الى ان رحمة منصوب على انه مفعول لاجله ويصح ان يكون منصوبا على الحال اى انه نفس الرحمة لما ورد ان الانبياء خلقوا من الرحمة وانبيا عين الرحمة وعلى حذف مضاف اى ذار رحمة او ارحاما لما فى الحديث انما انا رحمة مهداة (قوله الانس والجن) اى برا وفاجرا مؤمنا وكافرا لانه رفع سببه الخسف والمسح وعذاب الاستئصال ورحمة ايضا من حيث انه جاء بما يرشد الخلق الى السعادة العظمى فمن آمن فهو رحمة له دنيا وأخرى ومن كفر فهو رحمة له فى الدنيا فقط (قوله قل انما يوحى الى انا الهكم اله واحد) اعلم ان فى هذه الآية قصرين الاول قصر الصفة على الموصوف والثانى بالعكس والمعنى كما قال المفسر ما يوحى الى فى امر الاله الاختصاص بالوحدانية فقيه رد على الكفرة الذين يعبدون غير الله (قوله بمعنى الامر) اى فالمراد منه التحضيض على الاسلام لا الاستفهام عنه (قوله اعلمتكم بالحرب) اى انذرتكم به والمراد بالحرب محاربتة هو واصحابه لهم والمعنى اعلمتكم بانى

يوحى الى فى امر الاله الواحد ابنته (فهل اتم مسامون) متقادون لما يوحى الى من وحدانية الاله والاستفهام محاربيكم بمعنى الامر (فان تولوا) عن ذلك (فقل آذنتكم بالحرب) (على سواء) حال من الفاعل والمفعول أى مستوين فى علمه لا استبد به

تعالى (يعلم الجهر من القول)
والفعل منكم ومن غيركم
(و يعلم ما تكتمون) اتم
وغيركم من السر (وان) ما
(ادري امله) أى ما علمتكم
به ولم يعلم وقته (فتنة)
اختبار (لكم) ليرى كيف
صنعكم (ومتاع) تمتع (الى
حين) أى انقضاء آجالكم
وهذا مقابلا للاول المترجى
بلمل وليس الثانى محلا
للترجى (قل) وفى قراءة
قال (رب احكم) بينى وبين
مكذبنى (بالحق) بالعذاب
لهم والنعيم عليهم فعدوا
بيد واحد والاحزاب
وحسين والخندق ونصر
عليهم (وربنا الرحمن
المستعان على ما تصفون)
من كذبكم على الله فى
قولكم اتخذوا دوا على فى
قولكم ساحروا على القرآن
فى قولكم شعر

سورة الحج مكية الا
ومن الناس من يعبد الله
الآيتين والاهذان خصمان
الست آيات فديت وهى
اربع وخمس أوست او
سبع أو ثمان وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الناس) أى اهل
مكة وغيرهم (اتقوا ربكم)
أى عقابا به بان تطيعوه (ان
زلزل الساعة) أى الحركة
الشديدة للأرض التى يكون

عازبكم والحال انى وأتم . ستونون فى العلم بنقض الصباح لثلاثا نسب للقدر المذموم فاعله (قوله لتاهبوا)
أى لتستعدوا وتتهيأوا لله وهو علة للنفى لا للمنفى فالمنفى لا أستبد به بل اعلمكم لتاهبوا (قوله وان
أدري اقرب ام بعيد ما توعدون) أى لا أدري الوقت الذى يحل بكم العذاب فيه وانما علمه موكل
الى الله والمراد بالعذاب تعذيبه ايام بحربه فى الدنيا وقوله والقيامة أى تعذيبهم بالنار (قوله انه يعلم الجهر
من القول) أى ما تقولونه جهرا مما لا يليق (قوله والفعل) اشار بذلك الى ان فى الآية كنفاء (قوله أى
ما أعلمتكم به) أى وهو تاخير العذاب عنهم فى الدنيا (قوله اختبار لكم) أى معاملتكم معاملة المختبر
(قوله وهذا مقابلا للاول) حاصله ان قوله لعلة فتنة لكم محتمل للوقوع وعدمه واما قوله ومتاع الى
حين فهو محقق الحصول والاحسن ان يحمل قوله ومتاع خبر المحذوف تقديره وهذا متاع الى حين أى
أى وتأخير عذابكم متاع أى تمتع لكم الى وقت فراغ الاجل والجملة مستأنفة (قوله وفى قراءة قال) أى
وهى سبعة ايضا فالاولى امر والثانية اخبار عن مقالته (قوله احكم بالحق) أى عجل النصر والعذاب
لاعدائى (قوله والخندق) المناسب حذفه لانه هو الاحزاب (قوله المستعان) أى الذى تطلب منه
الاعانة (قوله على ما تصفون) أى على وصفكم لربكم ولذنبه باللقائى فقد امر رسول الله بتفويض الامر
الى الله والصبر على المشاق تعلما لامته حسن الانجاء الى ربهم

سورة الحج مكية

سميت بذلك لذكر الحج فيها (قوله الا ومن الناس) هذا احد قولين فى المدنى منها (قوله أوالاهذان
خصمان) هذا قول ثان وقوله الست آيات أى وتنتهى الى صراط الحميد لكن اربع آيات منها متعاقبات
بالكفار وآيتان متعلقتان بالمؤمنين وقيل ان السورة كلمة مدنية وقيل الا اربع آيات من قوله وما ارسلنا
من قبلك من رسول ولا نبى الى قوله عذاب مقيم فهى مكيات والتحقيق انها مختلطة منها مكى ومنها
مدنى وهى من اعاجيب السور نزلت ليلا ونهارا وسفرا وحضر امكيا ومدنيا سلميا وحربيا ناسخا
ومنسوخا معكم ومتشابه (قوله أو ثمان وسبعون آية) أى انها سبعون آية جزما واخلاف فى النيف الزائد
على خمسة أقوال (قوله أى اهل مكة) اما يرفع اهل على ان أى حرف تفسير واهل تفسير للناس او نصبه
على ان أى حرف نداء واهل منادى وقوله وغيرهم بالرفع او بالنصب واهل تفسير للناس او نصبه
اللفظ لا بخصوص السبب (قوله بان تطيعوه) أى يفعل المأمورات واجتناب المنهيات (قوله ان زلزلة
الساعة) أى تحليل للامر بالقوى والمعنى انقواركم لتأمنوا من الخواف فان من دخل حضرته امن من
كل ما يزعج قال تعالى ان المتقين فى مقام أمين واضافة زلزلة للساعة من اضافة المصدر لفاعله والمفعول
محذوف تقديره الأرض واسناد الزلزلة للساعة مجاز عقلى لانها مقدمتها ومن علامتها الكبرى لما روى
فى حديث الصور انه قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات نفخة الفزع ونفخة الصق ونفخة القيام لرب
العالمين وان عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الرافجة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة
وتكون الأرض كالسفنة تنضر بها الامواج او كالمدن يد الملاق تحركه الرياح (قوله أى الحركة الشديدة)
أى وتكون تلك الحركة فى نصف رمضان (قوله التى يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها) اشار
المفسر بذلك الى ان تلك الزلزلة تكون فى الدنيا قبل طلوع الشمس من مغربها ويقوى هذا القول
قوله تعالى تذهل كل مرضعة عما أرضعت والآية والرضاع والحمل انما هو فى الدنيا وقيل
تكون مع النفخة الاولى وقيل تكون مع قيام الساعة عند النفخة الثانية وحينئذ يكون قوله تذهل

بعدها طلوع الشمس من مغربها الذى هو قرب الساعة (شى عظيم) فى ازعاج الناس الذى هو نوع العقاب (يوم ترونها تذهل) بسببها

(كل مرضعة) بالفعل (عما ارضعت) اى تلساه (وتضع كل ذات حمل) اى حبل (حملها وترى الناس سكارى) من شدة الخوف (وما هم بسكارى) من الشراب (٧٨) (ولكن عذاب الله شديد) فهم يخافونه ونزل في النضر بن الحرث

كل مرضعة مبالغة اى ان الزلزلة من شدة هولها وعظمة شأنها ان تذهل كل مرضعة عن ولدها (قوله كل مرضعة بالفعل) والمعنى مباشرة للارضاع (قوله عما ارضعت) يصح ان تكون ما مصدرية اى عن ارضاعها ويصح ان تكون ما موصولة اى عن الذى ارضعته (قوله كل ذات حمل) هو بفتح الحاء ما كان في بطن أو على رأس شجرة واما الحمل بكسر الحاء فهو ما يحمل على الظهر (قوله ولكن عذاب الله شديد) استدراك على محذوف تقديره فلهذا الاحوال ليست شديدة ولكن عذاب الله بالغ فما بعد لكن مخالف لما قبلها وما تان الآيتان قيل نزلتا في غزوة بنى المصطلق ليلا فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس حتى كانوا حوله فقرأهما عليهم فلم يربا كيا أكثر من تلك الليلة فلما اصبحوا لم يحطوا السروج عن الدواب ولم يضربوا الخيام ولم يطبخوا والناس من بين بالك وجالس حز بن متفكر (قوله من يجادل في الله) اى في قدرته وصفاته العظيمة (قوله غير علم) حال من فاعل يجادل (قوله وانكروا البعث) اى حيث قالوا أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أنئلبموتون خلقا جديدا (قوله مريد) أى عات والمراد ما رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر واما ابليس وجنوده وهو الاقرب لقوله في الآية الاخرى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حز به ليكونوا من اصحاب السعير (قوله كتب عليه) هو فعل مبنى للمفعول وان وما دخلت عليه في تاويل مصدر نائب فاعل (قوله من تولاه) اما شرطية والفاء واقعة في جوابها أو موصولة والفاء زائدة في الخبر لشبهه المبتدأ بالشرط (قوله يدعو) اى وسمى الدعاء هداية تهكم بهم (قوله اى النار) اشار بذلك الى ان المراد باسعير النار بجميع طبقاتها لا الطبقة المسماة بذلك (قوله يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث) مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر من يجادل في قدرة الله بغير علم وكان جدالهم في البعث ذكر دليلين على ذلك الاول في نفس الانسان وابتداء خلقه والثاني في الارض وما يخرج منها فاذا تأمل الانسان فيهما ثبت عنده البعث وانه واقع لا محالة (قوله ثم من علقه) اى بان تصير النطفة دما جامدا وهكذا يقال فيما بعده بدليل قوله تعالى في سورة المؤمنون ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغعة لما ورد ان النطفة اذا وقعت في الرحم واد الله ان يخلق منها بشر اطارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعرة ثم تمكت اربعين يوما ثم تصير دما في الرحم فذلك جمعها وهو وقت جعلها علقة وتفقوا على ان تفخ الروح فيه يكون بعد مائة وعشرين يوما وذلك اربعة اشهر (قوله تامة الخلق) اى تامة التصوير بان خلق الراس واليدان والرجلان (قوله اى غير تامة الخلق) اى غير تامة التصوير بان لم يخلق فيها شيء من ذلك (قوله كال قدرتنا) قدره اشارة الى ان مفعول نبين محذوف (قوله ونقر في الارحام ما نشاء) اى فلا تسقطه الرحم (قوله الى اجل مسمى) اى معين لا خراجة فتارة يخرج لستة اشهر وتارة لاكثر (قوله طفلا) حال من مفعول نخرجكم وافرده لا نه مصدر في الاصل أولا نه يراد به الجنس أولا الن المعنى نخرج كل واحد منكم طفلا كقولك القوم يشبههم رغيف اى كل واحد منهم والطفل يطلق على الولد من حين الا تفصال الى البلوغ (قوله الى اذل العمر) قيل هو خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون وقيل تسعون (قوله والخرف) بفتح الخاء هو فساد العقل من الكبر (قوله لكيلا يعلم) متعلق بيرادى لكيلا يعقل من بعد عقله الاول شيئا ليعود كيهن الاول فى او ان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه وينسى ما عرفه (قوله قال عكرمة من قرأ القرآن الخ) اى فهو مخصوص بغير من

وجاعة (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) قالوا الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين وانكروا البعث واحياء من صار ترابا (وتبيح) في جداله (كل شيطان مر يد) اى متمرد (كتب عليه) قضى على الشيطان (انه من تولاه) اى اتبعه (فانه يضله ويهديه) يدعو (الى عذاب السعير) اى النار (يا ايها الناس) اى اهل مكة (ان كنتم في ريب) شك (من البعث) فانا خلقناكم اى اصلكم آدم (من تراب ثم) خلقنا ذريته (من نطفة) منى (ثم من علقه) وهى الدم الجامد (ثم من مضغه) وهى الحمة قد درما بمضغ (مخلقة) مصورة تامة الخلق (وغير مخلقة) اى غير تامة الخلق (النبين لكم) كمال قدرتنا لتستدلوا بها في ابتداء الخلق على اعادته (ونقر) مستأنف (في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى) وقت خروجه (ثم نخرجكم من بطون امها تكمل) بمعنى اطفالا (ثم) نعمركم (لتبلاءوا اشدكم) اى الكمال والقوة وهو ما بين الثلاثين

الى الاربعين سنة (ومنكم من يتوفى) يموت قبل بلوغ الاشد (ومنكم من يرد الى اذل العمر) اخسة من الهرم والخرف (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصبر بهذه الحالة

قرأ القرآن والعلماء وأمامهم فلا يردون إلى الأرض بل يزداد عقلم كلما طال عمرهم كما هو مشاهد (قوله وترى الأرض هامدة) هذا هو الدليل الثاني على تمام قدرته تعالى (قوله تحركت) أى فى رأى العين بسبب حركة التبات (قوله بان الله هو الحق) أى هذا الصنع بسبب انه تعالى هو الثابت الذى لا يقبل الزوال أزلا ولا ابدا الموجد للشيء على طبق علمه وارادته (قوله وان الساعة آتية) تؤكد لقوله وانه يحيى الموتى وكذا قوله وان الله يبعث من فى القبور (قوله ونزل فى أبى جهل) واسمه عمرو بن هشام وأبو جهل كنيته ويكنى أيضا بابى الحكم (قوله ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم) عطف على قوله ومن الناس الاول والمعنى ان الكفار تنوعوا فى كفرهم فبعضهم كان يقلد غيره فى الكفر وقد دلت الآية الاولى على هذا القسم وبعضهم كان قدوة يقتدى به غيره فى الضلال والكفر وقد دلت هذه الآية عليه وبعضهم كان يدخل الاسلام باللسان وفى قلبه الريب والشك وهو لا آتى فى قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف وحينئذ فليس فى الآية تكرار (قوله بغير علم) أى معرفة وقوله ولا هدى أى استدلال وقوله ولا كتاب أى وحى والمعنى انه يجادل من غير مستند أصلا (قوله ثانى عطفه) أى لاوى جنبه والمراد منه الاعراض عن الحق لان شأن من أعرض عن شيء لوى جنبه عنه فشيء عدم التمسك بالحق بل الجانب واستعير اسم المشبه به للمشبه به مع الاعراض فى كل على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية والعامة على كسر العين وهو الجانب وقرئ شذوذا بفتحها وهو مصدر بمعنى التعطف كما نه قال تاركا تعطفه أى رحمته وتمسك بالقسوة (قوله أى لاوى عنقه) الاوضح ان يقول جنبه لان العطف بالكسر الجانب الا ان يقال يلزم من لى الجانب لى العنق (قوله ليضل) متعلق بجادل وقوله بفتح الياء أى فهو فعل لازم والمعنى ليحصل له الضلال فى نفسه وقوله وضمها أى فهو متعد والمعنى ليقع غيره فى الضلال وهما قراءتان سبعيتان واللام للعاقبة والصيرورة (قوله عذاب) فى بعض النسخ زيادة ثقيل ومعناه عظيم متكرر وأخذ ذلك من التنوين على حد شرأه ذاق (قوله عذاب الحريق) من اضافة الموصوف لصفته أى العذاب المحرق أو الحريق طبقة من طباق جهنم (قوله ويقال له) أى من قبل الله على السنة ملائكة العذاب (قوله ذلك) أى ما ذكر من الخزي وعذاب الحريق (قوله عبر عنه ما اطلع) جواب عما يقال لم خص اليدين بالذك كرمع أن الفاعل هو الشخص ذاته (قوله تزاول) أى تعالج (قوله وان الله) عطف على قدمت (قوله أى بذى ظلم) أى فظلام صيغة نسبة كعمار ونجار ودفع بذلك ما يقال ان نفى الكثرة يستدعى ثبوت اصل الظلم مع انه مستحيل لان الظلم التصرف فى ملك الغير بغير اذنه ولا ملك لاحد معه لان حكمه فى ملكه دائر بين الفضل والعدل فلا يستل عما يفعل وحينئذ فلا يليق من الشخص الاعتراض على احكام الله تعالى وانما يرضى ويسلم ليفوز بسعادة الدنيا والاخرة (قوله فيعذبهم بغير ذنب) أى وسماه ظلما لانه وعد الطائفة بالجنة ووعد لا يتخلف لكن لو فرض لم يكن ظلما (قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف) نزلت فى المنافقين وأعراب البوادي كان احدهم اذا قدم المدينة فصيح فيها جسمه ونتجت به افرسه ميرا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله قال هذا دين حسن وقد أصبت فيه خيرا واطمان له وان اصاب به مرض وولدت امرأته جارية ولم تلد فرسه وقل ماله قال ما أصبت منذ دخلت فى هذا الدين الا شرا فينقلب عن دينه وقوله على حرف حال من فاعل يعبد أى متزولا وقد صار مثالا لكل من كان عنده شك فى شيء (قوله أى شك فى عبادته) أى ضعف يقين فيها (قوله شبه بالحال على حرف جبل فى عدم ثباته) اشار بذلك الى أن فى الآية استعارة تمثيلية حيث شبه حال من دخل الاسلام من غير اعتقاد وصحة قصد

(وترى الأرض هامدة)
ياسة (فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وتحركت) (وربت) ارتفعت وزادت (وانبتت من) زائدة (كل زوج) صنف (يهيج) حسن (ذلك) المذكور من بدء خلق الانسان الى آخر احياء الارض (بان) بسبب أن (الله هو الحق) الثابت الدائم (وانه يحيى الموتى) وانه على كل شيء قدير (وان الساعة آتية لا ريب) شك (فيها) وان الله يبعث من فى القبور (ونزل فى ابى جهل) (ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى) معه (ولا كتاب منير) له نور معه (ثانى عطفه) حال أى لاوى عنقه تكبر عن الايمان والعطف الجانب عن يمين او شمال (ليضل) بفتح الياء وضمها (عن سبيل الله) أى دينه (له فى الدنيا خزي) عذاب فقتل يوم بدر (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) أى الاحراق بالنار ويقال له (ذلك بما قدمت يداك) أى قدمته عبر عنه بهما دون غيرهما لان اكثر الافعال تزاول بهما (وان الله ليس بظلام) أى بذى ظلم (للعبيد) فيعذبهم بغير ذنب (ومن الناس من يعبد الله على حرف) (فان اصاب به خيرا) صحة وسلامة فى نفسه وماله

يعبد الله على حرف) أى شك فى عبادته شبه بالحال على حرف جبل فى عدم ثباته (فان اصاب به خيرا) صحة وسلامة فى نفسه وماله

(اطمان به وان اصاحه فتنه) (٨٠) محنة وسقم في نفسه وماله (اقلب على وجهه) اى رجع الى الكفر (خسر الدنيا) بفوات مامله

منها (والآخرة) بالكفر
(ذلك هو الخسران المبين)
الدين (يدعو) يعبد (من
دون الله) من الصنم (مالا
يضره) ان لم يعبد (ومالا
ينفعه) ان عبده (ذلك)
الدعاء (هو الضلال البعيد)
عن الحق (يدعون) اللام
زائدة (ضرة) بعبادته
(اقرب من نفعه) ان نفع
بتخيله (لبئس المولى) هو
اى الناصر (ولبئس
العشير) الصاحب هو
وعقب ذكر الشاك
بالخسران بذكر المؤمنين
بالثواب (ان الله يدخل
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) من الفروض
والنوافل (جنات تجري
من تحتها الانهار ان الله
يفعل ما يريد) من اكرام
من بطيعه واهل نفع
يعصيه (من كان يظن ان
لن ينصره الله) اى محمدا
نبيه (في الدنيا والآخرة
فليمدد بسبب) بحبل (الى
السماء) اى سقف بيته
يشده فيه وفي عنقه (ثم
ليقطع) اى ليختنق به
بان يقطع نفسه من الارض
كما في الصحاح (فيلنظر
هل يذهبن كيده) في عدم
نصرة النبي (ما يغيبه)

بحال الجالس على طرف جبل تحته مهاوى بجامع التزلزل وعدم الثبات في كل (قوله اطمان به) اى
رضى به وسكن اليه (قوله فتنه) المراد بها هنا كل مكروه للطبع وثقل على النفس ولم يقل وان اصاح به شر
ليقع في مقابلة الخير لان ما ينفر عنه الطبع ليس شرا في نفسه بل قد يكون خيرا اذا حصل معه الرضا
والتسامح (قوله اقلب على وجهه) اى ارتد للحالة التي كان عليها أولا من الكفر والاعتراض على الله
تعالى (قوله بفوات مامله) اى وهو كثرة ماله واجتماعه باحبائه (قوله ذلك هو الخسران المبين) اى
الذى لا خسران مثله لقوات حظه من الدنيا والآخرة (قوله من الصنم) لا مفهوم له بل مثله كل مخلوق
والحاصل ان العبادة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذه الآية تقال ايضا لمن التجأ للمخلوق وترك
الخالق معتمدا على ذلك المخلوق واما الالتجاء للمخلوق من حيث انه مهبط الرحمت كمواصلة آل
البيت والاولياء والصالحين فهو مطلوب وهو في الحقيقة التجأ للخالق يقرب ذلك ان الله تعالى امرنا
بالجلوس في المساجد والطواف بالبيت وقيام ليلة القدر ونحوها وما ذاك الا للتعرض للرحمة النازلة
في تلك الاماكن والازمان فلا فرق بين الاشخاص وغيرها فهم مهبط الرحمت لا منشؤها تامل (قوله
اللام رائدة) اى ومن مفعول يدعوه وضرة مبتدأ واقرب خبره والجملة صلة من ان قلت انه اثبت الضر
والنفع هنا ونفاهما فيما تقدم فقد حصل التعارض والتناقض اوجب بان النفي باعتبار ما في نفس الامر
والاثبات باعتبار زعمهم الباطل (قوله هو) قدره اشارة الى ان الخصوص بالذم محذوف (قوله وعقب
ذكر الشاك بالخسران) الجار والمجرور حال من الشاك والباء للملازمة وقوله بذكر المؤمنين متملق
بعقب والمعنى لما ذكر الشاك في الدين حال كونه ملتبسا بالخسران ذكر عقبة المؤمنين وما عدلهم
من الثواب الجزيل (قوله من الفروض) اى وهى ما امر بها المكلف امر اجازما يترتب على فعلها
الثواب وعلى تركها العقاب وقوله والنوافل هى ما امر بها الشخص امر اغير جازم يترتب على فعلها
الثواب وليس في تركها عقاب (قوله تجري من تحتها) اى من تحت قصورها (قوله ان الله يفعل ما يريد)
اى فلا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل (قوله من كان يظن ان لن ينصره الله) هذه الآية مرتبطة
بقوله ومن الناس من يعبد الله على حرف واما قوله ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات اطلع
فهو معترض بين اوصاف الشاك لجري عادة الله بذكر اهل الوعد ائراهل الوعيد والمعنى من كان يظن
من الكفار والشاكين في دينهم ان الله لا ينصر محمدا في الدنيا وفي الآخرة فليات بحبل يشده في سقف
بيته وفي عنقه ثم يختنق به حتى يموت فلينظر هل فعله هذا يذهب غيظه وهو نصرته محمدا لا يمان
بالحبل والاختناق به كناية عن كونه يموت غيظا فيكون بمعنى قوله تعالى قل موتوا بغيظكم
وهذا هو المشهور في تفسير الآية ولذا مشي عليه المفسرون قيل ان المعنى من كان يظن ان لن ينصر
الله محمدا فليطلب حيلة يصل بها الى السماء ثم ليقطع النصر عنه وينظر هل يذهب
ما احتال به غيظه ان امكنه ذلك (قوله بان يقطع نفسه) بالتحريك وهو اشارة الى ان
مفعول يقطع محذوف (قوله كما في الصحاح) راجع لجميع ما ذكر من قوله بحبل الى السماء
اطلح والصحاح بفتح الصاد اسم كتاب في اللغة للامام ابى النصر اسمعيل بن حماد الجوهري
(قوله ما يغيب) ما اسم موصول صفة لموصوف محذوف ويغيب صلاته والعائد محذوف والتقدير
الشيء الذى يغيبه (قوله منها) بيان لما الواقعة على نصرته النبي (قوله حال) اى من الهاء في انزلناه
(قوله على هاهنا) اى فاعلمنى وانزلنا ان الله يهدي من يريد اى ويضل من يريد ففى الآية اكتفاء

(قوله)

منها المعنى فليختنق غيظا منها فلا بد منها (وكذلك) اى مثل انزلنا الايات

السابقة (انزلناه) اى القرآن الباقي (آيات ينسأت) ظاهرات حال (وان الله يهدي من يريد) هداية معطوف على هاهنا انزلناه

(ان الذين آمنوا والذين هادوا) هم اليهود (والصائبين) طائفة منهم (والنصارى) (٨١) والجوس والذين أشركوا ان الله بفصل

بينهم يوم القيامة) بادخال المؤمنين الجنة وادخال غيرهم النار (ان الله على كل شيء) من عملهم (شديد) عالم به علم مشاهدة (المنز) تعلم (ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب) اي يخضع له بما يراى منه (وكثير من الناس) وهم المؤمنون بزيادة على الخضوع في سجود الصلاة (وكثير حق عليه العذاب) وهم الكافرون لانهم أبوا السجود المتوقف على الايمان (ومن يهن الله) يشقه (فأله من مكرم) مسعد (ان الله يفعل ما يشاء) من الالهة ولا كرام (هذان خصمان) اي المؤمنون خصمهم والكفار الخصمة خصم وهو يطلق على الواحد والجماعة (اختصموا في ربه) اي في دينه (فأدين كفوهم) قطعتم لهم ثياب من نار) يلبسونها يعني أحيطت بهم النار (يصب من فوق رؤسهم الحميم) الماء البالىغ نهاية الحرارة (يصبون) يذاب (به مافى بطونهم) من شحوم وغيرها (و) تشوى به (الجلود ولهم مقامع من حديد) لضرب رؤسهم

(قوله ان الذين آمنوا الخ) أى فالاديان ستة واحد للرحمن وأصحابه في الجنة وخمسة للشيطان وأصحابها في النار (قوله والجوس) قيل هم قوم يبدون النار وقيل الشمس ويقولون العالم له أصلان النور والظلمة وقيل هم قوم يستعملون التجاسات والاصل نجوس أبدات النون ميمما (قوله طائفة منهم) أى من اليهود وقيل هم طائفة من النصارى (قوله ان الله على كل شيء شديد) تحليل لقوله ان الله يفصل بينهم (قوله عالم) أشار بذلك الى ان الشهيد معناه الذى لا يغيب عنه شيء (قوله والشمس والقمر والنجوم) عطف خاص على قوله من في السموات ونص عليها لما ورد ان بعضهم كان يعبدونها (قوله والجبال والشجر والدواب) عطف خاص على من في الارض وخصها بالذكور لان بعضهم كان يعبدونها (قوله اى يخضع له) أشار بذلك الى ان المراد بالسجود الخضوع والاقياد لله وهو أحد قولين وقيل المراد بالسجود حقيقة لا نفور دما في السماء نجم ولا شمس ولا قمر لا يقع ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى وذن له وقال تعالى والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال (قوله وكثير من الناس) أشار المفسر الى انه معطوف على فاعل يسجد (قوله يشقه) أى يحتم عليه الشقاء وهو عدم الاهتداء (قوله ان الله يفعل ما يشاء) أى فلا يخرج عليه ولا منازع له في حكمه (قوله هذان خصمان) اسم الإشارة يعود على المؤمنين والكفار كإقائه المفسر وسبب نزولها تخاصم حزة وعلى وعبيدة بن الحرث مع عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة فكان كل من الفريقين يسبب دين الآخر وقيل نزلت في المسلمين واهل الكتاب حيث قال اهل الكتاب نحن أولى بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المسلمون نحن أحق بالله منكم آمنا بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ونبيكم وبما أنزل الله من كتاب وأتم تعرفون كتابنا ونديننا وكفرتم حسدا * واختلف هل هذا الخصام في الدنيا والتعقيب بقوله فالذين كفروا الخ باعتبار تحق مضمونه أوفى الآخرة بدليل التعقيب ولذا قال على بن ابي طالب كرم الله وجهه أنا أول من يجئ يوم القيامة للخصومة بين بدى الله تعالى (قوله وهو يطلق على الواحد والجماعة) أى لانه مصدر في الاصل والغالب استعماله مفردا مذكرا وعليه قوله تعالى وهى أهلكنا بالحمم وبثنى ويجمع كما هنا (قوله اختصموا) جمعه باعتبار ما احتوى عليه الفرق من الاشخاص فالجمع باعتبار المعنى كقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا (قوله اى في دينه) أشار بذلك الى أن الكلام على حذف مضاف (قوله قطعت لهم ثياب من نار) أى قدرت على قدر جهنم ففي الكلام استهارة تمثيلية حيث شبه اعتداد النار واحاطتها بهم بتفصيل ثياب لهم وسترا لآباءهم وجمع الثياب لان تراكم النار عليهم كالثياب الملبوس بعضها فوق بعض وهو أبلغ من مقابلة الجمع بالجمع (قوله يصب من فوق رؤسهم الحميم) لما ذكر أن الثياب تغطي الجسد غير الرأس ذكر ما يصيب الرأس ولما ذكر ما يصيب ظهرا الجسد ذكر ما يصيب باطنه وهو الحميم الذى يذيب مافى البطون من الاحشاء لما فى الحديث ان الحميم ليصب من فوق رؤسهم فينفذ من جمجمة أحدهم حتى يخلص الى جوفه فيسلب فى جوفه حتى يرق من قدميه وهو الصهر ثم عاد كما كان (تولى وتشوى بالجلود) أشار بذلك الى ان الجلود مرفوع بفعل مقدرا لان الجلود لا تذاب نظير * علمتها تبنا وماء بارد * فيصح ان يكون معطوفا على ماء ويراد بالاذابة التقطاع (قوله ولهم مقامع) جمع مقمعة بكسر الميم آلة القمع أى الضرب والزجر (قوله من غم) أى من أجل حصوله لهم (قوله أشيدوا فيها) أى لما ورد ان جهنم تقور بهم فيصعدون الى أعلاها فيريدون الخروج منها فتضربهم الزبانية بمقامع الحديد

(كلما أرادوا ان يخرجوا منها) أى النار (من غم) يلحقهم بها (أعيدوا فيها) ردوا اليها بالمقامع (١١ - صاوى - م)

فيرون فيها سبعين خريفاً (قوله وقيل لهم) أي تقول لهم الملائكة ذلك (قوله عذاب الحريق) من
 إضافة الموصوف للصفة أي العذاب المحرق (قوله إن الله يدخل الذين آمنوا الخ) لم يقل في حقهم والذين
 آمنوا عطفًا على قوله فالذين كفروا إشارة لتعظيم شأن المؤمنين (قوله الانهار) جمع نهر والمعنى تجري من
 تحت قصورهم (قوله من أساور) من أمانات أو للتبعض أو لبيان الجنس وقوله من ذهب من لا بداء
 الغاية (قوله إن يرصع اللؤلؤ بالذهب) العبارة فيها قلب والأصل إن يرصع الذهب باللؤلؤ وقيل إنهم
 يلبسون الأساور من النوعين الذهب واللؤلؤ في آية هل أنى وحلوا أساور من فضة فهم يلبسونها من
 الأنواع الثلاثة لما ورد أن نافر من يسور في الجنة بثلاثة أساور من ذهب وسوار من فضة وسوار من
 أو لؤلؤ وفي الحديث تباع حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء (قوله ولباسهم فيها حرير) غير الأسلوب حيث
 لم يقل ويلبسون فيها حرير إشارة إلى أن الحرير ثيابهم المعتادة في الجنة فان العدول إلى الجملة الاسمية
 بدل على الدوام (قوله وهو المحرم لبسه على الرجال في الدنيا) أي يوصيهم الله في الآخرة إلى ما حرمه
 عليهم في الدنيا قال عليه الصلاة والسلام من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة واختلف في معنى
 الحديث فقيل لم يلبسه في الآخرة إذا مات مصرًا ودخل النار فلا ينال فيه الجنة بل يلبسه وقيل لم
 يلبسه أصلاً ولو دخل الجنة بل يتنعم بغير الحرير وما هو فلا يشتهيها والمعتدل الأول وكذا يقال في
 الأحاديث الواردة فيمن شرب الخمر وليس الذهب (قوله وهو لا اله الا الله) أي مع عديتها وهي محمد
 رسول الله فهي أفضل الأول لما في الحديث أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله فهي رأس المال
 لذا كرهها لا يقبل شيء من الأعمال إلا بها فمن مات عليها حصلت له السعادة والسيادة نسأل الله تعالى
 الثبات عليها في الدنيا والآخرة بمنه وكرمه (قوله إلى صراط الحميد) أي وهو دين الإسلام وسمى صراطاً
 لأنه طريق يوصل إلى رضا الله تعالى (قوله أي طريق الله المحمود) أشار بذلك إلى أن الحميد وصف
 لله تعالى ومعناه المحمود في أفعله (قوله ويصدون) معطوف على كفروا فقيه عطف المستقبل على الماضي
 وحينئذ فاما إن يراد بالماضي المضارع أو مجرد المضارع عن معناه بأن يراد به الثبوت والاستمرار
 لتناسب العطف وهذا هو الأحسن ولا يصح جعل جملة ويصدون حالاً لأن الجملة المضارعية المثبتة إذا
 وقعت حالاً لا تقرر بالواو قال ابن مالك

و ذات بدء بمضارع ثبت * حوت ضمير أو من الواو خلت

ولا جعل الواو زائدة لأن الأصل عند ما أخبر أن محذوف يقدر بعد قوله وبالباد دلالة قوله نذره من عذاب
 أليم والتقدير نذيرهم من عذاب أليم كما سيأتي في التفسير (قوله منسكا) قدره إشارة إلى أن مفعول جعلنا الثاني
 محذوف وقوله ومتعبدا عطف تفسير (قوله للناس) ظرف لغو أمانة متاع بمنسكا الذي قدره التفسير أو جعلنا
 وهذا التقدير إنما هو لا يضاح المعنى ولا يقيض جعل جملة سواء العا كف فيه والباد مفعولاً ثانياً وعلى ما قدره
 التفسير تكون حالية (قوله سواء العا كف فيه) سواء بالرفع خبر مقدم والعا كف وما عطف عليه مبتدأ
 مؤخر وقرأ حفص بالنصب فيعرب حالاً والعا كف مرفوع على الفاعلية لسواء لا نه مصدر وصف به
 فهو في قوة اسم الفاعل المشتق تقديره جعلناه مستويًا في العا كف الخ والمعنى إن المقيم في المسجد الطاريء
 سواء في النزول به فمن سبق إلى مكان فيه فهو حفسد لا يقيمه منه غيره وليس المراد أن دور مكة غير مملوكة
 لأربابها فالغريب وأهل البلد سواء فيها بل هي مملوكة لأربابها ويجوز بيعها وأجارتها (قوله والباد) بانيات
 الياء وصلات ووقفاً أو حذفاً فيها ووقفاً وأنياتها وصلات ثلاث قرأت سبعين وقوله الطاريء دفع
 به ما يؤول من قوله البادي أن المراد به ساكن البادية بل المراد به الطاريء كان من البادية إلا ولا

(و) قيل لهم (ذوقوا عذاب
 الحريق) أي البائخ نهاية
 الإحراق وقال في المؤمنين
 (إن الله يدخل الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات جنات
 تجري من تحتها الأنهار
 يحلون فيها من أساور من
 ذهب ولؤلؤ) بالجر أي
 منها بان يرصع اللؤلؤ
 بالذهب وبالنصب عطفاً
 على محل من أساور) ولباسهم
 فيها حرير وهو المحرم
 لبسه على الرجال في الدنيا
 (وهودوا) في الدنيا (إلى
 العليين من القول) وهو
 لا اله الا الله (وهودوا إلى
 صراط الحميد) أي طريق
 الله المحمود ودينه (إن
 الذين كفروا يصدون عن
 سبيل الله) طاعته (و) عن
 (المسجد الحرام الذي
 جعلناه) منسكا ومتعبدا
 (لناس سواء العا كف)
 المقيم (فيه والباد) الطاريء

(ومن يرد فيه بالحاد الباء زائدة) (بظلم) اى بسببه بان ارتكب منها ولو شتم الخادم (نذقه من ٨٣) عذاب اليم) مؤلم اى بعضه ومن هذا

يؤخذ خبر ان اى نذيقهم
من عذاب اليم (و) اذ كر
(اذبوا أنا) بينا (الابراهيم
مكان البيت) لينبئه وكان
قد رفع زمن الطوفان
وامرناه (ان لا تشرك
شيئا وطهر بيتي) من الاوثان
(للقائمين والقائمين)
المقيمين به (والركع
السجود) جمع راكع
وساجد المصلين (واذ)
ناد (في الناس بالحج)
فنادى على جبل ابي قبيس
يا أيها الناس ان ربكم انى
بيتا وأوجب عليكم الحج
اليه فاجيبهم اركعوا والتفت
بوجهه بينا وشمالا وشرفا
وغربا فاجابه كل من كتب
له ان يحج من اصحاب
الرجال وارحام الامهات
لبيك اللهم لبك وجواب
الامر (يا توكرجالا) شاة
جمع راكع كذا ثم وقى سام
(و) ركبا نا (على كل ضامر)
اى بعير مهزول وهو طلق
على الذكر والانثى (يا تين)
اى الضوامر حملا على
المعنى (من كل فج عميق)
طريق بعيد (ليشهدوا)
اى يحضروا (منافع لهم) فى
الدينا بالتجارة وفى الآخرة
او فيها اقوال (وبذكروا
اسم الله فى ايام معلومات)
اى عشر ذى الحجة او
يوم عرفة او يوم النحر الى
آخر ايام التشريق اقرال
(على ما رزقهم من بهيمة
الانعام) الابل والبقرة
والغنم التى تحرق فى يوم العيد وما يذبح من الهياض (فكلا منها) اذا كانت ميتة حية (واطعموا البائس الفقير)

سمى الطارىء باديا لا نه لا يأتى اليها الا من البادية (قوله ومن يرد فيه) اى يصدق فى المسجد الحرام (قوله
بالحاد) اى عدول عن الاعتدال (قوله الباء زائدة) اى فى المقول (قوله نذقه من عذاب اليم) اى فى
الآخرة الا ان يتوب وأخذ منه ان السبيعة فى مكة اعظم من السبيعة فى غيرها ومن هنا كره مالك الجاورة فى
مكة لغير اهلها وندبها بالمدينة (قوله ومن هذا) اى جواب الشرط (قوله يؤخذ خبر ان) اى ويكون
مقدرا بعد قوله والبادى (قوله واذا كر) قدره اشارة الى ان قوله بواظرف لحذف (قوله بينا لا ابراهيم
مكان البيت) اى اريناه أصله لينبئه حين أسكن ولده اسمعيل وأمه هاجر فى تلك الارض وأنعم الله
عليهما بزمن فدا الله بهما هذا البيت فبث الله له رجاء فافقه فكشفت عن أساس آدم فرتب قوا عده
عليه لان أساسه فى الارض كاقيل ثلاثون ذراعا بذراع آدم وقيل بئس الله تعالى سحابة بقدر البيت
فقد استبحر الباء والبيت وفيه رأس يتكلم يا ابراهيم ابنى على دورى فبنى عليه وجعل طوله فى السماء سبعة أذرع
بذراعهم وأدخل الحجر فى البيت لم يجعل له سفنفا وجعل له بابا وحفر له بئرا ليقى فيه ما يرمى للبيت ويناله قبله
شيث وقبل شيث آدم وقبل آدم انا لثكة ثم بعد ابراهيم بناده العماقة ثم جرم ثم تصبى ثم قريش ثم الزبير ثم
الحجاج وهى باقية الآن على بنائه ثم يرميها فى آخر الزمان ذوالسويقة تين فجدها عيسى ابن مريم عليه
السلام (قوله وامرناه) قدره اشارة الى ان قوله ان لا تشرك مع مولى لحذف وذلك المحذوف معطوف
على بوا نا (قوله من الاوثان) قيل المراد بها الاصنام لان جرمها والعماقة كانت لهم اصنام فى محل البيت
قبل ان يبنيه ابراهيم عليه السلام وقيل المراد نزهة عن ان يمد فيه غيره تعالى فهو كناية عن اظهار التوحيد
و يصح ان يكون المراد طهره من الاقدار والانجاس والدناءة وجمع ما تنفر منه النفوس (قوله وأذن فى
الناس بالحج) اى بالدعاء اليه والامر به (قوله على جبل ابي قبيس) اى فلما صعد لنداء انخفضت الجبال
رؤسها ورفعت القمم فنادى فى الناس بالحج فاول من اجاب به اهل اليمن فليس حاج من يومئذ الى يوم
تقرم الساعة الا من اجاب ابراهيم عليه السلام ومثله فى ابي مرة حج مرة وهن لبي مرتين حج مرتين
ومن لبي أكثر حج بقدر تنبئته (قوله لبك اللهم لبك) اى اجبتك اجابة هذا جابة (قوله يا توك) اى
ياتوا مكانك ان المقصود اتيان البيت لا اتيان ابراهيم وقوله رجلا لا وعلى كل ضامر ليس فيه دليل على
ان راكب البحر لا يجب عليه الحج لان مكة ليست على البحر وانما يتوصل اليها على احدى هاتين
الحالتين (قوله وعلى كل ضامر) التضمين فى الاصل ان تعلف الدرس حتى تسمن ثم تقلل عنه الاكل شيئا
فشيئا حتى يصل الى حد القميرت ويحذف فيكون سر يع الجري و قدم الرجل لما ورد ان له بكل خطوة
سبع مائة حسنة من حسنات الحرم كل حسنة مائة الف حسنة وللا ركب بكل خطوة سبعون حسنة
وأخذ الشافعى من هذا الحديث ان المشى افضل من الركوب قال مالك الركوب افضل لانه اقرب
لشكره لان رسول الله صلى الله عليه وسلم حج راكبا ولو كان المشى افضل لعلمه رسول الله راجع عن
الحديث بان نزية وهى لا تقتضى الافضلية (قوله حملا على المعنى) اى حيث الحلق الفعل العلامة ولو
راعى النظم لقال ياتى (قوله بالتجارة) اى لانها جائزة للحجاج من غير كراهة اذ لم تكن مقصودة بالسفر
(قوله وبذكروا اسم الله) اى عند اعداد الهدايا وذبها (قوله تشر ذى الحجة) اى وسميت
معلومات لحرص الحجاج على علمها لان وقت الحج فى آخرها (قوله الى آخر ايام التشريق)
راجع للقولين قبله (قوله على ما رزقهم) اى لاجل ما رزقهم (قوله فكلا منها) امر اباحة
لخالفه ما كانت عليه الجاهلية من عدم الاكل من لحوم هياهم فالله يتخالفهم راتفق العلماء
والغنم التى تحرق فى يوم العيد وما يذبح من الهياض (فكلا منها) اذا كانت ميتة حية (واطعموا البائس الفقير)

(ثم ليقتضوا تقصيرهم) أي يزولوا أوساخهم وشعثهم كطول الظفر (وليوفوا) بالتخفيف والتشديد (نذورهم) من الهدايا والضحايا (وليطوفوا) طواف الأفاضة (٨٤)

على أن الهدى إذا كان تطوعا جاز لا كل منه واختلوا في الهدى الواجب فقال الشافعي لا ياكل منه وقال مالك ياكل من كل هدى وجب الا من جزاء العبيد وفدية الاذى والنذر اذا قصد به المسكين وقال أصحاب أبي حنيفة ياكل من دم التمتع والقران ولا ياكل من واجب سواهما (قوله ثم ليقتضوا تقصيرهم) أي بعد تمام حجهم وتحللهم لان الواجب فعله يوم النحر أربعة أشياء على الترتيب الرمي فالتحرف لحاق طواف الأفاضة فبعد الفراغ منها حل له كل شيء كان محررا عليه قبل الأحرار (قوله بالتشديد والتخفيف) هما قراءة تان سبعين (قوله لا نه أول بيت وضع) وقيل سمي عتيقا لان الله أعنته من تسلط الجوارية عليه ومن الغرق لا نرفع أيام الطوفان (قوله أي الأمر والشان ذلك) أشار بذلك الى أن قوله ذلك خبر لمخدوف وهذا على عادة المصحاء اذا ذكر واجلة من الكلام ثم أرادوا الخوض في كلام آخر يقولون هذا وقد كان كذا فهو يذ كر لفظ حصل بين كلامين أو بين وجهين كلام واحد (قوله هي ما لا يحل انتهاك) أي وهي التكليف التي كلف الله بها عباده من واجب ومندوب ومكروه وحرام وتعظيمها كناية عن قبولها والخضوع لها فتعظيمها في الواجب والسنة والمندوب فعل كل وفي المكروه والحرام ترك كل بل وترك ما يؤدي لذلك (قوله غير له عند ربه) أي قربة رطاعة يشاء عليها في الآخرة واسم التفضيل على بابه باعتبار ما يزرعه أهل الله والفاسق من أن من أطلق نفسه في الشهوات فقد أصاب حظها فهو خير باعتبار ما عندهم لا باعتبار ما عند الله لا ورد ربه شهوة ساعة أو رثت حزنا طويلا (قوله الانعام) أي الابل والبقر والغنم (قوله بعد الذبح) أي أو النحر أو المقر (قوله الاما يتلى عليكم) أي الامدلول الآية التي تلي عليكم (قوله فلا يستثناء منه قطع) أي ووجهه ان في الآية ما ليس من جنس الانعام كالدم ولحم الخنزير (قوله ويجوز ان يكون متصلا) أي ووجهه الموم في قوله الانعام لان ظاهره حل الانعام مطلقا ولو منخضة وموقوذة ومتروكة فافاد ان الحلال ما عدا ما في الآية (قوله فاجتنبوا الرجس) هو في الاصل القسور والاوساخ وعبادة الاوثان فقدر معنوي (قوله قول الزور) تعميم بعد تخصيص لان عبادة الاوثان رأس الزور (قوله أي الشريك بالله في تليبتهم) أي فانهم كانوا يقولون ليسك لا شريك لك الا شريكك هو لك تملكه وما ملك (قوله او شهادة الزور) أي الشهادة بما لا يعلم حقيقة منه (قوله حنفا لله) أي خلاصين له (قوله حالان من الواو) أي في اجتنبوا المكن الاولي مؤسسة والثانية مؤكدة (قوله ومن يشرك بالله الخ) هذا مثل ضربه الله تعالى للمشرك والمعنى انه شبه حال المشرك بحال الهاري من السماء في ان كلا لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع فهو هالك لا محالة اما بخطف الطير لجمه أو تفرقة الرياح لا جزاءه في أمكنة بعيدة لا يرجي خلاصه (قوله يتقدر قبله الامر مبتدا) أي واسم الإشارة خبر نظير ما تقدم (قوله شعائر الله) جمع شعيرة او شعارة (قوله وهي البدن) فسر بها بذلك وان كانت الشعائر في الاصل اعلام الحج وافعاله مراعاة للسياق (قوله بان تستحسن) أي تختار حسنة بان تكون غاية الثمن لما روي ان عمر اهدى نجية طابت منه بثلاثة دينار (قوله من تقوى القلوب) أي من امتثال الاوامر واجتناب النواهي وقوله منهم قد مره إشارة الى ان العائد مخدوف (قوله بما تعرف به) أي بلاسة يعرف بها انما هي (قوله كطعن حديدية بسنامها) أي وشق الجلال واخراج السنام من الشق وكعقيق النعال في رقبة (قوله كركوبها والحمل عليها) أي وشرب لبنها الفاضل عن ولدها (قوله أي عنده) أشار بذلك الى ان ال جمع عند (قوله والمراد الحرم جميعه)

أي الامر والشان ذلك المذكور (ومن يعظم حرمات الله) هي ما لا يحل انتهاك (فهو) أي تعظيمها (خير له عند ربه) في الآخرة (وأحلت لكم الانعام) اكلها بعد الذبح (الاما يتلى عليكم) تحريمه في حرمات عليكم الميعة الآية فلا يستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا والذبح لما عرض من الموت ونحوه (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) من لا بيان أي الذي هو الاوثان (واجتنبوا قول الزور) أي الشرك بالله في تليبتهم او شهادة الزور (حنفاء لله) مسلمين عادلين عن كل دين سوى دينه (غير مشركين به) تأكيد لما قبله وهما حالان من الواو (يشرك بالله فكأنما خير) سقط (من السماء فتخطفه الطير) أي تأخذه بسرعة (اتوهى به الريح) أي تسقطه (في مكان مسحق) بعيد أي فهو لا يرجي خلاصه (ذلك) يقدر قبله الامر مبتدا (ومن يعظم شعائر الله فانها) أي فان تعظيمها وهي البدن التي تهدي للحرم بان تستحسن وتستحسن (من تقوى القلوب) منهم وسميت شعائر لا شعارها بما تعرف به انها هدي كطعن حديدية بسنامها (لكن فيها منافع) كركوبها والحمل عليها ما لا يضرها (الى أجل مسمى) وقت نحرها (ثم عملها) أي مكان حل نحرها (الى البيت العتيق) أي عنده والمراد الحرم جميعه (ولكل امية) أي جماعة مؤمنة سلفت قبلكم (جعلنا منسكا) بتجسين مصدر وبكسر هاء اسم

أي التي تهدي للحرم بان تستحسن وتستحسن (من تقوى القلوب) منهم وسميت شعائر لا شعارها بما تعرف به انها هدي كطعن حديدية بسنامها (لكن فيها منافع) كركوبها والحمل عليها ما لا يضرها (الى أجل مسمى) وقت نحرها (ثم عملها) أي مكان حل نحرها (الى البيت العتيق) أي عنده والمراد الحرم جميعه (ولكل امية) أي جماعة مؤمنة سلفت قبلكم (جعلنا منسكا) بتجسين مصدر وبكسر هاء اسم

مكان اى ذبحا قربا نا او مكانه (ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام) عند ذبحها (٨٥) (فاهلكم الله وادخله اسلما)

اتقادوا (وبشر الخبيثين)
المطيعين المتواضعين
(الذين اذا ذكر الله وجلت)
خافت قلوبهم والصابرين
على ما اصابهم) من البلاء
(والمقيمي الصلاة) في
اوقاتها (ومما رزقناهم
يتفقون) يتصدقون
(واليدن) جمع بدنة وهي
الابل (جعلناها لكم من
شعائر الله) اعلام دينه
(لكم فيها خير) نفع في
الدنيا كما تقدم واجرى
العقبي (فاذكروا اسم الله
عليها) عند نحرها (صواف)
قائمة على ثلاث معقولة اليد
اليسرى (فاذا وجبت
جنوبها) سقطت الى
الارض بعد النحر وهو
وقت الاكل منها (فكلوا
منها) ان شئتم (واطعموا
القناص) الذي يقع بما
يعطى ولا يسال ولا
يتعرض (والمعتز السائل او
المعرض) كذلك اى
مثل ذلك التسخير
(سخرناها لكم) بان تنحر
وتركب والالم تطيق (اعلمكم
تشكرون) انعامي عليكم
(ان ينال الله لحومها ولا
دماءها) اى لا يرفع ان اليه
(ولكن يناله التقوى منكم)
اى يرفع اليه مشكم العمل
الصالح الخالص له مع
الايان (كذلك سخرها

اى لا خصوص الكعبة (قوله اى ذبحا قربا نا) مفعول للمصدر الذى هو ذبحا والمعنى ان يذبحوا القربان
وقيل معنى منسكا نوعا من التعداد والتقرب (قوله ليذكروا اسم الله) معناه امرناهم عند ذبحها بحمدهم بذكر الله
(قوله من بهيمة الانعام) اى عند ذبحها ونحرها (قوله اتقادوا) اى خضعوا وفوضوا امورهم اليه
ورضوا باحكامه (قوله المتواضعين) هذا اصل معناه لان الاخبار نزول الخبت وهو المكان المنخفض
(قوله الذين اذا ذكر الله) اى بان سمعوا الذكركم من غيرهم اوذكروا بانفسهم (قوله من البلاء) اى الحن
بان لا يجزعوا عند نزولها بهم (قوله بتصدقون) اى صدقة التطوع و يعلم منه انهم يخرجون الزكاة الواجبة
بالاول (قوله وهي الابل) اى فاليدن عند الشافعي خاصة بالابل وقال ابو حنيفة البدن الابل والبقير
وعلى كل حال فاليدن من شعائر الله ايضا (قوله لكم فيها خير) الجملة اماحالية او مستأنفة (قوله فاذكروا
اسم الله عليها) اى بان تقولوا عند ذبحها بسم الله والله اكبر اللهم ان هذا منك واليك (قوله قائمة) المناسب
ان يقول قائمات (قوله فاذا وجبت جنوبها) كناية عن الموت وجمع الجنوب مع ان البعير اذا سقط عند
النحر انما يسقط على أحد جنبه لان ذلك الجمع في مقابلة جمع البدن (قوله سقطت الى الارض) اى
فالوجوب السقوط يقال وجبت الشمس اى سقطت (قوله فكلوا منها) اى ان كانت مستحبة باتفاق
وكذا ان كانت واجبة عند مالك الا في جزاء الصيد وفدية الاذى والنذر اذا قصد به المسكين ولا
ياكل من الواجبة عند الشافعي (قوله واطعموا القناص) اى المستغنى بما أعطيه المتعفف عما في يده
الناس الذى لا التفات اليهم الذى قال الله في حق من اتصف بصفته يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف
تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافوا قال الامام الشافعي رضي الله عنه

أمت مطامعي فارحت نفسي * فان النفس ما طمعت تمسون

واحيت التنوع وكان ميتا * فقى احياؤه عرضي مصون

اذا طمع يحل بقلب شخص * عليه مهانة وعلاه هون

(قوله اى مثل ذلك التسخير) اى المفهوم من قوله صواف (قوله والالم تطيق) اى والانسخرها لم يقدر
على نحرها وركوبها (قوله ان ينال الله لحومها ولا دماءها) رد لما كانت عليه المشركون من تشريح اللحم
وجعله حول الكعبة وتضميخها بالدم تقرر بالى الله تعالى (قوله اى لا يرفع ان اليه) اى وانما يرفع اليه
العمل الصالح وانه التصديق (قوله لتكبروا الله على ما هداكم) اى بان تقولوا الله اكبر على ما هدا نا والحمد
لله على ما اولانا (قوله وبشر المحسنين) اى برضا الله والدرجات الرفيعة (قوله ان الله يدافع عن الدين
آمنوا) مناسبة هذه الآية لما قبلها ان الله تعالى لما ذكر جملة من افعال الحج والترغيب فيه وذكرا ان الكفار
يصدون الناس عن المسجد الحرام كان قائلا يقول باى شيء تمسك الناس من الحج والهدايا مع وجود
المانع فانزل الله هذه الآية بشارة للمؤمنين وانهم يتمكنون من المسجد الحرام ويدفع عنهم اعداءهم
وهذه الآية وان كان سبب نزولها ما ذكر الا ان العبرة بعموم اللفظ ولذا حذف المعمول ليؤذن بالعموم
فالمؤمنون ما لهم للعز والبصر والفوز الا كبير وان امتحنوا ببلاء او غيره فذلك لتكفير سيئاتهم
ورفع درجاتهم فهو بخير على كل حال (قوله غرائل المشركين) قدره اشارة الى ان المعمول محذوف للدلالة
ان مقام شبيهه والغوائل يجمع غائلة وهي ما يصيب الانسان من المكروه (قوله في امانته) مفرد
مضاف اى اماناته وهي الاوامر والنواهي (قوله وهم المشركون) اى لانهم خائفون
كافرون في كل وقت وأما العصاة من المؤمنين فليسوا كذلك وهذا وعيد للكفار
وعد المؤمنين لان شأن الخائن يحازي على خيانتة بالخزي والعتاب (قوله اذن للذين يقاتلون)

لكم لتكبروا الله على ما هداكم) ارشدكم لما دينة ومناسك حجه (وبشر المحسنين) اى الموحدين (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) امنوا امنوا
المشركين (ان الله لا يحب كل خوان) فى امانته (كفور) لئنه وهم المشركون المعنى انه يعاقبهم (اذن للذين يقاتلون) اى المؤمنين ان يقاتلوا

موسیٰ) کذبہ القبط لا قومہ بنو اسرائیل ای کذب ہؤلاء رسالہم فلان اسوۃ بہم (فاملیت (۸۷)

[illegible]

للكافرين) امهلهم بتأخير
 العقاب لهم (ثم اخذتهم)
 بالعذاب (فكيف كان
 نكير) اى انكارى عليهم
 بتكذيبهم باهلاكم
 والاستفهام للقرير اى
 هو واقع موقعه (فكان)
 اى كم (من قرية اهلكتها)
 وفى قراءة اهلكناها (وهى
 ظالمة) اى اهلها بكفرهم
 (فهى خاوية) ساقطة
 (على عروشها) سقوفها
 (و) كم من (بر معطلة)
 متروكة بموت اهلها (وقصر
 شديد) رفع خال بموت
 اهلها (الهم يسروا) اى كفار
 مكة (فى الارض فتكون
 لهم قلوب يعقاون بها) ما
 رل بالمكذبين قبلهم (او)
 آذان يسمعون بها)
 اخبارهم بالاهلاك وخراب
 الديار فيعتبروا (فالها) اى
 القصص (لا تعمى الابصار
 ولكن تعمى القلوب التى
 فى الصدور) تاكيد
 (و) يمتدحجى لك بالعذاب
 وان يخلف الله وعده)
 بازال العذاب فانجزه يوم
 النذر (وان يومئذ ربك)
 من ايام! لا حرة بسبب
 العذاب (كالف سنة مما
 حسبون) بازاء والياء فى
 الدنيا (وكاين من قرية
 اهلكناها وهى ظالمة ثم
 اخذناها) اراد اهلها (والى
 المصير) ارجع (قل يا ايها
 الناس) اهل مكة (انما انا
 نذير لى يرمين) بين الانذار
 ونا بشير للمؤمنين (فالذين
 قرآن باطلاها) (معجزين)

من اتبع النبي اى ينسبونهم الى العجز ويشطونهم عن الايمان أو مقدرين عجزنا عنهم وفي قراءة معاجزين مساقين لنا اى يظنون ان يقوتونا بانكارهم البعث والعقاب (أولئك اصحاب الجحيم النار) وما ارسلنا من قبلك (من رسول) هو نبي أمر بالتبليغ (ولا نبي) اى لم يؤمر بالتبليغ (الا اذا نبي) قرأ (القي الشيطان في امتيته) قراءة ما ليس من القرآن مما يرضاه المرسل اليهم وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم في سورة النجم بمجلس من قر يش بعد افرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى بالقاء الشيطان على لسانه من غير علمه صلى الله عليه وسلم به تلك الغرائق الملائ وان شفاعتهم لترتجى ففردوا بذلك ثم أخبره جبريل بما القاه الشيطان على لسانه من ذلك فخرن فسلى بهذه الآية ليطمئن (فينسخ الله) يبطل (ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته) يشتمها والله عليم (بالقاء الشيطان ما ذكر) (حكيم) في تمكينه منه يفعل ما يشاء

في والمعنى اجتهدوا في ابطالها حيث قالوا في القرآن انه اساطير الاولين وسحروكم انة (قوله من اتبع النبي) اشارة الى ان المقول معجزين محذوف (قوله ويشطونهم) اى يهوقونهم ويشعلونهم (قوله او مقدرين عجزنا) اى قاله قول محذوف تقديره الله والمعنى عليه ظانين عجزنا عنهم (قوله وفي قراءة معاجزين) اى وهى سعية ايضا وتقدير المقول عليها معاجزين الله اى مساقين له ومعنى مساقيتهم ظنهم القرار من عذاب الله ومعنى مساقية الله انزال العذاب بهم وعدم فرارهم منه (قوله يظنون ان يقوتونا) اى فلا يلحقهم عذابنا (قوله اصحاب الجحيم) اى ما لهم لها وهى معدة لهم (قوله وما ارسلنا من قبلك الا هذه تسليمة نانية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من رائدة في المقول اى رسولا) (قوله هو نبي أمر بالتبليغ) اى انسان ذكر حرا وحي اليه بشرع وأمر بتبليغه (قوله ولا نبي) عطفت على رسول ان قلت ان تفسير النبي بكونه لم يؤمر بالتبليغ يتنافى قوله ارسلنا اجيب بان الارسل معناه البعث لنفسه لانه اوحى اليه بشرع يعمل به في نفسه وليس مأمورا بتبليغه للخلق او يقدر قبل قوله ولا نبي ما يناسبه كان يقال مثلاً ولا نبي نبي على حد * علقته بتنا وماء باردا * (قوله اى لم يؤمر بالتبليغ) اشارة المفسر بهذا الى أن العطف في الآية مغاير وان كان لفظ النبي أعم (قوله قراءته) انما سميت القراءة أمينية لان القارئ اذا وصل الى آية رحمة تنفى حصوها وآية عذاب تنفى البعد عنه (قوله ما ليس من القرآن) المقول القى (قوله مما يرضاه) بيان لما (قوله المرسل اليهم) اى وهم الكفار (قوله وقد قرأ النبي) اشارة بذلك الى ان سبب نزول هذه الآية قراءة النبي سورة النجم وذلك كان في رمضان سنة خمس من البعثة وكانت الهجرة الى الحبشة في رجب من تلك السنة وقدوم المهاجرين الى مكة كان في شوال من تلك السنة (قوله بالقاء الشيطان) متعاق بقرأ (قوله تلك الغرائق) معقول قرأ والغرائق في الاصل الذكور من طير الماء واحدها غرنوق كغردوس او غرنوق كعصفور وكانوا يزعمون ان الاصنام تقر بهم من الله وتشفع لهم فشبّهت بالطيور التي تعلى في السماء وترتفع (قوله ففردوا بذلك) اى باسمعوه وقالوا ما ذكرنا من تأخير قبل اليوم (قوله يبطل) اى يزيل فالنسخ في اللغة معناه الازالة وما ذكره المفسر من قصة الغرائق رواية عامة المفسرين الظاهر بين قال الرازي اما اهل التحقيق فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا على البطلان بالقرآن والسنة والمعقول أما القرآن فبوجوه احدها قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل الآية ثانيا قلى ما يكون لى ان ابدله من تلقاء نفسه الآية ثالثا قوله تعالى وما ينطق عن الهوى واما السنة فمنها ما روى عن محمد بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة فقال هى من وضع الزنادقة وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل فقد روى البخارى في صحيحه انه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم وسجد فيها المسلمون والكفار والانس والجن وليس فيه حديث الغرائق وأما المعقول فمن أوجه احدها ان من جوز على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيماً للاوثان فقد كفرنا فيها لو كان اللقاء على الرسول ثم الازالة عنه لكانت عصمته من اول الامر اولى وهو الذي يجب علينا اعتقاده في كل نبي ثالثا وهو أقوى الالوجه انما لو جوزنا ذلك لارتفع الامان عن شرعه ثم قال الرازي وقد عرفنا ان هذه القصة موضوعة وخبر الواحد لا يعارض الدلائل العقلية والنقلية المتواترة قاله الخطيب ثم قال وهذا هو الذى يطمئن اليه القلب وان اظن ابن حجر العسقلاني في صحيحهما انتهى ويكون معنى الآية على هذا التحقيق ان الشيطان في امته اى تلاوته شها وتخييلات في قلوب الامم بان يقول لهم الشيطان هذا سحروكم انة فينسخ الله تلك الشبهة من قلوب من ارادهم الهدى ويحكم الله آياته في قلوبهم والله عليم بالقاء الشيطان في قلوبهم حكيم في تسليطه عليهم

(ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة) محنة (للذين في قلوبهم مرض) شك وفاق (والقاسية قلوبهم) أى المشركين عن قبول الحق (وان الظالمين) الكافرين (لقى شقاق بعيد) خلاف طويل مع النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين حيث جرى على لسانه ذكر آلهتهم بما يرضيهم ثم ابطال ذلك (وليعلم الذين اتوا العلم) التوحيد والقرآن (انه) أى القرآن (الحق من) (٨٩) ربك فيؤمنوا به فتخبت) تطمئن

(له قلوبهم وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط) طريق (مستقيم) أى دين الاسلام (ولا يزال الذين كفروا فى مرة) شك (منه) أى القرآن بما القاه الشيطان على لسان النبي ثم ابطال (حتى تأتيهم الساعة بغتة) أى ساعة موتهم والقيامة فجأة (او يأتيهم عذاب يوم عقيم) هو يوم يدر لا خير فيه للكفار كالرج العقيم التى لا تاتي بخير او هو يوم القيامة لا ليل له (الملك يومئذ) أى يوم القيامة (الله) وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف (بحكم بينهم) بين المؤمنين والكافرين بما بين بعده (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم) فضلا من الله (والذين كفروا وكذبوا باياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) شديد بسبب كفرهم (والذين هاجروا فى سبيل الله) أى طاعته من مكة الى المدينة (ثم قتلوا او ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) هو رزق الجنة

ليميز المفسد من المصلح (قوله ليجعل ما يلقى الشيطان) متعلق بيحكم أى ثم يحكم الله آياته ليجعل الخ (قوله) والقاسية قلوبهم) عطف على الذين أى فتنة للقاسية قلوبهم (قوله حيث جرى على لسانه الخ) قد علمت أن هذا خلاف الصواب والصواب أن يقول حيث سلط الشيطان عليهم بالوسوسة والطمع فى القرآن (قوله وليعلم) عطف على ليجعل (قوله فيؤمنوا به) أى بالقرآن (قوله أى دين الاسلام) أى وسمى صراطا لانه يوصل لمرضات الله كما أن الصراط يوصل لدار النعيم (قوله ولا يزال الذين كفروا) رجوع لذكر حال الكفار وما هم عليه (قوله أى القرآن) أشار بذلك الى أن الضمير عائد على القرآن وقيل عائد على الرسول أى فى شك فى امر الرسول من كونه صادقا و لا (قوله بما القاه الشيطان على لسان النبي) هذا خلاف الصواب والصواب أن يقول بما القاه الشيطان فى قلوب من أضلهم الله (قوله يوم عقيم) العقم فى الاصل عدم الولادة فشبّه اليوم الذى لا خيره به امرأة عقيم وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو العقم فانباته تخييل والجامع عدم الثمرة فى كل (قوله يومئذ) التنوين عوض عن جملة أى الملك يوم تأتيهم الساعة بغتة أو يأتيهم العذاب يوم القيامة لله ومعنى كونه عدم نسبة شئ فى الملك لا حدسواه فى ذلك اليوم (قوله ناصب للظرف) أى قوله يومئذ (قوله يحكم بينهم) جملة مستأنفة سيقت جوابا لسؤال مقدر تقديره ماذا يصنع بهم (قوله فضلا من الله) أى لا بسبب أعمالهم (قوله والذين هاجروا) مبتدا خيره ليرزقهم وخصهم بالذكر وان كانوا داخلين فى جملة المؤمنين تعظيما لشأنهم (قوله ثم قتلوا) أى فى الحروب وقوله او ماتوا أى على فراشهم من غير قتل (قوله هو رزق الجنة) أى النعم فيها (قوله أفضل المعطين) أى فالمراد بالرزق الاعطاء وهو ينسب للخلاق كما ينسب للخلاق الا أن نسبته للخلاق حقيقة وغيره مجاز (قوله ليدخلنهم الخ) امام استئناف او بدل من قوله ليرزقهم (قوله بضم الميم وفتحها) أى فما قرأ تان سبعين (قوله حاتم) أى فلا يجعل بالعقوبة على من عصاه بل يمهله ليتوب فيستحق الجنة (قوله ذلك الذى قصصناه عليك) أى من وعد المؤمنين ووعد الكافرين واسم الإشارة خبر لمحدوف تقديره الامر الذى قصصناه عليك ذلك أى لا تغيير فيه ولا تبدل فهى كلمة يؤتى بها للانتقال من كلام الى آخر (قوله ومن عاقب) العقاب ما خوذ من التعاقب وهو محبب الشئ بعد غيره وحينئذ فقوله عاقب بمعنى جازى حقيقة لغوية وأما قوله بمثل ما عوقب به أى به لمشكلة الاول للازدواج نظير فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم والباء فى بمثل للآلة والباء فى به للسببية (قوله أى قاتلهم) أى قاتل من كان يقاتله نزلت هذه الآية فى قوم من المشركين لقوا قوم من المسلمين ليلتين بقيتا من المحرم فقالوا ان أصحاب محمد يكرهون القتال فى الشهر الحرام فاحملوا عليهم فناشدتهم المسلمون ان لا يقاتلهم فى الشهر الحرام فاجعلوا عليهم ونبت المسلمون وانصرهم الله عليهم والى هذا يشير المفسر بقوله غفور لهم عن قتالهم فى الشهر الحرام وقيل نزلت فى قوم من المشركين مثلاً يقوم من المسلمين قتلهم يوم أحد فما قبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله وقيل انها عامة فى النبي واصحابه وذلك ان المشركين كذبوا نبيهم وآذوا من آمن به وأخرجوهم من مكة فوعده الله بالنصر محمد واصحابه فانهم حزب الله والكفار حزب الشيطان

(١٢ - صاوى - م) (وان الله هو خير الرازقين) افضل المعطين (ليدخلنهم مدخلا) بضم الميم وفتحها أى ادخلا او موضعا (برضونه) وهو الجنة (وان الله لعليم) بنياهم (حاميم) عن عقابهم الامر (ذلك) الذى قصصناه عليك (ومن عاقب) جازى من المؤمنين (بمثل ما عوقب به) ظلما من المشركين أى قاتلهم كما قاتلوه فى الشهر المحرم (ثم يغى عليه) منهم أى ظلم باخراجه من منزله لينصره الله ان الله

لنعموا عن المؤمنين (غفور) لهم عن قتلهم في الشهر الحرام (ذلك) النصر (بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أي يدخل كلاهما في الآخر (٩٠) به وذلك من أثر قدرته تعالى التي بها النصر (وان الله سميع) دعاء المؤمنين (بصير) بهم حيث

منهما في الآخر بان يزيد
جعل فيهم الايمان فاجاب
دعاءهم (ذلك) النصر ايضا
(بان الله هو الحق) الثابت
(وان ما يدعون) بالياء
والتاء يعبدون (من دونه)
وهو الاصنام (هو الباطل)
الزائل (وان الله هو العلي)
أي العالی على كل شيء
بقدرته (الكبير) الذي
يصغر كل شيء سواه (ألم
تر) تعلم (ان الله انزل من
السماء ماء) فتنصب
الارض مخضرة بالنبات
وهذا من أثر قدرته (ان
الله لطيف) بعباديه في
اخراج النبات بالماء
(خبير) بما في قلوبهم عند
تاخير المطر (له ما في
السموات وما في الارض)
على جهة الملك (وان الله هو
الغني) عن عباديه (الحمد)
لاولياؤه (ألم تر) تعلم (ان
الله سخر لكم ما في الارض)
من البهائم (والفلك) السفن
(تجری في البحر) للركوب
والحمل (بامر) باذنه
(ويسك السماء) من (ان)
اولئلا تقع على الارض
الا باذنه) فتهلكوا (ان
الله بالناس لرؤوف رحيم)
في التسخير والامساك
(وهو الذي احياكم)
بالانشاء (ثم يميتكم) عند
انتهاء آجالكم (ثم يحييكم)

(قوله غفور لهم) أي ما فعلوه لانهم فعلوه دفعاً عن انفسهم لا تجر يا على المحرم (قوله ذلك) مبتدأ أو بان الله
خبره (قوله بان يزيد) أي الآخر وقوله ذلك أي الايلاج فهو اشارة الى ان الايلاج دليل القدر والقوة
دليل النصر لان القادر على ادخال كل منهما في الآخر قادر على نصر احبا به وخذلان اعدائه (قوله وان
الله) بالفتح في قراءة العامة عطف على ان الاولى وقرئ شذوذاً بالكسر استثناءً (قوله ذلك بان الله) مبتدأ
وخبر وقوله هو امام مبتدأ أو ضمير فصل (قوله الثابت) أي الذي لا يقبل الزوال ولا ابد (قوله بالياء
والتاء) أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله الزائل) أي الفاني الذي لا بقاء له (قوله وان الله هو العلي الكبير)
نتيجة ما قبله من الاوصاف (قوله ألم تر ان الله انزل من السماء ماء) شروع في ذكر ستة أدلة على كونه هو
الحق وما سواه باطل وفي الحقيقة كل دليل نتيجة للدليل الذي قبله ففي الأدلة الترتيبي في الاحتجاج
والعرفه فتأمل الاول انزال الماء النازل عنه اخضرار الارض الثاني قوله له ما في السموات وما في
الارض الثالث تسخير ما في الارض الرابع تسخير الفلك الخامس امساك السماء السادس الاحياء ثم
الامانة ثم الاحياء ثانياً (قوله تعلم) فسر الرؤية بالعلم دون الابصار لان الماء وان كان مرئياً الا ان يكون
الله منزلاً من السماء غير مرئي (قوله مطراً) لا مفهوم له لان الليل وماء الآبار من السماء الا ان يقال اقتصر
على المطر لانه هو المشاهد نزوله من جهة السماء دون غيره (قوله فتنصب الارض مخضرة) غير بالمضارع
اشارة الى استمرار النفع به بعد نزوله (قوله بما في قلوبهم عند تاخير المطر) أي من التاخر والغنوط (قوله على
جهة الملك) أي فلا ملك لاحد معه (قوله سخر لكم ما في الارض) أي ذال لكم ما فيها من الدواب
لتنفعوا بها (قوله والفلك) بالنصب في قراءة العامة عطف على ما في قوله ما في الارض أي وسخر لكم
الفلك وافردا بالانكر لكون تسخيرها أعجب من سائر المستخرات والفلك يطلق على الواحد والجمع
بلفظ واحد فوزن الواحد قتل ووزن الجمع بدن (قوله من ان أولئلا تقع) اشارة بذلك الى أن تقع
اما في محل نصب على المفعول لاجله أي لاجل ان لا تقع أو في محل جر على حذف حرف الجر والتقدير
من ان تقع أي من وقوعها (قوله الاباذنه) استثناء مفرغ من معنى قوله ويسك السماء ان تقع على الارض
والتقدير لا يتركها تقع في حال من الاحوال الا في حالة كثرها ملتبسة بمشبهة الله تعالى (قوله وهو الذي
احياكم) أي أوجدكم من العدم لتسعدوا أو نشقوا فكل من الاحياء الاول والثاني اما نعمة او نقمة
(قوله ثم يحييكم عند البعث) أي للثواب والعقاب (قوله ان الانسان لكفور) أي جحود لنعم خالقه
(قوله لكل أمة) أي اهل دين فالمراد بالامة من له ملة وشرع (قوله بفتح السين وكسرها) أي فهم اقراء تان
سبعيتان (قوله شرعة) أي أحكام دين لكل أمة معينة من الامم بحيث لا تتخطى أمة منهم شرعها
المعينة لها الى شرعة أخرى فالامة التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى منسكهم التوراة ومن
مبعث عيسى الى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم منسكهم الانجيل والامة الموجودون عند
مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم الى يوم القيامة منسكهم القرآن لا غيره وحينئذ
فقوله فلا ينازعك في الامر أي لا ينازعك هؤلاء الامم في امر دينك زعماء منهم ان شرعهم
باقية لم تنسخ فان التوراة والانجيل شرع بعثان لمن مضى من الامم قبل بعث محمد ومن وقت
بعثه انسخ كل شرع سوى شرعه صلى الله عليه وسلم اذا علمت ذلك فقول المفسر فلا ينازعك
في الامر أي امر الذبيحة الخ لا يسلم لانه يقتضي ان يكون أكل الميتة من جملة المناسك والشرائع التي

عند البعث (ان الانسان) أي المشرك (لكفور) لنعم الله بتركه توحيداً (لكل أمة جعلنا منسكاً) بفتح السين وكسرها جعلها
شرعية (هم ناسكوه) عاملون به (فلا ينازعك) يراد به لا تنازعهم (في الامر) أي امر الذبيحة اذ قالوا ما قتل الله أحق ان تأكلوه مما قتلنا

(وإدع إلى ربك) أي إلى دينه (إنا لك لملى هدى) دين (مستقيم وإن جادلوك) في أمر الدين (فقل الله أعلم بما تعملون) فتجاوز يك عليه وهذا قبل الامر بالقتال (الله يحكم بينكم) بها المؤمنون والكافرون (يوم القيامة فيما كنتم فيه) (٩١) تختلفون) بأن يقول كل من الفريقين

خلاف قول الآخر (ألم

تعلم) الاستفهام فيه للتقرير

(أن الله يعلم ما في السماء

والارض أن ذلك) أي ما

ذكر (في كتاب) هو اللوح

المحفوظ (أن ذلك) أي علم

ما ذكر (على الله يسير) سهل

(ويعبدون) أي المشركون

(من دون الله ما لم ينزل به)

هو الاصنام (سلطانا)

حجة (وما ليس لهم به علم)

إنها آلهة (وما للظالمين)

بالإشراك (من نصير) يمنع

عنهم عذاب الله (وإذا تنلى

عليهم آياتنا) من القرآن

(بينات) ظاهرات حال

(تعرف في وجوه الذين

كفروا المنكر) أي الإنكار

لها أي أثره من الكراهة

والعبوس (يكادون يسطون

بالذين يولون عليهم آياتنا)

أي يقعون فيهم بالبطش

(قل أفتبشكم بشر من ذلكم)

أي بأكره إليكم من القرآن

المنلو عليكم هو (النار

وعدها الله الذين كفروا)

بأن مصيرهم إليها (وبئس

المصير) هي (يأياها الناس)

أي أهل مكة (ضرب مثل

فاستمعوا له) وهو (أن

الذين تدعون) تعبدون

(من دون الله) أي غيره وهم

الاصنام (أن يخلقوا ذبابا)

اسم جنس واحد ذبابة

يقع على الذكر والمؤنث

جعل الله لبعض الإلهام ولا شك في بطلان ذلك فكان المناسب له أن يفسر الآية بما فسرناها به (قوله وإدع إلى ربك) أي ادعهم أو ادع الناس عموما (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أي فهو منسوخ بآية القتال وهذا أحد قولين وقيل إن الآية محكمة وحينئذ فيكون المعنى أترك جداهم وفوض الأمر إلى الله بقولك الله أعلم بما تعملون فيكون وعيدهم على أعمالهم حيث داموا على الكفر وهو لا ينافي قتالهم لأن القتال يرفعهم أحد أمرين الإسلام أو الجزية مع البقاء على الكفر (قوله الله يحكم بينكم) أي يقضي ويفصل (قوله الاستفهام فيه للتقرير) أي وهو محل الخطاب على الأقرار بالحكم (قوله أي علم ما ذكر) أي الموجود في السماء والارض (قوله هو اللوح المحفوظ) هو من درة يضاء فوق السماء السابعة معلق في الهواء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب (قوله سلطانا) أي من جهة الوحي (قوله وما ليس لهم به علم) أي دليل عقلي (قوله حال) أي من آيات (قوله في وجوه الذين كفروا) وضع الظاهر موضع المضمرة تبكيثا عليهم (قوله أي الإنكارها) أشار بذلك إلى أن المنكر مصدر ميمي على حذف مضاف (قوله يكادون يسطون) هذه الجملة حال أمان الموصول أو من الوجوه وضمن يسطون معنى يبطشون فعدها بالباء والالف وفتح على (قوله النار) قدر المفسر الضمير إشارته إلى أن النار خير لمخدوف كانه قيل وما الاشر فليل هو النار (قوله وعدها الله الذين كفروا) وعدها تعدي المفعولين إلهاء مفعول ثان مقدم والذين كفروا مفعول أول مؤخر نظير قوله تعالى وعدها الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم ويصح العكس بأن يجعل الضمير هو المفعول الأول والذين كفروا هو المفعول الثاني واليه يشير المفسر بقوله بأن مصيرهم إليها حيث جعل الذين كفروا هو المفعول وده والنار هي الموعودة والمعنى جعل الله الكفار طعاما للنار وعدها بهم والأول أنسب من جهة العربة لأن المفعول الأول شرطه صلاحيته للاخذ كاعطيت زيد أدركها (قوله يأياها الناس ضرب مثل فاستمعوا له) هذه الآية مرتبطة بقوله ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا فإخطاب وإن كان لاهل مكة إلا أن المراد به عموم من كان يعبد الاصنام والمثل في اللغة مرادف للمثل والشبه والنظير ثم صار حقيقة عرفية في مشابهة مضر به بمورده كقولهم الصيف ضيعت اللبن وإيس مرادها بل المراد به الأمر الغريب والقصص العجيبة واليه يشير المفسر في آخر العبارة بقوله هذا امر مستغرب (قوله فاستمعوا له) أي اصغوا إليه لتعتبروا (قوله وهو) أي المثل المضروب (قوله واحده ذبابة) أي ويجمع على ذبان بالكسر كثر بان وذبان بالضم كفضبان وأذبة كأغربة مأخوذة من ذب إذا طرد وآب إذا رجع لأنه يذب فيرجع وهو أحرص الحيوانات واجهلها لأنه يرمى نفسه في المهلكات ومدة عيشه أربعون يوما واصل خلقته من العقرات ثم يتوالد بعضها من بعض يقع روثه على الشيء الأبيض فيرى أسود وعلى الأسود فيرى أبيض (قوله ولو اجتمعوا له) الجملة حالية كانه قال انتهى خلقهم الذباب على كل حال ولو في حال اجتماعهم (قوله وإن يسابهم) أي يأخذ ويختطف منهم (قوله مما عليهم من الطيب والزعفران الخ) أي لأنهم كانوا يطلون الاصنام بالزعفران ورؤسها بالعسل ويعلقون عليها الأبواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله وكانوا يحلون بها باليوأقيت والآلى وأنواع الجواهر ويطيبونها بأنواع الطيب قربا سقسط شيء منها فيأخذ طائر أو ذباب فلا تقدر الآلهة على استرداده (قوله الماطخون بها) المناسب أن يقول الماطخون لأنهم لا نه نعت سببي للطيب والزعفران (قوله لا يستنقذوه) أي لا يخلصون منه (قوله عبر عنه بضرب المثل) جواب عما يقال أن الذي ضرب وبين ليس بمثل حقيقة

(ولو اجتمعوا له) خلقه (وإن يسلبهم الذباب شيئا) مما عليهم من الطيب والزعفران الماطخون به (لا يستنقذوه) لا يستردوه (منه) أمجزم فكيف يعبدون شركاء الله تعالى هذا امر مستغرب عبر عنه بضرب المثل (ضعف الطاب) العابد (و الماطخون) المعبود

(ماقدروا الله) عظموه
(حق قدره) عظمته اذ
أشركوا به ما لم يمتنع من
الذباب ولا ينتصف منه
(ان الله لقوى عزيز) غالب
(الله يصطفي من الملائكة
رسلا ومن الناس) رسلا
نزل لما قال المشركون أنزل
عليه الذر من بيننا (ان
الله سميع) لمقاتلهم
(بصير) من يتخذهم رسولا
كجبريل وميكائيل و ابراهيم
ومحمد وغيرهم صلى الله عليهم
وسلم يعلم ما بين ايديهم وما
خلفهم) اي ما قدموا وما
خلفوا أو ما عملوا وما هم
عاملون بعهد (والى الله
ترجع الامور يا ايها الذين
آمنوا اركعوا واسجدوا)
اي صلوا (واعبدوا ربكم)
وحدوه (وافعلوا الخير)
كصلة الرحم ومكارم
الاخلاق (لعلكم تفلحون)
تفوزون بالبقاء في الجنة
(وجاهدوا في الله) لا قامة
دينه (حق جهاده)
باستفراغ الطاقة فيه
ونصب حق على المصدر
(هو اجتباكم) اختاركم
لدينه (وما جعل عليكم في
الدين من حرج) اي
ضيق بان سهله عند
الضرورات كالقصر والتيسر
واكل الميتة والفطر
للمرض والسفر (ملة ايكم)

فكيف سماه مثلاً فاجاب بان القصة العجيبة تسمى مثلاً تشبهاً لها ببعض الامثال في القرابة (قوله
ماقدروا الله حق قدره) هذه الآية قيل غير مر تبطة بما قبلها وعليه فيكون سبب نزولها كما قيل ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان جالساً وحوله اصحابه وفي القوم مالك بن أبي الصيف من اجبار اليهود فقال له
رسول الله ناشدتك الله هل رأيت في التوراة ان الله يفض الحبر السمين فقال نعم فقال له رسول الله وانت
حبر سمين فضحك القوم فالتفت مالك الى عمر بن الخطاب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء وقيل سبب
نزولها ان اليهود قالوا خلق الله السموات يوم الاحد والارض يوم الاثنين والجال يوم الثلاثاء والاوراق
والاشجار يوم الاربعاء والشمس والقمر في يوم الخميس وخلق آدم وحواء في يوم الجمعة ثم استوى على
ظهره ووضع احدى رجليه على الاخرى واستراح فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها من
تمة المنزل وعليه درج المفسر (قوله الله يصطفي) اي يختار (قوله من الملائكة رسلا) ان قلت ان هذا
يقضي ان يكون الرسل بعض الملائكة لا كلهم وآية فاطر تقتضي ان الكل رسل اجيب بان التبعيض
بالنسبة لا رسالهم لئني آدم والجميع رسل بالنسبة لبعضهم بعضاً (قوله ومن الناس رسلا) أشار بذلك الى
ان في الآية الحذف من الثاني دلالة الاول عليه (قوله نزل لما قال المشركون) القائل هو الوليد بن المغيرة
ووافقه على ذلك قومه (قوله كجبريل الخ) مثل باثنين من الملائكة واثنين من الانس (قوله ما قدموا) اي
من الاعمال (قوله وما خلفوا) اي لم يعملوه بالفعل (قوله او ما عملوا) اي بالفعل وقوله وما هم عاملون اي في
المستقبل (قوله ترجع الامور) اي تصير امور الخلائق اليه تعالى ويجازى كلا بعمله (قوله اي صلوا) اي
وعبر عنها بالركوع والسجود من باب تسمية الشيء باسم أشرف اجزائه (قوله كصلة الرحم ومكارم
الاخلاق) اي وغيرهما من الخيرات الواجبة والمندوبة (قوله لعلكم تفلحون) الترجي في القرآن بمنزلة
التحقيق فالصلاح محقق لمن فعل هذه الامور (قوله وجاهدوا في الله) اي اعداءكم الظاهرة والباطنية
فالظاهرة فرق الضلال والكفر ومجاهدتهم معلومة ويسمى الجهاد الا صغر والباطنية النفس والهوى
والشيطان ومجاهدتهم الامتناع من شهواتها وشيا فشيء ويسمى الجهاد الا كبر كما في الحديث ووجه تسميته
أكبر ان الاعداء الظاهرة تضر تارة وتغيب اخرى وتصلح واذا قتلها الشخص او قتلته فهو في الجنة
بخلاف الاعداء الباطنية فلا تغيب اصلاً ولا يمكن الصلح معها واذا قتل صاحبها وغلبته فهو في النار (قوله
حق جهاده) من اضافة الصفة للموصوف اي جهاد احقا (قوله هو اجتباكم) اي اصطفاكم وجعلكم
امة وسطاً (قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج) المراد بالدين اصوله وفروعه حيث لم يشدد عليهم كما
شدد على من قبلهم فمن ذلك قبول تو بتم اذا ندموا أو أقروا ولم يجعل تو بهم قتل انفسهم واذا اذنب
الشخص منهم ذنب استره الله ولم يفضحه في الدنيا بان يحده مكتوباً في جبهته أو على باب داره كما كان فيمن
قبلهم وجعل النجاسة تزال بالماء دون قطع محلها وغير ذلك ان قلت كيف لا حرج في الدين مع ان اليد تقطع
بسرقة ربع دينار والمحصن يرجم بزنارة ونحو ذلك اجيب بان رفع الحرج لمن استقام على منهاج الشرع
واما السراق واصحاب الحدود فقد اتهموا كوا حرمه الشرع وانتقلوا من السهولة للصعوبة لان الله لم يحرم
المال مطلقاً ولا النكاح مطلقاً بل احل اشياء وحرم اشياء فاجزاء من يتعدى الحدود الا التشديد عليه
(قوله بنزع الخافض الكاف) أي كلمة ايكم فالتشبيه في اصول الدين وفي سهولة الفروع (قوله هو سماكم
المسلمين) أشار المفسر الى ان الضمير عائذ على الله تعالى وقيل الضمير عائذ على ابراهيم (قوله اي
قبل هذا الكتاب) اي في الكتب القديمة (قوله وفي هذا) اي بقوله ورضيت لكم الاسلام ديناً

منصوب بنزع الخافض الكاف (ابراهيم) عطف بيان (هو) اي الله (سماكم المسلمين من قبل) اي قبل هذا الكتاب (وفي هذا) (قوله

شهادة عليكم) يوم القيامة
أنه بلغكم (وتكونوا) أتم
(شهداء على الناس) أن

رسلهم بلغتهم (فاقيموا
الصلاة) (داوموا عليها

(وأتوا الزكوة) واعتصموا
بالله (ثقوا به) (هو مولاكم)

ناصركم ومتولى أموركم
(فنعلم المولى) هو (ونعلم

النصير) اي الناصر لكم
(سورة المؤمنون مكية وهي

مائة وثمان اوتسع عشرة
آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم
قد للتحقيق (أفاح) فاز

(المؤمنون الذين هم في
صلاتهم خاشعون)

متواضعون (والذين هم عن
اللغو) من الكلام وغيره

(معرضون والذين هم للزكوة
فاعلون) مؤدون (والذين هم

لفروجهم حافظون) عن
الحرام (الا على أزواجهم)

اي من زوجاتهم (أو ما
ماملكت أيانهم) اي

السراي (فانهم غير ملومين
في آياتهم) (فمن ابتغى وراء

ذلك) من الزوجات
والسراي (كالا ستمناه باليد

في آياتهم) (فالولئك هم
العادون) المتجاوزون الى

ملايحل لهم (والذين هم
لاماناتهم) جمعا ومفردا

(وعهدهم) فيما بينهم اوفيا
بينهم وبين الله من صلاة

(قوله ليكون الرسول) متعلق بسماءكم واللام للمعاقبة (قوله داوموا عليها) اي بشروطها وأركانها (قوله
وأتوا الزكوة) اي لستحقيقها (قوله ثقوا) اي في جميع أموركم (قوله هو) قدره اشارة الى ان الخصوص
بالمحذوف وحذوفه من الثاني لدلالة هذا عليه

﴿سورة المؤمنون مكية﴾

سورة مبتدأ والمؤمنون مضاف اليه مجرور بياء مقدرة منع من ظهورها اشتغال المحل بواو الحكاية
ومكية خبر وظاهره ان جميعها مكي وقيل الا ثلاث آيات وهي قوله ولورحمناهم الى آخرها فانهم مدنيات
(قوله وثمان) هذا قول الكوفيين وقوله اوتسع عشرة آية هو قول البصريين وسبب هذا اختلافهم في
قوله تعالى ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين هل هو آية كما قاله البصريون او بعض
آية كما قاله الكوفيون (قوله قد للتحقيق) اي لتحقيق ما يحصل في المستقبل وتنزله منزلة الواقع (قوله
فاز المؤمنون) اي ظمروا بمقصودهم ونجوا من كل مكروه قال تعالى فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة
فقد فاز والمؤمنون جمع مؤمن وهو المصدق بالله ورسوله وملائكته وكتبه واليوم الآخر والقدر خيره وشره
حلوله ومرة (قوله خاشعون) اي ظاهرا وباطنا فالخشوع الظاهري التمسك باآداب الصلاة كعدم
الاتفات والعبث وسبق الامام ووضع اليد في الخاصرة وغير ذلك والخشوع الباطني استحضار عظمة
الله وعدم التفكير بدنيوى وقدم الصلاة لانها أعظم أركان الدين بعد الشهادتين (قوله والذين هم عن
اللغو) المراد به كل ما لا يعود على الشخص منه فائدة في الدين او الدنيا كان قولاً او فعلاً أو مكروهاً او
مباحاً كالمزول واللعب وضياح الاوقات فيما لا ينفع والتغول في الشهوات وغير ذلك مما نهى الله عنه
وبالجملة فينبغي للانسان ان يرى ساعيا في حسنة لمعاده او درهم لمعاشه ومن حسن اسلام المرء تركه
مالا يعنيه (قوله والذين هم للزكوة) اعلم ان الزكاة تطلق على القدر المخرج كربع العشر من التقدين
والعشر او نصفه من الحرث والشاة من الاربعين وعلى المصدر الذي هو فعل الفاعل فعلى الاول يكون
معنى فاعلون مؤدون لان القدر المخرج لا معنى لفعله وعلى الثاني ففاعلون على بابه (قوله حافظون) اي
مانعون (قوله عن الحرام) اي عن كل ما لا يحل وطؤه بوجه من الوجوه (قوله اي من زوجاتهم) أشار
بذلك الى ان على بمعنى من (قوله أو ما مملكت أيانهم) غير بما دون من وان كان المقام له لان الاث
ناقصات ولا سيما الارقاء فقيهن شبه بالبهايم في حل البيع والشراء (قوله اي السراي) جمع سرية
بالضم وهي في الاصل الامة التي بوئت بيت مأخوذة من السر وهو الجماع او الاخفاء لان الانسان
كثير ما يسرها ويسترها عن حرته او من السرور لان مالكم يسرها (قوله فانهم غير ملومين) علة للاستثناء
(قوله كالا ستمناه باليد) اي فهو حرام عند مالك والشافعي وأبي حنيفة وقال أحمد بن حنبل يجوز بشرط
ثلاثة ان يخاف الزنا وان لا يجد مهر حرة أو ثمن أمة وان يفعله بيده لا بيد أجنبي أو أجنبية (قوله والذين
هم لاماناتهم) أي ما ائتمنوا عليه من حقوق الخلق كالصلاة والصوم والحج وفعل المعروف والنهي
عن المنكر وحقوق الخلق كالودائع والمصنائع وأعراض الخلق وعوراتهم (قوله جمعا ومفردا) اي فهما
قراءتان سبعيتان (قوله وعهدهم) مرادف للامانات (قوله حافظون) اي غير مضيعين لها (قوله يحافظون)
اي يداومون عليها بشروطها وأركانها وأدائها وليكون الصلاة عماد الدين وأعظم أركانه ابتداء بها
أو صاف المؤمنين وختمها بها (قوله لا غيرهم) أخذ الحصر من وجود ضمير الفصل لان الجملة المعرفة
الطرفين تفيد الحصر وهو اضافي لا حقيقي لانه ثبت ان الجنة يدخلها الاطفال والحجائين والعصاة الذين ماتوا
وغيرها (راعون) حافظون (والذين هم على صلواتهم) جمعا ومفردا (يحافظون) يقيمونها في أوقاتها (أولئك هم الوارثون) لا غيرهم

هو الجنة أعلى الجنان (هم فيها خالدون) في ذلك إشارة الى المعاد ويناسبه ذكر المبدأ بعده (و) الله (لقد خلقنا الانسان آدم (من سلالة) هي من سلالت الشيء من الشيء أى أستخرجته منه وهو خلاصته (من طين) متعلق بسلالة (ثم جعلناه) أى الانسان نسل آدم (نطفة) منيا (في قرار مكين) هو الرحم (ثم خلقنا النطفة علقة) دما جامدا (نخلقنا العلقة مضغة) لحما قدر ما يمضغ (نخلقنا المضغة عظاما فكسوها العظام لحما) وفي قراءة عظما في الموضعين وخلقنا في الموضع الثلاث بمعنى صيرنا (ثم أنشأناه خلقا آخر) بنفخ الروح فيه (فتبارك الله أحسن الخالقين) أى المقدرين ويميز أحسن محذوف للعلم به أى خلقنا (ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون) للحساب والجزاء (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) أى سبع سموات جمع طريقة لانها طرق الملائكة (وما كنا عن الخلق تحتها) (غافلين) ان تسقط عليهم فتهلكهم بل نمسكها كآية ويمسك السماء ان تقع على الارض (وانزلنا من السماء ماء بقدر) من

على الايمان بعد انه لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء او يقال ان الحصر فيهم حقيقى بالنسبة للفردوس وباقي الجنان لمن لم يمت كافرا (قوله الذين يرون الفردوس) عبر بالارث دون الاستحقاق لان الارث ملك دائم (قوله ويناسبه ذكر المبدأ بعده) اشار بذلك الى وجه المناسبة بين هذه الآية وما قبلها والمعنى ان الآية التي سبقت ذكر فيها المعاد وما يؤل اليه أمر من انصف بذلك الصفات وهذه الآية ذكر فيها بيان المبدأ وحينئذ فيبين الآيتين مناسبة وهذا المبدأ مما قيل ان هذه الآية جملة مستأنفة لا ارتباط لها بما قبلها (قوله ولقد خلقنا الانسان اغر) ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات من هنا الى قوله وعلى الفلك تخملون أربعة أنواع من دلائل قدرته تعالى الاول تغلب الانسان في أطوار خلقته وهي تسعة آخرها قوله تبعثون الثاني خلق السموات السموات الثالث انزال الماء الرابع منافع الحيوانات وذكر منها أربعة أنواع واللام موطئة لقسم محذوف قدره المفسر بقوله والله (قوله من سلالة) متعلق بخلقنا (قوله متعلق بسلالة) أى لانه بمعنى مسلول (قوله أى الانسان نسل آدم) اشار بذلك الى ان الضمير يعود على الانسان لكن لا بالمعنى الاول وحينئذ في الكلام استخدام ويؤيده قوله تعالى في الآية الاخرى وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين (قوله في قرار مكين) أى في مقر متمكن وصف بذلك لانه محفوظ لا يطرأ عليه اختلال مع كونه ضيقا (قوله ثم خلقنا النطفة علقة) قيل كلها وقيل جزء منها والباقي موضع نصفه في موضع تربته والنصف الثاني يوضع في السماء فاذا اراد الله احياء الخلق من القبور أمطرت السماء منيا فتتلاقى النطف النازلة من السماء بالنطف الباقية في الارض فتوجد الخلق بينهم وهذا هو حكمة قوله تعالى كما بدأكم تعودون (قوله وفي قراءة عظما) أى وهي سبعة ايضا (قوله ثم أنشأناه خلقا آخر) أى من غير توان والمعنى حولنا النطفة عن صفاتها الى صفة لا يحيط بها وصف الواصفين (قوله بنفخ الروح فيه) هذا قول ابن عباس والشعبي والضحاك وقيل الخلق الاخر هو خروجه الى الدنيا وقيل خروج اسنانه وشعره وقيل كالشبابه والاثم انه عام في هذا وغيره من النطق والادراك وتحصيل المعقولات وجميع الامور التي اشتمل عليها بنو آدم من الكمالات الحسية والمعنوية التي يشير لها قول بعض العارفين

وتحسب انك جرم صغير * وفيك انطوى العالم الاكبر

(قوله فتبارك الله) أى تعظمه وارتفع قدره (قوله المقدرين) أى المصورين ودفع بذلك ما يقال ان اسم التفضيل يقتضى المشاركة مع انه لا خالق غيره فاجاب بان المراد بالخلق التقدير لا الابداع والتقدير حاصل من الحوادث (قوله اللهم به) أى من قوله الخالقين فانه يدل عليه (قوله بعد ذلك) أى من الامور العجيبة (قوله يوم القيامة) أى عند النفخة الثانية ان قلت ما حكمة اختلاف المتعاطفات ثم والفاء لانه وردان مدة كل طور اربعون يوما فان نظرا آخر المدة واولها اقتضى ان يعطف ثم وان نظر لا آخرها اقتضى ان يعطف بالفاء اجيب بانه نزل التفاوت بين الاطوار منزلة التراخي والبعد الحسى لان حصول النطفة من التراب غريب جدا وكذا جعلها دما بخلاف جعل الدم لحما فهو قريب لمشابهة له في اللون او الصورة وكذا جعلها عظما واما جعلها خلقا آخر فغريب وكذا الموت والبعث فظهر حكمة التعبير في كل موضع بما يناسبه (قوله ولقد خلقنا فوقكم) المراد به جهة العلولان كونها فوق انما هو بعد خلق الخلق والافوق خلق السموات لم يكونوا مخلوقين (قوله لانها طرق الملائكة) أى في العروج والهبوط والطيران وقيل معنى طرائق مطروقات أى موضوعا بعضها فوق بعض فهو معنى طباقا في الآية الاخرى (قوله وانزلنا من السماء الحار والمجرور متعلق بانزلنا (قوله بقدر) أى تقدير لجلب منافعهم ودفع مضارهم وقيل المعنى

كفاجهم (فاسكناه في

الارض ونا على ذهاب به
لقادرون) فيموتون مع
دوابهم عطاشا (فانشا لكم
بهجنات من نخيل
واعناب) هما اكثر
قوا كه العرب (لكم فيها
قوا كه كثيرة ومنها تاكلون)
صيفا وشتاء (و) أنشانا
(شجرة تخرج من طور
سيناء) جبل بكسر السين
وفتحها ومنع الصرف
للعلمية والتأنيث للبقعة
(تنبت) من الرباعي
والثلاثي (بالدهن) الباء
زائدة على الاول ومعدية
على الثاني وهي شجرة
الزيتون (وصبح للآكلين)
عطف على الدهن أي ادم
يصنع اللقمة بغمسها فيه
وهو الزيت (وان لكم في
الانعام) أي الابل والبقر
والغنم (لعبرة) عظة
تعتبرون بها (نسيكم)
بفتح النون وضمها (مافي
بطونها) أي اللبن (ولكم
فيها منافع كثيرة) من
الاصواف والاوبار
والاشعار وغير ذلك (ومنها
تاكلون وعليها) أي الابل
(وعلى الفلك) أي السفن
(تحملون ولقد ارسلنا
نوحا الى قومه فقال يا قوم
اعبدوا الله) أطيعوه
ووجدوه (مالكم من
الغيرة) وهو اسم ماوما
قبله الخبر ومن زائدة (افلا

بقدر حاجاتهم واليه يشير المفسر (قوله فاسكناه في الارض) أي جعلناه ساكننا بنا مستقرا في الارض
بمضه على ظهورها وبمضه في بطنها (قوله ونا على ذهاب به لقادرون) الباء في به للتعدية والمعنى وانا
لقادرون على اذهابه روى الشيخان عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل
انزل من الجنة خمسة انهار سيحون وجيحون ودجلة والفرات والنيل انزلها الله عز وجل من عين واحدة
من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل استودعها الجبال واجراها في الارض
وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض فاذا كان
عند خروج يا جوج وما جوج ارسل الله عز وجل جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر
الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع ذلك الى السماء
فذلك قوله تعالى ونا على ذهاب به لقادرون فاذا رفعت هذه الاشياء كلها من الارض فقد أهلها خير
الدنيا والدين (قوله لكم فيها) أي الجنات (قوله ومنها) أي من ثمر الجنات كالرطب والعنب والتمر
والزبيب وغير ذلك (قوله وشجرة تخرج من طور سيناء) المراد بها شجرة الزيتون وخصت بسيناء
لان اصلها منه ثم نقلت وهي اول شجرة نبتت في الارض بعد الطوفان وتبقى في الارض كثيرا حتى
قبل انها تعم ثلاثة آلاف سنة (قوله سيناء) قيل معناه المبارك أو الحسن أو المنف بالاشجار وهو الجبل
الذي نودي عليه موسى (قوله منع الصرف للعلمية والتأنيث) أي وقيل للعلمية والعجدة لانه اسم
اعجمي نظقت به العرب فاختلفت فيه لغاتهم فقالوا سيناء بكسر السين وفتحها وسينين فهو علم مركب
كامرى القيس ومنع من الصرف وان كان جزء علم نظرا الى انه عومل معاملة العلم (قوله والتأنيث
للبقعة) أي والهمزة فيه ليست للتأنيث بل للالحاق بقرطاس وهي منقلبة عن باء او واولو وقوعها
متطرفة بعد الف زائدة (قوله من الرباعي والثلاثي) أي فهما قراءتان سمعتان (قوله وان لكم في
الانعام لعبرة) عبر في جانب الانعام بالعبارة دون النبات لان العبارة فيها اظهر (قوله مافي بطونها)
عبر بلفظ الجمع هنا لان المراد هنا العموم بدليل العطف بقوله ولكم فيها منافع اغ وذكر الضمير في
النحل باعتبار البعض فان المراد خصوص الاناث بدليل الاختصار على اللبن (قوله أي الابل)
خصها لانها المحمول عليها غالبا و يصح عوده على الانعام لان منها ما يحمل عليه ايضا كالبقرة (قوله
ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) شروع في ذكر خمس قصص غير قصة خلق آدم فتكون ستا الاولى قصة
نوح الثانية قصة هود الثالثة قصة القرون الآخرين الرابعة قصة موسى وهرون الخامسة قصة
عيسى وامه والمقصود منه اطلاع الاممة المحمدية على احوال من مضى ليقعدوا بهم في الخصال المرضية
ويتباعدوا عن خصائصهم المذمومة ونوح لقبه واسمه قيل عبد الغفار وقيل عبد الله وقيل يشكر وعاش
من العمر الف سنة وخمسين لانه ارسل على راس الاربعين ومكث يدعو قومه الف سنة الا خمسين
وعاش بعد الطوفان ستين سنة وهذا أحد اقوال تقدمت (قوله مالكم من الغيرة) بمنزلة التعليل لما
قبله (قوله وهو اسم ما) أي قوله الله وأما لفظ غيره فيصح فيه الرفع اتباعا لخلع الجار اتباعا للفظه
قراءتان سبعيتان (قوله وما قبله الخبر) أي وهو الجار والجور وما مشي عليه المفسر طريقة ضعيفة للنحاة
وهي جواز اعمال ما عند مخالفة الترتيب بين خبرها واسمها اذا كان الخبر ظرفا او جاريا ومجرورا
والمشهور انها حينئذ فكان المناسب ان يقول وهو مبتدأ ومؤخر وما قبله الخبر (قوله أفلا تتقون)
الهمزة اخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اجهاثم فلا تتقون (قوله فقال
الملا) أي الاشراف وحاصل ما ذكره خمس مقالات الاولى ما هذا الا بشر مثلكم
الثانية ولو شاء الله لازل ملائكة الثالثة ماسمعنا بهذا في آبائنا الاولين الرابعة
ان هو الا رجل بهجنة الخامسة فتر بصوا به حتى حين ولكونها ظاهرة الفساد لم تعرض لردّها

تتقون) تخافون عقوبته بعبادتكم غيره (فقال الملا الذين كفروا من قومه) لا تباعهم (ما هذا الا بشر مثلكم) يريد أن يتفضل

يشرف (عليكم) بان يكون متبوعا واتم انبا عه (ولو شاء الله) ان لا يعبد غيره (لا نزل ملائكة) بذلك لا بشرا (ما سمعنا بهذا) الذي دعا اليه نوح من التوحيد (في آياتنا الاولى) أى الامم الماضية (ان هو) أى مانوح (الارجل به الجنة) حالة جنون (فتر بصوابه) انظر و (حق) حين) الى زمن موته (قال) نوح (رب انصرنى) عليهم (بما كذبون) اى بسبب تكذيبهم اياى بان تهلكهم قال تعالى مجيبا دعاءه (فاوحينا اليه ان اصنع الفلك) السفينة (٩٦) (باعيننا) بمرأى منا وحفظنا (ووحينا) امرنا (فاذا جاء امرنا) باهلاكم (وقار التنور)

للخيار بالماء وكان ذلك علامة لنوح (فاسالك فيها) اى ادخل في السفينة (من كل زوجين) أى ذكر وانثى أى من كل انواعهما (اثنتين) ذكرًا وانثى وهو مفعول وهن متعلقة بأسالك وفى القصة ان الله تعالى حشر نوح السباع والطيور وغيرهما فجعل يضرب يديه فى كل نوع لتقع بده الجنى على على الذكر والبسرى على الانثى فيحملهما فى السفينة وفى قراءة كل بالتونين فزوجين مفعول واثنتين تاكيد (واهلك) اى زوجته واولاده (الا من سبق عليه القول منهم) بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ويافت فحملهم وزوجاتهم ثلاثة وفى سورة هود من آمن وما آمن معه الا قليل قيل كانوا ستة رجال ونساء هم وقيل جميع من كانوا فى السفينة ثمانية وسبعون نصفهم رجال

(قوله بان يكون متبوعا) اى بادعاء الرسالة (قوله ان لا يعبد غيره) اشار بذلك الى ان مفعول المشيئة عذوف (قوله بذلك) أى بان لا يعبد غيره (قوله لا بشرا) اى لان الملائكة لشدة سطوتهم وعلو شانهم ينقاد لخلق اليهم من غير شك فلما لم يفعل ذلك علمنا انه ما رسل رسولا (قوله حالة جنون) اى ففعله بالكسر للمبته قال ابن مالك * وفعله لهيئة كجلسه * (قوله الى زمن موته) أى فكانوا يقولون لبعضهم اصبروا فانه ان كان نبيا حقا فانه يصبره ويقتوى أمره وان كان كاذبا فانه يخذله ويبطل أمره فنستريح منه والمراد بالحين الزمان الذى تظهر فيه العواقب فالمعنى انظر و اعاقبة أمره فان أفاق والا فاقتلوه (قوله قال رب انصرنى) أى قال ذلك بعد ان أيس من ايمانهم (قوله ان اصنع الفلك) أن مفسرة لوقوعها بعد جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله باعيننا) حال من الضمير فى اصنع وجمع الاعين للمبالغة (قوله بمرأى منا وحفظنا) اشار بذلك الى ان فى الآية مجازا مرسلان لان شان من نظر الى الشئ بعينه حفظه فاطاق اللازم واربدا المزموم (قوله ووحينا) اى تعليمنا فان الله أرسل اليه جبريل فعلمه صنعها وصنعها فى عامين وجعل طولها ثمانين ذراعا وعرضها خمسين وارتفعها ثلاثين والذراع الى المنك وهذا أشهر الروايات وقيل غير ذلك وقد تقدم فى هود وجعلها ثلاث طباق السفلى للسباع والهوام والوسطى للدواب والاعمالى للانس (قوله فاذا جاء أمرنا) اى ابدا أظهره (قوله وفار التنور) عطف بيان لحيء الامر روى انه قيل له عليه السلام اذا فار الماء من التنور فار كبرت انت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام من حجر تخبز فيه حواء فصارت الى نوح فلما نبع منه الماء أخبرته امرأته فركبوا واختلف فى مكانه فقليل كان بمسجد الكوفة على بين الداخل مما يلي باب كندة اليوم وقيل كان فى عين وردة من الشام (قوله علامة لنوح) أى على ركوب السفينة (قوله من كل زوجين) اى غير البشر لما يأتى انه ادخل فيها من البشر سبعين أو ثمانين (قوله وغيرهما) أى من كل ما يلد أو يبيض بخلاف ما يتولد من العفونات كالديد والبق فلم يحمله فيها (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله بالتونين) أى خذف ما اضيف اليه كل وعوض عنه التونين (قوله أى زوجته) اى المؤمنة لا نه كان له زوجتان احداهما مؤمنة فاخذها معه فى السفينة والاخرى كافرة تركها وهى أم ولده كنعان (قوله وهو زوجته) أى الكافرة (قوله بخلاف سام) اى وهو بالعرب وحام هو بالسودان ويافت هو بالترك (قوله ستة رجال) اى فالجملة اثنا عشر (قوله بترك اهلاكم) متعلق بتخاطبى (قوله انهم مغرقون) اى محكوم عليهم بالغرق (قوله واهلاكم) اى ونجنا من اهلاكم (قوله وقل رب انزلنى الخ) العبرة بمموم اللفظ فهذا الدعاء تنبى قراءته لئلا من نزل فى محل يريد الإقامة فيه (قوله عند نزولك من الفلك) اى حين استوت على الجودى وكان يوم عاشوراء أو ابتداء ركو به السفينة كان لعشر خلون من رجب فكان مكثهم فى السفينة ستة أشهر (قوله بضم الميم) اى فهم اقراء تان سبعيتان وظاهره ان الوجهين على قراءة ضم الميم وليس كذلك بل كل من الوجهين يتأتى على كل من القراءتين (قوله مباركا ذلك الانزال) تفسير

ونصفهم نساء (ولتخاطبى فى الدين ظالموا) كفروا بترك اهلاكم (انهم مغرقون فاذا استويت) اعتدلت للضمير

(انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين) الكافرين واهلاكم (وقل) عند نزولك من الفلك (رب انزلنى منزلا) بضم الميم وفتح الزاى مصدر او اسم مكان وفتح الميم وكسر الزاى مكان النزول (مباركا) ذلك الانزال أو المكان (وانت خير المنزلين) ما ذكر (ان فى ذلك) المذكور من امر نوح والسفينة واهلاك الكفار (لايات) دلالات على قدرة الله تعالى

للضمير في مباركا والوجه ان لكل من الضم والفتح (قوله وان كنا لمبتلين) ان مخففة واللام فارقة والمعنى
وانا كنا معاملين قوم نوح معاملة المختبر لننظر هل يتبعونه ويتعظون بوعظه (قوله ثم انشانا من بعدهم)
اي من بعد قوم نوح (قوله قرنا) اي قوما سموا بذلك لان بعضهم مقترون ببعض في الزمان (قوله هم عاد)
اسم قبيلة أرسل اليها هود وما ذكره المفسر من ان المراد بالقرن عادي بالرسول هود هو ما عليه اكثر
المفسرين وبشبهه بحج قصص هود عقب قصة اوح في الاعراف وهو ذو الشعر ابيض وخير مفسرته بالوارد *
ولا يشك على هذا قوله في آخر القصة فاخذتهم الصيحة الموهمة ان القرن هم ودوان الرسول صالح لانه يقال
المراد بالصيحة صيحة الريح أي شدة صوته (قوله فارسنا فيهم) اي في القرن وانما جعل القرن موضع
الارسال ليدل على انه لم يات من مكان غير مكانهم (قوله رسولا منهم) أي من جنسهم وقبائهم لان هود
ابن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عادي بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهم ينسبون لما دوت تقدم ذلك في هود
(قوله بان اعدوا) أشار بذلك الى ان أن مصدريه ويصح جعلها تفسيرية لتقدمها جملة فيها معنى القول
دون حروفه لان ارسلا بمعنى قلنا (قوله يقال الملا) عطف على ما قبله وأتى بالواو إشارة الى تباين الكلامين
بخلاف ما في الاعراف وهو دقانه في جواب سؤال مقدر ولذا تركت الواو (قوله الذين كفروا) وصف
مخصص لان قومه بعضهم آمن وبعضهم كفروا (قوله واترفناهم في الحياة الدنيا) اي اعطيناهم ملكا عظيما
قال تعالى مذكرا لهم بهذه النعم على لسان نبيهم أممكم بانعام وبنين وجنات وعيون (قوله ما هذا الا بشر
مثلكم) هذه شبهة أولى تنتهي لقوله لخاسرون والثانية انكارهم البعث وتنتهي لقوله بمبعوثين وأهمـل
الجواب عنهما لفسادهما وركاكتهما (قوله ويشرب مما تشربون) اي منته خذف العائد لاستكمال
الشروط التي اشار اليها ابن مالك بقوله كذا الذي جرم بما الموصول جر * كسر بالذي مررت فهو وير
(قوله ولئن اطعتم) اللام موطئة لقسم محذوف قدره المفسر بقوله والله (قوله والجواب لا ولهما) اي
على القاعدة التي ذكرها ابن مالك بقوله

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم * جواب ما أخرت فهو ملزم

ولا يصلح ان يكون جوابا للشرط لعدم وجود الفاء (قوله انكم اذا تم الخ) الكاف اسم ان وخاسرون
خيرها واللام لا ابتداء من حلفت للخبر واذا لتأكيد مضمون الشرط ولذا قال المفسر اذا طعموه (قوله
أي مدكم) استفهام لتقرير ما قبله (قوله انكم مخرجون) اي من القبور او من العدم الى الوجود تارة اخرى
(قوله تاكدها) اي تأكيد لفظي (قوله اسم فعل ماض) اختلاف في اسم الفعل فقيل معناه لفظ الفعل وعليه
فيه معنى على الفتح لا محل له من الاعراب والثاني توكيده واللام زائدة بعد اسم موصول فاعله وتوحيده
صلته واللام للبيان والفاعل مستتر فيه والمعنى بعد وقوع خروجه من القبور قل معاً المصدر وعلمه فهو
مبتدأ في محل رفع والثاني توكيده ولما توعدون متعلق بمحذوف خبر المبتدأ فاللام ليست زائدة ادعيت
ذلك فكلام المفسر رضي الله عنه في غاية الاجمال لان قوله اسم فعل ماض احد قولين وقوله بمعنى مصدر
هو القول الثاني وقوله اي بعد بعد يصبح ان يقرأ بلفظ الفعل فيكون تفسير الفعل الماضي او بلفظ المصدر
فيكون تفسير المصدر وقوله واللام زائدة ظهري على كل من القواين وليس كذلك بن هي زائدة على
كون المراد به لفظ الفعل والموصول فاعل لا على كونها للبيان ولا على كونه مصدر او قوله للبيان هذا قول
ثان فكان المدايب ان ياتي باو وترك التفرع على المصدر وتقدم انها ليست زائدة بل متعلقة بمحذوف
خبر وفي هذه اللفظة لغات كثيرة تزيد على الاربعين والمشتبه منهن ستة عشر وهي هيئات بفتح التاء

(وان) مخففة من التثنية
واسمها ضمير الشأن (كنا
لمبتلين) مختبرين قوم نوح
بارساله اليهم ووعظه (ثم
انشانا من بعدهم قرنا) قوما
(آخرين) هم عاد (فارسنا
فيهم رسولا منهم) هودا
(ان) اي بان (اعدوا الله
مالك من الغيرة أفلا
تتقون) عقابه فتؤمنون
(وقال الملا من قومه الذين
كفروا وكذبوا بلفظه
الآخرة) أي بالمصير اليها
(واترفناهم) نعمناهم (في
الحياة الدنيا ما هذا الا بشر
مثلكم يا كل مماتا كلون منه
ويشرب مما تشربون و)
الله (لئن اطعتم بشر امثلكم)
فيه قسم وشرط والجواب
لا ولها وهو من عن جواب
الثاني (انكم اذا) اي اذا
أطعموه (لخاسرون) اي
مغبونون (أي مدكم اذا
تم وكنتم ترابا وعظما
انكم مخرجون) هو خبر انكم
الاولى وانكم الثانية تاكيد
لهما طال الفصل (هيئات
هيئات) اسم فعل ماض
بمعنى مصدر أي بعد بعد
(لما توعدون) من
الاخراج من القبور واللام
زائدة للبيان (ان هي)

أى ما الحياة (الاحياء تات الدنيا بموت ونحيا) بحياة باننا (وما نحن بمبعوثين ان هو) اى ما الرسول (الارجل افترى على الله كذا وما لم
له بمؤمنين) اى مصدقين في البعث بعد الموت (قال رب انصرنى بما كذبون قال عما قليل) من الزمان وما زائدة (ليصحين) ليصير
(نادمين) على كفرهم وتكذيبهم (٩٨) (فاخذتهم الصيحة) صيحة العذاب والهلاك كائنة (بالحق) فأتوا (فجعلناهم غثاء) وه

وضمها وكسرها وفي كل مع التنوين وبدونه هيئات باسكان التاء أو بدها هاء ساكنة وفي كل من
الثمان ما بالهاء أو لا أو بالهاء همزة وقرى بالجميع لكن المتواتر القراءة الاولى وهى الفتح من غير تنوين
(قوله أى ما الحياة) اشار بذلك الى أن نافية والضمير عائدا على الحياة (قوله بحياة باننا) جواب عما
يقال ان في قولهم ونحيا اعترافا بالبعث مع كونهم منكروين له * فاجاب بان المراد ونحيا باننا ونا بعد موتنا
(قوله بما كذبون) أى بسبب تكذيبهم اياى (قوله صيحة العذاب والهلاك) جواب عما يقال ان
الصيحة كانت عذاب قوم صالح لا قوم هود (قوله كائنة بالحق) أى العدل فيهم وشار بذلك الى ان الجار
والجرور متعلق بمحذوف حال من الصيحة (قوله غثاء) مفعول ثان لجعلنا (قوله وهو نبت يابس)
الواضح ان يقول وهو العشب اذا يابس (قوله بعد اللغوم الظالمين) بعد ما صدر بدل من لفظ الفعل
والاصل بدوا بعدوا واللام امام متعلقة بمحذوف للبيان أو بعدوا وهو اخبار أو دعاء سليم (قوله ثم أنشانا
من بعدهم) اى من بعد قوم هود ونوح وقوله قروا آخرين أى كقوم صالح وابراهيم ولوط وشعيب
(قوله من أمة) أى جماعة (قوله وما يستأخرون) اى لا يتأخرون عنه والمقصود من هذه الآية التقرير
والتخويف لاهل مكة كانه قال لا تتفروا بطول الامل فان للظالم وقتا يؤخذ فيه لا يتقدم عليه ولا يتأخر
عنه (قوله بعدنا نيتنه) اى في قوله اجلبا الرجاء الى أمة وقوله رعاىة للمعنى اى لان أمة بمعنى قوم (قوله
تترا) التاء مبدلة من واو أصله وترا وهو مصدر على التحقيق ومعناه المتابعة مع مهلة وقيل المتابعة مطلقا
وان لم تكن مهلة ولكن الآية تفسر بالاول لانه الواقع (قوله بالتنوين وعدمه) اى فهم اقراء تان
سبعين تان نون قال ان الفه للحاق بمحقر كلقى فلما نون ذهبت الفه لا لقاء الساكنين ومن
لم ينون قال ان ألفه لثابت كدعوى (قوله وتسجيل الثانية الخ) اى فينطق بها متوسطة بين الهمزة
والواو وهما قراءتان سبعيتان (قوله وجعلناهم أحاديث) جمع احذوثة وعجوبة واضحوكة ما يتحدث
به عجا وتسلية ولا يقال ذلك الا فى الشر ولا يقال فى الخير (قوله فبعد القوم لا يؤمنون) بعد انصوب
بمحذوف اى بعدوا عن رحمتنا بعد الازول (قوله باياتنا) اى التسع وهى العصا واليد والسنون الخدبة
والطمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم (قوله وسلطان مبین) عطف مرادف اشارة الى
ان المعجزات كما تسمى بالآيات تسمى بالسلطان ايضا (قوله وغيرهما) اى من باقى التسع (قوله
لبشر بن مثلنا) افراد مثل لا نهيجرى مجرى المصادر فى الافراد والتذكير ولا يؤنث أصلا (قوله
وقومهما لنا عابدون) الجملة حالية (قوله فكانوا من المهلكين) أى من جملة من هلك (قوله أى قومه
بنى اسرائيل) اشار بذلك الى ان الضمير فى لعلمهم راجع لقوم موسى لا لفرعون وقومه لان التوراة
انما جاءته بعد هلاك فرعون وقومه (قوله جملة واحدة) اما راجع لقوله وأرسلنا اوجاع هلاك
فرعون وقومه (قوله لان الآية فيهما واحدة) اى لان ولادته من غير اب امر خارق للعادة فيصح
نسبته لها وله (قوله وآويناها الى ربوة) سبب ذلك ان ملك ذلك الزمان كان اراد ان يقتل عيسى
فهربت به امه الى تلك الربوة ومكثت بها اثنتى عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك (قوله وهو بيت
القدس) هو على مكان من الارض لا به يزيد على غيره فى الارتهاع ثمانية عشر ميلا فهو اقرب
البقاع الى السماء (قوله ومعين) اسم مفعول من عان يعين فهو معين واصله معيون كميوق

نبت يابس اى صيرناهم
مثله فى اليبس (فبعدنا) من
الرحمة (للقوم الظالمين)
المكذبين (ثم أنشانا من
بعدهم قرونا) اقواما
(آخرين ما تسبق من أمة
اجلبا) بان تموت قبله (وما
يستأخرون) عنه ذكر
الضمير بعدنا نيتنه رعاىة
للمعنى (ثم ارسلنا رسلنا
تترا) بالتنوين وعدمه اى
متتابعين بين كل اثنين زمان
طويل (كلما جاء أمة)
بتحقيق الهمزتين وتسهيل
الثانية بينهما وبين الواو
(رسولها كذبوه فاتبعنا
بعضهم بعضا) فى الهلاك
(وجعلناهم احاديث فيعدا
لقوم لا يؤمنون ثم ارسلنا
موسى واخاه هرون
باياتنا وسلطان مبين)
حجة بينة وهى اليد والعصا
وغيرهما من الآيات (الى
فرعون وهلمنه فاستكبروا)
عن الايمان بها وبالله
(وكانوا قوما عابدين) قاهرين
بنى اسرائيل بالظلم (فقالوا
اؤمن لبشر بن مثلنا
وقومهما لنا عابدون)
مطيعون خاضعون
(فكذبوهما فكانوا من
المهلكين ولقد آتينا موسى

الكتاب) التوراة (لهم) اى قومه بنى اسرائيل (يه تدور) به من الضلالة واوتيتها بعد هلاك فرعون وقومه جملة واحدة استقبلت
(وجعلنا ابن مريم) عيسى (وامه آية) لم يقل آيتين لان الآية فيهما واحدة ولادته من غير فحل (واويناها الى ربوة) مكان مرتفع وهو
بيت المقدس اودمشق او فلسطين اقوال (ذات قرار) اى مستوية يستقر عليها ساكنوها (ومعين) اى ماء جار ظاهر تراه العميون

(يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) الحلالات (واعملوا صالحا) من فرض ونقل (آي بما (٩٩) تعملون علم) فاجازيكم عليه (واعلموا

(ان هذه) اى ملة الاسلام

(أمتكم) دينكم ايها

المخاطبون اى يجب ان

تكونوا عليها (أمة واحدة)

حال لازمة وفي قراءة

بتخفيف النون وفي أخرى

بكسرهما مشددة استثنافا

(وأنا ربكم فاقفون)

فاخذرون (فتقطعوا) اى

الاتباع (أمرهم) دينهم

(بينهم زبرا) حال من فاعل

تقطعوا اى احزابا

متخالفين كاليهود

والنصارى وغيرهم (كل

حزب بما لديهم) اى عندهم

من الدين (فرحون)

مسرورون (فذرهم) اى

اترك كفار مكة (في

غمرتهم) ضلالتهم (حتى

حين) اى حين موتهم

(أيحسبون اننا نمدهم به)

نعتهم (من مال وبنين) فى

الدين (انسار) نعيمهم (لهم

فى الخيرات) لا (بل لا

يشعرون) ان ذلك

استدراج لهم (ان الذين هم

من خشية ربهم) خوفهم

منه (مشفقون) خائفون

من عذابه (والذين هم بايات

ربهم) القرآن (يؤمنون)

يصدقون (والذين هم برهم

لا يشركون) معه غيره

(والذين يؤتون) يعطون

(ما آتوا) اعطوا من الصدقة

والاعمال الصالحة (وقلوهم

استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان حذفت الواو لا لتقاء الساكنين وكسرت العين لتصح
الياء (قوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) خطاب لجميع الرسل على وجه الاجمال فليس المراد انهم
خو طبوا بذلك دفعة واحدة بل المراد خو طب كل رسول فى زمانه بذلك بان قيل مثلا لكل رسول كل من
الطيبات واعمل صالحا اى بما تعمل عليم وحكمة خطاب النبى بها على سبيل الاجمال التشجيع على رهبانية
النصارى حيث يزعمون ان ترك المستنذات مقرب الى الله فرد الله عليهم بان المداير على اكل الحلال
وفعل الطاعات (قوله الحلالات) اى مستلذات ام لا (قوله واعملوا صالحا) اى شكر اعلى تلك النعم
لتزدادوا بها قربا من ربكم (قوله فاجازيكم عليه) اى ان خير انخير وان شر افسر فالآية فيها ترغيب وترهيب
(قوله واعلموا ان هذه أمتكم) قدر المفسر لفظ اعلموا الإشارة الى ان ان بفتح الهمزة معمولة لمحذوف
وهذه اسماء أمتكم خبرها وأمة حال ومراحدة صفة له (قوله دينكم) اشار بذلك الى ان المراد بالامة
الدين والمراد به العقائد لانها هى التى اتحدت فى جميع الشرائع واما الاحكام الفرعية فقد اختلفت
باختلاف الشرائع (قوله وفى قراءة بتخفيف النون) اى والهمزة مفتوحة والمعامل مقدر كما فى المشددة
واسمها ضمير الشأن وهذه أمتكم مبتدأ وخبر والجملة خبر ان (قوله استثنافا) اى فهم واخبار من الله بان
جميع الشرائع متفقة الاصول والقرآت الثلاث سبعيات (قوله فاقفون) اى افعلوا ما أمرتكم به واتركوا
ما نهتكم عنه (قوله فتقطعوا أمرهم) اى جعلوا دينهم مفرقا لذلك صاروا فرقا مختلفة كاليهود والنصارى
والجوس وغير ذلك من الاديان الباطلة (قوله زبرا) جمع زبور بمعنى فريق (قوله فرحون) اى لاعتقادهم
أنهم على الحق (قوله فذرهم) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والضمير لكفار مكة كما أشار لذلك
المفسر وهو تسليية له (قوله فى غمرتهم) مفعول ثان لذرهم اى مستقرين فيها والعمرة فى الاصل الماء الذى
يغمر القامة ثم استعير ذلك للجمل والعمرة بالضم يقال لمن لم يجرب الامور والعمرة بالكسر الحقد (قوله من
مال وبنين) بيان لما (قوله بل لا يشعرون) اضرابا تتعالى أى لا يعلمون ان توسعة الدنيا عليهم ليست
ناشئة عن الرضا عليهم بل استدراج لهم قال تعالى انما نلهم ليزدادوا اثما (قوله ان الذين هم) الدين اسم
ان وهم مبتدأ ومشفقون خبرهم ومن خشية ربهم متعلق بمشفقون وكذا يقال فيما بعده (قوله مشفقون)
الاشفاق الخوف مع زيادة التعظيم فهو اعلى من الخشية وهذه الاوصاف متلازمة من انصف بواحد
منها لزم منه الاتصاف بالباقي (قوله القرآن) اى وغيره من باقى الكتب السماوية (قوله يعطون) اشار
بذلك الى ان قوله يؤتون من الايتاء وهو الاعطاء (قوله وقلوبهم وجلة) الجملة حالية من فاعل يؤتون اى
والحال ان قلوبهم حائفة من عدم قبول اعمالهم الصالحة لما قام بقلوبهم من جلال الله وهيبته وعزته
واستغنائهم ولذا ورد عن ابى بكر الصديق انه قال لا آمن مكر الله ولو كانت احدى قدمى داخل الجنة
والاخرى خارجها وكان كثير البكاء من خشية الله حتى اثرت الدموع فى خديه (قوله يتقدر قبله لام
الجر) اى فيكون تعليلا لقوله وجلة (قوله أولئك يسارعون فى الخيرات) هذه الجملة خبر عن قوله ان
الذين هم من خشية ربهم وما عطف عليه فاسم ان اربع موصولات وخبرها جملة أولئك الخ (قوله وهم لها
سابقون) الضمير قيل للخيرات وقيل للجنة وقيل للسعادة وقوله فى علم الله اى كتبوا سابقين فى علم الله
فظهر فيهم مقتضى سابقية العلم (قوله ولا تكاف نفسا الاوسعها) اى تفضلا منه سبحانه وتعالى والا فلا
يسئل عما يفعل وأتى بهذه الآية عقب اوصاف المؤمنين إشارة الى ان تلك الاوصاف فى طاقة الانسان
وكذا جميع التكليفات التى افترضها الله على عباده فعلا او تركا وهذا لمن وفقه الله وكشفت عنه الحجب

وجلة) حائفة ان لا تقبل منهم (انهم) يتقدر قبله لام الجر (الى ربهم) راجعون أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون) فى علم الله
(ولا تكاف نفسا الاوسعها) اى طاقتها فمن لم يستطع ان يصلى قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ان يصوم فليناكل (ولديننا)

عندنا (كتاب يتعلق بالحق) بما علمته وهو اللوح المحفوظ تسطر فيه الاعمال (وهم) اى النفوس العاملة (لا يظلمون) شيئا منها فلا ينقص من ثواب اعمال الخيرات ولا يزداد (١٠٠) في السيئات (بل قلوبهم) اى الكفار (في غمرة) جهالة (من هذا) القرآن (ولهم اعمال من

دون ذلك) المذكور للمؤمنين (هم لها عاملون) فيعذبون عليها (حق) ابتداءية (اذا أخذنا مترفيهم) اغنياءهم ورؤساءهم (بالعذاب) اى السيف يوم بدر (اذا هم يجارون) يضجون يقال لهم (لاتجاروا اليوم انكم مثالا تصرون) لاتمنعون (قد كانت آياتي) من القرآن (تلى عليكم فكتم على اعقابكم تنكصون) ترجعون قهقري (مستكبرين) عن الايمان (به) اى بالبيت أو بالحرم بانهم اهل في أمن بخلاف سائر الناس في مواطنهم (سامرا) حال اى جماعة يتحدثون بالليل حول البيت (تهجرون) من التلاقي تكون القرآن ومن الرباعي. اى تقولون غير الحق في النبي والقرآن قال تعالى (أفلم يدبروا) أصله يتدبروا فادغمت التاء في الدال (القول) اى القرآن الدال على صدق النبي (ام جاءهم ما لم يات آباءهم الاولين ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون ام يقولون به جنة) الاستفهام فيه للتقرير بالحق من صدق النبي ومحى الرسل للامم الماضية ومعرفة رسولهم بالصدق والامانة وان لا جحون به (بل) للتأني (جاءهم بالحق) القرآن

واما المحجوب فيرى التكليف ثميلة يشق عليه تعاطيها قال بعض العارفين
اذا رفح الحجاب فلا ملاله * لتكليف الاله ولا مشقة

(قوله عندنا) اى عندية رتبة ومكانة واختصاص (قوله ينطق بالحق) اى يبين اعمال العباد خيرها وشرها (قوله بما علمته) الضمير عائد على النفس المتقدم ذكرها (قوله وهم لا يظلمون) الجمع باعتبار العموم المستفاد من لفظ نفس لانه نكرة في سياق النفي (قوله فلا ينقص من ثواب اعمال الخير) اى لان الاعمال كلها والجزاء عليها مثبتة في اللوح المحفوظ وهو مطابق لما في علم الله (قوله بل قلوبهم رجوع لاحوال الكفار) (قوله وهم اعمال) اى سيئة (قوله من دون ذلك) اى غير ما ذكر للمؤمنين والمعنى ان الكفار لهم اعمال مضادة وخاواة لا وصال المؤمنين المقدمة (قوله لها عاملون) اى مستمرين عليها (قوله ابتداءية) اى تبدأ بعدها الجمل (قوله اذا أخذنا مترفيهم) اذا ظف لما يستعمله خافض لشرطه منصوب بجوابه واذا الثانية للمفاجأة قائمة مقام الفاء قال ابن مالك
وتخاف العا اذا المفاجاه * كان تجد اذا التا مكافاه

(قوله اغنياءهم ورؤساءهم) اى كافي جهل واضرا به من صناديدهم (قوله يجارون) اى يصرخون ويتهللون او يستغيثون ويلتجئون في كشف العذاب عنهم ومع ذلك فلا ينفعهم (قوله يقال لهم) الاقرب ان ذلك عند قبض ارواحهم حين تأتيم الملائكة بالمطارق من ان يضربون بها وجوههم وأذنانهم وقيل انه يوم القيامة حين يعذبون في النار (قوله قد كانت آياتي) اى اى الى جهة الخلف وهو من باب جالس ودخل فهو بكسر الكاف وضمها (قوله ترجعون قهقري) اى الى جهة الخلف وهو كناية عن اعراضهم عن الايمان (قوله به) اى اى الى جهة الخلف وهو كناية عن اعراضهم عن الايمان (قوله سامرا) من السمر وهو الحديث ليلا (قوله حال) المناسب للمفسر ان يقول احوال ويؤخره عن قوله تهجرون لان الاحوال ثلاثة مستكبرين وسامرا وتهجرون (قوله اى جماعة) اشار بذلك الى ان سامرا اسم جمع واحد مسامر (قوله من الثلاثي) اى مأخوذ من الهجران وهو الترك او من هجر هجرا بالتحريك هدى وتكلم باللامعة (قوله ومن الرباعي) اى مأخوذ من الاهجار وهو الفحش في الكلام (قوله افلم يدبروا القول) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اعموا فلم يدبروا وهذا شروع في بيان ان اقدامهم على هذه الضلالات لا بد ان يكون لاحد أمور أربعة احدها ان لا يتأملوا في دليل نبوته وهو القرآن المجزوع انهم تاملوا وظهرت لهم حقيقة ثانيها ان يعتقدوا ان بعثة الرسول امر غريب لم تسمع ولم ترد عن الامم السابقة وليس كذلك لانهم عرفوا ان الرسل كانت ترسل الى الامم نالها ان لا يكونوا عالمين بما نتج من صدق قبل ادعاء النبوة وليس كذلك بل سبقت لهم معرفة كونه في غاية الامانة والصدق رابعها ان يعتقدوا فيهم الجنون وليس كذلك لانهم كانوا يعلمون انه اعقل الناس وسيأتي خامس في قوله ام تسلمهم خرجوا وأم في المواضع الاربعة مقدرة ببل الانتقالية وهمزة الاستفهام التقريري وهو حمل المخاطب على الاقرار بما يعرفه (قوله من صدق النبي) اى يسان للحق على طبق الآية على سبيل اللف والنشر المرتب (قوله واكثرهم للحق) اى

اي القرآن المشتمل على التوحيد وشرائع الاسلام (واكثرهم للحق) اى القرآن (أهواءهم) بان جاء بما يهوونه من الشر يك والولد لله تعالى عن ذلك (لفسدت السموات والارض ومن فيهن) اى خرجت عن نظامها المشاهد لوجود التمايع في الشيء

عادة عند تعدد الحاكم (بل انيناهم بذكرهم) اى بالقرآن الذى فيه ذكرهم وشرفهم (فهم عن ذكرهم معرضون ام تساهلهم خراجا) اجرا على ما جرتهم به من الامان (نخراج ربك) اجره وثوابه ورزقه (خير) وفى (١٠١) قراءة خراجا فى الموضعين وفى

قراءة اخرى خراجا فيهما (وهو خير الرازيين) افضل من اعطى واجر (وانك لتدعوهم الى صراط) طريق (مستقيم) اى دين الاسلام (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) بالبهت والاثواب والعقاب (عن الصراط) اى الطريق (لنا يكون) عادلون (ولو رحمتهم وكشتمنا ما بهم من ضل) اى جوع اصحابهم بمكة سبع سنين (للجوا) تبادوا (فى طغيانهم) ضلالتهم (بعمدون) يترددون (ولقد اخذناهم بالعذاب) الجوع (فما استكاثوا) نواضعوا (لربهم وما يتضرعون) يرغبون الى الله بالدعاء (حتى) ابتداءية (اذا فتحنا عليهم باباذا) صاحب (عذاب شديد) هو يوم بدر بالقتل (انهم فيه) مبلسون آيسون من كل خير (وهو الذى اشأ) خلق (لكم السمع) بمعنى الاسماع (والابصار) والافتدة (القلوب) قليلا (ما) تاكيد للقلوب (تشكرون) وهو الذى ذراكم خلفكم (فى

القرآن وغيره فهو اعم من الحق الاول ولذا اظهر فى مقام الاضمار وأشار بقوله واكثرهم الى أن الاقل لم يدم على كراهة الحق بل رجح عن كفره وآمن (قوله عادة) المناسب أن يقول عقلا لان وجود الشريك يقضى بفساد العالم عقلا لا عادة (قوله بل أتياهم بذكرهم) اضراب انتقال والمعنى كيف يكرهون الحق مع أن القرآن أتاهم بتشريفهم وتعظيمهم فاللائق بهم الا بقيادته وتنظيمه والعامية على قصر آتيناهم وقرئ بالمدمعنى أعطينا وحينئذ قالوا اما زائدة وذكرهم مفعول ثان أو المفعول محذوف وقرئ بالقصر مع تأه المتكلم أو تأه المخاطب وقوله بذكرهم هكذا قرأ العامة وقرئ شذوذا بذكرهم بالف التانيث وندكرهم بنون العظمة (قوله أم تساهلهم خراجا) راجع لقوله أم يقولون به جنة وما بينهما اعتراض (قوله خراج ربك خير) تعليل لنفى السؤال المستفاد من الانكار (قوله أجره وثوابه) أى فى الآخرة وقوله ورزقه أى فى الدنيا فهذه الامور كالخراج من حيث ان الله تغضل بها لعباده فلا يتكرها أبدا (قوله وفى قراءة خراجا فى الموضعين الخ) أى قالوا آت الثلاث سبعيات لكن الاولى أبغ من حيث انه عبر فى حق الله بالخراج المفيد للتكرار وفى حق العبيد بالخراج المفيد لعدم التكرار والمثالة فى القراءة بين الباقيتين للمشاكلة (قوله وأجر) بالقصر من باب ضرب ونصر والمد أى تأب (قوله عن الصراط) متعاقب بنا يكون (قوله عادلون) أى زانفون ومنحرفون (قوله ولورحمتهم الخ) قال الاشياخ الاظهر ان هذه الآية واللذين بعدها الى مبلسون مديات وسبب ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة دعا على أهل مكة بقوله اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنيانا كسنيين يوسف فحطوا حتى اكلوا العايز وهو بعين مكسورة ولا مساكنة وهاء وزاى معجزة شىء كانوا يتخذونه من الدم ووبر الابل فى سنى المجاعة فجاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقال أشدك الله والرحم ألسنت تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين قتلت الآباء بالسيف والآباء بالجوع فزلت الآية (قوله للجوا) اللجاج التماضى والاستمرار على العناد فى تعاطى الفعل المنهى عنه (قوله ولقد اخذناهم بالعذاب) تاكيد لما قبله (قوله فما استكاثوا) أصله استكونوا انقلت حركة الواو الى ما قبلها فتحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلت الف والمعنى لم يحصل منهم تواضع ورجوع الى الله فى الماضى ولم يحصل منهم التجاء الى الله فى المستقبل (قوله ابتداءية) أى تبتدأ بعدها الجمل (قوله اذا فتحنا عليهم) اذ شرطية واذا الثانية رابطة للجواب قائمة مقام الفاء (قوله آيسون) أى فالابلا بلاس الياس ومنه ابليس لياسه من رحمة الله (قوله وهو الذى اشأ لكم الخ) خطاب للخلق عموما مقصده تذكير النعم المؤمنين والنو بيخ للكافرين حيث لم يصرفوا النعم فى مصارفها لان السمع خلق ليسمع به ما يرشد والبصر ليشاهده به الايات الدالة على كمال اوصاف الله والقلوب بمعنى العقول ليتأمل بها فى مصنوعات الله فمن لم يصرف تلك النعم فى مصارفها فهو بمنزلة عادمها قال تعالى فما أغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شىء واورد السمع وجميع الابصار تفننا (قوله تاكيد للقلوب) اى لفظ ما تاكيد للقلوب المستفادة من التكبير والمدنى شكرا قليلا وهو كناية عن عدمه (قوله تبعثون) اى تحيون بعد الموت (قوله وله اختلاف الليل والنهار) اى خلقا واجدادا (قوله بالسواد واليباض) لف وشمر مرتب (قوله أفلا تعقلون) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه اى اغفتم فلا تعقلون ان القادر على انشاء الخلق قادر على اعادتهم بعد الموت (قوله بل قالوا) اى كفار مكة (قوله مثل ما قال الاولون) اى من

الارض واليه تحشرون) تبعثون (وهو الذى يحيى) ينفخ الروح فى المضغة (ويميت وله اختلاف الليل والنهار) بالسواد واليباض والزيادة والنقصان (أفلا تعقلون) صنعه تعالى فتعبرون (بل قالوا مثل ما قال الاولون قالوا) اى الاولون (أفلا تعقلون) اتوا باوعظا ما أثابوا لمعبرون

لا وفي الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال الف بينهما على الوجهين (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) أي البعث بعد الموت (من قبل أن) ما (هذا إلا أساطير) (١٠٢) أكاذيب (الاولين) كالأضاحيك والاعاجيب جمع أسطورة بالضم (قل) لهم (لأن

الأرض ومن فيها) من الخلق (أن كنتم تعلمون) خالقها ومالكها (سيقولون لله قل) لهم (أفلا تدكرون) بادغام التاء الثانية في الذال تتعظون فتعلمون أن القادر على الخلق ابتداء قادر على الأحياء بعد الموت (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم) الكرسي (سيقولون الله قل أفلا تتقون) تحذرون عبادة غيره (قل من بيده ملكوت) ملك (كل شيء) والتاء المبدئية (وهو يجهز ولا يجار عليه) يحمي ولا يحمي عليه (أن كنتم تعلمون سيقولون الله) وفي قراءة لله بلام الجرفي الموضعين نظر إلى أن المعنى من له ما ذكر (قل فاني تسبحون) تحذرون وتصرفون عن الحق عبادة الله وحده أي كيف تخيل لكم أنه باطل (بل أتيانهم بالحق) بالصدق (وانهم لكاذبون) في نفسه وهو (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الإذا) أي لو كان معه (لذهب كل اله بما خلق) أي انفرد به ومنع الآخر من الاستيلاء

قوم نوح وهو دوصالح وغيرهم (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله وإدخال الف بينهما) أي وترك الإدخال فالقراآت أربع سبعيات في الثاني وثلاث في الأول بترك الإدخال بين الحقيقتين (قوله لقد وعدنا) وعد فعل ماض مبني للمجهول ونائب الفاعل هو الضمير المتصل ونحن توكله وآباؤنا معطوف على الضمير المتصل فهو نائب فاعل أيضا وقوله هذا مفعول ثان لوعدنا نائب الفاعل مفعول أول والأصل وعدنا الآن مجد بالبعث ووعد غيره آباءنا من قبلنا به وقدم المرفوع الذي هو نائب الفاعل هنا وعكس في النمل تفننا وإشارة إلى أنه يجوز الأمران (قوله قل لهم) أي لاهل مكة المنكرين للبعث (قوله من الخلق) أي المخلوقات عقلاء وغيرهم (قوله أن كنتم تعلمون) شرط حذف جوابه والتقدير فاخبروني بخالقهما (قوله سيقولون الله) أخبار من الله بما يقع منهم في الجواب قبل وقوعه (قوله بادغام التاء) أي بمد قلبها لإدخالها وتسكينها (قوله الكرسي) المناسب لبقائه على ظاهره فإن العرش على التحقيق غير الكرسي (قوله والتاء للمبالغة) أي وكذا الواو فهما زائدتان كزيادتهما في الرحوت والرهوت من الرهبة والرحمة (قوله يحمي ولا يحمي عليه) الأول بفتح الياء كيرى والثاني بضمها والمعنى يمنع ويحفظ من أراد حفظه ولا يمنع منه أحد ولا ينصر من أراد خذلانه قال تعالى أن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن أخذ لكم فن ذا الذي ينصركم من بعده (قوله وفي قراءة لله بلام الجر) أي وهو لمعظم السبعة (قوله في الموضعين) أي الآخرين وأما جواب السؤال الأول فهو باللام باتفاق السبعة ولم يقرأ بدونها أحد (قوله نظر إلى أن المعنى) أي فلام الجر مقدرة في السؤال فظهرت في الجواب نظر للمعنى وأما على قراءة إسقاطها فباعتبار مراعاة لفظ السؤال لأنه لا فرق بين قوله من رب السموات وبين من السموات كقولك من رب هذه الدار فبالزيد وإن شئت قلت لرب هذه الدار لا فرق فيه بين أن يقال لمن هذه الدار أم من ربها (قوله قل فاني) أي فكيف تسبحون (قوله عبادة الله) بدل من الحق فهو بالجر (قوله أي فكيف تخيل لكم) أشار بذلك إلى أن المراد بالسحر التخيل والوهم لا حقيقة (قوله في نفيه) أي الحق (قوله من ولد) من زائدة في المفعول وقوله من اله من زائدة في اسم كان (قوله أي لو كان معه اله) أشار بذلك إلى أن قوله أذهب الذهب جواب لشرط محذوف وهو لو الامتناعية علم من قوله وما كان معه من اله وتقدم تحقيق الكلام في هذا البرهان في الإنبياء (قوله كفعل ملوك الدنيا) كلامه يقتضي أن هذا أمر عادي لا لزام قطعي وهو خلاف التحقيق بل التحقيق أنه دليل عقلي قطعي (قوله عالم الغيب والشهادة) هذا دليل آخر على الوحدة أنه قال الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمهما فغيره ليس به (قوله بالجر صفة) أي لافظ الجلالة أو بدل منه وقوله والرفع خبر هو مقدر أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله فتعالى عما يشركون) عطف على معنى ما تقدم كأنه قال علم الغيب فتعالى (قوله قل رب اغفر) هذا أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بكيفية دعاء يتخلص به من عذابهم وهو محاب لأن الله ما أمره بدعاء الاستجواب له (قوله أما ترى) أن شرطية ومازادة وتريني فعل الشرط والتسوية للوقاية والياء مفعول أول وما مفعول ثان وبوعدون صلة ما ورب تأكيد للاول وقوله فلا تجعلني أغضب جواب الشرط (قوله بالقتل بيدر) أي وهو

عليه (ولعل بعضهم على بعض) مغالية كفعل ملوك الدنيا (سبحان الله) تنزيهه (عما يصفونه) به بما ذكر (عالم الغيب) الذي والشهادة) ما غاب وما شوهد بالجر صفة والرفع خبر هو مقدر (فتعالى) تعظيم (عما يشركون) معه (قل رب اما) فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة (تريني ما يوعدون) من العذاب هو صادق بالقتل بيدر (رب فلا تجعلني في القوم الظالمين)

فأهلك بهم (وإنا على أن نريك ما نعدهم لقادرون ادفع بالتي هي أحسن) أي الخصلة (١٠٣) من الصفح والأعراض عنهم

(السيئة) أدام إياك وهذا
قبل الأمر بالقتال (نحن
أعلم بما يصفون) أي
يكذبون ويقولون
فنجاز بهم عليه (وقل
رب أعوذ) اعتصم (بك
من همزات الشياطين)
نزعناهم بما يوسوسون به
(وأعوذ بك رب أن
يحضروني) في أمورهم لأنهم
أنما يحضرون بسوء
(حتى) ابتدائية (إذا جاء
أحدهم الموت) ورأى
مقدمه من النار ومقدمه
من الجنة لو آمن (قال رب
ارجعون) الجمع للتعظيم
(أعني أعمل صالحا) بأن
أشهد أن لا إله الا الله يكون
(فيما تركت) ضيقت من
عمرى أي في مقابلته قال
تعالى (كلا) أي لا رجوع
(إنها) أي رب ارجعون
(كلمة هوقالها) أي ولا
فائدة فيها (ومن ورائهم)
أمامهم (برزخ) حاجز
يصد عن الرجوع (إلى
يوم يبعثون) ولا رجوع
بعده (فاذا نفخ في الصور)
القرن النفخة الاولى أو
الثانية (فلا أنساب بينهم
يوهون) يتفخرون بها (ولا
يتساءلون) عنها خلاف
حالهم في الدنيا لما يشعرون

الذي رآه بالفعل (قوله فأهلك بهم) أي لأن شؤم الظالم قد بهم غيره أن قلت إن رسول الله معصوم
من جملة مع القوم الظالمين فكيف أمر الله بهذا الدعاء أوجب بأنه أمر بذلك إظهار العبودية وتواضعا
لر به وتعظيما لاجره وليكون في جميع الاوقات ذا كرا لله تعالى (قوله وإنا على أن نريك الخ) ان حرف
توكيد ونصب ونا اسمها والجار والحجور متعاقب بقادرون وما واقعة على العذاب وقادرون خير ان واللام
الابتداء زحلت للخبر والمعنى وانا لقادرون على أن نريك العذاب الذي نعدهم به (قوله أي الخصلة
الخ) أشار بذلك الى ان التي صفة لموصوف محذوف وقوله من الصفح الخ بيان للخصلة التي هي أحسن
(قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أي فهو منسوخ ويحتمل أن المعنى ادفع بالتي هي أحسن ولو في حال
القتال كان الله يقول له اذا قدرت عليهم فاصفح عنهم ولا تعاملهم بما كانوا يعاملونك به وحينئذ فتكون
الآية محكمة وقد حصل منه هذا الأمر عند فتح مكة (قوله وقل رب) أي في كل وقت لأن العصمة والحفظ
من الشيطان أمرها عظيم جدا وهو وان كان معصوما فالقصد تعليم أمته وإظهار الالتهجاء لربه (قوله
من همزات الشياطين) جمع همزة وهي النخسة (قوله نزعناهم) أي افساد انهم والمعنى أنخصن بك من
وساوس الشيطان (قوله وأعوذ بك رب) كر ذلك للمبالغة والاعتناء بهذه الاستعاذة (قوله ابتدائية)
أي تبدأ بعدها الجمل إشارة الى ان هذا الكلام منقطع عما قبله قصده به وصف حال الكافر بعد
موته (قوله الجمع للتعظيم) جواب عما يقال لم يقل رب ارجعني بالافراد مع ان المخاطب واحد وأوجب
أيضا بأن الواو لشكر بر الطلب كما نه قال ارجعن ارجعن ارجعن بالجمع باعتبار الملائكة الذين يقبضون
روحه كما نه استغاث بالله أولا ثم رجع الى طلب الرجوع الى الدنيا من الملائكة (قوله يكون فيما تركت)
أي ندلا عنه (قوله أي لا رجوع) أشار بذلك الى ان كلاهما معناها التفي ومع ذلك فيها معنى الردع
والزجر (قوله أي رب ارجعون) أي وما بعدها (قوله ومن ورائهم) الجمع باعتبار معنى أحد (قوله برزخ)
هو المدة التي من حين الموت الى البعث والمعنى ان بينهم وبين الرجوع سجايا وما نعام الرجوع وهو الموت
اذا علمت ذلك فلا موات لا تعود أجسامهم في الدنيا بارواحهم كما كانوا أبادا واما يبعثون يوم القيامة
لا فرق بين الانبياء وغيرهم وما ورد عن بعض الصالحين من انهم يجتمعون بالنبي صلى الله عليه وسلم بقضة
فالمراد ان روحه الشريفة تشككت بصورة جسده الشريف وكذا يقال في الاولياء والشهداء لأن
أرواح المطيعين مطلقة غير محبوسة وأما الكفار فارواحهم محبوسة لا تسمى في الميكوت (قوله ولا
رجوع بعده) أي يوم البعث (قوله النفخة الاولى) هو قول ابن عباس وقوله او الثانية هو
قول ابن مسعود (قوله يتفخرون بها) جواب عما يقال ان الانساب ثابتة بينهم لا يصح
نفيها فاجاب بأن معنى لا أنساب بينهم لا يتفخرون بانسابهم وأوجب أيضا بأن معنى لا أنساب
بينهم لا أنساب تنفهم لزال التراحم والتعاطف من شدة الحسرة والدخشة (قوله خلاف حالهم في
الدنيا) أي لانهم كانوا يستلثون عن بعضهم في الدنيا (قوله لما يشغلهم) علة لقوله ولا يتساءلون ودفع
بذلك ما يقال كيف الجمع بين هذه الآية وآية وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فجمع المفسر
بان القيامة مواطن مختلفة وهذا يعني على ان المراد بالنفخة الثانية واما على أن المراد بالنفخة
الاولى فوجه الجمع ان نفي السؤال انما هو عند النفخة الاولى لموتهم حينئذ واثباته انما هو بعد
النفخة الثانية (قوله موازينه) الجمع اما للتعظيم أو باعتبار الموزون (قوله بالحسنات) الباء سببية
أي بسبب ثقل الحسنات (قوله بالسيئات) أي بسبب ثقل السيئات والمعنى فمن رحمت حسناته
فاولئك هم المنفلحون ومن رحمت سيئاته فاولئك الذين خسروا الخ (قوله فهم في جهنم) أشار المفسر

من عظم الأمر عن ذلك في بعض مواطن القيامة وفي بعضها يفيقون وفي آية فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون (فمن ثقلت موازينه)
بالحسنات (فاولئك هم المنفلحون) الفائزون (ومن خفت موازينه) بالسيئات (فاولئك الذين خسروا أنفسهم) فهم (في جهنم خالدون)

ثُمَّ لَمَحَ وَجُوهَهُمُ النَّارَ) تَحَرَّقُوا (وَهُمْ فِيهَا كَالْحُوتِ) شَمَرَتْ شَفَاهُمُ الْعُلْيَا وَالسُّفْلَى عَنْ أَسْنَانِهِمْ وَيُقَالُ لَهُمْ (الْمُتَكِنُ آيَاتِي) مِنْ الْقُرْآنِ (تَتَلَّى عَلَيْكُمْ) تَحْوِفُونَهَا (فَكَتَمْتُمْهَا تَكْذُوبًا) قَالُوا لَرَبِّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا مَقُوتُنَا (وَفِي قِرَاءَةِ شَفَاوُنَا بَفَتْحِ أَوَّلِهِ وَالْفَاءِ وَهِيَ مُصَدَّرَانِ بِمَعْنَى) (وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ) عَنْ الْهَدْيَةِ (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا) إِلَى الْخَالِفَةِ (فَأَنظَا لُمُونُ قَالَ) لَهُمْ بِلِسَانِ مَالِكٍ بِعَدْقِ الدِّيَامَرَتَيْنِ (أَخْشَوْا فِيهَا)

ابعدوا في النار اذلاء
(ولا تكلمون) في رفع
العذاب عنكم فينقطع
رجاؤهم (انه كان فريق من
عبادى) هم المهاجرون
(يقولون ربنا آثمنا فاغفر لنا
وارحمنا وانت خير الراحمين
فاتخذتموهم سخريا) بضم
السين وكسر هاء مصدر بمعنى
الهمز منهم بلال وصهيب
وعمار وسلمان (حتى
انسوكم ذكري) فتركتموه
لا شغف لكم بالاستمراء بهم
فهم سبب الانساء فنسب
اليهم (وكنتم منهم تضحكون
انى جزيتهم اليوم) النعيم
المقيم (بما صبروا) على
استمراءكم بهم واذا كم
اياهم (انهم) بكسر الهمزة
(هم الفائزون) بمطوبهم
استئناف وفتحها مفعول
ثان لجزيتهم (قال) تعالى لهم
بلسان مالك وفي قراءة قل
(كم لبثتم في الارض) في
الدنيا وفي قبوركم (عدد
سنين) تميز (فلو البثنا يوما
او بعض يوم) شكروا في
ذلك واستعصروه لعظم
ما هم فيه من العذاب (فاسئل
العادين) اى الملائكة
المحصين اعمال الخلق (قال)
تعالى بلسان مالك وفي

الى ان قوله في جهنم خير لمحذوف (قوله تلفح وجوههم) التلفح الاصابة بشدة (قوله شمرت شفاهم
الخ) اى فالكايح تشمر الشفة العليا واسترخاء السفلى لما ورد انه تنقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط راسه
وتسترخى السفلى حتى تبلغ سرتة (قوله تلى عليكم) اى في الدنيا (قوله وفي قراءة) وهى سبعة ايتضا (قوله
وهما مصدران بمعنى) اى وهوسوء العاقبة (قوله بعد قدر الديامرتين) اى وقدرها قليل سبعة آلاف
سنة بعدد الكواكب السيارة وقيل اثنا عشر الف سنة بعدد البروج وقيل ثلثة الف سنة وستون سنة
بعد ايام السنة (قوله اخسئوا فيها) اى اسكتوا سكوت هوان وذلل (قوله فينقطع رجاءهم) اى وهذا
آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الزفير والشهيق والنباح كنباح الكلاب (قوله انه كان فريق)
تعليل لما قبله (قوله بضم السين وكسر ها) اى فهم افرأ تان سبعيتان (قوله وسلمان) المناسب ان يقول بدله
وخباب لان سلمان ليس من المهاجرين (قوله فنسب اليهم) اى وحقه ان ينسب الى الاستمراء (قوله
وكنتم منهم تضحكون) اى وذلك غاية الاستمراء (قوله بكسر الهمزة وفتحها) اى فهم افرأ تان
سبعيتان (قوله بلسان مالك) دفع بذلك ما يقال ان قوله قال يقتضى ان الله يكلمهم مع انه قال في آية اخرى
ولا يكلمهم الله فاجاب بان المكلم لهم الملك عن الله (قوله وفي قراءة قل) اى وهى سبعة ايتضا والحاصل ان
هنا وفيما ياتى في قوله قال ان لبثتم ثلاث قرات سبعيات الامر فيهما والماضى فيهما والامر في الاول
والماضى في الثانى (قوله كم لبثتم) كم فى محل نصب على الظرفية الزمانية وقوله عدد سنين هو ميمزها والمعنى
لبثتم كم عددا من السنين والقصد من هذا السؤال التعويذ والتبكيت عليهم لانهم كانوا يعتقدون بقاءهم
في الدنيا ويعولون على اللبث فيها وينكرون البعث فلما ادخلوا النار وايقنوا دوامها وخلودهم فيها سالهم
عن لبثهم في الدنيا زيادة في تحسرهم على ما كانوا يعتقدونه حيث ظهر خلافه (قوله فاسئل العادين)
بالتشديد جمع عاد من العدد وهذا من جملة كلامهم لانه غشيتهم من الهول والعذاب ما يشغلهم عن ضبط
ذلك واحصائه (قوله قال تعالى) اى تقرعوا وتدعوا وتصدقوا لهم (قوله لو انكم) لو هنا امتناعية ومفعول
العلم محذوف قدره المفسر بقوله مقدار لبثكم وجواب لو محذوف ايضا قدره المفسر بقوله كان قليلا اى في
علمكم والمعنى لو انكم كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لعلتم قلة لبثكم في الدنيا (قوله اخسبتم) الهمزة
داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير ارجهتكم فحسبتم وحسب بمعنى ظن والاستفهام للتوبيخ
والانكار (قوله عينا) اما حال مؤول باسم الماعل اى عايشين او مفعول لاجله والعبث اللعب وكل ما ليس
فيه غرض صحيح فقوله لا لحكمة تفسير للعبث (قوله وانكم اليانا ترجعون) عطف على انه اخلقناكم فيكون
حسب مساطا عليه (قوله بالبناء للماعل ولمفعول) اى فهم افرأ تان سبعيتان (قوله لا) قدره جوابا
للاستفهام (قوله بل لتصدكم) اى لتكلمكم (قوله على ذلك) اى على امثال التعبد المذكور (قوله الا
ليعبدون) اى حكمة خلقى لهم كونهم يشاؤون وامرى ويحتجبون نواهى (قوله فعلى الله) اى تنزه
(قوله المالك الحق) اى الذى يحق له التصرف فى ملكه بالايحساد والاعدام والثواب
والعقاب وغير ذلك فكل ما سواه مقهور وهو القاهر فوق عباده (قوله الكريم)
بالجر صفة للعرش لان كل ركة ورحمة وخير نازلة منه وقرى شدوذا بالرفع على انه نعمت مقطوع للمدح

قراءة ايضا قل (ان) اى ما لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول كان قليلا بالنسبة الى لبثكم في النار
(افحسبتم انما اخلقناكم عينا) لا لحكمة (وانكم اليانا ترجعون) بالبناء للماعل وللمفعول لا بل لتعبدكم بالامر والنهى وترجعوا اليانا ونجازى
على ذلك وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (فعلى الله) عن البعث وغيره مما لا يليق به (الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم)

(ومن يدع مع الله الها آخر
لا برهان له به) صفة كاشفة
لا مفهوم لها (فانما حسا به)
جزاؤه (عند به انه لا يفلح
الكافرون) لا يسمعون
(وقل رب اغفر وارحم)
اثم منين في الرحمة زيادة
على المغفرة (وانت خير
الراحمين) افضل رحمة
﴿سورة النور مدنية﴾
وهي ثنتان اواربع
وستون آية ﴿

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
هذه (سورة انزلناها
وفرضناها) مخففا ومشددا
لكثرة المفروض فيها
(وانزلنا فيها آيات بينات)
واضحات الدلالات
(لعلكم تذكرون) بادغام
النساء الثانية في الذال
تتعظون (الزانية والزاني)
اي غير المحصنين لرجعهما
بالسنة وال فيما ذكر
موصولة وهو مبتدأ
واشبهه بالشرط دخلت
الذاة في خبره وهو (فاجلدوا
كل واحد منهما مائة
جلدة) اي ضربا يقال
جلده ضرب جلده ويزاد
على ذلك بالسنة تفر ب
عام والريق على النصف
نماد كرا ولا تأخذ كمهما
رأفة في دين الله) أي
حكمه بان تتركوا شيامن
حدهما (ان كنتم تؤمنون

(قوله الكرسي) تقدم ان المناسب بقاءه على ظاهره (قوله هو السرير الحسن) هكذا في بعض النسخ
وفي بعضها اسقاطها (قوله صفة كاشفة) أي بيان للواقع لان كل من ادعى مع الله الها آخر لا بد وان
يكون لا برهان له به (قوله فانما حسا به) هو جوارب الشرط (قوله انه لا يفلح الكافرون) الجمهور
على كسر ان استثنافا وفيه معنى العلة وقرى شدوذا بالفتح على انه خبر حسا به والاصل حسا به انه لا يفلح
هو فوضع الظاهر موضع المضمرة تسجيلا عليهم (قوله في الرحمة زيادة على المغفرة) أي فذكر الرحمة بعد
المغفرة تحلية بعد تحلية ففي الغفران محو السيئات وفي الرحمة رفع الدرجات (قوله افضل رحمة) بالنسبة
على التمييز

﴿سورة النور﴾

سميت بذلك لذكر النور فيها وفي هذه السورة ذكر أحكام العفاف والستر وغيرها من الأحكام الدينية
المفصلة ولذلك كتب عمر رضي الله عنه إلى الكوفة علماء النساء كم سورة النور وقالت عائشة رضي الله عنها
لا تنزلوا النساء في الغرف ولا تعلموهن الكتاب بعوالموهن سورة النور والغزل (قوله هذه سورة) اشار
المفسر الى ان سورة خبر لمحذوف قدره بقوله هذه والاشارة لما في علم الله لكونها في حكم الحاضر المشاهد
ويصح ان تكون سورة مبتدأ وجملة انزلناها صفة لها والخبر قوله الزانية والزاني والمعنى السورة المنزلة
والمنروضة كذا وكذا أو الخير محذوف والتقدير فيما يتلى عليكم وهذا على قراءة الرفع وهي لعامة القراء
وقرى سورة بالنصب بفعل مضمرة يفسره انزلنا فهو من باب الاشتغال أو على الاغراء اي دوك سورة
(قوله وفرضناها) اي واحينما فيها من الأحكام ايجبا قطعها (قوله مخففا ومشددا) أي فهما قراءتان
سبعيتان (قوله وانزلنا فيها) كرا لا يزال لكمال الاعتناء بشانها (قوله آيات بينات) أي دلائل على
وحداية الله تعالى وقد ذكر في اول هذه السورة أنواع من الأحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد
فقوله وفرضناها اشارة الى الأحكام وقوله وانزلنا فيها آيات بينات اشارة الى الأدلة (قوله بادغام التاء
الثانية) أي بعد قلمها لا فذ لا أي وتسكينها اي فهما قراءتان سبعيتان وبقيت ثالثة سبعة ايضا وهي
حذف احدى التاءين (قوله الزانية والزاني) مبتدأ والخبر محذوف تقديره فيما يتلى عليكم واجملة فاجلدوا
ودخلت التاء لشبه المبتدأ بالشرط وعليه درج المفسر وقدمت المرأة في حد الزنا وأخرت في آية حد
السرقه لان شهوة الزنا في المرأة أقوى واكثر والسرقة ناشئة من الجسارة والقوة وهي في الرجل أقوى
واكثر (قوله لرجعهما بالسنة) اشار بذلك الى ان الزانية والزاني لفظ عام يشمل المحصن وغيره فالسنة
اخرجت المحصن وبيئت ان حد الرجم فصار الكلام في غيره (قوله فاجلدوا كل واحد منهما مائة) اي
بمسطرين لرأس واحدة ويجرد الرجل من ثيابه والمرأة مما يقبها ألم الضرب وتوضع في قفة فيها اتراب للستر
(قوله والريق على النصف مما ذكر) اي الحد والتعريب وهذا مذهب الشافعي وقال مالك لا يغرب الا
الذكر الحروا والمرأة والريق بلا يغربان (قوله ولا تأخذكم بقرأة الامامة بالة) ايث مراعاة للفظ وقرى شدوذا
بالياء التحتمية (قوله رأفة) بسكون الهمزة وفتحها قراءتان سبعيتان وقرى بالموزن سحابة والرأفة اشد
الرحمة ويقال رؤف بالضم والفتح الكسر ككم وقطع وطرب (قوله بان تتركوا شيامن حدهما) اي لان
اقامة الحد وفيها رضا الله لما ورد اقامة حد الله تعالى في الارض خير من ان تمطر او اربعين صباحا (قوله في
هذا) اي قوله ان كنتم تؤمنون اطلع (قوله تحريضا) اي حث على ما قبل الشرط وهو قوله ولا تأخذكم بهما
رأفة فالواجب الغضب لله واستيفاء الحد وادعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قال لو سرق فاطمة
بنت محمد لقطعت يدها (قوله وهو جواربه) أي كما هو رأي الكوفيين وقوله اودال اي كما هو رأي البصريين

(وليشهد عذابهما) اى الجلد (١٠٦) (طائفة من المؤمنين) قبل ثلاثة وقيل اربعة عدد شهدوا الزنا (الزاني لا ينكح) يتزوج (الا

زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زمان او مشرك) اى المناسب لكل منهما ماذكر (وحرم ذلك) اى نكاح الزواني (على المؤمنين) الاختيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين ان يتزوجوا بغايا للمشركين وهن موسرات لينفقن عليهن فقبل التحريم خاص بهم وقيل عام ونسخ بقوله تعالى وانكحوا الايامى منكم (والذين يرمون المحصنات) العفيفات بالزنا (ثم لم يأتوا باربعة شهداء) على زناه ن برؤيهم (فاجلدوهم) اى كل واحد منهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة) فى شئ (أبدوا أولئك هم الفاسقون) لا تيانهم كبيرة (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا) عملهم (فان الله غفور) لهم قد فهم (رحيم) بهم بالهامهم التوبة فيها ينتهى فسقهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة (والذين يرمون أزواجهم) بالزنا (ولم يكن لهم شهداء) عليه (الا أنفسهم) وقع ذلك لجماعة من الصحابة (فشهادة أحدهم) مبتدأ (أربع شهادات) نصب على

(قوله) وليشهد عذابهما طائفة الامر للندب والطائفة الفرقة التى يمكن ان تكون حلقة (قوله) قبل ثلاثة اعل القولان للشافعى وعند مالك اقل ذلك اربعة (قوله) اى المناسب لكل منهما ماذكر) اى فهذا زجر لمن يريد نكاح الزانية والمعنى ان الزانى يرغب فى نكاح الزانية او المشركة والزانية ترغب فى نكاح الزانى او المشرك (قوله) وحرم ذلك على المؤمنين) اى لما فيه من المفساد كالطعن فى النسب والتعرض للتهم والتشبه بالفاسق فالواجب الزوج بالعفيفات لما فى الحديث تغيروا لنطقكم فان العرق دساس (قوله) نزل ذلك) اى الآية وحينئذ فالطابق سبب النزول هو الجملة الثانية وانما ذكر الاولى زيادة فى التنفير (قوله) وهن موسرات) اى غنيات (قوله) خاص بهم) اى ولم ينسخ الى الآن (قوله) وانكحوا الايامى) جمع ايم وهى من ليس لها زوج بكر او ثيبا ومن ليس له زوجة وهو يشمل الزانى والزانية وغيرهما ففاية الامر ان نكاح الفاسق والفاسقة مكروه (قوله) والذين يرمون المحصنات) تقدم ان الزانى والزانية امان يرجع ان كانا محصنين او يجلدان لم يكونا كذلك فبين ان الزانى امره عظيم شديد لا بد وان يثبت اما باقرار او باربعة عدول فان اتفى واحد من ذلك حدد المدعى فبين هذه الآية وما قبلها شدة مناسبة وقوله الذين مبتدأ يرمون صلاته والخبر ثلاث جمل الاولى فاجلدوهم الثانية قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبد الثالثة قوله وأولئك هم الفاسقون ومعنى يرمون المحصنات يتهمونهن فشيبه الاتهام بالرمى بجامع التادية للهلاك فى كل لانه ان ثبت ذلك الامر فقد هلك المرمى وان لم يثبت فقد هلك الرامى وقوله المحصنات لا مفهوم له بل وكذا المحصنون وانما خصصن بالذكرك لان الشأن قوة شهوة النساء (قوله) العفيفات) تفسير للمحصنات باعتبار اللغة لان الاحصان كما يطلق على العفة يطلق على التزوج وعلى الحرية ومفهوم قوله العفيفات انه اذا رمى غير عفيف لا يحد ويشترط زيادة على العفة ان يكون المرمى يتأتى منه الزنا او اللواط بان يكون ذا آلة فان رمى بمجو باعزر ولا يحبوان يكون حراما مسلما مكلفا فان اتفى شرط منها لم يحد القاذف الا رامى الصبي باللواط به او الصبية الميطيعة فمتد مالك يحد وعند الشافعى يعزر (قوله) بالزنا) اى او اللواط فى آدمى مطيق او جنى تشكل با آدمى (قوله) باربعة شهداء) اى عدول وقوله برؤيهم متعلق بشهداء اى يشهدون بانهم رؤا والذكرك فى الفرج ولا بد ان يتحدوا فى الرؤية والاداء فان اختلفوا ولو فى اى صفة حدا الجميع (قوله) ابدا) اى ماداموا مصرين على عدم التوبة بدليل الاستثناء وعلى هذا راجع مالك والشافعى وقال أبو حنيفة لا تقبل شهادتهم ولونا بوا (قوله) الا الذين تابوا) استثناء متصل لان المستثنى منه الذين يرمون والتائبون من جملتهم (قوله) من بعد ذلك) اى القذف (قوله) فيها ينتهى فسقهم) هذا مبنى على رجوع الاستثناء للجماعتين الاخيرتين وهو مذهب مالك والشافعى فعندهما انت النائب تقبل شهادته ونزول عنه اسم الفسق (قوله) وقيل لا تقبل) هذا مذهب ابى حنيفة واتفق الجميع على ان القاذف يجلدوا و تاب فليس الاستثناء راجعا الى الجملة الاولى (قوله) أزواجهم) جمع زوج بمعنى الزوجة وحذف التاء افصح من اثباتها الى المواريث (قوله) ولم يكن لهم شهداء) مفهومه لو كان له بيئة فلا لعان بينهما عند مالك وقال الشافعى له ترك البيئة ويلاعن وأجاب عن الآية بانها خرجت على سبب النزول فانه لم يكن لهم بيئة (قوله) الا أنفسهم) بالرفع بدل من شهداء (قوله) وقع ذلك) اى قذف الزوجة بالزنا (قوله) لجماعة من الصحابة) اى وهم هلال بن أمية وعويمر العجلاني وعاصم بن عدى (قوله) نصب على المصدر) اى والعامل شهادة وفى قراءة سبعية أيضا بالرفع خبر المبتدأ (قوله) من الزنا) اى او نفى الحمل لان اللعان كما يكون فى رؤية الزنا يكون فى نفى الحمل (قوله) والخامسة ان لعنة الله على الفاسق) بالرفع لا غير باتفاق السبعة وقوله ان تشهد

المصدر (بالله انه لمن الصادقين) فيأمرى به زوجته من الزنا (والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) أربع

في ذلك وخبر المبتدأ تدفع عنه حد القذف (ويدراً) يدفع (عنها المذاب أي حد الزنا الذي ثبت بشهادته) (ان تشهد أربع) شهادات بالله انه لمن الكاذبين) فيأمرها به من الزنا (والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من (١٠٧) الصادقين) في ذلك (ولولا فضل الله عليكم

ورحمته) بالسرف في ذلك (وان الله تواب) بقبوله التوبة في ذلك وغيره (حكيم) فيما حكم به في ذلك وغيره لبيان الحق في ذلك وعاجل بالمقوبة من يستحقها (ان الذين جاؤا بالافك) أسوأ الكذب على عائشة رضي الله عنها ام المؤمنين بقذفها (عصبة منكم) جماعة من المؤمنين قالت حسان بن ثابت وعبد الله بن ابي مسطح وحمنة بنت جحش (لا تحسبوه) ايها المؤمنون غير العصبة (شر لكم بل هو خير لكم) يا جركم الله به ويظهر براءه عائشة ومن جاء معها منه وهو صفوان فانها قالت كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بعد ما نزل الحجاب ففرغ منها ورجع ودنا من المدينة وأذن بالرحيل ليلة فشيئت وقضيت شأني واقبلت الى الرحل فاذا عقدى انقطع هو بكسر المهملة الفلادة فرجعت التمسه وحملوا هو دجى هو ما يركب فيه على بعيرى يحسبونني فيه وكانت النساء خفافاً انما يا كلن العلقمة هو بضم المهملة وسكون السلام من الطعام اي القليل ووجدت

أربع شهادات بالنصب لا غير باتفاق السبعة وقوله والخامسة ان غضب الله اعطى يجوز في السبعة رفعه ونصبه فتحصل أن الخامسة الاولى بالرفع لا غير وفي الثانية الوجوهان ولفظ أربع الاول فيه الوجوهان والثاني بالنصب لا غير وحكمة تخصيص الرجل باللعنة والمرأة بالغضب ان اللعن معناه الطرد والبعاد عن رحمة الله وفي لعنة ابعاد الوجهة والولد وفي لعنة اعضاء الرب والزواج والا هل ان كانت كاذبة (قوله وخبر المبتدأ) أي الذي هو قوله وشهادة أحدهم (قوله في ذلك) أي فيأمرها به (قوله فائدة) يرتب على لعنة دفع الحد عنه وقطع نسب الولد منه وإيجاب الحد عليها وعلى لعنة دفع الحد عنها وتأييد تحریمها وفسخ نكاحها (قوله بالسرف) متعلق بكل من فضل ورحمة (قوله لبيان الحق في ذلك) جواب لولا (قوله ان الذين جاؤا بالافك) اعطى شروعه في ذكر الآيات المتعلقة بالافك وهي ثمانية عشر تنهى بقوله أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ومناسبة هذه الآيات لما قبلها ان الله لما ذكر ما في الزمان الشناعة والقبح وذكر ما يرتب على من رمى غيره به وذكر انه لا يليق باحد الامة فضلاً عن زوجة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ذكر ما يتعلق بذلك (قوله أسوأ الكذب) أي أقبحه وأخشه (قوله على عائشة) متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهي بنت ست سنين أو سبع ودخل عليها بالمدينة وهي بنت تسع وتوفي عنها وهي بنت ثمان عشرة سنة (قوله عصبة منكم) العصبة من العشرة الى الأربعين وان كان من عبيتهم وذرتهم أربعة فقط لانهم هم الرؤساء في هذا الامر (قوله من المؤمنين) أي ولو ظاهراً فان عبد الله بن أبي من كبار المنافقين (قوله قالت) أي عائشة في تعيين أهل الافك (قوله وحمنة بنت جحش) هي زوجة طلحة بن عبيد الله (قوله لا تحسبوه شر لكم) لخطاب به النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعائشة وصفوان تسلياً لهم (قوله بل هو خير لكم) أي لظهور كرامتهم على الله ومعظم شأنكم وتحويل العيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيراً (قوله يا جركم الله به) أي بسبب الصبر عليه (قوله ومن جاء معها) أي يقود بها الراحلة (قوله وهو صفوان) أي السلمي ابن المطلب (قوله في غزوة) قبل هي غزوة بني المصطلق وكانت في السنة الرابعة وقيل في السادسة وسببها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني المصطلق يجتمعون لحربه وقائدهم الحرث بن ضرار أبو جوحيرة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع بذلك خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياهم يقال له المر يسبح من ناحية قد يد الى الساحل فاقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وأمكن رسوله من أبنائهم ونسائهم وأموالهم وردّها عليهم (قوله بعد ما نزل الحجاب) أي وهي قوله تعالى واذا نسألتوهن متاعاً فاسألهن من وراء حجاب (قوله وأذن بالمد والقصر أي اعلم (قوله وقضيت شأني) أي حاجتي كالبول مثلاً (قوله فاذا عقدى انقطع) أي وكان من جزع اظفار وهو الخرز لاني غالى القيمة وكان أصله لا مما أعطته لها حين تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لاختها أسماء (قوله التمسه) أي انتش عليه (قوله جلست في المنزل الذي كنت فيه) أي وهذا من حسن عقلا وجوده رايا فان من الآداب ان الانسان اذا ضل عن رفقة وعلم انهم يفتشون عليه ان يجلس في المكان الذي فقدوه فيه ولا يتنقل منه قرباً يرجعوا فلم يجدوه (قوله فنمت) أي وكانت كثيرة النوم لحدانة سنهما (قوله وكان صفوان قد عرس) أي وكان صاحب ساقه رسول الله لشجاعته وكان اذا رحل الناس قام يصلي ثم اتبعهم فماسقط منهم شيء الاحمل حتى يأتي به اصحابه (قوله فسار منه) أي فادخل بالتشديد سار من آخر الليل واما ادخل سار من اوله

عقدى وجئت بعد ما ساروا جلست في المنزل الذي كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدوني فيرجعون الى فلبتني عيناى فنمت وكان صفوان قد عرس من وراء الجيش فادخلها بتشديد الراء والدال اي نزل من آخر الليل للاستراحة فسار منه

(قوله في منزله) أي منزل الجيش الذي مكثت فيه عائشة (قوله ووطئ على يدها) أي الراحلة خوف أن تقوم (قوله موغرين) أي أتينا الجيش في وقت القيولة (قوله فهلك من هلك) أي تكلم بما كان سببا في هلاكه (قوله في) أي بسببي (قوله ابن أبي سلول) نسب أولا بيه ثم لاه (قوله انتهى قولها) هذا باعتبار ما اختصره والاخذ بشيخه بقية كما في البخاري وهي فقد من المدينة فاشتكت بها شهر او هم فيضون من قول اصحاب الافك ويربني في وجهي اني لا اري من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت اري منه حين امرض انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكمل لا أشعر بشيء من ذلك حتى نقيت بفتح فكسر أي برئت من مرضي فخرجت انا وأم مسطح قبل المناصع متبرزنا لانخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل ان نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وامرنا امر العرب الاول في البرية او في الذنوة فقبلت انا وأم مسطح بنت رهم نسي فثرت في مرطها هو بكسر الميم كساء من صوف فقامت تمس مسطح فقامت لها بتس ما قالت تسبين رجلا شهد بدرا فقامت يا هنتاه أي قليلة المعرفة لم تسمعي ما قالوا فاخبرني بقول اهل الافك فازددت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف تيكمل قلت ائسن لي الى ابوي قالت وانا حينئذ اريد ان استيقن الخير من قبلي ما فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فانيت ابوي فقلت لا محي ما يتحدث به الناس قالت يا بني هني على نفسك الشأن فوالله لما كانت امرأة قط وضئمة عند رجل يحبها وله ضرائر الا أكثرن عليها فقامت سبحان الله ولقد تحدث الناس بهذا قالت فبت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرق لي دمع ولا اكنحل بنوم ثم أصبحت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد حين استلبت الوحى يستشيرهما في فراق اهلها فاما اسامة فاشار اليه بالذي يعلم من نفسه بالودهم فقال اسامة هم اهلك يا رسول الله ولا نعلم والله الا خيرا واما علي بن ابي طالب فقال لم يضق الله عليك والنساء سواها كثير واسال الجارية تصدق فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال يا بريرة هل رأيت فيها شيئا يري بك فقامت بريرة والذى بعثك بالحق نبيا ان رأيت منها امرأ أعصمه عليها هو بهمة مفتوحة فبين معجزة فصا دمعة لاي اعينيه وانكره أكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن العجين فياتي الداجن هو بدال مهملة ثم جيم ما يال الي البيت من الشاة والدجاج ونحو ذلك فيا كلة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من نومه فاستعذرن من عبد الله بن ابي بن سلون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعذرن من رجل بلغني اذ اذ في اهلي فوالله ما علمت في اهلي الا خيرا وقد ذكر وارجل ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على اهلي الا معي فقام سعد بن معاذ وقال يا رسول الله انا والله اعذرك منه ان كان من الاوس ضربنا عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا امرك فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام اسيد بن حضير فقال كذبت لعمر الله لمقتله فالك منافق تجادل عن المنافقين فثار الحبان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فنزل فخصهم حتى سكتوا وسكت وبكى يومى لا يرق لي دمع ولا اكنحل بنوم فاصبح عندي ابواي وقد بكيت ليلتي ويوما حتى اظن ان البكاء فاق كبدي قالت فينماها جاسان عندي وانا ابكي اذا استاذنت امرأة من الانصار فاذا نزلت لها جلست تبكي معي فبينما نحن كذلك اذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس ولم يجلس عندي من يوم قيل لي ما قيل قبلها وقد مكث شهر الا يوحى اليه في شأني شيء قالت فتشهد ثم قال يا عائشة انه قد بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريرة فسيبرك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفرى الله وتوب الى الله فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالة قلص دمي

فاصبح في منزله فرأى سواد انسان ناظم أي شخصه فعرفني حين رأني وكان يراني قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني أي قوله انا لله واليه راجعون غمرت وجهي بجلباني أي غطيته بالملاء والله ما كلمني بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين اناخ راحلته ووطئ على يدها فركبتها فانطلق يقودني الراحلة حتى اتينا الجيش يعد ما نزلوا موغرين في تمر الظهيرة أي من اوغر واقفين في مكان وعر من شدة الحر فهلك من هلك في وكان الذي تولى كبره منهم عبد الله بن ابي ابن سلول اه قولها رواه الشيخان

أى انقطع جريانه حتى ما احس منه بقطرة وقلت لاني أجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
والله ما أدري ما أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لامي أجيب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيما قال قالت والله ما أدري ما أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وانا جارية حديثة السن لا اقرا
كثيرا من القرآن فقلت انى والله لقد علمت انكم سمعتم ما تحدث به الناس ووقر في انفسكم وصدقتم به
ولئن قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى لبريئة لا تصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بامر الله يعلم
انى لبريئة لتصدقننى والله ما أجدلى ولكم مثالا الا ابا يوسف اذ قال فصبر جميل والله المستعان
على ما تصفون ثم تحولت فاضطجعت على فراشي وانا أرعوان يرى الله ولكن الله ما ظننت ان
ينزل فى شانى وحى ولا نا أحقر فى نفسى من ان يتكلم بالقرآن فى امرى ولكن كنت أرعوان يرى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤى يا برئى الله به اقول الله ما رام ان يرح مجلسه ولا يخرج احدهم
اهل البيت حتى انزل عليه الوحى فاخذه ما كان ياخذ من البرحاء أو الشدة والكرب حتى انه لينحدر
منه مثل الجمان أى اللؤلؤ من العرق فى يوم شات فلما سرى أى كشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة احدى الله فقد براك الله فقالت أمى قومي
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت والله لا اقوم اليه ولا احد الا الله فانزل الله عز وجل ان الذين جاؤا
بالافك عصبية منكم الآيات فلما انزل الله هذا فى براءتى قال ابو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن
أثالة لقرا بته منه والله لا انفق على مسطح بشي أبدا بعد ما قال فى عائشة فانزل الله عز وجل ولا ياتل
أولو الفضل منكم والسعة الآية الى قوله غفور رحيم فقال ابو بكر بلى والله انى لاحب ان يغفر الله لى
فرجع الى مسطح الذى كان يجرى عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسالني يذب بذت جحش
عن امرى فقال ياز يذب ما علمت ما رأيت فقات يارسول الله احمى سمعى وبصرى والله ما علمت
عليها الا خيرا قالت وهى التى كانت تسامىنى فمصمها الله بالورع انتهى (قوله لكل امرى منهم)
أى من العصبية (قوله ما كتسب من الاثم) أى جزاء ما كتسب من الاثم فى الدنيا وهو لغير عبد الله بن
أبى فانه قد حدوا حد القذف وعصى حسان وشات يده فى آخر عمره وعصى مسطح أيضا وفى الدنيا
والآخرة وهو لابن أبى فعد به الله بخزى الدنيا والخلود فى النار (قوله لولا اذ سمعتموه) لما بين سبحانه
وتعالى حال الخائضين فى الافك وانهم اكتبوا الاثم شرع فى توبيخهم وزجرهم بتسعة زواجر الاول
هذا والثانى لولا جاؤا عليه الخ والثالث ولولا فضل الله الخ الرابع اذ تلقوه الخ الخامس ولولا اذ سمعتموه
الخ السادس عظمكم الله الخ السابع ان الذين يحبون الخ الثامن ولولا فضل الله عليكم الخ التاسع يا ايها
الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الى سميع علم ولولا ههنا للتوبيخ لدخولها على الماضى لان لولا
لهاتلثة أحوال اذ ادخلت على ماض كان معناها للتوبيخ واذا دخلت على مضارع كان معناها
التحضيض واذا دخلت على جملة اسمية كانت امتناعية وقد كررت هنا فى ست مواضع الاول
والثانى والرابع توبيخية لا جواب لها والثالث والخامس والسادس شرطية ذكر جوابها فى الثالث
والسادس وحذف فى الخامس فندبر واذا ظرف لظن والمضى كان ينبغى لكم بمجرد سماعه ان تحسنوا
الظن فى أم المؤمنين ولا تنصروا على الامر القبيح بعد سماعه (قوله بانفسهم) أى ببناء جنسهم
فى الايمان والصحبة (قوله فيه التفات عن الخطاب) أى الى القبيحة اذ كان مقتضى الظاهر ظنتم
وحكمته التسجيل عليهم والمبالغة فى توبيخهم (قوله لولا جاؤا عليه) أى الافك (قوله شاهدوه)
أى عاينوا الزنا (قوله فى حكمه) أى الشرعى لان مسداده على الشهادة والامر المظاهر
وهذا جواب عما يقال انهم كاذبون عند الله مطلقا ولو اتوا بشهداء فاجاب بانهم كاذبون باعتبار حكم

قال تعالى (لكل امرى
منهم) أى عليه (ما كتسب
من الاثم) فى ذلك (والذى
تولى كبره منهم) أى تحمل
معظمه فبدأ بالخوض فيه
وأشاعه وهو عبد الله بن
أبى (له عذاب عظيم) هو
النار فى الآخرة (لولا)
هلا (اذ) حين (سمعتموه
ظن المؤمنون والمؤمنات
بانفسهم) أى ظن بعضهم
ببعض (خيرا) وقالوا هذا
افك مبين (كذب بين فيه
التفات عن الخطاب أى
ظنتم ايها العصبية وقلتم
(لولا) هلا (جاؤا) أى
العصبية (عليه) باربعة
شهداء (شاهدوه) فاذ
لم ياتوا بالشهداء فاولئك
عند الله (أى فى حكمه
هم الكاذبون) فيه

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم) أيها العصبية أي خضتم (فيه عذاب عظيم) في الآخرة (اذ تلقوا بالسنتكم) أي يرويه بعضكم عن بعض وحذف من الفعل احدى التاء بن واذ منصوب بـمسكم أو بأفضتم (وتقولون باقوا همكم ما لبس لكم به علم وتحسبونه هينا) (١١٠) لا اثم فيه (وهو عند الله عظيم) في الاثم (ولولا) هلا (اذ) حين (سمعتوه قائم ما يكون) ما ينبغي

(لنا أن نتكلم بهذا سبحانه)

هو للتعجب هنا (هذا

بهتان) كذب (عظيم

يعظكم الله) ينهاكم (ان

تعودوا والله ابدان كنتم

مؤمنين) تعظون بذلك

(وبين الله لكم الآيات

في الامور والنهي) (والله اعلم)

بما يامر به وينهى عنه

(حكيم) فيه (ان الذين

يحبون أن تشع الفاحشة

باللسان) (في الذين آمنوا)

بنسبتهم اليهم وهم العصبية

(لهم عذاب اليم في الدنيا)

بحد القذف) (والآخرة)

بالمرسل الله) (والله يعلم)

انتفاءها عنهم) (وانتم) ايها

العصبية بما قتم من الافك

(لا تعلمون) وجودها فيهم

(ولولا فضل الله عليكم)

ايها العصبية) (ورحمته وان

الله رؤف رحيم) بكم

لما جلدكم بالعقوبة) (يا ايها

الذين آمنوا لا تتبعوا

خطوات الشيطان) أي

طرق تزيينه) (ومن يتبع

خطوات الشيطان فانه

أي المتبع) يامر بالفحشاء

أي القبيح) (والمنكر)

شرعاً باتباعها) (ولولا فضل

الشرع ولا شك انهم لو اتوا بيينة معتبرة لكان حكم الله انهم صادقون في الظاهر قاراد الله ان يكذبهم

ظاهر او باطنا (قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته) لولا امتناعية وجوابها قوله لمسكم والمعنى امتنع مس

العذاب لكم لوجود فضل الله ورحمته عليكم (قوله فيما افضتم فيه) أي بسببه وما سمع موصول وأفضتم صلة

أو مصدرية أي بسبب الذي افضتم فيه أو بسبب افاضتكم (قوله عذاب عظيم) أي لعير ابن سلول فان

عذابه عظيم (قوله اذ تلقونه بالسنتكم) أي تتلفظون به باللسان فقط دون اعتقاده بالقلب فهم يعتقدون

براءتها وانما تلفظهم بالافك محض حسد وعناد (قوله ولولا ان سمعتموه) لولا تو ييخية واذ طرف لقلتم

والمعنى كان الواجب عليكم حين سمعتم هذا الامران تقولوا سبحانه وفصل بالظرف بين لولا وقلم

لانه يقتدر في الظروف مالا يقتدر في غيرها (قوله هو للتعجب هنا) أي مع التزيه والمعنى تزيهاك من انتهاك

حرماك فانه غير لائق بك ولا باحبابك الذين قات فيهم انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت

ويطهركم تطهيراً (قوله ينهاكم) اشار بذلك الى انه ضمن يعظكم معنى ينهاكم فعداه بن (قوله ابدأ) أي

مدة حياتكم (قوله ان كنتم مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه أي فلا تعودوا والمثله (قوله

باللسان) أي فالمراد باشاعتها خبرها (قوله بنسبتهم اليهم) اشار بذلك الى ان المراد بالذين آمنوا

خصوص عائشة وصفوان (قوله وهم العصبية) تفسير للذين يحبون (قوله لحي الله) أي ذنب الاقدام

وهو محمول على عبد الله بن أبي وأما غيره فقد تاب وحسنت توبته (قوله وان الله رؤف رحيم) عطف على

فضل الله (قوله لما جلدكم بالعقوبة) جواب لولا وخبر المبتدأ محذوف والتقدير موجودان (قوله

خطوات) ضم الطاء وسكونها قراءة ثمان سبعيتان (قوله ومن يتبع خطوات الشيطان) شرط حذف

جوابه تقديره فلا يفلح ابدأ وقوله فانه يامر بالغ تعليل للجواب (قوله أي المتبع) هكذا بصيغة اسم

المفعول وهو الشيطان (قوله باتباعها) متعلق بامر (قوله مازكي منكم من احدا بدأ) هذا يفيد أنهم تابوا

وطهروا وهو كذلك الاعبد الله بن أبي فانه استمر على النفاق حتى هلك كافراً (قوله ولا ياتل) لانه ناهية

والفعل مجزوم بحذف الياء (قوله أي اصحاب الفنى) في تفسير الفضل بالفنى نوع تكرار مع قوله والسعة

وحينئذ فلما نسب تفسير الفضل بالعلم والدين والاحسان وكفى به دليلاً على فضل الصديق (قوله ان

لا يؤتوا) اشار المفسر الى ان الكلام على تقدير لا الفانية (قوله أولى القرى) أي القرابة وقوله والمساكين

والمهاجرين معطوف على أولى فهذه الاوصاف الثلاثة لموصوف واحد وهو مسطح (قوله حلف ان

لا ينفق على مسطح) أي فبعد ذلك تاب وجاء الى ابى بكر واعتذر وقال انما كنت اغشو مجلس حسان

واسمع منه ولا أقول فقال له ابو بكر لقد ضحكك وشاركت فيما قيل وكفر عن بيمينه (لطيفة) رقع

لابن المقرئ انه وقع منه هفوة فقطع والده ما كان يجزيه له من النفقة فكتب الولد لبيه

لا تقطن عادة بربولا * نجعل عقاب المسرة في رزقه * فان أمر الافك من مسطح

يحط قدر النجم من افقه * وقد جرى منه الذي قد جرى * وعوتب الصديق في حقه

﴿ فكتب اليه والده ﴾

قد سمع المضطر من مينة * اذا عصى بالسير في طريقه

لانه يسوى على توبة * توجب ايصال الى رزقه

الله عليكم ورحمته مازكي منكم) ايها العصبية بما قاتم من الافك (من ابدأ بدأ) أي ما صاح وطهر من هذا الذنب بالتوبة ولم منه (ولكن الله يزكي) يطهر (من يشاء) من الذنب بقبول توبته منسه (والله سميع) بما قاتم (عالم) بما قصدتم (ولا ياتل) يحلف (أولوا الفضل) أي اصحاب الفنى (منكم والسعة أن) لا يؤتوا أولى القرى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) نزلت في ابى بكر حلف ان لا ينفق على مسطح وهو ابن خالته مسكين مهاجر يدرى

لما خاض في الافك بعد ان كان يتفق عليه وناس من الصحابة اقساموا ان لا يصدقوا على من تكلم شيء من الافك (وليصفوا وليصفحوا) عنهم في ذلك (الاتحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم) للمؤمنين قال ابو بكر بلى انا احب (١١١) ان يغفر الله لي ورجع الى

للمؤمنين ما كان يتفق عليه

انتهى (قوله لما خاض في الافك) ظرف لقوله حلف (قوله وليصفوا) اي اولوا الفضل (قوله وليصفحوا) اي ليعرضوا عن لومهم (قوله ورجع الى مسطح ما كان يتفق عليه) اي وحلف ان لا ينزع ثقته منه ابدا ومسطح هو ابن اناثة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف وقيل اسمه عوف ومسطح لقبه (قوله الغافلات عن الفواحش) اي لسلامة صدورهن ونقاء قلوبهن واستغراقهن في مشاهدة الله تعالى (قوله لعنوا في الدنيا) اي بعدوا فيها عن الثناء الحسن على السنة المؤمنين وقوله والاخرة اي بالعداب ان لم يتوبوا (قوله ناصبه الاستقرار اخ) اي والتقدير وعذاب عظيم كائن لهم يوم تشهد (قوله بالفوقانية والتحتانية) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله يومئذ) معمول ليوفيهم اولي علمون (قوله جزاءهم الواجب عليهم) اشار بذلك الى ان المراد بالدين الجزاء لما في الحديث كما تدبر تدان (قوله هو الحق) اي الثابت الذي لا يقبل الزوال ازلا ولا ابدا (قوله ومنهم عبد الله بن ابي) اي بهذا المصحح قوله كانوا يشكون فيه فاشك من بعضهم واما احسان ومسطح ورحمة فهم مؤمنون لا يترددون في الجزاء (قوله أزواج النبي) اي لان من قذف واحدة منهم فقد قذف الجميع لا شرا كهن في العفة والعصانة والنسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لم يذكر في قذفهن توبة) اي مثل ما ذكر فيما تقدم في قوله الا الذين تابوا (قوله ومن ذكر) مبتدأ وغيره خبره وهذا من باب التهويل والتعظيم لامر الافك والافك كغيره من سائر المعاصي التي تمحى بالتوبة واما بعد نزول الآيات فقد صار قذف عائشة رضي الله عنها بصفوان كفر المصادمة القرآن العظيم فاعتقاد براءتها شرط في صحة الايمان (قوله الخبيثات للخبيثين) كلام مستأنف سيق لنا كيد البراءة لعائشة وتقبيحها على من تكلم فيها والمعنى ان الجائسة من دواعي الانضمام فاطيبت لا يكاد يالف غير جنسه والطيب كذلك وهو بمعنى قولهم * وكل إناء بالذي فيه ينضح * (قوله والطيبات للطيبين) الاشارة بذلك لرسول الله وعائشة اي فحيث كان رسول الله اطيب الطيبين تبين بذلك ان عائشة من اطيب الطيبات (قوله من الناس ومن الكلمات) هذان قولان في تفسير الخبيثات وقوله بما ذكر اي من الناس والكلمات (قوله اي اللاتي بالخبيث مثله) اي من نساء او كلمات (قوله وقد افتخرت عائشة باشياء) منها ان جبريل عليه السلام اتى بصورتها في سرقة حرى وقال هذه زوجتك وروى انه اتى بصورتها في راحته ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكرا غيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرها وفي يومها ودفن في بيتها وكان ينزل الوحي عليه وهي معه في اللحاف ونزلت براءتها من السماء وانما ابنة الصديق خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وفي القرطبي قال بعض اهل التحقيق ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما رمي بالما حشة برأه الله على لسان صبي في الهند وان مريم لما رميت بالفحشاء برأها الله على لسان ولدها عيسى عليهما السلام وان عائشة لما رميت بالفحشاء برأها الله بالقول فارضى لها براءة صبي ولاني حتى براها الله بكلامه من القذف والبهتان انتهى (قوله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير يتيك اخ) لما ذكر الله احكام العفاف وكان من جملة العفاف عدم دخول منازل الغير الا باذن اهلها ذكر الاستئذان عقب ذلك وسبب نزولها ان امرأة من الانصار قالت يا رسول الله اني اكون في بيتي على حال لا احب ان يراني عليها احد

(ان الذين يرمون) بالزنا (المحصنات) العفاف (الغافلات) عن الفواحش بان لا يقع في قلوبهن فعلها (المؤمنات) بالله ورسوله (اعنوا في الدنيا والاخرة) ولهم عذاب عظيم يوم ناصبه الاستقرار الذي تعاق به لهم (تشهد) بالفوقانية والتحتانية (عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون) من قول وفعل وهو يوم القيامة يومئذ يوفيه الله دينهم الحق (يجاز بهم جزاءهم الواجب عليهم) (ويعلمون ان الله هو الحق المبين) حيث حقق لهم جزاء الذي كانوا يشكون فيه ومنهم عبد الله بن ابي والمحصنات هنا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر في قذفهن توبة ومن ذكر في قذفهن اول السورة التوبة غيرهن (الخبيثات) من النساء ومن الكلمات (للخبيثين) من الناس (والخبيثون) من الناس (للخبيثات) مما ذكر (والطيبات) مما ذكر (للطيبين) من الناس (والطيبون) منهم

(للطيبات) مما ذكر اي اللاتي بالخبيث مثله وبالطيب مثله (اولئك) الطيبون والطيبات من النساء ومنهم عائشة وصفوان (مبرؤون مما يقولون) اي الخبيثون والخبيثات من النساء فيهم (لهم) للطيبين والطيبات من النساء (مغفرة ورزق كريم) في الجنة وقد افتخرت عائشة باشياء منها انها خلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا

غير بيوتكم حتى تستأنسوا) (١١٢) اى تستأذنوا (وأسلموا على اهلها) فيقول الواحد السلام عليكم اأدخل كما ورد في حديث (ذلكم

خير لكم) من الدخول بغير استئذان (لعلكم تذكرون) بادغام التاء الثانية في الدال خير به فتعلمون به (فان لم تجدوا فيها احدا) ياذن لكم (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم) بعد الاستئذان (ارجعوا فارجعوا هو) اى الرجوع (ازكى) اى خير (لكم) من القعود على الباب (والله بما تعملون) من الدخول باذن وغير اذن (علم) فيجوز بكم عليه (ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتنا غير مسكونة فيها متاع) اى منفعة (لكم) باستئذان وغيره كبيوت الرطب والخانات المسبلة (والله يعلم ما تبدون) تظهرون (وما تكتمون) تخفون في دخول غير بيوتكم من قصد صلاح أو غيره وسيأتي انهم اذا دخلوا بيوتهم يسامون على انفسهم (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم) عما لا يحل لهم نظره ومن زائدة (ويحفظوا فروجهم) عما لا يحل لهم فعله بها (ذلك ازكى) اى خير (لهم ان الله خير بما يصنعون) بالابصار والفروج فيجوز بهم عليه (وقل للمؤمنات يغضين من

لا والدولا ولدنيا ترى الاب فيدخل على واه لا يزال يدخل على رجل من اهلنا على تلك الحالة فنزلت (قوله غير بيوتكم) اى غير محل سكنكم وحينئذ فقد خرج مالك ذات الدار اذا دخل على مكثها فيجب عليه الاستئذان لانه قد صدق عليه انه غير بيته (قوله حتى تستأنسوا) من الاستئناس وهو ضد الاستيحاش سمي بذلك لان المستأذن مستوحش فاذا اذن له فقد زال الاستيحاش (قوله فيقول الواحد السلام عليكم اأدخل) اشار بذلك الى ان السلام مقدم على الاستئذان وهو قول الاكثر والحق التفصيل فان وقع بصره على احد في البيت قدم السلام والا قدم الاستئذان ثم يسلم ويكون كل من السلام والاستئذان ثلاث مرات يفصل بين كل مرتين بسكوت يسير الاول اعلام والثاني للتهيؤ والثالث استئذان في الدخول أو الرجوع واذا اتى الباب لا يستقبله من تلقاء وجهه بل يجي من جهة ركنه الايمن أو الايسر واذا طاب منه الثمين فليعين نفسه بصفة تميزه ولا يكتفى بقوله انا مثلا لما روى عن جابر بن عبد الله قال استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا فقلت انا فقال النبي صلى الله عليه وسلم انا انا كانه كره ذلك لعدم افادته قالوا يجب ان يفعل الشخص كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين اراد الدخول على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مشربة فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليكم اأدخل عمر (قوله من الدخول بغير استئذان) اى ومن تحية الجاهلية حيث كان الرجل منهم اذا اراد ان يدخل بيتا غير بيته يقول حييتكم صباحا حيا حيتكم مساء فربما اصاب الرجل مع امراته في لحاف (قوله بادغام التاء الثانية في الدال) اى بعد قلبها دالا (قوله احدا ياذن لكم) السالبة تصدق بنفى الموضوع فهو صادق بان لا يكون فيها احدا صلا أو فيها من لا يصلح للاذن أو فيها من يصلح لكن لم يادن (قوله حتى يؤذن لكم) اى حتى ياتكم الاذن ولو مع خادم يوثق به (قوله هو اركي) اى اظهر للامن من الرذائل والدنا آت (قوله ليس عليكم جناح) هذا كالاستثناء من قوله لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم وسبب نزولها ان ابا بكر رضي الله عنه لما نزلت آية الاستئذان قال يا رسول الله كيف بالبيوت التي بين مكة والشام على ظهر الطريق والخانات افلا ندخلها الا باذن فنزلت (قوله غير مسكونة) اى غير معدة لسكنى طائفة مخصوصة كالرطب والخانات والحمامات والحوانيت ونحوها (قوله باستئذان) اى طاب كن يستتر فيه من الحروالبرد وقوله وغيره كالباع والاشراء (قوله المسبلة) اقتصر عليها لان مورد سؤال ابى بكر في الخانات المسبلة التي بين مكة والشام (قوله وسياى) اى في آخر السورة في قوله فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم اى قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليكم اى وان كان بها اهل فسلموا عليهم (قوله قل للمؤمنين الخ) شروع في ذكر احكام تعم المستأذنين وغيرهم (قوله يغضوا) اى يحفظوا (قوله ومن زائدة) اى يغضوا ابصارهم وحكمة دخول من في غض البصر دون حفظ الفرج الاشارة الى ان امر النظر اوسع من امر الفرج (قوله ذلك ازكى لهم) اى لانه ابعد للريبة ولا مفهوم للبصر والفرج بل باقى الجوارح كذلك وخص البصر والفرج بالذكر لانها مقدمتان لغيرهما من الجوارح (قوله فيجوز بهم عليه) اى فالفاض يجازى بالحسنات وغيره يجازى بالسبئات (قوله وقل للمؤمنات يغضين من ابصارهن) هذا امر من الله سبحانه وتعالى للمؤمنات بغض الابصار وحفظ الفروج وبسط الكلام في شأنهن لان النساء شأنهن التبرج والخلعاء والعجب لما روى اذا قبلت المرأة جلوس ابليس على راسها فزنها لمن ينظر واذا ادبرت جلوس على عجزها فزنها لمن ينظر وقد اشتملت هذه الآية على خمس وعشرين ضميرا للاناث ما بين مرفوع ومجروح ولم يوجد لها نظير في القرآن في هذا الشأن (قوله عما لا يحل لهم فعله بها) اى عن الامر الذي لا يحل فعله بالفروج كان ممكن المرأة من فرجها غير زوجها نظرا أو فعلا

زيتن الا مظهر منها) وهو الوجه والكفان فيجوز نظره لاجنبى ان لم يخف فتنة في احد وجهين والثانى يحرم لانه مظنة الفتنة ورجع
حسب الباب (وليضر بن بخمره على جبهه) اى يستتر الرأس والاعناق والصدر (١١٣) بالمقاع (ولا يدين زيتن)

[illegible]

أى المؤمنين (من عبادكم وامائكم) وعباد من جموع عبد (ان يكونوا) اى الاحرار (فقراء يغنيهم الله) بالزواج (من فضله والله واسع) خلقه (عليهم) (وليس تعفف (١١٤) الذين لا يجدون نكاحا) اى ما يشكحون به من مهر ونفقة عن الزنا (حتى يغنيهم الله)

يوسع عليهم (من فضله) فينكحون (والذين يتغنون الكتاب) بمعنى المسكينة (عما ملكت ايما نكم) من العبيد والاماء (فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا) اى امانة وقدرة على الكسب لاداء مال الكتابة وصيفة مماثلا كاتبتك على ألفين في شهرين كل شهر ألف فاذا ديتهم فانت حر فيقول قبلت (واآتوهم) أمر للسادة (من مال الله الذي آتاكم) ما يستعينون به في أداء ما التزموه لكم وفي معنى الاتاء حط شئ مما التزموه (ولا تكرهوا فنياكم اى اماءكم) على البغاء (اى الزنا) ان اردن تحصنا تعفنا عنه وهذه الارادة محل الاكراه فلا مفهوم للشرط (لتبتغوا) بالاكراه (عرض الحياة الدنيا) نزلت في عبد الله بن أبي كان يكره جوار به على الكسب بالزنا (ومن يكرهه فان الله من بعد اكرهه غفور) لهن (رحيم) بهن (ولقد أنزلنا اليك آيات مبينات) بفتح الياء وكسرها في هذه السورة بين فيها ما ذكره

قوله وامائكم (قوله اى المؤمنين) اى فالعبيد المؤمنون بزواجهم وان خيف بتركها لزاوها عند الشافعي وعند مالك لا يجب على السيد تزويج عبده ولو خاف العبد الزنا وحينئذ فلا مرعده للندب (قوله من عبادكم) اى فيزوجه سيده ولو بجمرة وقوله وامائكم اى فيزوج السيد أمته لرقيق وكذا الحر بشرط ان لا يجد للحر طولا وان يخشى الزنا وحل الشرطين ان لم يكن عقيا (قوله من جموع عبد) اى وله جموع آخر كعبيد وأعباد وأعبود ونحو ذلك (قوله ان يكونوا فقراء) يغنيهم الله من فضله اى فان في فضل الله كفاية عن المال لقوله عليه الصلاة والسلام اطلبوا الغنى بالتزوج فلم تزوج الصالحين من عباد الله نساء ورجالا وان كانوا فقراء لما في الحديث تنكح المرأة لما لها وجاهها وودنها فإليك بذات الذين تربت يداك (قوله والله واسع) اى ذو العطايا العظيمة التي لا تنفذ (قوله عليم بهم) اى بحالهم فيغنيهم (قوله وليس تعفف الذين لا يجدون نكاحا) اى ليجتهدوا في طلب العفة وتحصيل أسبابها وذلك يكون بالتباعد عن الفلمان والنساء او يكون بملازمة الصوم والريضة لما في الحديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء ويكون بترك استعمال العقاقير التي تقوى الشهوة واستعمال ضدها (قوله اى ما يشكحون به) اى فالمصدر بمعنى اسم المفعول ككتاب بمعنى مكتوب (قوله عن الزنا) قدره اشارة الى أن متعلق يستعفف محذوف (قوله والذين) اسم موصول مبتدأ وبتغنون صلته والكتاب معمول لبتغنون وقوله مما ملكت أيمانكم حال من فاعل يتغنون وقوله فكاتبوهم الجملة خبر وقرن بالفاء لما في المبتدأ من معنى الشرط (قوله بمعنى المسكينة) اى وهى مفاعلة لان السيد كتب على نفسه العتق والعبد كتب على نفسه النجوم (قوله فكاتبوهم) الامر للندب (قوله اى امانة) اى في دينه (قوله وقدرة على الكسب) اى بحرفة وغيرها (قوله وآتوهم) الامر قيل للندب وقيل للوجوب (قوله حط شئ) اى وهو أفضل من الاعطاء لانه قد يصرفه في غير جهة الكتابة والافضل ان يكون ذلك الحط في آخر نجم (قوله ولا تكرهوا فنياكم) جمع فتاة ولا مفهوم للاكراه بل الرضا بالزنا من الكبار وانما عبر به لانه سبب النزول (قوله على البغاء) هو مصدر بغت المرأة تبغى بغاء اى زنت وهو مختص بزنا النساء (قوله ان اردن تحصنا) لا مفهوم له بل يحرم الاكراه على الزنا وان لم يردن التحصن وانما نص على ذلك لانه الواقع من عبد الله بن أبي الذي نزلت في حقه الآية (قوله محل الاكراه) اى فلا يتحقق الاكراه الا عند تلك الارادة وأما عند ميلهن له فذلك باختيارهن فلا يتصور الاكراه حينئذ فالتمقييد لاجل صحة قوله تكرهوا (قوله كان يكره جوار به) اى وكن ستافسكا ثنتان منهن للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية (قوله غفور له) اى ما وقع منهن لان المكروه وان لم يكن آتيا فلما قلر بما يحصل منه بعض ميل والا كراه المبيح لانه هو خوف القتل أو ضرب المؤدى له أو تلف عضو أو القتل فلا يباح بخوف القتل بل يسلم نفسه ولا يقتل غيره وامان ترك الصلاة مثلا فلا كراه عليه يحصل بالضرب ونحوه (قوله بفتح الياء وكسرها) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله بين فيها ما ذكر) راجع للفتح وقوله او بينة راجع للكسر (قوله ومثلا) عطف على آيات (قوله اى من جنس أمثالهم) أشار بذلك الى ان في الآية حذف مضافين والاصل ومثلا من جنس أمثال الذين خلوا (قوله الله نور السموات والارض) اعلم ان حقيقة النور كيفية تدركها الباصرة أولا وتترك بواسطتها سائر

بينة (ومثلا) خبر اعجيبا وهو خبر عائشة (من الدين خلوا من قبلكم) اى من جنس أمثالهم اى اخبارهم العجيبة كخبر المبصرات يوسف ومريم (وموعظة للمتقين) في قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله لولا اذ اسمه متموه ظن المؤمنون الخ ولولا اذ اسمه متموه قلتم الخ يظنكم الله ان تعودوا الخ وتخصيصها بالمتقين لانهم المنتفعون بها (الله نور السموات والارض) اى منورها بالشمس والقمر

المبصرات كالكيفية الفاضلة من النور ين على الاجرام الكثيفة الحاذية لها وهو بهذا المعنى مستحيل اطلاقه على الله تعالى وحينئذ فيجيب عن الآية بان معنى كونه نور السموات والارض خالق النور في السموات بالشمس والقمر والنجوم والكواكب والعرش والملائكة وفي الارض بالمصباح والشمس والشموع والانبياء والعلماء والصالحين وافاد هذا المفسر بقوله اى منورهما وقيل معنى نور السموات والارض مظهرهما لان النور كما يطلق على الكيفية يطلق على الظاهر في نفسه المظهر لغيره وهو بهذا المعنى يصح اطلاقه على الله تعالى فهو سبحانه وتعالى نور بمعنى مظهر الاشياء من العدم الى الوجود قال ابن عطاء الله في الحكم الكون كله ظلمة اواره ظهور الحق فيه وجود العالم بوجود الله اذ لولا وجود الله ما وجد شيء من العالم (قوله مثل نوره) مبتدأ وقوله كمشكاة خبر والمثل بمعنى الصفة والكلام على حذف مضاف اى كمثل مشكاة (قوله اى صفته في قلب المؤمن) اشار بذلك الى ان في الكلام شبه استخدام حيث ذكر النور أولا بمعنى ثم ذكره ثانيا بمعنى آخر فتحصل انه فسر النور أولا بالحسي وثانيا بالمعنوي (قوله كمشكاة) اختلف في هذه اللفظة قليل عربية وقليل حبشية معربة (قوله في زجاجة) واحدة الزجاج وفيه ثلاث لغات الضم وبه قرأ العامة والفتح والكسر وبهما قرئ شذوذا (قوله اى القنديل بكسر الهمزة) (قوله الموقودة) صوابه الموقدة (قوله غير النافذة) قيد به لانه في تلك الحالة اجمع للنور (قوله اى الانبوبة) هي السنبلة التي في القنديل وهو تفسير آخر للمشكاة وحينئذ فكان المناسب للمفسران يقول او الانبوبة فتحصل انه اختلف في المشكاة قليل هي الطاقة الغير النافذة التي وضع فيها القنديل وعليه فهي ظرف للقنديل وقيل هي السنبلة التي تكون وسط القنديل توضع فيها الفتيلة وعليه فالقنديل ظرف لها (قوله بكسر الدال وضمها) اى مع الهمزة قراءة ثان سبعينتان وقوله وضمها وتشديد الياء قراءة سبعية أيضا فتكون القراءة ثلاثا (قوله بمعنى الدفع) اى وبها قطع (قوله منسوب الى الدر) اى لشدة صفائه (قوله بالماضي الخ) حاصله ان القراءة ثلاث سمعيات بالماضي وبالضارع بالتحتمانية ويكون الضمير عائد الى المصباح وبالعوقانية ويكون الضمير عائد الى الزجاجة على حذف مضاف اى فتيلة الزجاجة (قوله من زيت شجرة) من ابتداء اية وأشار المفسر الى ان الكلام على حذف مضاف (عالمه مباركة) اى لكثرة منافعها قال ابن عباس في الزيتون منافع يسرج بزيتته وهو ادم ودهان وديباغ ووقود وليس فيه شيء الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الا بر يسلم وهي اول شجرة نبتت في الدنيا واول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء والارض المقدسة ودعاها سبعون نبيا بالبركة منهم ابراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام (قوله لا شرقية ولا غربية) بالجر صفة لشجرة وقرئ شذوذا بالرفع خبر محذوف اى لاهى شرقية ولا هى غربية والجملة في محل جر نعت لشجرة (قوله بل بينهما الخ) اشار بذلك الى ان المراد بقوله لا شرقية ولا غربية انها متوسطة لا شرقية فقط ولا غربية فقط بل بينهما وهى الشام فان زيتونه اجود الزيتون وفى الحديث لا خير فى شجرة ولا نبات فى مقناة ولا خير فيهما فى مضحى والمقناة بقاف ونون مفتوحة ومضمومة فهمزة المكان الذى لا تطلع عليه الشمس والمضحى هو الذى تشرق عليه دائما فتحرقه وهو احد قولين وقيل معنى لا شرقية ولا غربية ان الشمس تبقى عليها دائما من اول النهار لا تحرقها بواربها عن الشمس شيء كالتى تكون فى الصحارى الواسعة فان ثمرتها تكون انضج وزيتها اصفى وعلى هذا فلا يتقيس بشام ولا غيرها (قوله مضرين) هذا هو محل النفي وهو حال (قوله ولو لم تمسس نار) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير لا ضاء (قوله نور به) اى الزيت وقوله على نور رأى مع نوره ونور المصباح والزجاجة فالانوار المشبه بها متعددة كانوار المشبه فليس المقصود فى الآية التثنية بل

(مثل نوره) اى صفته في
 قلب المؤمن (كمشكاة فيها
 مصباح المصباح في
 زجاجة) هى القنديل
 والمصباح السراج اى
 الفتيلة الموقودة والمشكاة
 الطاقة غير النافذة اى
 الانبوبة فى القنديل
 (الزجاجة كأنها) والنور
 فيها (كوكب درى) اى
 مضى بكسر الدال وضمها
 من الدر بمعنى الدفع لدفعه
 الظلام وضمها وتشديد
 الياء منسوب الى الدر
 اللؤلؤ (توقد) المصباح
 بالماضي وفى قراءة بمضارع
 او قد مبنيا للمفعول
 بالتحتمانية وفى اخرى توقد
 بالعوقانية اى الزجاجة
 (من) زيت (شجرة مباركة)
 زيتونة لا شرقية ولا غربية
 بل بينهما فلا يتمكن منها
 حرولا بر دمضرين (يكاد
 زيتها يضيء ولو لم تمسس
 نار) لصفائه (نور) به
 (على نور) بالنار

الكثرة وتراكم الانوار (قوله ونور الله اى هداه الخ) اى فبراهين الله تزداد في قلب المؤمنين برهان بعد
برهان ان قلت لم ضرب المثل بنور الزيت ولم يضربه بنور الشمس والقمر والشمع مثلاً اجيب بان الزيت
فيه منافع ويسهل لكل احد كان المؤمن الكامل الايمان منافعه كثيرة واختلف في هذا التشبيه هل هو
تشبيه مركب بان قصد فيه تشبيه جملة بجملة من غير نظر الى مقابلة جزء بجزء وذلك بان يراد مثل نور الله
الذى هو هداه وبراهينه الساطعة كجملة النور الذى يتخذ من هذه الهيئة او تشبيه جزء بجزء بان يشبه
صدر المؤمن بالمشكاة وقلبه بالزجاجة ومعارفه بالزيت وايمانه بالمصباح (قوله يهدى الله لنوره من يشاء)
اى من يرده ايته فان الاسباب دون مشيئة لا غية ولولا العناية بما كان الوصول لذلك النور (قوله اى
دين الاسلام) المراد به ما يشمل الايمان وهو الذى ضرب له المثل المتقدم واطهر في مقام الاضمار اعتناء
بشانه (قوله و يضرب الله الامثال للناس) اى تقرىبا للمعقول من المحسوس فحيث كان نور الايمان
والمعارف مثله هكذا فلا تدخل شبهة على المؤمن الا شاهد بها بعين البصيرة كما شاهد بعين البصر ويشهد
الحق بعين البصيرة كما يشهده بعين البصر وفي هذا المقام تنافس المتنافسون فاذناهم اهل المراقبة واعلامهم
اهل المشاهدة ومن هذا المعنى قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم
مبصرون وقوله في الحديث اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر نور الله وقوله في الحديث ايضا الاحسان ان
تعبد الله كما تراه وللعارفين تفنات وضرب امثال في هذه المقامات لا يدركها الا من كان من اهل هذا
النور (قوله في يوب) المراد بها جميع المساجد وقيل خصوص مساجد اربع الكعبة ومسجد المدينة وبيت
المقدس وقباء لانه لم يبينها الا النبي فالكعبة بناها ابراهيم واسماعيل وبيت المقدس بناه داود وسليمان
ومسجد المدينة وقباء بناهما رسول الله صلى الله عليه وسلم والا قرب الاول لان العبرة بعموم اللفظ (قوله
يتعلق بيسبح الآتى) اى سواء قرئ: ببنائه للفاعل او المفعول وكرر الطرف وهو قوله فيها اعتناء بشأن
المساجد لما ورد بيوت الله في الارض تضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الارض ويصح ان يكون
متعلقا بمخدوف دل عليه قوله يسبح والنقد برب سبحوا ربكم في بيوت وعلى هذين فالوقف على عايم
ويصح ان يكون الجارة المحرورة صفة لمشكاة او لمصباح او لزجاجة او متعلق بتوقفه على هذه الارصة
لا توقف على عايم (قوله اذن الله) اى امر والحكمة صفة لبيوت وان وما دخلت عليه في تاويل مصدر
مجرور بلاء المقدرة والتقدير امر الله برفعها (قوله تعظم) اى حسا ومعنى فالتعظيم الحسى رفعها بالبنیان
المتين الحسن مساو لبنیان الباء او على ولا منافاة بين هذا وقوله عليه الصلاة والسلام اذا ساء عمل قوم
زخرفوا مساجدهم لان المنهى عنه الزخرفة والتزويق لاحسن البنیان واتقانه ومن التعظيم الحسى
تطهيرها من الاقدار والنجاسات قال القرطبي كره بعض اصحابنا تعليم الصبيان في المساجد لانهم لا
يعجزون عن الاقدار والاساخ فيؤدى ذلك الى عدم تنظيف المساجد وقد امر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بتنظيفها وتطعيمها فقال جعنيوا مساجدكم صيبا لكم ومجانينكم وسل سيفكم واقامة حدودكم
ورفع اصواتكم وخصوصا منكم وجرها في الجمع واجعلوها على ابوابها المطاهر والتعظيم المعنوى بترك
اللهو واللعب والحديث الدنيوى وغير ذلك مما لا يعنى (قوله وينكر فيها اسمه) اى باى ذكر كان (قوله
بفتح الموحدة وكسرها) اى فمما قرأه ثمان سبعين فاعلى بفتح يكون نائب الفاعل احد المحرورات
الثلاث والاول اولى ولذا اقتصر عليه المفسر ورجال فاعلى فعل محذوف او خبر محذوف تقديره يسبحه
او المسبح وعلمه فالوقف على الآصال وعلى الكسر فرجال فاعله ولا يوقف على الآصال (قوله اى يصلى)
فسر التسبيح بالاصلاة لاشتغالها عليه واختلف في المراد بالاصلاة فقل المراد اصلاة الصبح في الغد ووباى

ونور الله اى هداه للمؤمن
نور على نور الايمان
(يهدى الله لنوره) اى
دين الاسلام) من يشاء
و يضرب) يسين (الله
الامثال للناس) تقرىبا
لافهامهم ليعتبروا فيؤمنوا
(والله بكل شيء عليم)
ومنه ضرب الامثال (فى
بيوت) متعلق بيسبح
الآتى (اذن الله ان ترفع)
تعظم (وينكر فيها اسمه)
بتوحيده (يسبح) بفتح
الموحدة وكسرها اى
يصلى (له فيها بالغدو)

مصدر بمعنى التدوات أى

البكر (والأصل) الشيا
من بعد الزوال (رجال)
فاعل يسبح بكسر الباء وعلى
فتحة نائب الفاعل له ورجال
فاعل فعل مقدر جواب
سؤال مقدر كانه قيل من
يسبحه (لا تلهيهم تجارة)
أى شراء (ولا يبيع عن
ذكر الله وإقام الصلاة)
حذف هاء إقامة تخفيف
(وإيتاء الزكاة يخافون يوما
تقلب) تضطرب (فيه
القلوب والأبصار) من
الخوف القلوب بين النجاة
والهلاك والأبصار بين
ناحيق اليمين والشمال هو
يوم القيامة (ليجز بهم الله
أحسن ما عملوا) أى ثوابه
وأحسن بمعنى حسن
(ويزيدهم من فضله والله
يرزق من يشاء بغير
حساب) يقال فلان ينفق
بغير حساب أى يوسع كانه
لا يحسب ما ينقعه (والذين
كفروا أعمالهم كسر اب
بقية) جمع قاع أى فى فلاة
وهو شعاع يرى فيها نصف
النهار فى شدة الحر يشبه
الماء الجارى (يحسبه)
يظنه (الظمان) أى
العطشان (ماء حتى إذا
جاءه لم يجد شيئا) مما حسبه
كذلك الكافر يحسب أن
عمله كصدقة ينفعه حتى
إذا مات وقدم على ربه لم
يجد عمله أى لم ينفعه

الخمس فى الأصل وقد أشار لهذا المفسر بقوله من بعد الزوال وقيل المراد صلاة الصبح والعصر لما قيل
انهما الصلاة الوسطى (قوله مصدر) أى فى الأصل وأما هنا فالمراد منه الأزمنة (قوله أى البكر) أى
وهى أوائل النهار وقوله العشايهى أو آخر النهار (قوله رجال) خصوا بالذكر لأن شأنهم حضور المساجد
للجمعة والجماعة (قوله شراء) خص التجارة بالشراء وإن كان لفظ التجارة يقع على البيع أيضا لذكره
البيع بعده وقيل المراد بالتجارة حقيقةها ويكون خص البيع بالذكر لأن الاشتغال به أعظم لكون الربح
الحاصل من البيع ناجزا محققا والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه مستقبل فلا يكاد يشغله (قوله
عن ذكر الله) أى عن حقوق الله صلاة أو غيرها فقوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة من ذكر الخاص بعد العام
اعتناء بشأنهما فإن المواظب عليهما كامل الإيمان (قوله وإقام الصلاة) أى أدائها فى أوقاتها بشروطها
وأركانها وآدابها (قوله يخافون يوما) أى هؤلاء الرجال وإن أكثروا الذكر والطاعات فانهم مع ذلك
وجاؤن خائفون من الله سبحانه وتعالى لمعهم بأنهم ما عبدوه حق عبادته (قوله بين النجاة والهلاك)
راجع لتقلب القلوب وقيل معنى تقلب القلوب ارتفاعها إلى الخناجر فلا تنزل ولا تخرج من شدة الهول
(قوله بين ناحية اليمين والشمال) وقيل تقلب الأبصار شخوصها من هول الأمر وشدة (قوله ليجز بهم
الله) اللام للعاقبة والصيرورة أى أن ما آل أمرهم وعاقبته الجزاء الحسن وليست لام العلة لأن هذه مرتبة
عامة المؤمنين وتلك الأوصاف إنما هى لكامل الإيمان (قوله وأحسن بمعنى حسن) أى فالمحترز عنه الجزاء
على القبيح فالمعنى يجازون على كل عمل حسن قال تعالى أنا لا ننضيع أجر من أحسن عملا ولا يجازون على
ما سبق من العمل القبيح (قوله ويزيدهم من فضله) أى فلا يقتصر فى إعطائهم على جزاء أعمالهم بل
يعطون أشياء لم تخطر ببالهم (قوله والله يرزق من يشاء بغير حساب) تذييل ووعد كريم بأنه تعالى يعطيهم
فوق أجور أعمالهم من الخيرات ما لا ينفى به الحساب (قوله يقال فلان ينفق بغير حساب الخ) أى فهو
كناية عن كون الله يعطيهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بغير نهاية فوق ما وعدهم
به (قوله والذين كفروا الخ) لما ضرب الله المثل للمؤمنين بأشرف الأمثال وأعلاها ضرب المثل للكفار
بأشرف الأشياء وأخسها والحاصل أن الله ضرب للكفار أمثالا مثل لأعمالهم الحسنة بقوله كسر اب الخ
ومثل لأعمالهم السيئة بقوله أو كظلمات الخ والاسم الموصول مبتدأ وكفر وأصلته وأعمالهم مبتدأ ثان
وكسر اب خبر الثانى والثانى وخبره خبر الأول ويصح أن يكون أعمالهم بدل اشتغال وكسر اب خبر
الذين (قوله أعمالهم) أى الصالحة كصدقة وعتق وغير ذلك مما لا يتوقف على نية (قوله بقية) الباء بمعنى
فى كما يشير له المفسر بقوله أى فى فلاة (قوله جمع قاع) أى كجيرة جمع جاور وقيل القيمة مفرد بمعنى القاع (قوله
يشبه الماء الجارى) أى ويسمى ألا أيضا قال الشاعر

إذا أنا كالذى لا يجرى لورد * إلى آل فلم يدرك بلالا

ويسمى سرابا لأنه يتسرب أى يجرى كالماء (قوله يحسبه) بكسر السين وفتحها قرآن سبعيتان وماضيه
حسب بكسر السين وهو من باب تعب فى لغة جميع العرب إلا أنى كناية فانهم يكسرون المضارع مع كسر
الماضى أيضا (قوله الظمان) أى وكذا كل من رآه وإنما خص الظمان لأنه أحوج إليه من غيره (قوله حتى
إذا جاءه) أى جاء ما قصده وظنه ماء وهو غاية فى محذوف أى يستمر سائر إليه حتى إذا جاءه الخ (قوله
كذلك الكافر الخ) أشار بذلك إلى وجه الشبه فيحصل أنه شبه حال الكافر من حيث اعتقاده أن عمله
الصالح ينفعه فى الآخرة فإذا جاء يوم القيامة لم يجد الثواب الذى كان يظنه بل وجد العقاب العظيم
والعذاب الاليم فعمظت حسرتة بحال الظمان الذى اشتدت حاجته إلى الماء فإذا شاهد

السراب تعالى به فاذا جاءه لم يجد شيئا (قوله ووجد الله) اى ووجد وعد الله بالجزاء على عمله أو المعنى وجد عذاب الله له (قوله اى جازاه عليه فى الدنيا) المعنى ان الكافر يوم القيامة يعلم ويتحقق ان الله جازاه على اعماله الحسنة التى لم تتوقف على نية فى الدنيا بالمال والبنين والعافية وغير ذلك من لذات الدنيا هكذا قال المفسر وهو وان كان صحيحا فى نفسه الا أن المفسرين على خلافه فانهم قالوا معنى وفاه حسابه جازاه عليه فى الآخرة بالعذاب والحاصل انه ان أراده مثل اعماله الصالحة التى تتوقف على نية فمسلم انه لا يجد لها جزاء فى الآخرة ولا تنفعه أصلا وان أراده بخصوص مالا يتوقف على نية ففيل لا يجد لها نفعا أصلا وقيل يجد نفعا ما فى الدنيا كتوسعتها عليه وعافيته وغير ذلك او فى الآخرة بتخفيف عذاب غير الكفر ((قوله او كظلمات) اوله تقسيم أى ان اعمال الكافر تنقسم قسمين قسم كالسراب وهو العمل الصالح وقسم كالظلمات وهو العمل السيئ وقوله أو كظلمات معطوف على قوله كسراب على حذف مضاف تقديره أو كذى ظلمات يدل عليه قوله اذا أخرج يده لم يكديراها (قوله لحي) منسوب للبحر والليجة وهو الماء الغزير (قوله يغشاه موج الخ) اى يعلوه وهو اشارة الى كثرة الامواج وتراكمها والمعنى ان البحر اللجج يكون باطنه مظلم بسبب غزارة الماء فاذا ترادف الامواج ازدادت الظلمة فاذا كان مع ذلك سحب ازدادت الظلمة جدا ووجه الشبهة ان الله تعالى ذكر ثلاث ظلمات ظلمة البحر والامواج والسحب كذلك الكافر له ثلاث ظلمات ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة الفعل (قوله من فيقه سحاب) اى قد غطى انوار النجوم (قوله هذه ظلمات) شار بذلك الى ان قوله ظلمات خبر لمخدوف (قوله اذا اخرج يده) خصها لانها اقرب الاشياء اليه (قوله ومن لم يجعل الله نورا فلله من نور) استفيد من هذا ان النور ليس بالحول ولا بالقوة بل بفضل الله يعطيه لمن يشاء والمعنى من لم يجعل الله له ديناً وإيماناً فلا دين له (قوله ألم تر) الخطاب لكل عاقل وهو تويسخ للكفار كان الله يقول لهم ان تسبيحى ليس قاصرا عليكم بل جميع من فى السموات والارض بسبحونى (قوله ومن التسبيح صلاة) ذكر ذلك توطئة لقوله كل قد علم صلاته وتسبيحه فالصلاة مندرجة فى عموم التسبيح (قوله والطير) بالرفع عطف على من والى نصب على المعنى صافات بالنصب على الحال على كل من القراءتين وقرى شدوا ذر فمعها على الابتداء والطير ومفعول صافات محذوف اى احنحتها (قوله بين السماء والارض) اشار بهذا الى ان العطف مغاير لانه فى حالة الطير ان يكون بين السماء والارض (قوله قد علم الله صلاته الخ) اشار بذلك الى ان الضمير فى علم عائده على الله ويصح عوده على كل اى علم كل صلاة نفسه وتسبيحه (قوله فيه تغليب المساقل) اى حيث عبر بالفعل (قوله خزائن المطر والرزق) راجع للسماء وقوله والذات راجع للارض وفى كلام المفسر اشارة الى ان الكلام على حذف مضاف والاصل والله ملك خزائن السموات والارض والاصح ابقاء الآية على ظاهرها كما سلكه غيره وعلى كل فهو من ادلة تنزيه المخلوقات له (قوله والى الله المصير) اى مرجع الخلائق كلها الى الله فيجازى كل احد بعمله (قوله ألم تر) الخطاب لكل عاقل لا خصوص النبي صلى الله عليه وسلم لان من تأمل ذلك حصل له العلم به (قوله ثم يؤلف بينه) اى بين اجزائه لان كل جزء سحاب وبهذا اندفع ما قيل ان بين لا تدخل الا على متعدد والى هذا يشير المفسر بقوله يضم بعضه الى بعض الخ (قوله ركابا) الركاب الشئ المستراكم بعضه على بعض (قوله فتري الودق) اى تبصره (قوله مخارجه) اى ثقبه فالسحاب غر بال المطر قال كعب لولا السحاب حين ينزل المطر من السماء لافسد ما يقع عليه من الارض (قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد) اشار بذلك

الجزاء (أو) الذين كفروا
اعمالهم السيئة (كظلمات
فى بحر لحي) عميق (يغشاه
موج من فوقه) اى الموج
(موج من فوقه) اى الموج
الثانى (سحاب) اى غيم
هذه (ظلمات بعضها فوق
بعض) ظلمة البحر وظلمة
الموج الاول وظلمة الثانى
وظلمة السحاب (اذا
أخرج) الناظر (يده) فى
هذه الظلمات (لم يكدي
يراها) اى لم يقرب من
رؤيتها (ومن لم يجعل الله
نورا فالله من نور اى) من لم
يهده الله لم يهتد (ألم تر أن الله
يسمى له من فى السموات
والارض) ومن السميع
صلاة (والطير) جمع طائرين
السماء والارض (صافات)
حال باسقاط اجنحتهن
(كل قد علم) الله (صلاته
وتسبيحه) (والله اعلم بما
يقولون) فيه تغليب العاقل
(والله ملك السموات
والارض) خزائن المطر
والرزق والنبات (والى
الله المصير) المرجع
(ألم تر أن الله يزجى سحابا)
يسوقه برفق (ثم يؤلف
بينه) يضم بعضه الى
بعض فيجعل القطع
المتفرقة قطعة واحدة (ثم
يجعله ركابا) بعضه فوق

بعض (فتري الودق) المطر (يخرج من خلاله) مخارجه (وينزل من السماء

(من زائدة (جبال فيها)

في السماء بدل باعادة الجار

(من برد) اى بمضه

(فيصيب به من يشاء

ويصرفه عن يشاء بكاد)

يقرب (ستابرقه) لمعانه

(يذهب بالا بصار) الناظرة

له اى يخطفها (يقلب الله

اللبس والنهار) اى ياتي

بكل منهما بدل الآخر

(ان في ذلك) التقليل

(لعبرة) دلالة (لاولى

الابصار) لاصحاب

البصائر على قدرة الله تعالى

(والله خلق دابة) اى

حيوان (من ماء) اى نطفة

(فمنهم من يمشي على بطنه)

كالحيات والهوام (ومنهم

من يمشي على رجاين)

كالا نسان والطير (ومنهم

من يمشي على اربع)

كالبهائم والنعام (يخلق الله

ما يشاء ان الله على كل شيء

قدير لقد أنزلنا آيات

مبينات اى بينات هي

القرآن (والله يهدي من

يشاء الى صراط) طريق

(مستقيم) اى دين

الاسلام (ويقولون) اى

المنافقون (آمننا) صدقنا

(بالله) بتوحيده (وبالرسول)

محمد (وأطعنا) هما فيما

حكما به (ثم يتولى) يعرض

(فريق منهم من بعد ذلك)

عنه (وما أولئك) المعرضون

(بالمؤمنين) المؤمنين المؤمنين

قلوبهم لا استنتهم (واذادعوا

الى الله ورسوله) المبلغ عنه

الى ان السماء كما ينزل منها المطر الذي هو نفع للعباد ينزل منها بعض الجبال التي هي البرد وهو ضرر للعباد فسبحان من جعل السماء منشأ الخير والشر (قوله زائدة) الحاصل ان من الاولى ابتداءية لا غير والثانية فيها ثلاثة اوجه قيل زائدة وقيل ابتداءية وقيل تبعية وفيه وهو الاحسن والثالثة فيها اربعة اوجه الثلاثة المتقدمة وقيل بيا نية وهو الاحسن وحينئذ فيكون المعنى على ذلك ونزل بعض جبال كائنة في السماء التي هي البرد انزالا ناشئا ومبتدأ من الله (قوله فيها) الجار والحجور ومتعلق بمحذوف صفة لجبال (قوله بدل باعادة الجار) هذا راجع لقوله من جبال والمناسب للمفسر ان يقول او بدل فيكون قولنا ثانيا لان هذا لا يتاتي على جعلها زائدة بل على جعلها ابتداءية (قوله فيصيب به) اى بالبرد (قوله ستابرقه) هو بالقصر في قراءة العامة معناه الضياء واما بالمدة فعناه الرعدة وليس مراد (قوله اى يخطفها) اشار بذلك الى ان الباء في الابصار للتعدية والمعنى يذهبها بسرعة لان الضوء القوي يذهب الضعيف ومن ذلك قول الفقهاء اذا فعل رجل بالآخر فعلا اذهب بصره واريد ان يقتص منه باذهاب بصره فانه يؤتى له بمرة وتوضع في الشمس ويجلس الشخص قبالتها وتقلب المرأة يميناً وشمالاً فان ذلك يخطف بصره (قوله اى ياتي بكل منهما بدل الآخر) اى ويقصر هذا ويطول هذا وفي هذا رد على من ينسب الامور للدهر (قوله لا ولى الابصار) جمع بصيرة خصهم بالذكر لانهم المتفقون بذلك حيث يتاملون فيجدون الماء والنور والبار والخالصة تخرج من شيء واحد فسبحان القادر على كل شيء (قوله على قدرة الله) متعلق بدلالة (قوله اى حيوان) اشار بذلك الى ان المراد بالدابة مادب على وجه الارض لا خصوص ذوات الاربع (قوله اى نطفة) هذا بحسب الغالب في الحيوانات الارضية والافلاكية خلقوا من النور والجن خلقوا من النار وادم خلق من الطين وعيسى خلق من النفس الذي نفخه جبريل في جيب امه والدود تخاق من الفاكهة والمفونات وقيل المراد بالماء حقيقة لما ورد ان الله خالق ماء وجعل بعضه ريحا ونورا فخلق منه الملائكة وجعل بعضه نارا فخلق منه الجن وجعل بعضه طينا فخلق منه ادم (قوله فمنهم) الضمير راجع لكل باعتبار معناه وفيه تغليب العاقل على غيره حيث اتى بضمير جماع الذكور العقلاء في الجميع (قوله من يمشي على بطنه) قدمه لغرابته وسماه مشيا مشا كلمة لبعده والافه وزحف (قوله كالحيات والهوام) بالتشديد اى خشاش الارض وادخلت الكاف الدود والسماك (قوله كالا نسان والطير) اى والنعام (قوله ومنهم من يمشي على اربع) اى ومنهم من يمشي على اربعة ارجل كالبعوض والعنكبوت والحيوان المعروف بام اربع واربعين وانما لم يصرح بهذا القسم لندوره ولدخوله في قوله يخلق الله ما يشاء (قوله ان الله على كل شيء قدير) اى مما ذكره وما لم يذكر (قوله لقد أنزلنا) اللام موطئة لقسم محذوف اى والله لقد أنزلنا (قوله مبينات) بكسر الياء وفتحها قراءة ثمانية (قوله والله يهدي من يشاء) اشار بذلك الى ان الهدى بيد الله وعنايته فلا يهتدى الا من حقه الله بالعناية فليس ظههور الآيات سببا في الاهتداء دون عناية الله (قوله ويقولون آمنا بالله) شروع في ذكر احوال المنافقين (قوله وأطعنا) قدر المفسر الضمير اشارة الى ان مفعول اطعنا محذوف (قوله واذا دعوا الى الله ورسوله) تفصيل لما اجمل اولا (قوله المبلغ عنه) جواب عما يقال لم افرد الضمير في ليحكم مع انه تقدمه اثنان فاجاب بان الرسول هو المباشر للحكم واما ذكر الله معه فتهخيما لسانه وتعظيما لقدرة (قوله اذا فرق) اذا خائية قائمة مقام الماء في ربط الجواب بالشرط (قوله معرضون) اى ان كان الحكم عليهم بدليل ما بعده (قوله اليه) يصح ان يكون متعلقا بياتوا او بمذعنين (قوله افي قلوبهم مرض) اشار بذلك الى ان منشأ الاعراض وسببه احد امور ثلاثة (ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون) عن الحجى اليه (وان يكن لهم الحق ياتوا اليه مذعنين) مسرعين طائعين (افي قلوبهم مرض) كفرة

(أم ارتابوا) أى شكوا فى نبوته (أم يخافون أن يخيف الله عليهم ورسوله) فى الحكم أى فيظلموا فيه (بل أولئك هم الظالمون) بالأعراض عنه (أما كان قول المؤمنين إذا

(١٣٠)

(قوله أم ارتابوا) أى معنى بل والهمزة وكذا يقال فيما بعده والاستفهام للتقرير (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام فى هذا الأخير معنى النفي والمعنى لا محل لخوفهم لاستحالة الخيف على الله ورسوله (قوله بالأعراض عنه) أى الحكم (قوله إنما كان قول المؤمنين) العامة على نصب القول خبر السكبان والاسم أن وما دخلت عليه وقرئ شذوذاً برفعه على أنه اسمها وأن وما دخلت عليه خبرها (قوله بالاجابة) أى قولاً وفعلًا (قوله حينئذ) أى حين إذا قالوا هذا القول (قوله ومن يطع الله الخ) قال بعض الاحبار هذه الآية جمعت ما فى توراة موسى وانجيل عيسى (قوله يخافه) هذا حل معنى والا فكان حقه أن يقول يخفه (قوله وكسرهما) أى بأشباع ودونه فهذه ثلاث قراآت وبسكون القاف مع كسر الهاء بدون اشباع فتكون أربعة وكلها اسمية (قوله هم الفائزون) أى الظافرون بمقصودهم التاجون من كل مكروه (قوله واقسموا بالله) الضمير عائداً على المنافقين وهو معطوف على قوله ويقولون آمنا بالله وبالرسول (قوله جهد أيمانهم) جهد منصوب على المفعولية المطلقة والمعنى جهدوا ليؤمن جهم حذف الفعل وأقيم المصدر مقامه وأضيف إلى المفعول كضرب الرقاب وهذه الآية نزلت لما قال المنافقون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أينما كنت نكن معك لئن خرجت خرجنا ولئن أمّتنا أممنا وإن أمرتنا بالجهاد جاهدنا (قوله ليخرجن) اللام موطئة للقسم ويخرجن فعل مضارع مؤكّد بالنون رأسه ليخرجوني حذف نون الرفع لتوالى الأمثال فالنقى ساكنان الواو ونون التوكيد حذف الواو لا لتدغم ما وبقيت الضمة لتدل عليها (قوله طاعة) مبتدأ ومعرفة صفته والخبر محذوف قدره المفسر بقوله خير من قسمكم ويصح أن يكون طاعة خبر المحذوف تقديره أمركم طاعة معروفة أى الأمر المطلوب منكم طاعة معروفة بالصدق وموافقة الواقع لا مجرد القول باللسان (قوله أن الله خير بما تعملون) تعليل لما قبله والمعنى لا تحلفوا باللسان مع كون قلوبكم ليس فيها الامتثال والا خلاص فإن الله مطلع على بواطنكم وظواهركم لا تخفى عليه خافية (قوله فان تولوا) شرط حذف جوابه والتقدير فلا ضرر عليه وقوله فاتما عليه ما حمل علة لذلك المحذوف (قوله ما حمل) أى كلف (قوله تهتدوا) أى تصلوا للرشد والفوز برضا الله وهذا راجع لقوله وعليكم ما حماتم وقوله وما على الرسول الا البلاغ المبين راجع لقوله فاتما عليه ما حمل على سبيل اللف والنشر المشوش (قوله أى التبليغ المبين) أى الظاهر وقد اداه فعليكم أن تؤدوا ما حماتم من الطاعة لله ورسوله (قوله وعد الله الخ) وعد فعل ماض ولهظ الجلالة فاعله والاسم الموصول مفعوله الأول والمفعول الثانى محذوف تقديره الاستخلاف فى الارض وتمكين دينهم وتبديل خوفهم آمناً يدل على هذا المحذوف قوله ليستخلفنهم الخ فان اللام موطئة لقسم محذوف تقديره أقسم الله ليستخلفنهم (قوله منكم) الجار والمجرور حال من الذين آمنوا والخطاب لعموم الامة (قوله فى الارض) أى جميعها وقد حصل ذلك (قوله كما استخلف) ما مصدرية والمعنى استخلفا كما استخلف الذين من قبلهم (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله الذى ارتضى لهم) العائد محذوف أى ارتضاه لهم والمعنى وليجمعان دينهم الذى رضيهم لهم ظاهراً وفاقماً على جميع الأديان (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله بما ذكر) أى وهو ما تقدم من الامور الثلاثة (قوله يعبدونى) أى يوحّدونى وقوله لا يشركون بى شيئاً حال من قائل يعبدونى أو يدل مما قبله (قوله هو مستأنف) أى وقع فى جواب سؤال مقدركانه قيل ما بالهم يستخلفون ويحمل

بالاجابة (وأولئك) حينئذ (هم الفالحون) الناجون (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله يخافه) وبتقه بسكون الهاء وكسرهما بأن بطبعه (فأولئك هم الفائزون) بالجنة (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) غايتها (لئن أمرتهم) بالجهاد (ليخرجن قل) لهم (لأنة سموا طاعة معروفة) للنبي خير من قسمكم الذى لاتصدقون فيه (ان الله خير بما تعملون) من طاعتكم بالقول ومخالفتمكم بالفعل (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا) عن طاعته بحذف احدى التاءين خطاب لهم (فاتما عليه ما حمل) من التبليغ (وعليكم ما حماتم) من طاعته (وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين) أى التبليغ المبين (وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض) بدلا عن الكفار (كما استخلف) بالبناء للفاعل والمفعول (الذين من قبلهم) من قبلى اسرائيل بدلا عن الجبارة (وليمكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم) وهو الاسلام بان يظهره على جميع الأديان ويوسع لهم فى البلاد فيملكونها (وليدلهم) بالتخفيف والتشديد (من بعد خوفهم) دينهم من الكفار (أما) وقد انجز الله وعده لهم بما ذكر وأثنى عليهم بقوله (يعبدونى لا يشركون بى شيئاً) هو مستأنف فى حكم التعليل

دينهم (من بعد خوفهم) (يعبدونى لا يشركون بى شيئاً) هو مستأنف فى حكم التعليل

(ومن كفر بعد ذلك) الانعام عليهم به (فالولئك هم الفاسقون) واول من كفر به قتلة عثمان رضي الله عنه فصاروا يقتلون بعد ان كانوا اخوانا (واقموا الصلاة واتوا الزكاة واطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) اي رجاء (١٢١) الرحمة (لا تحسبن) بالعوقانية

والتيحتا نيسة والفاعل الرسول (الذين كفروا معجزين) لنا (في الارض) بان يفوتونا (وماواهم) مرجعهم (النار ولبئس المصير) المرجع هي (يا ايها الذين آمنوا) ليستأذنكم (الذين ملكت ايماكم) من العبيد والاماء (والذين لم يبلغوا الحلم منكم) من الاحرار وعرفوا أمر النساء (ثلاث مرات) في ثلاثة أوقات (من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة) اي وقت الظهر (ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم)) بالرفع خبر مبتدأ مقدر بعده مضاف وقام المضاف اليه مقامه اي هي اوقات وبالنصب بتقدير محل ما قبله قام المضاف اليه مقامه وهي لاقاء الثياب تبدو فيها العورات (ليس عليكم ولا عليهم) اي المالك والصبيان (جناح) في الدخول عليكم بغير استئذان (بعدهن) اي بعد الاوقات الثلاثة هم (طوافون عليكم) للخدمة (بعضكم) طائف (على

دينهم ظاهر على جميع الاديان ويؤمنون قليل يعبدونني الخ (قوله بعد ذلك الانعام) اي بماذا كرم الامور الثلاثة فالمراد بالكفر كفر النعم بدليل قوله فالولئك هم الفاسقون وليس المراد به ما قبل الايمان والالقاء الكافرون (قوله واول من كفر به) اي بالانعام (قوله قتلة عثمان) اي وهم جماعة من الرعية أخذوه بغتة (قوله واقموا الصلاة) معطوف على قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول (قوله لعلكم ترحمون) الترجي في القرآن بمنزلة التحقيق (قوله بالعوقانية والتحتانية) قراءة ثان سبعيتان (قوله والفاعل الرسول) اي على كل من القراءتين والاسم الموصول مفعول اول ومعجزين مفعول ثان (قوله بان يفوتونا) ان يفروا من عذابنا (قوله وماواهم النار) معطوف على جملة لا تحسبن او على مقدر تقديره بل هم مقهورون وماواهم (قوله هي) قدره اشارة الى ان الخصوص بالذم محذوف (قوله يا ايها الذين آمنوا) ليستأذنكم الذين ملكت ايماكم (اختلف في الامر فقبل للوجوب وقبل للندب والامر متعلق بالمخدومين لا بالخدم وسبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الانصار يقال له دج ابن عمرو الى عمر بن الخطاب ليدهعه فدعاه فوجدناه نائما وقد اغلق عليه الباب فدق الدلام عليه الباب فدناؤه ودخل فاستيقظ عمر فأنكشف منه شيء فقال عمر وددت ان الله نهي أبناءنا ونساءنا وخدمنا ان لا يدخلوا علينا في هذه الساعات الا باذن ثم اطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد هذه الآية قد نزلت فخر ساجدا شكر الله تعالى (قوله وعرفوا امر النساء) اي ميزوا بين العورة وغيرها (قوله في ثلاثة اوقات) اشار بذلك الى ان قوله ثلاث مرات منصوب على الظرفية (قوله من قبل صلاة الفجر) اي لانه وقت القيام من النوم وليس ثياب اليقظة (قوله وحين تضعون ثيابكم) اي التي تلبس في اليقظة تضعونها لاجل القبولة (قوله من الظهيرة) اي من اجل الظهيرة وهي شدة الحر (قوله ومن بعد صلاة العشاء) اي لانه وقت التجرد عن الثياب والنوم في العراش (قوله بالرفع) اي وعليه فالوقوف على قوله العشاء (قوله اي هي اوقات الخ) اي فلا صل اوقات ثلاث عورات حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (قوله وبالنصب) اي وعليه فالوقوف على لكم والقراءتان سبعيتان (قوله وهي لاقاء الثياب) مبتدأ وقوله تبدو فيها العورات خبره (قوله ليس عليكم) اي في تمكينكم يا هم من الدخول عليكم (قوله ولا عليهم) اي في الدخول لعدم تكليفهم (قوله هم طوافون) اشار بذلك الى ان طوافون خبر لمحذوف (قوله على بعض) الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر عن قوله بعضكم قدره المفسر بقوله طائف (قوله والجملة مؤكدة لما قبلها) وقيل ليست مؤكدة لان المعنى الاطفال والماليك يطوفون عليكم للخدمة وانتم تطوفون عليهم للاستخدام فلو كلتم الاستئذان في هذه الاوقات وغيرها لضاق الامر عليكم فقوله بعضكم على بعض فيه زيادة على ما قبله (قوله وآية الاستئذان) اي قوله يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين الخ (قوله قيل منسوخة) اي لما روي ان نفرا من العراق قالوا لابي عبد الله كيف تربي في هذه الآية التي أمرنا بها ولا يعمل بها أحد فقال ابن عباس ان الله عالم بالمؤمنين يحب السترك كان الناس ليس لبيوتهم ستور ولا حجاب فر بما دخل الخادم والولداو يتيم الرجل والرجل على اهله فامر الله بالاستئذان في لك العورات فجاءهم الله باستوروا الحجب فلم ار أحدا يعمل بذلك بعد (قوله وقيل لا) اي كما روي عن سعيد بن جبير حيث قال يقولون نسخت والله ما نسخت ولكن مماهاون بها الناس (قوله ولكن تهاون الناس في ترك الاستئذان) اي لكثرة الغطاء والوطاء ومع ذلك فالما سبب تعليم الاستئذان في هذه الاوقات للصبيان

بعض) والجملة مؤكدة لما قبلها (كذلك) كما بين ما ذكر (بين الله لكم الآيات) اي الاحكام (والله عالم) بامور خلقه (حكيم) بما دبره لهم وآية الاستئذان قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس في ترك الاستئذان

(واذا بلغ الاطفال منكم)
 أيها الاحرار (الحلم
 فليستأذنوا) في جميع
 الاوقات (كما استأذن الذين
 من قبلهم) أي الاحرار
 الكبار (كذلك يبين الله
 لكم آياته والله عليم حكيم
 والقواعد من النساء)
 قعدن عن الحيض والولد
 لكبرهن (اللاتي لا
 يرجون نسكا) لذلك
 (فليس عليهن جناح ان
 يضعن ثيابهن) من
 الجلباب والرداء والقناع
 فوق الخمار (غير متبرجات)
 مظهرات (بزينة) خفية
 كقلادة وسوار وخنخال
 (وان يستعفنن) بان لا
 يضعنها (خير لهن والله
 سميع) لقولكم (علم)
 بما في قلوبكم (ليس على
 الاعمى حرج ولا على
 الاعرج حرج ولا على
 المريض حرج) في مؤاكلة
 مقابليهم (ولا حرج على
 انفسكم ان تاكلوا من
 بيوتكم) أي بيوت اولادكم
 (أو بيوت آبائكم أو بيوت
 امهاتكم أو بيوت
 اخوانكم أو بيوت
 اخواتكم أو بيوت
 اعمامكم أو بيوت عماتكم
 أو بيوت اخوالكم أو
 بيوت خالاتكم أو
 ما ملكتكم مفاتيحه)

والما ليك ليكنوا متخلفين بالاخلاق الجميلة (قوله واذا بلغ الاطفال) مقابلي لقوله والذين لم يبلغوا الحلم
 (قوله الذين من قبلهم) أي الذين ذكروا في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم الآية (قوله
 آياته) أي احكامه (قوله والله عليم حكيم) أي بامور الخلائق فالذي ينبغي التخلق باخلاق الشرع ولا
 يعول الانسان على ما يملكه من صيانة حرمة ويترك آداب الشرع (قوله والقواعد) جمع قاعد بغير تاء
 كحائض وطامث فان هذا الوصف مخصوص بالنساء وكل وصف مخصوص بالنساء فلا يحتاج لتمييز بتاء
 وهو مبتدأ واللاتي صفة وقوله فليس عليهن جناح خبره وقرن بالفاء لعموم المبتدأ فان أل فيه اسم موصول
 أولكوته وصف بالاسم الموصول (قوله قعدن عن الحيض) أي انقطع حيضهن (قوله اللاتي لا يرجون
 نسكا) أي لا يطمعن فيه لموت شهوتهن عن الرجال (قوله ان يضعن) أي ينزعن (قوله من الجلباب)
 أي وهي الملحفة التي يغطي بها جميع البدن كالملءة والخبرة (قوله والقناع) أي الذي يلبس فوق الخمار
 لستر الوجه والعنق (قوله غير متبرجات بزينة) أي متزينات فحيث وجد الشرط جاز لهن كشف الوجه
 واليدين بين الاجانب لعدم الفتنة وهو المفتي به عند مالك واحد قولين عند الشافعي (قوله بان لا يضعنها)
 أي بان يدين الستر للوجه والكفين بين الاجانب (قوله خير لهن) أي لما فيه من سد الذرائع فلا فضل
 لهن الستر للوجه واليدين لان كل ساقطة لها لا قطة (قوله ليس على الاعمى حرج الخ) اختلف العلماء في
 سبب نزول هذه الآية فقال ابن عباس لما نزل يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل تخرج
 المسلمون عن مؤاكلة المرضي والزمني والعمي والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد ناهانا الله تعالى
 عن كل المال بالباطل والاعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب والاعرج لا يتمكن من الجلوس ولا
 يستطيع المزاحمة على الطعام والمرضى يضعف عن تناول ولا يستوفي حقه من الطعام فنزلت هذه
 الآية وعلى هذا فتكون على بمعنى في أي ليس عليكم في مؤاكلة الاعمى والاعرج والمرضى حرج وقيل
 سبب نزولها ان هؤلاء الجماعة كانوا يتخرجون عن مؤاكلة الاصحاء خوف ان يستقذروهم وعلى هذا
 فعلى على بابها وقيل ان الآية نزلت في الجماعة والمعنى ليس على هؤلاء حرج في التخلف عن الجماعة وقيل
 كانت الصحابة اذا خرجوا للغزو دفعوا ما تبيع بيوتهم هؤلاء الجماعة ويقولون لهم قد احلنا لكم ان
 تاكلوا مما في بيوتنا فكانوا يتخرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها واصحابها غائبون مخافة ان لا يكون
 اذنهم عن طيب نفس فنزلت الآية رخصة لهم وكل صحيح اذا علمت ذلك فنفي الحرج عن هؤلاء في
 امور مخصوصة وليس ذلك على العموم فان ما كلف به الصحيح كلف به غيره (قوله مقابليهم) أي السالمين
 من هذه الثلاثة (قوله ولا على انفسكم) معطوف على الاعمى والمعنى ليس عليكم حرج في الاكل من
 بيوتكم (قوله من بيوتكم) بضم الباء وكسر هاء قراءتان سبعيتان هنا وفي جميع ما يأتي (قوله أي بيوت
 اولادكم) أي ذكورا واناثا لان بيت الولد كبيت له لقوله عليه الصلاة والسلام انت ومالك لا بيك وقوله
 عليه الصلاة والسلام ان اطيب ما ياكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه والحامل للمفسر على هذا
 التقدير عدم توهم حرمة الاكل من بيت نفسه وعدم ذكر الاولاد صراحة فدل ذلك على ان المراد ببيوتكم
 بيوت اولادكم (قوله أو بيوت آبائكم) أي وان علوا (قوله اخوانكم) جمع اخو ويجمع على اخوة وهو المراد
 هنا لان المراد بهم اخوة النسب وهم من شار كوك في رحم أو صلب (قوله أو بيوت
 اخواتكم) جمع اخت أي عمتك أو من ملك زوجها ان كان صديقه له أو ما ذواته فيه وكذا
 يقال فيما يأتي (قوله أو ما ملكتكم) بالتحفيف وقرئ شذوذا بضم الميم وتشديد اللام
 مكسورة أي ملكتكم غيركم (قوله مفاتيحه) جمع مفتاح بكسر الميم في قراءة العامة وقرئ مفاتيحه

أى خز تيموه لغيركم (أو
 صدقكم) وهو من صدقكم
 فى مودته المعنى يجوز الاكل
 من بيوت من ذكر وان لم
 يحضروا اى اذا علم رضاهم
 به (ليس عليكم جناح ان
 تاكلوا جميعا) مجتمعين (أو
 أشتاتا) متفرقين جمع شت
 نزل فيمن تخرج ان ياكل
 وحده واذا لم يجد من
 يؤاكله يتركه الا كل (فاذا
 دخلتم بيوتا) لكم لا اهل
 بها (فسلموا على أنفسكم)
 اى قولوا السلام علينا
 وعلى عباد الله الصالحين
 فان الملائكة ترد عليكم
 وان كان بها اهل فسلموا
 عليهم (تحية) مصدر حيا
 (من عند الله مباركة طيبة)
 يثاب عليها (كذلك بين
 الله لكم الآيات) اى
 يفصل لكم معالم دينكم
 (لهلكم تعقلون) لى
 تفهموا ذلك (انما المؤمنون
 الذين آمنوا بالله ورسوله
 واذا كانوا معه) اى الرسول
 (على أمر جامع) كخطبة
 الجمعة (لم يذهبوا) لمرض
 عذرهم (حتى يستأذنه) ان
 الذين يستأذنونك أولئك
 الذين يؤمنون بالله ورسوله
 فاذا استأذنونك لبعض شأنهم)
 أمرهم (فاذن لمن شئت منهم)
 بالانصراف (واستقفر
 لهم الله ان الله غفور رحيم)

بالياء ومقتناحه بالافراد (قوله اى خز تيموه لغيركم) اى حفظ تيموه بان تكونوا وكلاء عليه لقول ابن
 عباس عنى بذلك وكيل الرجل وقيمته فى ضيعته وماشيته فلا باس عليه ان ياكل من ثمرته وثمره ضيعته
 ويشرب من لبن ماشيته ولا يحمل ولا يدخره (قوله وهو من صدقكم فى مودته) اى من كان خالصا لكم
 فى المحبة (قوله من بيوت من ذكر) اى الاصناف الاحد عشر وخصوصا بالذكر لان الشأن التيسر بينهم
 (قوله اى اذا علم رضاهم به) اى ولو بقرينة وهذا أحد قواين للعلماء وقيل يجوز الاكل من بيوت من
 ذكر ولو لم يعلم رضاهم به لان القرابة التى بينهم تقتضى العطف والسماح فان قلت على الاول حيث كان
 مشروطا بعلم رضاهم فلا فرق بينهم وبين غيرهم من الاجانب وأوجب بان هؤلاء يكفى فيهم اذن قرينة
 بل الشرط فيهم ان لا يعلم عدم الرضا بخلاف غيرهم من الاجانب فلا بد من علم الرضا بصريح الاذن أو
 قرينة (قوله مجتمعين) اشار بذلك الى ان قوله جميعا حال من فاعل تاكلوا وكذا قوله أشتاتا (قوله
 جمع شت) هو مصدر بمعنى التفرق (قوله نزل فيمن تخرج الخ) اى فهو كلام مستأنف بيان لحكم آخر
 وهم فريق من المؤمنين يقال لهم بنو ليث بن عمرو من بنى كنانة كان الرجل منهم لا ياكل ويمكث
 يومه حتى يجد ضيفا ياكل معه فان لم يجد من يؤاكله لم ياكل شيئا وقيل نزلت فى قوم تخرجوا عن
 الاجتماع على الطعام لاختلاف الآكلين فى كثرة الاكل وقلته (قوله فاذا دخلتم بيوتا لكم) اى
 مساكنكم (قوله تحية) منصوب على المصدر من معنى فسلموا من باب جلست قعودا وقت وقفا (قوله
 من عند الله) اى ثابتة بأمره (قوله مباركة) اى لانه يرجى بهاز يادة الخير والثواب (قوله لى تفهموا
 ذلك) اى معالم دينكم فهذا أمر ارشاد وأدب للعباد (قوله انما المؤمنون الخ) المقصود من هذه الآية
 مدح المؤمنين الخالصين والتمريض بدم المنافقين وانما أداة حصر والمؤمنون مبتدأ وقوله الذين
 آمنوا خبيرة (قوله على أمر جامع) استاذنا لجمع الامر مجاز على وحقه ان يستأذن المؤمنون (قوله كخطبة
 الجمعة) اى والاعيان والحروب والحديث وغير ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر
 يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يقوم تجاه النبي صلى الله عليه
 وسلم بحيث يراه فيعرف انه انما قام ليستأذن فياذن لمن شاء منهم (قوله حتى يستأذنه) اى يطلبوا منه
 الاذن فياذن لهم (قوله ان الذين يستأذنونك الخ) هذا توكيدا لتقديم ذكر تفخيما وتعظيما للاستئذان
 (قوله فاذا استأذنونك لبعض شأنهم) اى كما وقع لسيدنا عمر بن الخطاب حين خرج مع النبي صلى الله
 عليه وسلم فى غزوة تبوك حيث استأذن الرسول فى الرجوع الى اهله فاذن له النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال له ارجع فليست بمنافق وكتخلف عثمان لتجهيز زوجته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
 ماتت والنبي صلى الله عليه وسلم متجهز لغزوة بدر (قوله فاذن لمن شئت منهم) فى ذلك تقويض الامر الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه الواسطة العظمى بين الخلق وربه فاذن لا حد علم من ذلك ان رضا
 الله فى اذنه قال العارف

وخصك بالهدى فى كل أمر * فليست تشاء الا ما يشاء

(قوله واستغفر لهم الله) اى ليعوضهم بدل ما فاتهم من مجازاتك من اجل العذر الذى نزل بهم (قوله
 لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم) اى نداءه بمعنى لا تنادوه باسمه فتقولوا يا محمد ولا بكنيته فتقولوا يا ابا القاسم بل
 نادوه وخطبوه بالتعظيم والتكريم والتوقير بان تقولوا يا رسول الله يا نبي الله يا امام المرسلين يا رسول رب
 العالمين يا خاتم النبيين وغير ذلك واستفيد من الآية انه لا يجوز نداء النبي غير ما يفيد التعظيم لاني حياته ولا بعد
 لهم الله ان الله غفور رحيم) لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) بان تقولوا يا محمد بل قولوا يا نبي الله يا رسول الله فى لين وتواضع

وخفض صوت (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو اذنا) أى يخرجون من المسجد في الخطبة من غير استئذان خفية مستترين بشيء وقد للتحقيق (فليحذر الذين يخافون عن أمره) أى امر الله اورسوله (ان تصيبهم فتنة) بلاء (او تصيبهم عذاب اليم) في الآخرة (الا ان الله ما في السموات والارض) ملكا وخلقا وعبيدا (قد يعلم ما اتم) ايها المكلفون (عليه) من الايمان والنفاق (و) يعلم (يوم يرجعون اليه) فيه التفات عن الخطاب اى متى يكون (فينبئهم) فيه (بما عملوا) من الخير والشر (والله بكل شيء) من اعمالهم وغيرها (عليم) ﴿سورة الفرقان مكية الا والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله رحما فدى وهى سبع وسبعون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (تبارك) تعالى (الذى نزل الفرقان) القرآن لانه فرق بين الحق والباطل (على عبده) مجد (ليكون للعالمين) اى الانس والجن دون الملائكة (نذيرا) مخوفامن عذاب الله (الذى له ملك السموات والارض

وفاته فبهذا يعلم ان من استخف بجنا به صلى الله عليه وسلم فهو كافر ملعون في الدنيا والآخرة (قوله) وخفض صوت) أى لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لا تعلمون وهذه الآداب كما تكون في حق النبي تكون في حق حملة شرعته فينبغي لتلازمة الا شيئا ان يفعلوا معهم هذه الآداب ويتخلقوا بها ليحصل لهم الفتوح والفلاح (قوله الذين يتسللون) أى يذهبون واحدا بعد واحد لان المنافقين كانوا يجتمعون مع الصحابة اذا رقى النبي المنبر فاذا كثرت الناس نظروا يمينا وشمالا ويخرجون واحدا بعد واحد الى ان يذهبوا جميعا (قوله لو اذنا) حال من الواو في يتسللون من التلا وهو الاستتار بان يغمز بعضهم بعضا بالخروج (قوله فليحذر الذين يخافون الخ) مراتب على ما قبله وضمن يخافون معنى يمرضون فعدها بمن (قوله ان تصيبهم فتنة) ان وما دخلت عليه في تاويل مصدرة فعول يحذر أى إصا به فتنة (قوله او يصيبهم) او مانعة خلوت تجوز الجمع (قوله الا ان الله الخ) كالدليل لما قبله (قوله قد يعلم ما اتم عليه) قد للتحقيق والمعنى ان الله يعلم الامر الذى في قلوب المنافقين من الخ لفة والاعراض عن او امر الله تعالى (قوله ويوم يرجعون اليه) معطوف على ما أى يردون اليه وهو يوم البعث (قوله فينبئهم بما عملوا) اى يخبرهم بما عملوا فيصيبهم على الحسنات ويعاقبهم على السيئات

﴿سورة الفرقان﴾

سميت بذلك لان بها الفرق بين الحق والباطل لاشتمالها على احكام التوحيد وأدلتها ومكارم الاخلاق واحوال المعاد (قوله الى قوله رحما) أى وهو ثلاث آيات (قوله تعالى) اى تنزه في ذاته وصفاته وافعاله عن النقائص ومماثلة ما سواه لانه قديم وما سواه حادث او معنى تبارك تعاظم أى اتصف بكل كمال ولا يوصف بهذا الوصف غيره تعالى فلا يقال تبارك النبي ولا تبارك السلطان مثالا وهو فعل ماض غير متصرف فلا يأتى منه مضارع ولا مصدر ولا اسم فاعل (قوله الفرقان) من الفرق وفعله فرق من باب قتل وبها قرى قوله تعالى فارق بيننا وبين القوم الفاسقين وقرى شذوذ من باب ضرب وهو بالتخفيف فى المعانى وبالتشديد فى الاجسام يقال فرق بين الكلامين وفرقت بين العبد وبين والصحاح انهما بمعنى واحد فى المعانى والاجسام (قوله الفرقان) اى ويسمى به البعض كما يسمى به الكل فالسورة الواحدة تسمى فرقانا والجميع يسمى فرقانا لانه معجز للبشر وفارق بين الحق والباطل كلا او بعضا ويصح ان يراد به جملة القرآن ويكون نزل مستعملا فى حقيقته بالنسبة لما نزل اذ ذاك وبمعنى المستقبل بالنسبة لما سينزل (قوله لانه فرق بين الحق والباطل) اى ميز بينهما وقيل لانه نزل مفردا فى اوقات كثيرة (قوله على عبدة) انما وصفه بهذا الوصف لانه أشرف الاوصاف واعلاها (قوله ليكون) علة لقوله نزل والضمير عائدا على النبي صلى الله عليه وسلم لانه اقرب مذكور ويصح ان يكون عائدا على الفرقان والمنزل وهو الله تعالى والا وضح الاول (قوله دون الملائكة) اشار بذلك الى ان الذا نذر خاص بالانس والجن لان الملائكة لا تجوز عليهم المعاصي والخ لفة لعصمتهم من ذلك وان كان النبي عليه الصلاة والسلام ارسل لهم ارسال تكليف بما يلبق بهم على المعتمد والحاصل ان ارسال النبي للثقلين ارسال تكليف وكذا الملائكة واما للحجوات التى لا تعقل والجمادات فارسال تشرىف (قوله نذيرا) اى وبشيرا وانما اقتصر على الذا لان السورة مكية وفى ذلك الوقت لم يصلحوا للتبشير (قوله الذى له ملك السموات والارض) نعمت للموصول الاول اوبيان اوبدل او خبر لمخزوف اى هو الذى او منصوب على المدح وما

ولم يصخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء من شانه ان يخلق (تقديره تقدير ا) (١٢٥) سواء تسوية (واتخذوا) أى الكفار

(من دونه) أى الله
غيره (آلهة) هى الاصنام
(لا يخلقون شيئا وهم يخلقون)
ولا يملكون لا نفسهم
ضرا (أى دفعه) ولا نفعا
أى جره (ولا يملكون
موتاً ولا حياة) أى امانة
لاحدوا حياء لا احد
نشورا (أى بشا للاموات
وقال الذين كفروا ان هذا
أى ما القرآن (الافك)
كذب (افتراه) مجد وواعاه
عليه قوم آخرون) وهم
من اهل الكتاب قال تعالى
(فقد جاءوا ظلماً وزوراً)
كفراً وكذباً أى بهما
(وقالوا) ايضاً هو (اساطير
الاولين) أكاذيبهم جمع
اسطورة باضم (اكتنباها)
انتسخهم من ذلك القوم
بغيره (ففى تملى) تقرأ
(عليه) ليحفظها (بكرة
واصيلاً) غدوة وعشيا قال
تعالى ردا عليهم (فانزله
الذى علم السر) الغيب (فى
السموات والارض) اياه
كان غفورا (للمؤمنين
رحيماً) بهم (وقالوا مال
هذا الرسول يا كل الطعام
ويعشى فى الاسواق لولا)
هلا (أنزل اليه ملك فيكون
معه نذيراً) بصدقه (او
يلقى اليه كنز) من السماء

بعده من تمام الصلة فلا يلزم عليه الفصل باجنبي بين الموصول الاول والثانى على جعله تابعاً له (قوله) ولم يتخذ
ولدا (رد على اليهود والنصارى) (قوله) ولم يكن له شريك في الملك (رد على عباد الاصنام) (قوله) وخلق
كل شيء (كالدليل لما قبله لان الخلق اكل شيء لا شريك له ولم يتخذ ولداً) (قوله) من شانه ان يخلق (دفع
بذلك ما يقال انه دخل فى الشيء ذاته تعالى وصفاته فاجاب بان المراد بالشيء ما شانه ان يتعالى به الخلق وهو
المعدوم (قوله) سواء تسوية (أى عدله تعدى لان جعله على شكل حسن ودفع بذلك ما قيل ان الآية فيها
قلب لان الخلق متاخر عن التقدير لان التقدير ازل لانه تعالى العلم والارادة الازلى والخلق حادث لانه
تعالى القدرة التنجيزى الحادث فاجاب بان التقدير معناه التصوير على شكل حسن ولا شك ان ذلك
حاصل بعد ايجاده على طبق العلم والارادة وهذا سر قول الغزالي ليس فى الامكان ابداع مما كان لان
ما اوجده الله من المخلوقات تعالى به العلم والارادة اذ لا فوجد على طبق ذلك فاذا كان كذلك كان التفسير
لذلك مستحيلاً لانه حينئذ ينقلب علم الله جهلاً وهو لا يتعلق به القدرة ان قلت يشك على هذا قوله تعالى
ان يشا يذهبكم ويأت بخلق جديد وقوله تعالى انا لقادرون على ان نبذل خيراً منكم وما نحن بمسبوقين فانه
يقتضى ان فى قدرة الله اذهاب هذا العالم والايمان بغيره واجب بان ما فى الآية باعتبار التعلق الصلاحي
للقدرة والتجوز العقلى وما قاله الغزالي باعتبار التعلق التنجيزى الذى حصل متعلقه (قوله) أى الكفار
أى المعلومون من قوله للعالمين (قوله) آلهة وصفهم بسبعة اوصاف اولها قوله لا يخلقون شيئا وآخرها قوله
نشورا (قوله) وهم يخلقون (أى يصورون من حجارة وغيرها بنحت عبادها لها (قوله) لا نفسهم (أى فضلاء عن
غيرهم (قوله) ضرا (قدمه لان دفعه اهم وقدم الموت لمناسبة الضر (قوله) وقال الذين كفروا (شروع فى ذكر
أباطيلهم المتعلقة بالقرآن اثرأ كاذبهم المتعلقة بالله سبحانه وتعالى (قوله) افتراه (أى اختلقه (قوله) وهم من
اهل الكتاب (أرادوا بهم اليهود حيث قالوا انهم يأتون له بالاخبار الماضية وهو يعبر عنها بعبارات من
عنده فهذا معنى اعانتهم له (قوله) قال تعالى (أى رد المقاتلة) (قوله) كفراً وكذباً (لف ونشر مرتب (قوله
أى بهما) أشار بذلك الى ان ظلموا وزوروا منصوبان بنزع الخافض ويصح نصبهما بحجاء بتضمينه معنى
فعل (قوله) وقالوا ايضاً (أى كما قالوا ما تقدم (قوله) اساطير الاولين (خبر لمحذوف قدره بقوله هو (قوله
اكتنباها) (أى امر بكتبتها لانهم يعلمون انه اى لا يقرأ ولا يكتب (قوله) من ذلك القوم (المناسب ان يقول
من اولئك القوم (قوله) تقرأ عليه (أى فليس المراد بالاملاء الالقاء على الكاتب ليكتبه (قوله) بكرة
واصيلاً (المراد اتماماً بدا (قوله) ردا عليهم (أى مقابلتهم الشنيعة (قوله) الغيب (أى ما غاب عنا (قوله
للمؤمنين) كذا قال المفسرون ويصح ان يكون المراد الكفار فيكون تعليل المحذوف تقديره واخراً بما
ولم يعاجلكم به لانه الخ وقوله كان اى ولم يزل (قوله) وقالوا مال هذا الرسول الخ (شروع فى بعض قبائحهم
التي قالوها فى حق الرسول عليه السلام والمعنى اى شيء حصل لهذا الذى يدعى الرسالة حاله كونه يا كل
الطعام كما تاكل ويمشى فى الاسواق لطلب الرزق كما تفعل فتسميتهم اياه رسولا بطريق الاستهزاء
به (قوله) هلا (أشار بذلك الى ان لولا تحضيضه (قوله) فيكون معه نذيراً) بالنصب فى قراءة العامة
على جواب التحضيض وقوى شدوذا بالرفع عطفاً على انزل (قوله) بصدقه (أى يشهد له بالرسالة
والصدق (قوله) او تكون له الجنة (بالبناء فى قراءة العامة وقرئ شدوذا بالياء لان تانيث الجنة مجازى
(قوله) وقال الظالمون (اظهار فى موضع الاضمار للاشعار بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا

يتفق ولا يحتاج الى المشي فى الاسواق لطلب المعاش (او تكون له الجنة) بسان (ياكل منها) (أى من ثمارها فيكتفى بها وفى قراءة نا كل
بالنون (أى نحن فيكون له مزية علينا بها (وقال الظالمون) أى الكافرون للمؤمنين (ان) ما (تتبعون الارجال مسحورا)

مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى (انظر كيف ضربوا لك الامثال) بالمسحور والحاجة الى ما ينفعه والى ملك يقوم معه بالامر (فضلوا) بذلك عن الهدى (فلا يستطيعون سبيلا) طريقا اليه (تبارك) تكاثرا خيرا (الذي ان شاء الله جعل لك خيرا من ذلك) الذي قاله من الكنز والبستان (جنات تجري من تحتها الانهار) اي في الدنيا لانه شاء ان يعطيه اياها في الآخرة (ويجزم) بالجزم (لك قصورا) ايضا وفي قراءة بالرفع استثناء (بل كذبوا بالساعة) القيامة (واعتدوا لمن كذب بالساعة سعيرا) نارا مسعرة اي مشتدة (اذا راتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا) غاليا كالغضب ان اذا غلى صدره من الغضب (وزفيرا) صوتا شديدا او سماع التغيظ رؤيته وعلمه (واداء القوا منها مكانا ضيقا) بالتشديد والتخفيف بان يضيق عليهم ومنها حال من مكانا لانه في الاصل صفة له (مقرنين) مصنفين قد قرنت اي جمعت ايديهم الى اعناقهم في الاغلال والتشديد للتكثير (دعوا هنالك نبورا) هلاك

(قوله مخدوعا مغلوبا على عقله) أي فالمراد بالسحر الاختلال في العقل من اطلاق الملزوم وارة اللازم (قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستفهام التعجبي أي تعجب يا محمد من وصف هؤلاء تلك الاوصاف التي كانت سببا في ضلالهم (قوله فضلوا بذلك) أي ضرب الامثال (قوله عن الهدى) أي الحق (قوله فلا يستطيعون سبيلا) أي لا يقدر على الوصول الى الهدى لما طبع على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم (قوله تبارك) اعلم أن هذا الوصف جامع لكل حال مستلزم انفي كل نقص وحيد فبحسن تفسيره في كل مقام بما يناسبه فلما كان ما تقدم مقام تنزيه فسر به تعالى ولما كان ما هنا مقام اعطاء فسر به بتكاثره ولما كان ما يأتي في آخر السورة مقام عظمة وكبرياء فسر به تعاظم وهكذا يقال في كل مقام (قوله خيرا من ذلك) اي مما اقترحوا بان يجعل لك أعظم من ذلك في الدنيا (قوله جنات) بدل من خيرا (قوله لا نه شاء أن يعطيه اياها في الآخرة) علة لقوله أي في الدنيا والمعنى تكاثرا خيرا الله الذي ان شاء جعل لك خيرا مما تمنوه لك في الدنيا وانما لم تتعلق ارادة الله به لكونه قانيا والله سبحانه وتعالى لم يجعل الفاني جزءا لاحبا به لان الدنيا دار ممر لا مقر حلالها حساب وحرماها عقاب وحاشا له سبحانه وتعالى أن يوقع حبيبه ومن كان على قدمه في الحساب والعقاب (قوله بالجزم) اي عطفنا على محل جعل لانه جواب الشرط والمعطوف على الجواب جواب (قوله بالرفع استثناء) اي او معطوف على جواب الشرط بناء على انه غير مجزوم لقول ابن مالك

* وبعد ماض رفعك الجزا حسن * وانما لم يجزم لضعف تأثيران في الشرط لكونه ماضيا فارفع والقراءتان سبعيتان (قوله بل كذبوا بالساعة) اضرب انتقالا عن ذكر قضايتهم الى بيان ما لهم في الآخرة من انواع العذاب (قوله واعتدوا) اي هيا نا واحضر نا وفي هذا دليل على ان النار مخلوقة الآن كما ان الجنة كذلك لقوله تعالى اعتدت للمتقين (قوله ارامسعة) بالتشديد والخييف (قوله اذا راتهم) اي حقيقة بعينها لما في الحديث من كذب على معتمد اقلتهوا بين عيني جهنم مقعد اقبل يا رسول الله او لها عيان قال اما سمعتم الله عز وجل يقول اذا راتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا يخرج عنق من النار له عيان يبصران ولسان ينطق فيقول وكنت بن جعل مع الله اها آخر اقلها وبصر به من الطير بحب السمسم فيلتهقطه وفي رواية يخرج عنق من النار يوم القيامة له عيان يبصران واذا ناسمعان ولسان ينطق يقول اني وكنت بكل جبار عنيد وكل من دعا مع الله اها آخرها بالمصور بن انتهى وهذا مذهب اهل السنة وقالت المعتزلة الكلام على حذف مضاف اي رات زبائنها بناء منهم على ان الرؤي مشروطة بالحياة (قوله من مكان بعيد) قيل مسيرة سنة وقيل مائة سنة وقيل خمسمائة سنة (قوله او سماع التغيظ رؤيته وعلمه) اشار بذلك الى ان السماع ليس على حقيقة بل المراد منه الرؤي والعلم واجيب ايضا بان المراد سماع ما يدل عليه وهو الغليان وقد افاده اولا فتحصل ان المفسر اجاب بجوابين (قوله واذا القوا) اي طرخوا (قوله مكانا) منصوب على الظرفية اي في مكان (قوله بالتشديد والتخفيف) اي فهم اقراء نان سبعيتان (قوله بان يضيق عليهم) اي كصيق الحائط على الوتد الذي يدق فيه بعنف (قوله لا نه في الاصل صفة له) اي وهو نكرة ومن المعلوم ان نكت النكرة اذا تقدم عليها يعرب حالا كقول الشاعر * لمية موحشا طلل والاصل لمية طلل موحش (قوله مقرنين) حال من الواو في القوا والتقرين تقييد الارجل وجمع الايدي والاعناق في السلاسل (قوله مصنفين) من التصفيد وهو الشد والاثاق بالقيود (قوله دعوا هنالك) اي في ذلك المكان (قوله نبورا) اي فيقولون يا نبورا هذا أو انك فاحضرا لا نه أخف مما هم فيه

فيقال لهم (لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا) كعذابكم (قل اذك) المذكور من الوعيد وصفة النار (خير امة جنة الخلد التي وعد) ها (المتقون كانت لهم) في علمه تعالى (جزاء) ثوابا (ومصيرا) مرجعا (١٢٧) (لهم فيها ما يشاؤون خالدين)

حال لازمة (كان) وعدم
ما ذكر (على ربك وعدا
مسؤولا) يسأله من وعده
ربنا وآتنا ما وعدتنا على
رسلك اوتسأله لهم الملائكة
ربنا وادخلهم جنات عدن
التي وعدتهم (و يوم
نحشرهم) بالنون والتحتانية
(وما يعبدون من دون الله)
اي غيره من الملائكة
وعيسى وعزير والجن
(فيقول) تعالى بالتحتانية
والنون للمعبودين اثباتا
للحجة على العابد (أأنتم)
بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية ألنا وتسجيلها
وادخال ألف بين المسئلة
والاخرى وتركه (أضلتم
عبادى هؤلاء) أوقعتموه
في الضلال بامرهم اياهم
بعبادتهم (أم هم ضلوا
السبيل) طريق الحق
بافسهم (قالوا سبحانك)
تزيها لك عما لا يليق بك
(ما كان ينبغي) يستقيم (لنا
ان نتخذ من دونك) اي
غيرك (من أولياء) مفعول
أول ومن زائدة لنا كيد
النفى وما قبله الثاني فكيف
نأمر بعبادتنا (ولكن
متعتهم وآباءهم) من قبلهم
باطالة العمر وسعة الرزق
(حتى نسوا الذكرك) تركوا

(قوله فيقال لهم) اي على سبيل التهكم والسخرية بهم (قوله ثبورا واحدا) اي مرة واحدة (قوله
كعذابكم) تشبيه في الكثرة وفي نسخة باللام اي لاجل دوام عذابكم وكثرته فينبغي أن يكون دعاؤكم
كذلك (قوله قل اذك خير) الاستفهام للتوبيخ والتقرير والافليس في النار خير (قوله في علمه تعالى)
جواب عما يقال انها لم تكن جزاء ومصير الآن فاجاب بان المعنى قد سبق علم الله بانها تكون لهم جزاء
ومصيرا (قوله مرجعا) اي مسنقرا (قوله لهم فيها ما يشاؤون) اي من النعم الملائكة بهم وأما ما لا يليق بهم
فلا يخطر ببالهم فكل انسان يرضيه الله بما أعطا ولا يلتفت الى عطاء من هو أشرف منه ولا يخطر بباله
سؤاله وبهذا اندفع ما قبل ان مقتضى الآية ان الانسان يتمنى مراتب الانبياء في الجنة ويعطاها (قوله
حال) اي من الهاء في لهم أو من الواو في يشاؤون (قوله كان وعدهم ما ذكر) أشار بذلك الى ان اسم كان يعود
على الوعد المفهوم من قوله وعد المتقون (قوله ربنا وآتنا) اي كما قال تعالى حكاية عن دعا ئهم لا نفسهم وقوله
ربنا وادخلهم اي كما قال تعالى حكاية عن دعاء الملائكة للمؤمنين (قوله ويوم نحشرهم) ظرف معمول
لنحشرون تقديره اذ كرو الضمير في نحشرهم لاءا بدين لغير الله (قوله بالنون) اي مع النون في تقول أو ألياء
وقوله والتحتانية اي مع التحتانية في يقول فالمرآت ثلاث سبب ات خلا فالما يوهمه المفسر من انها أربع
(قوله وما يعبدون) معطوف على مفعول نحشرهم وأوقع ماعلى العقلاء وهو قليل وهذا ما يفيد المفسر
بانتمثيل ويصح ان يراد من ماعاقل وغيره كالاصنام وغلب غير العاقل على العاقل لسكوتهم (قوله اثباتا
للحجة على العابد ين) اي وتبكي تاملهم وهو جواب عما يقال ان الله عالم في الازل بما ذكرها فائدة هذا
السؤال (قوله بتحقيق الهمزتين) اي مع ادخال ألف بينهما وتركه فالتحقيق فيه قراءتان والتسهيل
كذلك والابدال واحدة فتسكون خمس ا خلا فالما يوهمه المفسر من انها أربع وكما سبعية ان قلت على
قراءة الابدال يلزم عليه التقاء الساكنين على غير حده وهو ممنوع أجيب بان محل منعه ما لم يكن مسموعا
وهذا مسموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله هؤلاء) نعت لعبادى أو عطف بيان أو بدل منه
(قوله قالوا) اي المعبدون وهو كلام مستأنف واقع في جواب سؤال مقدركانه قيل ماذا قالوا في
الجواب (قوله من أولياء) اي اتباعا يعبدوننا ويصح ان يراد بالاولياء المتبعون اي معبدون
لنا لان الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولي يطلق على الاعلى والاسفل وكلام المفسر
يفيد المعنى الثاني اذا علمت ذلك فالتبري حاصل في هذه الآية من الاولياء بمعنى المعبدون أو العابد ين
لغير الله وأما معنى من تولوا اخدمة الله أو من تولاهم الله فلم يكن لهم لغيره فقد اتخذهم الله وأمر بالعلق
بأذيالهم (قوله مفعول أول) اي لتتخذ (قوله وما قبله) اي وهو قوله من دونك (قوله فكيف نامر بعبادتنا)
اي بعبادتهم ايانا فنحن لم نضلهم (قوله ولكن متعتهم اخل) استدراك لرفع ما يتوهم ثبوت المعنى أنت
أنعمت عليهم بنعم عظيمة فجعلوا ذلك سببا للضلال وليس لنا مدخل في ذلك وفي هذا الاستدراك
رجوع للحقيقة (قوله تركوا الموعظة) أي غفلوا عن التذكير في آياتك فالنسيان معناه الترك (قوله
بورا) يحتمل انه جمع بائرا ومصدر من البوار وهو الهلاك (قوله فقد كذبوكم) خطاب للما بدين قالوا
واقعة على المعبد ين والسكاف على العابد ين وقوله بما تقولون أي فيما تقولون وقوله بالفوقانية اي
باتفاق العشرة وقوله انهم آلهة مفعول القول (قوله اي لا هم) راجع للتحتانية وقوله ولا أتم
راجع للفوقانية (قوله ومن يظلم منكم) اي أيها المكلفون من العابد ين والمعبود ين فظلم العابد

الموعظة والايمان بالقرآن (وكانوا قوما بورا) هلكي قال تعالى (فقد كذبوكم) اي كذب المعبدون العابد ين (بما تقولون) بالفوقانية أنهم
آلهة (فما يستطيعون) بالتحتانية والفوقانية أي لا هم ولا أتم (صرفا) دفعا للعباد عنكم (ولا نصرا) منعنا لكم منه (ومن يظلم) يشرك (منكم)

نذقه عذابا كبيرا) شديدا
 في الآخرة (وما ارسلنا
 قبلك من المرسلين الا انهم
 لياكلون الطعام ويمشون
 في الاسواق) فانت مثلهم
 في ذلك وقد قيل لهم مثل ما
 قيل لك (وجعلنا بعضكم
 لبعض فتنة) بلية ابتلى
 الغنى بالفقر والصحيح
 بالمر يض والشريف
 بالوضع يقول الثاني في
 كل مالى لا اكون كالاول
 في كل (أتصبرون) على
 ما تسمعون ممن ابتليهم بهم
 استفهام بمعنى الامراى
 اصبروا (وكان ربك
 بصيرا) بمن يصبر ومن
 يجزع (وقال الذين لا
 يرجون لقاءنا) لا يخافون
 البعث (لولا هلالا نزل
 علينا الملائكة) فكانوا
 رسالينا (او نرى ربنا)
 فتخبر بان محمدا رسوله قال
 تعالى (لقد استكبروا)
 تكبرا (في) شان (انفسهم
 وعتوا) طفوا (عتوا كبيرا)
 بطلبهم رؤية الله تعالى
 في الدنيا وعتوا بالواو على
 اصله بخلاف عتيا
 بالابدال في مريم (يوم
 يرون الملائكة) في جملة
 الخلائق هو يوم القيامة
 ونصبه باذكر مقدر
 (لا بشرى يومئذ للمجرمين)
 اى الكافرين بخلاف

بعبادته غير الله وظلم المعبود برضاه بذلك (قوله نذقه) بنون العظمة في قراءة العامة (قوله وما ارسلنا قبلك
 الا) المقصود من هذه الآية تسليته للنبي صلى الله عليه وسلم والرد على المشركين حيث قالوا مال هذا الرسول
 يا بل الطعام الخ (قوله الا انهم) الجملة حاوية وان مكسورة باتفاق القراء واللام للابتداء وحلفت للخبر
 والمعنى ما ارسلنا قبلك من المرسلين في حال من الاحوال الا في حالة اكلهم الطعام ومشيمهم في الاسواق
 اى فلهذه عاداتهم وادابهم فان هجوك بذلك فقد هجوا جميع الانبياء فلا تحزن (قوله وجعلنا بعضكم
 لبعض فتنة) اى ان الدنيا دار بلاء وامتحان فجل بعض العبيد فتنة لبعض ليظهر الصابر من غيره
 (قوله ابتلى الغنى بالفقر الخ) اى فالغنى ممتحن بالفقر يحسده والفقر ممتحن بالغنى يستخر به ويحتقر به
 والصحيح ممتحن بالمر يض يقول لم لم نغاف ونصير مثل هذا المر يض ممتحن بالصحيح يتكبر
 عليه ويغتر بصحته والشريف كالانبياء والعلماء والصالحاء ممتحن بالوضع يحسده على ما اعطاه
 الله وهكذا والمخلص من ذلك الصبر على احكام الله والرضا بها لان الواجب على الانسان ان ينظر
 في امور الدنيا الى من هو دونه ولا ينظر الى من هو فوقه لئلا يزدري نعمة الله عليه وفي امور الآخرة الى
 من هو فوقه ليصرف نفسه فيرجع عليها باللوم والندم ومن هنا ينبغى صحبة الصالحين والمساكين
 ومرافقتهم ليقترى بهم (قوله يقول الثاني) اى الفقير والمر يض والوضع وقوله في كل اى من الاقسام
 الثلاثة وبالجملة فالفتنة ان يحسد المعافى المبتلى والصبر ان يحس كل منهما نفسه عن هذا البطر وهذا عن
 الضجر عن ابي الدرداء انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: بل للعالم من الجاهل وويل للجاهل
 من العالم وويل للمالك من المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للشديد من الضعيف وويل
 للضعيف من الشديد وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان بعضهم
 لبعض فتنة وهو قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون (قوله استفهام بمعنى الامر) هذا أحد
 وجهين والوجه الآخر ان استفهام على حقيقة أى لينظر أيجعل منكم صبرا ام لا فيجازيكم على ذلك
 (قوله وكان ربك بصيرا) في ذلك تائيس للعبد أى ان الله بصير ومطلع على من يصبر ومن يجزع فلا تنبغى
 الشكوى للخلق ولا اظهار ما في القلوب بل ان وجد الشخص في نفسه صبرا فليشكر الله وان وجد غير
 ذلك فعليه ان يرجع الى به بالندم والتوب (قوله لا يخافون البعث) أى لانهم مشكرون له فهم لم يزعمون
 انهم آمنون منه (قوله هلا) أشار بذلك الى ان لولا تحضيضه (قوله فكانوا رسالينا) أى بالشرائع
 ونحوها بدل محمد (قوله او نرى ربنا) اى يكشف الحجاب لنا فزاهدنا (قوله فتخبر) بالبناء للمفعول
 اى يخبرنا هو بان محمدا رسوله (قوله قال تعالى) اى رد اعليهم مقامهم (قوله تكبروا) أى حيث لم يرضوا
 بان يكون رسولهم من البشر بل طمعوا ان يكون من الملائكة (قوله في شان انفسهم) أى انهم عدوا
 انفسهم كبيرة لا مرقام بها (قوله بطلبهم رؤية الله) متعلق بعتوا والباء للسببية ولم يذكر متعلق استكبروا
 وقد علمت من الآية انهم مرتب فالاستكبار راجع لطلبهم نزول الملائكة والعتور راجع لطلبهم
 رؤية الله (قوله على اصله) اى من غير ابدال (قوله بالابدال في مريم) اى لمناسبة رؤس الآى
 واصله عتوا وكسرت الناء فوقعت الواو ساكنة اثر كسرة قايت ياء ثم اجتمعت الواو والياء وسبقت
 احدهما بالساكن قلبت الواو ياء وادغمت في الياء (قوله يوم يرون الملائكة) اى المتولين عذابهم
 (قوله لا بشرى يومئذ) هذه الجملة مقولة لقول محذوف حال من الملائكة تقديره قائلين لهم
 لا بشرى (قوله فلهم البشرى بالجنة) اى لقوله تعالى بشر اكمل اليوم جنات تجري من تحتها
 الانهار (قوله ويقولون) معطوف على يرون فالضمير للكفار (قوله حجرا محجورا) العامة على

يستعيدون من الملائكة
قال تعالى (وقدنا
(الى ما عملوا من عمل) من
الخير كصدقة وصلته رحم
وقرى ضيف واغانة
ملهوف في الدنيا (جملناه
هباء منشورا) هو ما يرى
في الكوى التي عليها الشمس
كالغبار المفرق اى مثله في
عدم النفع به اذ لا ثواب
فيه لعدم شرطه ويجازون
عليه في الدنيا (أصحاب
الجنة يومئذ) يوم القيامة
(خير مستقرا) من الكافرين
في الدنيا (وأحسن مقيلا)
منهم اى موضع قالة فيها
وهي الاستراحة نصف
النهار في الحر وأخذ من
ذلك انقضاء الحساب في
نصف نهار كما ورد في
حديث (ويوم تشقق السماء)
اى كل سماء (بالغام) اى
معه وهو غيم ايض (ونزل
الملائكة) من كل سماء
(تنزلا) هو يوم القيامة
ونصبه باذ كرمقدرا وفي
قراءة بتشديد شين تشقق
بادغام التاء الثانية في الاصل
وفي اخرى ونزل نونين
الثانية سا كنية وضم اللام
ونصب الملائكة (الملك
يومئذ الحق للرحمن) لا
يشركه فيه احد (وكان)
اليوم (يوما على الكافرين
عسيرا) بخلاف المؤمنين
(ويوم بعض الظالم) المشرية

كسر الحاء وقرى شدوذا بفتحها وضمها (قوله يستعيدون من الملائكة) اى يطلبون من الله انقاذهم
منهم بهذه العبارة (قوله عمدنا) اى تعلقنا ارادتنا ودفع بذلك ما قيل ان القدوم من صفات الحوادث
وهو محال على الله تعالى ففسره بلازمه وهو القصد والمراد من القصد في حقه تعالى تعلق ارادته بالشيء
(قوله وقرى ضيف) بكسر القاف مع القصر أو فتحها مع المد ومعناه الاحسان اليه (قوله في الدنيا)
متعاق بمعملا (قوله في الكوى) جمع كوة وهي الطاقة في الحائط بفتح الكاف وضمها (قوله اعدم شرطه)
اى وهو الايمان (قوله ويجازون عليه في الدنيا) اى باعطاء المال والولد والعاقبة وغير ذلك من ملاذ الدنيا
فاعمال الكافر الحسنة التي لا تتوقف على نية يسطى جزاءها في الدنيا اما ما تتوقف على نية فلا يجدها
جزاء اصلا لعدم صحتها (قوله خير مستقرا من الكافرين) اى ان مستقرا مؤمنين في الجنة خير من مستقر
الكافر بن في الدنيا فافعل التفضيل على بابه والى هذا اشار المفسر بقوله في الدنيا فهو جواب عما يقال ان
مستقرا هل النار لا خير فيه ويصح ان يراد استقرار كل في الآخرة والتفضيل ليس مراد ابل المقصود
التقريع والتوبيخ للكفار (قوله من ذلك) اى من قوله وأحسن مقيلا (قوله كما ورد في الحديث) قال ابن
مسعود لا ينصف النهار يوم القيامة حتى يقبل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار والقبول الاستراحة
نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم لان الله تعالى قال وأحسن مقيلا والجنة لا نوم فيها ويرى ان يوم
القيامة يقصر على المؤمنين حتى يكون كما بين المصير الى غروب الشمس (قوله ويوم تشقق السماء) يوم
ظرف معمول المحذوف تقديره اذ كركا قاله المفسر (قوله اى كل سماء) اشار بذلك الى ان أل في السماء
استغراقية (قوله اى معه) اشار بذلك الى أن الباء بمعنى مع ويصح ان تكون للسببية أو للملابسة أو بمعنى
عن (قوله وهو غيم ايض) اى سحب فوق السموات السبع نخه كتنجس السموات السبع ونفله
كثقلها فينزل على السماء السابعة فيخرجها بمقله وهكذا حتى ينزل الى الارض وفيه ملائكة كل سماء فينزل
أولا ملائكة السماء الدنيا وهم مثل اهل الارض عشر مرات ثم ملائكة السماء الثانية وهم مثلهم عشر مرة
وهكذا اذا نزل ملائكة السماء الدنيا اصطفوا حول العالم المجموع في الحشر صفقا واذا نزل ملائكة
السماء الثانية اصطفوا خلف هذا الصف صفقا آخر وهكذا حتى تصير الصفوف سبعة كلهم يحرسون
أهل الحشر من الفرار ويطردون عنهم النار وتقدم بسط ذلك في سورة ابراهيم عند قوله تعالى يوم تبدل
الارض غير الارض الخ (قوله ونصبه باذ كرمقدرا) اى وهو معطوف على يوم يرون الملائكة وكذا
قوله ويوم بعض الظالم (قوله في الاصل) اى قبل قلبها شيئا وتسكينها واذا غامها في الشين (قوله وفي اخرى
ونزل نونين الخ) هذه القراءة انما تاتي عند تشديد الشين فتحصل ان القراءات ثلاث سبعيات فعند
تشديد الشين يجوز في نزل القراءتان عند التخفيف يجوز في نزل قراءة واحدة وهي كونه ماضيا مبينا
للمفعول خلافا لما يوهه المفسر من انها أرى بقرآآت (قوله الملك) مبتدأ أو يومئذ ظرف له والحق نعمته
وللرحمن خبره والمعنى ان الملك يوم القيامة لله وحده وملكه التقييد به تعالى م يار كان الملك لله في كل زمن
ارثبوت الملك له خاصة في ذلك اليوم فليس لاحد ملك ظاهرا أبدا واما فيما عداه من ايام الدنيا
فيكون لا يخلق تصرف صورته والى هذا اشار المفسر بقوله لا يشركه فيه احد (قوله بخلاف
المؤمنين) اى فليس عليهم عسيرا لما ورد انه يهون عليهم حتى يكون اخف من صلاة مكتوبة
(قوله ويوم) منصوب باذ كرم معطوف على يوم يرون كما تقدم (قوله بعض الظالم) هو
من باب تعب ونفع والمعنى ان الكافر حين يرى النار ويسمع تغيظها وزفيرها بعض على
يديه قال عطاء ياكل الظالم يديه حتى ياكل مرققيه ثم يبتنان ثم ياكلهما وهكذا كلما نبتت يده

عقبة بن ابى معيط) اشار المفسر بذلك الى ان الآية نزلت فى ظالم خاص ويقاس عليه كل ظالم وهو احد قولين وقيل نزلت فى الظالمين عموما (قوله كان نطق بالشهادتين الخ) وذلك انه صرح طعاما ودعا الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انا باكل طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله وانى محمد رسول الله فعمل فاكل رسول الله من طعامه وكان عقبة صديقا لابي بن خلف فلما اخبر بذلك قال له يا عقبة صبايت قال لا ولكن دخل على رجل فابى ان ياكل طعامى الا ان اشهد له فاستحييت ان يخرج من بيتى ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال ما انا راض عنك حتى تاتيته فتزق فى وجهه ففعل ذلك عقبة فعاد نزاقه على وجهه فزقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اراك خارج مكة الا علوت رأسك بالسيف فاسر يوم بدر فامر عليا فقتله وطعن النبي ابييا باحدى المبارزة فرجع الى مكة ومات وحكم الآية عام فى كل صاحبين اجتماع على معصية الله تعالى لما روى يحشر المرء على دين خليله فلينظر احدكم من يخال (قوله يقول يا ليتنى) الجملة هادية من فاعل بعض (قوله للتنبيه) اى وليست للنداء لان المنادى شرطه ان يكون اسما وليت حرف تمنى اول النداء والمنادى محذوف اى يا قوم (قوله عوض عن ياء الاضافة) اى وأصله ويلتى بكسر التاء وفتح الياء ففتح التاء فتحركت وانفتح ما قبلها فلبت الفاقية فى اعرا به ويلتا مضاف والا لف مضاف اليه فى محل جر وليس لنا لف فى محل جر الا ما كانت عوضا عن ياء المتكلم (قوله لم اتخذ فلا نا خليلا) فلان كناية عن علم من يعقل من الذكور وفلا كناية عن علم من يعقل من الاناث (قوله لقد اضلاني) علة للتنبيه واكده باللام القسمية اظهار الندم وتحمسه (قوله اى القرآن) اى وقيل كلمة الشهادة (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان قوله وكان الشيطان الخ جملة مستأنفة من كلامه تعالى وكلام الظالم ثم عند قوله جاء فى (قوله وكان الشيطان) اى وهو كل عات متمرصد عن سبيل الله من الجن والانس (قوله بان يتركه) اى يترك نصره (قوله وقال الرسول) عطف على قوله وقال الذين لا يرجون لقاءنا وما بينهما اعتراض مسوق لاستعظام ما قالوه ويان ما يحيق بهم فى الآخرة من الاهوال وهذا القول قيل صدر منه فى الدنيا وعليه يحمل قول المفسر قاصبر كاصبر واوقيل سيقع منه فى الآخرة حال اقامة الحجة عليهم واذ ورد انه يقول حين يشاهد نزول العذاب بهم سحقا سحقا (قوله مهجورا) اى فاعرضوا عنه ولم يؤمنوا به فهذه الآية وردت فى الكفار المعرضين عن القرآن الذين لم يؤمنوا به لافهم حفظه من المؤمنين ثم نسيه وان كان يعاتب عليه فى الآخرة لما ورد من تعلم القرآن وعلقى مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يارب عبدك هذا اتخذنى مهجورا اقض بينى وبينه (قوله وكذلك جعلنا الخ) شروع فى تسليته صلى الله عليه وسلم والمعنى كما جعلنا قومك يعادونك ويكذبونك جعلنا لكل نبي عدوا (قوله برك الباء زائدة فى الفاعل (قوله هاديا) اى موصلا لك الى الطريق القويم (قوله وقال الذين كفروا الخ) حكاية عن بعض قبائح كفار مكة وشبههم التى تتعلق بالقرآن ولما كانت تلك الشبهة بما تدخل على بعض الضعفاء اعنى الله بردها والذى يمتنع من ابدائها (قوله لولا نزل عليه القرآن) نزل بمعنى انزل لان نزل بالشد يد معناه الانزال مفروقا وانزل معناه الانزال جملة فلم يجعل بمعنى أنزل لما قضيه قوله جملة يؤيده قوله تعالى انا انزلناه فى ليلة القدر حيث عبرنا بالما دون نزلنا لان المراد نزوله جملة فى سماء الدنيا (قوله قال تعالى) اى رد التلك الشبهة بامور ثلاثة مقتضية لنزوله مفروقا الاول تثبيت فؤاده صلى الله عليه وسلم الثانى ترتيبه ليسهل حفظه الثالث قوله ولا ياتونك به مثل الاجثنالك بالحق واحسن تفسير (قوله نزلناه كذلك) اشار بذلك الى ان قوله

عقبة بن ابى معيط كان نطق بالشهادتين ثم رجع ارضا لابي بن خلف (على يديه) ندما وتحسر فى يوم القيامة (يقول يا) للتنبيه (ليتنى) اتخذت مع الرسول) محمد (سبيلا) طريقا الى الهدى (يا ويلتا) الله عوض عن ياء الاضافة اى ويلتى ومعناه هلكتى (ليتنى) لم اتخذ فلا نا) اى ايا (خليلا) لقد اضلاني عن الذكر) اى القرآن (بعد اذ جاءنى) بان ردنى عن الايمان به قال تعالى (وكان الشيطان للانسان) الكافر (خذولا) بان يتركه ويترأ منه عند البلاء) وقال الرسول) محمد (يارب ان قومى) قريشا (اتخذوا هذا القرآنا مهجورا) تروكا قال تعالى (وكذلك) كما جعلنا لك عدوا ومن مشرك قومه (جعلنا لكل نبي قبلك) عدوا من المجرمين المشركين قاصبر كاصبر و (وكفى برك هاديا) لك (ونصيرا) ناصر لك على اعدائك (وقال الذين كفروا لولا) هلا (نزل عليه القرآن جملة واحدة) كالنوراة والانجيل والزبور قال تعالى نزائنا (كذلك) اى متفرقا

(لثبت به فؤادك) تقوى
 قلبك (ورتلناه ترتيلا) أى
 آتينا به شيئا بعد شيئا بتمهل
 وتؤدة لتيسر فهمه وحفظه
 (ولا ياتونك بمثل) فى ابطال
 أمرك (الاجتماعك بالحق)
 الدافع له (واحسن
 تفسيراً) بياناً هم (الذين
 يحشرون على وجوههم)
 أى يساقون (الى جهنم
 أولئك شر مكاناً) هو
 جهنم (واضل سبيلاً) اخطأ
 طريقاً من غيرهم وهو
 كفرهم (ولقد آتينا موسى
 الكتاب) التوراة (وجعلنا
 معه اخاه هرون وزيراً)
 معيناً (فقلنا اذهب الى القوم
 الذين كذبوا بآياتنا) أى
 القبط فرعون وقومه فذهب
 اليهم بالرسالة فكذبوا بها
 (فدمرناهم تدميراً)
 اهلكناهم اهلاً كذا (واذكر
 قوم نوح لما كذبوا بالرسالة)
 بتكذيبهم نوحاً طويلاً لبشه
 فيهم فكانه رسل أولان
 تكذبيهم تكذيباً لباقي
 الرسل لا شراً لهم فى الحجة
 بالتوحيد (اغرقناهم)
 جواب لما (وجعلناهم للناس)
 بعدهم (آية) عبرة (واعتدنا)
 فى الآخرة (لظالمين)
 الكافرين (عدا بالسيا)
 مؤلاً سوى ما يحل بهم
 فى الدنيا (واذكر
 عاداً) قوم هود

كذلك نعمت لمصدر محذوف والمعنى نزلناه تنزيلاً مثل ذلك التنزيل (قوله لثبت به فؤادك) علة
 للمحذوف الذى قدره المفسر والمعنى انزلناه مفرقاً ليتقوى قلبك على تلقيه فلا يحصل لك منه نقل لان
 القرآن فى نفسه ثقيل سيما على من لم يقرأ ولم يكتب قال تعالى انا سنأتى عليك قولاً ثانياً ولذلك لما نزل
 عليه صلى الله عليه وسلم اقرأ فى الوحى ثلاث سنين لم يشأ أن يلتقى قال الشئ اذا جاء على شوق كان اثبت
 (قوله ورتلناه ترتيلاً) أى فرقناه آية بعد آية وشيئا بعد شئ فى عشرين أو ثلاث وعشرين سنة (قوله
 لتيسر فهمه وحفظه) أى لك ولا منك عن ظهر قلب وهذه عطية لهذه الأمة المحمدية لم يسطرها غيرهم
 ولذا وردت وجعلت من امتك اقواماً قلوبهم اناجيلهم ومن هنا كان تعليم القرآن بالترجيح سيما للأطفال
 ليثبت فى قلوبهم واغتفر التنكيس فى تعليمه ليسهل حفظه فان الطفل اذا رأى السورة قصيرة قوى
 على حفظها ونشط لما بعدها (قوله ولا ياتونك بمثل) أى سؤال عجيب يريدون به القدح فى نبوتك (قوله
 الاجتماع بالحق) استثناء مفرغ من عموم الاحوال كما به قيل لا ياتونك بمثل فى حال من الاحوال الا فى
 حال اتينا ننا اليك بالحق وبما هو احسن بياناً والمعنى كلما أوردوا شبهة أو اتوا بسؤال عجيب اجبتنا
 عنه بجواب حسن برده ويدفعه من غير كلمة عليك فيه فلونزل القرآن جملة لكان النبي هو الذى يبحث
 فى القرآن عن رد تلك الشبهة كالعالم الذى يكشف فى الكتب عن جواب المسائل التى يسئل عنها فيكون
 الامر موكولاً له فتكسور الكفة عليه وما كان موكولاً الى الله كان اتم ما هو موكول الى العبد وفيه قبح
 للمعاندن (قوله واحسن) معطوف على الحق فموجرور بالمتحجة للوصفية ووزن الفعل (قوله الذين
 يحشرون) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هم (قوله اى يساقون) اى يسحبون مقلوب بين بطون الارض
 برؤسهم ووجوههم وترتفع اقدامهم بقدره الله تعالى (قوله من غيرهم) متعلق بكل من شر وأضل
 والمراد بغيرهم باقى الكفار والمعنى ان من عانده صلى الله عليه وسلم فهو فى أسوأ الاحوال واشرفا فى
 الآخرة (قوله وهو كفرهم) الضمير عائذ على السبيل (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) شروع
 فى تسليته صلى الله عليه وسلم على مكائده قومه بذكر بعض قصص الانبياء على سبيل الاجمال والمعنى
 لا تحزن يا محمد فان من خالفك وعاندك يحل به الدمار كما حل بالخالف من الامم المتقدمة (قوله وجعلنا
 معه) معطوف على آتينا والواو لا تقتضى ترتيلاً ولا تعقيباً فان آتينا موسى التوراة كان بعد رسالة
 هرون وهلاك فرعون وقومه ويمكن ان يجاب عن الآية بان المراد بقوله آتينا موسى الكتاب قدرنا له
 ان ياتيه فى عمله فهو اخبار عما سيحصل فالماضى بالنسبة لما سبق فى علم الله (قوله اخاه) مفعول أول جعلنا
 وهرون بدل منه ووزيراً مفعول ثان جعلنا والمعنى جعلنا هرون معينا لموسى بوحي مناله فى دعوى القوم
 الى التوحيد واعلاء الكلمة فهو نبى ورسول بما جاء به موسى بخلاف وزارة على النبى صلى الله عليه
 وسلم الاستفادة من قوله عليه الصلاة والسلام له انت منى بمنزلة هرون من موسى فالمراد بها مطلق
 الاعانة لا المشاركة فى الانصاف بالرسالة فان من انتبه على فتدكفر (قوله بآياتنا) أى ادلة
 توحيدنا لا خصوص التسع (قوله فدمرناهم تدميراً) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله فذهب
 اظ (قوله لما كذبوا بالرسالة) لما شرطية وجوابها قوله اغرقناهم كما قال المفسر (قوله لطول لبشه)
 دفع بذلك ما يقال لم يجمع الرسل مع انه رسول واحد وهو نوح فاجاب بجوابين الاول انه جمعه
 لطول مدته فى قومه فكانه رسل متعددة الثانى ان من كذب رسولا فقد كذب باقى الرسل (قوله
 وجعلناهم) اى جعلنا هلاكهم وما وقع منهم (قوله للظالمين) وضع الظاهر موضع المضمرة تسجيلاً
 عليهم بوصف الظلم (قوله سوى ما يحل) اى ينزل بهم وهو بهذا المعنى يضم الحاء وكسرهما بخلاف

(وثودا) قوم صالح (واصحاب الرس) اسم برونبيهم قيل شعيب وقيل غيره كانوا قعودا حولها فانهارت بهم وبنازلهم (وقرونا) اقواما (بين ذلك كثيرا) اي بين عادوا واصحاب الرس (١٣٣) (وكلا ضربا له الامثال) في اقامة الحججة عليهم فلم نلهم الا بعد الا بذار (وكلا

تبرنا تديرا) اهلكنا اهلاكا
بتكذيبهم انبياءهم (ولقد اتوا) اي مركفار مكة (على القرية التي امطرت مطر السوء) مصدر ساء اي بالحجارة وهي عظمى قرى قوم لوط فاهلك الله اهلهما لعلهم الفاحشة (افلم يكونوا برونها) في سفرهم الى الشام فيعتبرون والاستفهام للتقرير (بل كانوا يرجون) يخافون (شورا) بعثا فلا يؤمنون (واذا راواك ان) ما (يتخذونك الاهوا) مهزوا به يقولون (اهذا الذي بعث الله رسولا) في دعواه محتقرين له عن الرسالة (ان) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اي انه (كاد ليضلنا) يصرفنا (عن آلهتنا) لولا ان صبرنا عليها (لصرفنا عما قال تعالى (وسوف يعلمون حين يرون العذاب) عيانا في الآخرة (من اضل سبيلا) اخطا طريقا ام المؤمنين (ارابت) اخبرني (من اتخذ الله هواه) اي مهو به قدم المفعول الثاني لانه ام وجه له من اتخذ مفعول اول لرايت والثاني (افانت تكون عليه وكلا) حافظا تحفظه عن اتباع

سائر معانيه فهو بالكسر لا غير (قوله وثودا) بالصرف على معنى الحلى وتركه على معنى القبيلة قراءة ثان سبيحمان (قوله اسم بر) اختلف هل هي اسم الميراثي لم تطأ وأول البر مطلقا وما قاله المفسر أحد أقوال في الرس وقيل هو قرية باليمن كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل هم أصحاب حنظلة بن صفوان النبي ابتلاه الله بطير عظيم فيه من كل لون فسموه العنقاء لطلول عنقها وكانت تسكن الجبال وتختطف صبيها منهم فدعا عليها حنظلة فاصابها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا (قوله وقيل غيره) أي وهو حنظلة (قوله فانهارت) أي انخسفت بهم (قوله وكلا) منصوب بفعل محذوف يلاقي ضربنا في معناه تقديره وخوفا كلا ضربنا له الامثال والمعنى بينا لكل القصص العجيبة فلم يؤمنوا فتنرناهم تنبيرا أي فتناهم تفتينا فجلناهم كالغبر وهو قطع الذهب والفضة المقتتة (قوله مر) أشار بذلك الى أنه ضمن أنوا معنى مروا فعدي على والافاتي بتعدي بنفسه أو بالي والمعنى مروا عليهم في أسفارهم الى الشام (قوله مصدر ساء) أي بحسب الاصل والمردفي الآتي بالمطر السوء الرمي بالحجارة (قوله وهي عظمى قرى قوم لوط) أي واسمها سدوم وتقدم أن القرى خمسة وقيل أن في القرية للجنس فيشمل جميعها لان الخسف ونزول الاحجار عم جميعها وقيل نجت منها واحدة كانت لا تعمل الخطيئة (قوله يرونها) أي يرون آثارها (قوله والاستفهام للتقرير) أي وهو محل الخطاب على الاقرار بما يعرفه (قوله بل كانوا لا يرجون نشورا) أي كانوا ككفار لا يتوقعون نشورا ولا عاقبة فيها اضراب انتقالي من توبيخهم الى ذكر بعض قبائحهم وهو عدم ايمانهم بالبعث وعدم خوفهم منه (قوله ان يتخذونك) جواب اذا (قوله الاهوا) مفعول ثان ليتخذون وقوله مهزوا به أشار به الى أن المصدر مؤول باسم المفعول لان المفعول الثاني في الاصل خبر والمصدر لا يصبح الاخبار به الا بتأويل (قوله أهدا الذي اخل) الجملة في محل نصب مفعول لقول محذوف قدره المفسر (قوله في دعواه رسولا) قدر ذلك دفعا لما يقال هم لا يترفون برسائه فكيف يقولون ما ذكر (قوله ليضلنا عن آلهتنا) أي بكثرة الأدلة والمعجزات (قوله لولا ان صبرنا عليها) أي تبتنا واستمسكنا بعبادتها (قوله قال تعالى) أي رد القولهم ان كاد ليضلنا (قوله من اضل سبيلا) من اسم استفهام مبتدأ واصل خبره وسبيلا تميز وقد أشار المفسر الى ذلك بقوله أهم أم المؤمنين (قوله قدم المفعول الثاني) أي وقيل لا تقديم ولا تاخير لاستوائهما في التعريف (قوله وجهلة من اخل) أي بحسب الصورة والافهى وصلتها في قوة المفرد (قوله لا) أشار بذلك الى أن الاستفهام انكارى (قوله أم تحسب) أم متقطعة تهسر بيل والهمزة والاستفهام فيها انكارى (قوله أن أكثرهم) استهيد منه ان الاقل سمع وعقل فآمن (قوله ان هم الا كالا نعام) أي في عدم انتفاعهم بالآيات (قوله بل هم اضلا سبيلا) اي لان الانعام تنقاد لمن يتبعها وتبين من يحسن اليها ممن يسيء اليها وتطلب ما ينفعها وتهرب مما يضرها وهؤلاء ليسوا كذلك (قوله الم تر الى ربك كيف مد الابل) اقام الله سبحانه وتعالى ادلة محسوسة على انفراده تعالى بالالوهية وذكر منها هنا خمسة الاول هذا الثاني قوله وهو الذي جعل لكم الليل لباسا الثالث قوله وهو الذي ارسل الرياح الرابع قوله وهو الذي مرج البحرين الخامس قوله وهو الذي خلق من الماء بشرا وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكل عاقل فان من تأمل في تلك الأدلة حق التأمل عرف ان موجد هذا قائل مختار منفرد بالكمال (قوله تنظر) أشار بذلك الى ان الرؤية بصرية فقوله كيف منصوب بمد على الحال والمعنى الم تنظر الى صنع ربك مد الابل كيف اي على اى حالة وقد مر المفسر فعل اشارة الى ان المراد رؤية المصنوعات لا رؤية

الدات

هو اهلا (ام تحسب ان أكثرهم يسمعون) سماع تفهم (او يعقلون) ما تقول لهم (ان) ما (هم الا كالا نعام بل هم

اضل سبيلا) اخطا طريقا منها لانها تنقاد لمن يتبعها وهم لا يطيعون مولاهم المنعم عليهم (الم تر) تنظر (الى) فعل (ربك كيف مد الابل)

من وقت الاسفار الى
وقت طلوع الشمس (ولو
شاء لجعله ساكنا) مقبلا
لا يزول بطلوع الشمس
(ثم جعلنا الشمس عليه)
اي الظل (دليلا) فلولا
الشمس ما عرف الظل
(ثم قضضناه) اي الظل
الممدود (المنقبضا يسيرا)
حفيا بطلوع الشمس (وهو
الذي جعل لكم الميل لباسا)
ساترا كاللباس (والنوم
سباتا) راحة للبدان بقطع
الاعمال (وجعل النهار
نشورا) منشورا فيه لا تنفاه
الرزق وغيره (وهو الذي
أرسل الرياح) وفي قراءة
الريح (شرا بين يدي
رحمته) اي متفرقة قدام
المطر وفي قراءة بسكون
الشين تخفيفا وفي أخرى
بسكونها وفتح النون مصدرا
وفي أخرى بسكونها
وضم الموحدة بدل الون
اي مبشرات ومفرد الاولى
نشور كرَسُول والاخيرة
نشر (وأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
طَهُورًا) مطهرا (لنجي به
بلدة ميتا) بالتحفيف
يستوى فيه المد كرواؤث
ذكره باعتبار المكان
(ونسقيه) اي الماء (مما خلقنا
أنعاما) ابلا وبقرا وغنما
وأناسي كثيرا) جمع انسان

الدات لان المقصود نصب الادله ليستدل بها على مؤثرها فان كل صنعة لا بد لها من صانع وان كان يلزم
من التفكير في تلك الاشياء رؤية الله بعين القلب لانه لا يغيب عن مخلوقه طرفه عين ومن هنا قيل العارف
يرى الله في كل شيء فالأثار كالأقوال للناظر فمن تأمل فيها رأى مؤثرها ولا تحجب الامن سبقت له الشقاوة
(قوله من وقت الاسفار الخ) المناسب ان يقول من طلوع الفجر الى طلوع الشمس اذ هو أحد أقوال
ثلاثة للمفسرين فانها من غروب الشمس الى طلوعها ثلثها من طلوع الشمس الى ان تزول ومن زوالها
الى غروبها وأما مقاله المفسر فلم يوافق عليه أحد من المفسرين وهذا الوقت أعنى من طلوع الفجر الى
طلوع الشمس أطيب الاوقات وأفضلها ولذا وصفت به الجنة قال تعالى وظل ممدود وفيه يجد المرء
راحته والمسافر وكل ذي علة وفيه ترد أرواح الاموات منهم الى الاجساد وطيب نفوس الاحياء قال
أبو الالية نهارة الجنة هكذا وأشار الى ساعة يصلون صلاة الفجر (قوله ولو شاء لجعله ساكنا) اي ثابتا
مستقرا لا يذهب عن وجه الارض (قوله لا يزول بطلوع الشمس) اي بان لا تطلع فلا يزول بان يستمر
الليل مة يما أو تطلع من غير ضوء (قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) اي جعلنا الشمس دليلا على الظل
ليلانها فالمراد بالظل ما قابل نور الشمس وكل من الظل ونور الشمس عرض لقيامه بغيره وأمادات
الشمس فجوهر (قوله ثم قضضناه البياقبضا يسيرا) اي قليلا شيئا فشيئا وذلك ان الشمس اذا طلعت ظهر
لكل شاخص ظل الى جهة المغرب فكما ارتفعت في الافق نقص الظل شيئا فشيئا الى ان تصل الشمس
وسط السماء فبعد ذلك ينتهي نقص الظل فبعض الملاد لا يبقى فيها ظل أبدا في بعض أيام السنة كحكة
وز يبدو ما عداها تبق له بقية وهذا على حسب الاشهر القبطية وضبط ذلك بعضهم بقوله طزه جبا
ابدوحي فالطاء بتسعة لطوبة فضل الزوال فيه تسعة أقدام والزاي بسبعة لامشير والهاء بخمسة
لبرمات والجم ثلثة لبرمودة والباء باثنين لبشنس والالف بواحدة لؤنة والالف الثانية بواحد
لا بيب والباء باثنين لمسرى والبدال باربعة لتوت والواو بستة لبا به والحاء بثمانية لها تور والياء بعشرة
لكميك فاذا زالت الشمس زاد الظل جهة المشرق شيئا فشيئا حتى تغرب الشمس (قوله كاللباس)
أشار بذلك الى انه من التشبيه البليغ بحذف الاداة والجامع بين المشبه والمشبه به الست في كل (قوله والنوم
سباتا) من السبت وهو القطع لقطع الاشغال فيه كما قال المفسر (قوله بقطع الاعمال) الباء سببية والجار
والجور ومتعاقب راحة (قوله لا تنفاه الرزق) اي طلبه (قوله وهو الذي أرسل الرياح) اي المبشرات وهي
ثلاث الشمل وتاتي من جهة القطب والجنوب تقابلها والصبوات تاتي من مطلع الشمس والدور تاتي من
المغرب وبها أهلك عاد (قوله وفي قراءة الريح) اي وهي سبعة أيضا وأل فيها للجنس (قوله وفي
قراءة بسكون الشين الخ) حاصل ما ذكره المفسر من القراآت أربع وكلها سبعة الاولى والثانية جمع
نشور كرَسُول والثالثة مصدر نشر والاربعة جمع بشير (قوله ومفرد الاولى) اي والثانية (قوله) وأنزلنا من
السماء فيه النفات من الغيبة للتكلم (قوله طهورا) اي طاهر اي نفسه مطهر الغير (قوله للدة) اي أرضا
(قوله بالتحفيف) اي لا غير لان الخفف لما لبس ذاروح غالبا وما بالتحديد لما كانت فيه الروح قال
تعالى انك ميت وانهم ميتون وقال بعضهم

أياسا الى تفسير ميت وميت * فدوئك قد فسرت ماعنه تسئل

فما كان ذاروح فذلك ميت * وما الميت الامن الى الفير يحمل

(قوله يستوى فيه المد كراخ) جواب عما يقال لم ذكر ميتا مع انه نعمت للبلدة وهي مؤمنة وقوله ذكره
الخ جواب ثان فكان المناسب ان ياتي باو (قوله اساما) خصها بالذكر لانها جزية عند أهلها اكونها
سببا لحياتهم ومعاشهم (قوله جمع انسان) هو الراجح وقد جمع انسي وهو معترض بان الياء في

انسي للنسب وهو لا يجمع على فعلى كما قال ابن مالك

* واجعل فعلى لغريدى نسب * (قوله واصله ناسين) اى كسر حان وسرا حين (قوله ولقد صرقناه) اى فرقناه فى البلاد المختلفة والافات المتغيرة على حسب ما قدر فى سابق علمه روى عن ابن مسعود انه قال ليس من سنة بمطر من اخرى ولكن الله عز وجل قسم هذه الارزاق فجعلها فى السماء الدنيا فى هذا القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم واذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم واذا عصوا جميعا صرف الله ذلك المطر الى الفيا فى والبحار (قوله ادغمت التاء فى الذال) اى بعد قلبه اذ لا فذالا (قوله وفى قراءة) اى وهى سبعة ايضا (قوله اى نعمة الله به) اى فيقوموا بشكرها ليزدادوا خيرا (قوله جحودا للنعمة) اى حيث اضا فوها لغريذا لقها (قوله مطرنا بنوء كذا) النوء سقوط نجم من المنازل فى المغرب وطلوع رقيه من المشرق فى ساعته فى عدة ايام معلومة لهم وكان العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبر الى الساقط وقيل الى الفطالع واعتقادنا ثبوت تلك الاشياء فى المصنوعات كهرلا نه لا اثر لشيء فى شيء بل المؤثر هو الله وحده وانما تلك الاشياء من جملة الاسباب العادية التى توجد الاشياء عندها لا بها ويمكن تخلفها كالا حراق للنار والرى للماء والشبع للاكل (قوله لبعثنا فى كل قرية) اى فى زمنك (قوله ليعظم أجرك) اى فالتنى صلى الله عليه وسلم له مثل اجر من آمن به من بعثته الى يوم القيامة (قوله فلا تطع الكافرين) اى بل اصبر على احكام ربك (قوله جهادا كبيرا) اى لان مجاهدة السفهاء بالحجج اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف (قوله ارسلمها متجاوزين) اى اجرهما متلاصقين لا يتمازجان ولا ينفى احدهما على الآخر (قوله هدا عذاب فرات) هذه الجملة يحتمل ان تكون مستقلة فاسمها جواب سؤال مقدر كانه قيل كيف مرجعها ويحتمل ان تكون حالية بتقدير القول اى مقولا فيها هذا عذاب الخ وسمى الماء العذب فراتا لانه بفرات العطش اى بشقه ويقطعه (قوله شديد الملوحة) اى وقيل شديد الحرارة وقيل شديد المراتة وهذا من احسن المقالات حيث قال عذاب فرات وملح اجاج (قوله حاجزا لا يختلط احدهما بالآخر) اى فالماء العذب داخل فى الملح وجار فى خلالة ومع ذلك لا يتغير طعمه ولا يختلطان بل يبقى كل على ما هو عليه بسبب منع الله لكل منهما عن الآخر بحاجز معنوى لا يحس بل يحض قدرته تعالى وهذا من اكبر الادلة على انفراد الله تعالى بالالوهية (قوله وحجرا محجورا) تقدم ان معناه تعوذنا تعوذوا المراد هنا الستر لما مع فشبه البحران بطائفتين متعاديتين كل منهما تحصن من الاخرى وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو قوله حجر محجور على طريق الاستعارة المكنية (قوله بشرا) اى خلقا كاملا من لحم وعظم وعصب وعروق ودم على شكل حسن قال تعالى لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم (قوله ذانسب الخ) اى فقسمة قسمين ذوى نسب اى ذكورا ينسب اليهم وذوات صهر اى اناثا يصاهرهن واخر الصهر لانه لا يحصل الا بعد الكبر والنزوح (قوله ذاصهر) صهر الرجل اقارب زوجته وصهر المرأة اقارب زوجها (قوله وكان ربك قديرا) اى حيث خلق من مادة واحدة انسانا اعضاء مخلقة وطباع متباينة واخلاق متعددة وجعله قسمين متقاربين فمن كان قادرا على ذلك وامثاله فهو حقيق بان لا يعبد غيره (قوله ولا يعبدون من دون الله) شروع فى ذكر قبائح المشركين مع ظهور تلك الادلة (قوله مالا ينفعهم ولا يضرهم) قدم النفع فى بعض الآيات واخره فى بعضها تفننا (قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا) اى يعاون الشيطان ويتابعه بالامساواة والشرك وال فى الكافر للجنس فالمراد كل كافر وقيل معنى ظهيرا مهيئا لا يعا به فعلى بمعنى عند والمعنى وكان الكافر عند ربه مهيئا للاحرمته لما خوذ من قوه لم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهره (قوله بطاعته) اى الشيطان والباء سببية والمعنى صار الكافر مهيئا للشيطان على معصية الله بسبب طاعته اياه والخروج

واصله اناسين قابلات النون ياء وادغمت فيها الياء اوجع انسي (ولقد صرقناه) اى الماء (بينهم ليدكروا) اصله يندكروا ادغمت التاء فى الذال وفى قراءة ليدكروا بسكون الذال وضم الكاف اى نعمة الله به (قانى اكثر الناس الا كفورا) جحودا للنعمة حيث قالوا مطرنا بنوء كذا (ولوشنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا) يخوف اهلها ولكن بعثناك الى اهل القرى كلها نذيرا ليعظم اجرك (فلا تطع الكافرين) فى هوام (وجاهدكم به) اى القرآن (جهادا كبيرا وهو الذى مرج البحرين) ارسلمها متجاوزين (هذا عذاب فرات) شديد العذوبة (وهذا ملح اجاج) شديد الملوحة (وجعل بينهما برزخا) حاجزا لا يختلط احدهما بالآخر (وحجرا محجورا) اى ستر ممنوعا به اختلاطهما (وهو الذى خاق من الماء بشرا) من المني انسابا (فعله نسبا) ذانسب (وصهرا) ذاصهر بان يتزوج ذكرا كان او انثى طلبا للتناسل (وكان ربك قديرا) قادرا على ما يشاء (ويعبدون) اى الكفار (من دون الله مالا ينفعهم) بعبادته (ولا يضرهم) بتركها وهو الاصل

يضرهم (بتركها وهو الاصل) (وكان الكافر على ربه ظهيرا) معينا للشيطان بطاعته

عن طاعة الله (قوله وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا) اى لم نرسلك فى حال من الاحوال الا فى حال كونك
مبشرا ونذيرا فمن آمن فقد تحقق بالبشارة ومن استمر على الكفر فله النذارة (قوله على تباغ ما رسلت
به) اى المفهوم من قوله ارسلناك (قوله لكن من شاء اغ) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع والمعنى لا
أطلب من اموالكم جملا لنفسى لكن من شاء ان يبق امواله لوجه الله تعالى طلبا لمرضاته فليفعل (قوله
فى مرضاته تعالى) اى كالصدقة والنفقة فى سبيل الله تعالى (قوله وتوكل على الحى الذى لا يموت) لما قدم
ان الكافر خارج عن طاعة به وعن طاعة رسوله وامر الرسول ان لا يسألهم اجرا على تبليغه أمره
بالاعتماد عليه تعالى ليكفيه شرورهم ويغنيه عن اجورهم فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين
يموتون فانهم اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم والتوكل هو وثوق القلب بالله تعالى فى جميع الامور من غير
اعتماد على الاسباب وان تعاطاها (قوله الذى لا يموت) صفة كاشفة لان معنى الحى فى حقه تعالى
ذو الحياة الابدية التى يستحيل عليها الموت والفناء ووصفه بالحياة بهذا المعنى مستلزم لا تصافه بوجود
الوجود والقدم والبقاء وجميع الصفات الوجودية والسلبية (قوله وسبح) اى نزهه عن كل نقص (قوله
بحمده) الباء للملابسة كما قال المفسر اى صفة بالكمالات (قوله اى قل سبحان الله والحمد لله) اى فذلك
مجمع التسبيح والتحميد لان معنى تسبيح الله تنزيهه الله عن كل نقص ومعنى الحمد لله كل كمال ثابت لله
فما تان الكلمتان من جوامع الكلم التى اوتىها رسول الله صلى الله عليه وسلم هان جملة الباقيات الصالحات
وغراس الجنة التى بقيتها الا الله والله اكبر وحكمه تاخير لا اله الا الله عن هاتين الجمليتين ليكون النطق
بها عن معرفة يقين فى نتيجة ما قبلها والله اكبر نتيجة الثلاث قبلها الا به اذا تنزه عن القائص واتصف
بالكمالات وثبت انه لا اله غيره فقد افر ديا كبرياء والعظمة وحكمة الاقتصار عنا على التسبيح والتحميد
لانهم يستلزمان للجمليتين بعدها (قوله وكفى به) الباء زائدة فى الفاعل (قوله عالما) اى بالذنوب والطائع
(قوله تعاق به) اى بخبر (قوله بذنوب) اى لفظ بذنوب وقدم لرعاية الفاصلة والمعنى ان الله قادر على
مجازاة الخلق فى كل وقت فلا ينظر الانسان لعيوب الناس ولا طاعاتهم بل عليه بنفسه ويقوض امرهم اليه
(قوله هو الذى) اشار بذلك الى ان الموصول خبر محذوف وهذه الجملة سبقت تحريضا للتوكل عليه تعالى فان
من كان قادرا على ذلك فهو حقيق بالتوكل عليه (قوله فى ستة ايام) اى فالارض فى يومين الاحد والاثنين
وما عليها فى يومين الثلاثاء والاربعاء والسموات فى يومين الخميس والجمعة فرغ من آخر ساعة من يوم
الجمعة (قوله اى فى قدرها) دفع بذلك ما يقال ان الايام لم تكن موجهة اذ ذاك (قوله والعدول عنه) اى
عن الخلق فى لحظة (قوله الثابت) اى الثابى والنودة فى الامور وعدم العجلة فيها لما روي ان العجلة من الشيطان
واستثنى العلماء من ذلك مسائل اقرء الضيف وتزوج الكبر وتجهز انيعة والصلوات فى اول وقتها وقضاء
الدين وتعجيل الاوبة للمسافر بعد قضاء حاجته والتوبة من الذنب (قوله هو فى اللغة سرير الملك) اى
ومنه قوله تعالى ايكما ياتنى برشها والمراد هنا جسم عظيم محيط بالعالم فوق السموات السبعة (قوله بدل من
ضمير استوى) ويصح ان يكون خبر المحذوف او خبر الذى خق (قوله اى استواء يلىق به) هذا اشارة
لمذهب السلف وهم من كانوا قبل الخمائة ومذهب الخلف نفسير الاستواء بالاستيلاء عليه والتصرف
فيه وهو احد معني الاستواء واستدلوا بذلك بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وفى قوله الرحمن اشارة الى ان الله تعالى استوى على العرش بوصف الرحمة فوسع العالمين وكان سقف

(وما ارسلناك الا مبشرا)
بالجنة (ونذيرا) خوفا من
النار (قل ما اسألكم عليه)
اى على تبليغ ما رسلت به
(من اجرا) لكن (من)
شاء ان يتخذ الخرب
سبيلا) طريقا بانفاق ماله
فى مرضاته تعالى فلا أمنه
من ذلك (وتوكل على الحى
الذى لا يموت وسبح)
متلبسا (بحمده) اى قل
سبحان الله والحمد لله (وكفى
به بذنوب عباده خيرا)
عالما تعاق به بذنوب هو
(الذى خلق السموات
والارض وما بينهما فى ستة
ايام) من ايام الدنيا اى فى
قدرها لانه لم يكن ثم شمس
ولولاء خلقهم فى لحظة
والعدول عنه لتعليم خلقه
الثبت (ثم استوى
على العرش) مرفى اللفة
سرير الملك (الرحمن) بدل
من ضمير استوى اى
استواء يلىق به

(فاسئل) ايها الانسان
(به) بالرحمن (خبيرا)
ينجرك بصفاته (واذا قيل
لهم) لكفار مكة (اسجدوا
للرحمن قالوا وما الرحمن
انسجد لما نأمرنا) بالفوقانية
والنحتانية والا تمر مجد
ولا نعرفه لا (وزادهم) هذا
القول لهم (فقورا) عن
الايمان قال تعالى (تبارك)
تعاظم) الذي جعل في
السماء بروجها اثني عشر
الحمل والثور والجوزاء
والسرطان والاسد والسنبلة
والميزان والعقرب والقوس
والجدى والدلو والحوت
وهي منازل الكواكب
السبعة السيارة المربخ
وله الحمل والعقرب
والزهرة ولها الثور
والميزان وعطارد وله
الجوزاء والسنبلة والقمر
وله السرطان والشمس ولها
الاسد والمشتري وله القوس
والحوت وزحل وله
الجدى والدلو (وجعل
فيها) ايضا (سراجا) هو
الشمس (وقر امنيرا) وفي
قراءة سرجا بالجمع اي
نيرات وخص القمر منها
بالذكر انواع فضيلة (وهو
الذي جعل الليل والنهار
خلفه) اي يخلف كل منهما
الاخر (لمن اراد ان يذكر)
بالتشديد والتخفيف كما

الجنة لا بوصف الجلال والالذاب ولم يبق له اثر (قوله قاسال به خبيرا) به متعلق بخير قدم لرعاية
الفاصلة والمعنى اسال يا محمد خبيرا بصفاته تعالى وليس خبيرا بصفاته الا هو سبحانه وتعالى ويصح ان
يكون الجاررا مجرور متملغا باسال والباء بمعنى عن والمعنى اسال عنه خبيرا أي عالما بصفاته يطملك
على ما خفي عليك والخبير يختلف باختلاف السائل فان كان السائل النبي عليه الصلاة والسلام
فالخبير هو الله وان كان السائل اصحا به فالخبير النبي وان كان السائل التابعين فالخبير الصحابة عن النبي
عن الله وهكذا قال الامر الى ان المشايخ العارفين يفيدون الطالب عن الله وفيه دليل على
وجوب معرفة التوحيد (قوله واذا قيل لهم) اي لكفار مكة (قوله قالوا وما الرحمن) اي ظنا منهم ان
المراد به غيره تعالى لانهم كانوا يطلقون الرحمن على مسيلمة الكذاب (قوله بالفوقانية والنحتانية) اي
قهما قراءتان سبعيتان (قوله والامر محمد) اي على كل من القراءتين (قوله ولا نعرفه) راجع لقوله
لما تأمرنا فكان المناسب ذكره بلمصقه (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله تعاظم)
اي انقرد بالاعظمة لان من كانت هذه واصافه فهو منفرد بالكبرياء والعظمة وتقدم ان لفظة تبارك
من الصفات الجامعة تفسر في كل مقام بما يناسبه (قوله بروج) جمع برج وهو في الاصل القصر
المالى سميت هذه المنازل بروج لانهم للكواكب السبعة السيارة كالمنازل الرفيعة التي هي كالقصور
لسكانها فالمراد بالبروج الطرق والمنازل للكواكب السيارة (قوله الحمل) اي ويسمى بالكبش
(قوله والاسد) اي ويسمى بالليث ايضا وقوله والدلو ويسمى الدلي ايضا (قوله المربخ) بكسر الميم
(قوله وله) اي من البروج المذكورة والحاصل ان خمسة من الكواكب السبعة اخذت عشرة بروج
كل واحد اثنين واثنان من السبعة وهما الشمس والقمر كل واحد منهما اخذ واحدا من البروج
وتقدم في سورة الحجر نظم الكواكب والبروج وتقدم ان زحل نجم في السماء السابعة والمشتري في
السادسة والمربخ في الخامسة والشمس في الرابعة والزهرة في الثالثة وعطارد في الثانية والقمر في الاولى
وتخصيص الشمس بالاسد لكونه بيتها المنسوب لها فلا ينافي سيرها في البروج كلها وكذا غيرها من
بواق الكواكب السبعة وذلك لان البروج اصلها في سماء الدنيا وتمتد للسماء السابعة فالبروج كلها
طرق للكواكب السبعة كلها (قوله والزهرة) بفتح الهاء (قوله وعطارد) بضم العين ممنوع من الصرف
لصيغة منتهى الجموع (قوله وزحل) ممنوع من الصرف للعلمية والعذر كعمر وقد جعل الله تعالى بهذه
الكواكب النفع في العالم السفلى كالاكل والشرب يوجد النفع عندها لا بها فهي من جملة الاسباب العادية
فن اعتقد تاثيرها بطبيعتها فقد كفر أو بقوة جعلها الله فيها فقد فسق (قوله وجعل فيها) اي السماء (قوله
اي نيرات) صفة لوصف محذوف اي كواكب نيرات ودخل فيها القمر فذلك قال وخص القمر بالغ
(قوله انواع فضيلة) اي لان مواقيت العبادة تبني على الشهور القمرية قال تعالى ويسالونك عن الالهة قل
هي مواقيت للناس والحج (قوله اي يخلف كل منهما الآخر) اي بان يقوم مقامه وكل واحد من
الليل والنهار يخلف صاحبه (قوله بالتشديد) اي فاصله يتذكر قلبك التاء دالا ثم ذالا
وادغمت في الذال (قوله والتخفيف) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله كما تقدم) اي في قوله
ولقد صرفناه بينهم ليذكروا (قوله ما فاتة في احدهما من خير الخ) اي من فاتة شيء من الخير بالليل
ادركه بالنهار ومن فاتة بالنهار ادركه بالليل من فرائض وسنن وغيرها (قوله او اراد شكورا)
أو مائة خلوة تجوز الجمع (قوله وعباد الرحمن الخ) لما ذكر احوال المنافقين والكفار وما آل اليه
أمرهم ذكر هنا واصاف المؤمنين الكاملين ووصفهم باوصاف ثمانية بها اتانل المراتب العالية واضافتهم

تقدم ما فاتة في احدهما من خير في فعله في الآخر (او اراد شكورا) اي شكر النعمة به عليه فيهما (وعباد الرحمن) مبعدا اليه

وما بعده صفات له الى اولئك يجوزون غير المعترض فيه (الذين يمشون على الارض هونا) اى بسكينة وتواضع (واذا خاطبهم الجاهلون) بما يكرهونه (قالوا اسلاما) اى قولوا يسلمون فيه من الاثم (والذين يبيتون لربهم سجدا) (١٣٧) جمع ساجد (وقياما) بمعنى قائمين

اى يصلون بالليل (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) اى لازما (انها ساءت) بثست (مستقرا ومقاما) هى اى موضع استقرار واقامة (والذين اذا انفقوا) على عيالهم (لم يفسفوا ولم يفتروا) بفتح اوله وضمه اى يضييقوا (وكان) اتفاقهم (بين ذلك) الاسراف والاقتار (قواما) وسطا (والذين لا يدعون مع الله الها آخرون ولا يقتلون النفس التى حرم الله) قتلها (الابالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك) اى واحدا من الثلاثة (يلقى اثاما) اى عقوبة (بضاغف) وفى قراءة بضمف بالتشديد (له العذاب يوم القيامة ويخاد فيه) بجزم الفعلين بدلا ورفعهما استثناءفا (مها) حال (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا) منهم (فالوليك يبدل الله سياهم) المذكورة (حسنات) فى الآخرة (وكان الله غفورا رحاما) اى لم يزل متصفا بذلك (ومن تاب) من ذنوبه

اليه تعالى للتشريف والافكل المخلوقات عباد الله أو يقال ايضا فتهم له من حيث كونه رحاما لكونهم مظهر الرحمة ويستخلص بهم فى الآخرة (قوله وما بعده) اى من الموصولات الثمانية التى أولها قوله الذين يمشون وآخرها قوله والذين يقولون ربنا هب لنا (قوله الى أولئك) اى وهو الخبر كما سيذكره هناك (قوله غير المعترض فيه) اى وهو قوله ومن يفعل ذلك يلقى أثاما الى قوله متابا وهو ثلاث آيات وحاصل ما ذكره من الاوصاف أن بعضها متعلق بالخلق وبعضها متعلق بالخالق (قوله هونا) هو مصدر هان كقال (قوله اى بسكينة) اى تؤدة وتأن (قوله الجاهلون) اى السفهاء (قوله قالوا اسلاما) اى مع القدرة على الاتقان فلم اراد الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلةتهم فى الكلام وهذا الخلق من أعظم الاخلاق لما فى الحديث كاد الحليم أن يكون نبيا وفى الحديث يبلغ الحليم بحلمه ما لا يبلغه الصائم القائم والآثار فى ذلك كثيرة (قوله والذين يبيتون) شروع فى ذكر معاملتهم للخالق اثر معاملتهم للخلق وخص البيوتة بالذكر لان العبادة بالليل أبعد عن الرياء وفى الحديث لا زال جبريل يوصى بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون وأخر القيام مراعاة للفواصل (قوله اى يصلون بالليل) هذا صادق بصلاة العشاء والصبح فى جماعة ولكن كلما كثرت الصلاة بالليل كان خيرا (قوله والذين يقولون اغ) اى فهم مع حسن المعاملة للخالق وللخلق ليس عندهم غرور ولا أمن من مكر الله بل هم خائفون من عذابه وجلون من هيئته (قوله ان عذابها اغ) تمليل لقولهم ربنا اصرف عنا عذاب جهنم (قوله كان غراما) اى فى علمه تعالى (قوله اى لازما) اى لزوما كليا فى حق الكفار ومن وما بعده خروج فى حق عصاة المؤمنين (قوله انها ساءت) الفاعل ضمير مستتر يفسر التميز المذكور والخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هى (قوله مستقرا ومقاما) هما معنى واحد وهو الذى يشير اليه المفسر وقيل مستقر المصاة مؤمنين ومقاما للكافرين (قوله بفتح أوله) اى مع كسر التاء وضمها من بان ضرب ونصر وقوله وضمه اى مع كسر التاء لا غير فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله اى يضييقوا) اى على عيالهم مع يسارهم (قوله وكان بين ذلك قواما) هو بمعنى قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط الآية (قوله والذين لا يدعون مع الله اغ) شروع فى بيان اجتنابهم للمعاصي اثر بيان انيائهم الطاعات (قوله الابالحق) اى لا يقتلون النفس المحرمة بسبب من الاسباب الا بسبب الحق بان تكون مستحقة للقتل كالمترد والزانى المحصن والقاتل (قوله اى واحدا من الثلاثة) فى بعض النسخ اى ماذكر وهو المناسب لقوله بضاغف لان المشترك اذا ارتكب المعاصي مع الشرك نضاغف له العقوبة (قوله وفى قراءة بضمف) اى فهم اقراء تان سبعيتان وكل منهما مع جزم الفعل ورفعه فالقراآت أربع سبعيات (قوله بدلا) اى من يلقى بدل اشتمال (قوله مها) اى ذليلا حقيرا (قوله الامن تاب) استثناء متصل من الضمير فى يلقى (قوله فالوليك) اسم الاشارة راجع لقوله من تاب (قوله يبدل الله سياهم) اى يحوماسبق منهم من المعاصي بسبب التوبة ويثبت مكانها الطاعات أو نيتهما وفى القرطبي ولا يبعد فى كلام الله تعالى اذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة (قوله ومن تاب) اى عن المعاصي بتركها والندم عليها (قوله وعمل صالحا) اى فعل الطاعات ولو بالنية كمن خاف الموت عقب التوبة (قوله فيجازه خيرا) دفع بذلك ما يتوهم اتحاد الشرط والجزاء كانه قال من تاب وعمل صالحا فانه يرجع الى جزاء الله فى الآخرة الجزاء الحسن (قوله والذين لا يشهدون الزور) اى لا يحضرونه اولا يشهدون به (قوله واذا مروا) باللغو اى من غير تقة صد منهم له (قوله وغيره) اى وهو الفعل

غير من ذكر (وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا) اى

(١٨ - صاوى - م)

يرجع اليه رجوعا فيجازه خيرا (والذين لا يشهدون الزور) اى الكذب والباطل (واذا مروا باللغو) من الكلام القبيح وغيره

القيح (قوله مروا كراما) أي مكرمين أنفسهم بالفض عن الفواحش (قوله بل خروا سامعين الخ) أشار بذلك إلى أن النفي مسلط على القيد فقط وهو قوله صما وعميا وأول المعنى إذا قرئ عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومآدهم ولم يتغافلوا حتى يكونوا بمنزلة من لا يسمع ولا يبصر (قوله من أزواجنا) من للبيان (قوله بالجمع والافراد) أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله قرأ أعين) أي ما يحصل به سرورها (قوله واجعلنا للمتقين اماما) أي اجعلنا هداة يقتدى بنا في مواسم الخيرات والطاعات بأن تصفى بواطننا من من غيرك حتى يكون حالنا سببا في هداية الخلق ولذا قيل حال رجل في ألف رجل أنقع من وعظ ألف رجل في رجل ولفظ امام يستوى فيه الجمع وغيره فالعاطفة حاصلة (قوله أولئك) اسم الإشارة عائد على المتصفين بالاوصاف الثمانية (قوله الغرفة) اسم جنس أريد به الجمع والغرفة أعلى منازل الجنة وأفضلها كما أن الغرفة أعلامسا كن الدنيا (قوله بالتشديد) أي ومعناه يعطون والفاعل الله وقوله والتخفيف أي فمعناه يجردون والقراء تان سبعيتان (قوله تحية وسلاما) جمع بينهما لأن المراد بالتحية الاكرام بالهدايا والتحف وبالسلام سلامه تعالى عليهم بالقول أو سلام الملائكة أو سلام بعضهم على بعض (قوله الملائكة) أي أو من الله أو من بعضهم لبعض والمعنى تحييم الملائكة ويدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات فتحصل أن قوله تحية وسلاما قيل هما بمعنى واحد وجمع بينهما لا اختلاف لفظهما وقيل متخالفان فالتحية الاكرام بالهدايا والتحف والسلام الدعاء امامن الملائكة أو من الله أو من بعضهم لبعض (قوله خالدين فيها) أي لا يموتون ولا يخرجون (قوله وأولئك) أي الواقع مبتدا وقوله وما بعده أي قوله يجزون الواقع خبره (قوله قل ما يعباكم ربي الخ) لما ذكر أوصاف المؤمنين الكاملين أقادان المدار على تلك الاوصاف التي بها العباد لله فلولوا العبادة الواقعة من الخلق لم يكثر بهم ولم يعتقد بهم عنده فان الانسان خلق ليعرف ربه ويعبده والافق وشي به بالهائم قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ففى العبادة يتنافس المتنافسون وبها يفوز الفائزون (قوله لولا دعاؤكم اياه) أشار بذلك إلى أن المصدر مضاف لما عله (قوله فسوف يكون العذاب) أي الذي دل عليه قوله فقد كذبتم (قوله لزاما) مصدر لازم كفائل قتالا والمراد هنا اسم الفاعل وفي الآية تهديد لكفار مكة (قوله فقتل منهم يوم بدر سبعون الخ) روى الشيخان عن عبد الله بن مسعود قال خمس قدمضين الدخان والزام والروم والبطشة والقمر وقوله خمس أي خمس علامات دالة على قيام الساعة قد وقمن بالفعل فالدخان هو قوله تعالى يوم تاتي السماء بدخان مبين والمراد به شيء يشبه الدخان وقد نزل بقر يش من شدة الجوع صار الواحد يري كأن بينه وبين السماء دخانا والقمر في قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر والروم في قوله تعالى غلبت الرم في أدنى الارض والبطشة في قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى وهي القتل يوم بدر والزام هو الاسر يومها (قوله دل عليه ما قبلها) أي وهو قوله قل ما يعباكم ربي والتقدير لولا دعاؤكم أي طلبكم من الله رفع الشدائد وانتم تعملون باحتار الكعبة ما يعباكم ربي أي ما يكثر بكم فلا يرفعها عنكم وقوله فقد كذبتم أي دتمتم على تكذيبه بعد اخراجه من بينكم فسوف يكون العذاب لازما لكم لا يرد عنكم ولا يقبل منكم دعاء فتدبر

﴿سورة الشعراء﴾

أي السورة التي ذكر فيها الشعراء سميت باسم بعضها على عادته تعالى وقد ورد في فضل الطواسين احاديث منها ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة وأعطانى المص مكان الانجيل وأعطانى الطواسين مكان الزبور وفضاني بالحواميم والمفصل ما قرأه نبي قبل

(مروا كراما) معرضين عنه (والذين اذا ذكروا) وعظوا (بآيات ربهم) أي القرآن (لم يخشوا) يسقطوا (عليها صما وعميانا) بل خروا سامعين ناظرين متتبعين (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا بالجمع والافراد) (قراءة أعين) لدا بأن نراهم مطيعين لك (واجعلنا للمتقين اماما) في الخير (وأولئك يجزون الغرفة) الدرجة العليا في الجنة (بما صبروا على طاعة الله) (ويلقون) بالتشديد والتخفيف مع فتح الياء (فيها) في الغرفة (تحية وسلاما) من الملائكة (خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما) موضع اقامة لهم وأولئك وما بعده خير عباد الرحمن المبتدا (قل) يا محمد لاهل مكة (ما) نافية (يعبا) يكثر (بكم ربي لولا دعاؤكم) اياه في الشدائد ليكشفها (فقد) أي فكيف يعبا بكم وقد (كذبتم الرسول والقرآن فسوف يكون) العذاب (لزاما) ملازما لكم في الآخرة بعد ما يحل بكم في الدنيا فقتل منهم يوم بدر سبعون يجواب لولا دل عليه ما قبلها ﴿سورة الشعراء مكية﴾

الا والشراء الى آخرها

فدنى وهى مائتان وسبع

وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(طسم) الله اعلم بمراده

بذلك (تلك) اى هذه

الايات (آيات الكتاب)

القرآن والاضافة بمعنى

من (المبين) المظهر الحق

من الباطل (لعلك) يا عبد

(يا خع نفسك) قائلها غيا

من اجل (ان لا يكونوا)

اى اهل مكة (مؤمنين)

ولعل هنا للاشفاق اى

اشفق عليها بتخفيف هذا

انهم (ان نشأ نزل عليهم

من السماء آية فظلت)

بمعنى المضارع اى تظلي

اى تدوم (اغناهم لها

خاضعين) فيؤمنون ولما

وصفت الاعناق بالخضوع

الذى هو لاربها جمعت

الصفة منه جمع العقلاء

(وماياتهم من ذكر) قرآن

(من الرحمن محدث)

صفة كاشفة (الا كانوا عنه

معرضين فقد كذبوا) به

(فسياتهم انباء) عواقب

(ما كانوا يستهزؤن او

لم يروا) ينظروا (الى

الارض كم انبتنا فيها) اى

كثيرا (من كل زوج كريم)

نوع حسن (ان فى ذلك

لاية) دلالة على كمال

قدرته تعالى (وما كان

اكثرهم مؤمنين) فى علم

الله وكان قال سيويه

زائدة (وان ربك لهو

(قوله الا والشراء الى آخرها) اى وجملة أربع آيات (قوله طسم) هكذا كتبت متصلة بعضها ببعض
وفى مصحف ابن مسعود ط س م مفصولة من بعضها وبها قرئ فيقف على كل حرف وقفة يميز بها
كل حرف وقرئ هنا وفى القصص بكسر الميم على البناء وأمال الطاء بعض القراء (قوله الله اعلم بمراده
بذلك) تقدم ان هذا القول أصح وأسلم (قوله تلك) مبتدأ وآيات الكتاب خير واسم الاشارة عائدا على
آيات هذه السورة (قوله والاضافة بمعنى من) اى والمعنى آيات من الكتاب (قوله المظهر الحق من الباطل)
اشار بذلك الى ان المبين من أبان بمعنى اظهر ويصح ان يكون من بان اللازم بمعنى ظهر اى الظاهر
اعجازه (قوله لعلك يا خع نفسك) هذا تنسليه صلى الله عليه وسلم والباخ من يخع من باب تقع قتل
نفسه من وجد اغيظ (قوله ولعل هنا للاشفاق) اى فالترجى بمعنى الامرو والمعنى ارحم نفسك وارأف
بها (قوله اى اشفق عليها) بقطع الهمزة من الرابع وبوصلها من الثلاثى والاول ان تعدى بن كان بمعنى
الخوف وان تعدى بعل كان بمعنى الرحمة والرفق (قوله ان نشأ نزل عليهم الخ) هذا تنسليه لرسول الله صلى
الله عليه وسلم ببيان حقيقة أمرهم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم فاننا لو شئنا ايمانهم لانزلنا عليهم معجزة
تأخذ بقلوبهم فيؤمنون قهرا عليهم ولكن سبق فى علمنا شقاؤهم فعدم ايمانهم مثلا منهم فارج نفسك من
التعب القائم بها وان حرف شرط ونشأ فعل الشرط ونزل جوابه (قوله آية) اى معجزة تخوفهم كرفع
الجليل فوق رؤسهم كما وقع لبنى اسرائيل (قوله بمعنى المضارع) اشار بذلك الى ان قوله فظلت مستأنف
ويصح ان يكون معطوفا على نزل فهو فى محل جزم (قوله ولما وصفت الاعناق بالخضوع الخ) دنع بذلك
ما يقال كيف جمع الاعناق بجمع العقلاء فاجاب بانه لما ناسب الخضوع لها وهو وصف العقلاء جمعها بالياء
والنون كقوله تعالى رأيتهم لى ساجدين قالنا آتينا طائعين والا فكان مقتضى الظاهر ان يقول خاضعة
وهناك اجوبة أخر منها ان المراد بالاعناق الرؤساء ومنها ان لفظ الاعناق مقتسم والاصل فظلو الهما
خاضعين ومنها غير ذلك (قوله من ذكر) من زائدة وقوله من الرحمن من ابتدائية (قوله صفة كاشفة)
اى لانه فهم من قوله يايتهم لان التعبير بالفعل يفيد التجدد والحدوث (قوله الا كانوا عنه معرضين)
اى غير متاملين له (قوله عواقب) اى وعبر عنها بالانباء لان القرآن أخبر عنها والمراد نزل بهم مثل ما نزل
بن قبلهم (قوله ولم يروا الى الارض) اى الى عجائبها والهمزة داخله على محذوف والواو عاطفة عليه
والتقدير اغفلوا ولم ينظروا الى الارض الخ وهذا ايدان للدلالة التى تحدث فى الارض وقتنا بعد وقت
تدل على انه متفرد بالالوهية ومع ذلك استمرا كثرة على الكفر (قوله كم انبتنا فيها) كم فى محل نصب
مفعول لا نبتنا ومن كل زوج تمييزها (قوله نوع حسن) اى كثير النفع (قوله ان فى ذلك لآية الخ) قد ذكرت
هذه الآية فى هذه السورة ثمان مرات (قوله فى علم الله) هذا مبنى على اصالة كان وقوله
وكان قال سيويه الخ توجيه ثان فكان المناسب ان يقول وقال سيويه كان زائدة (قوله ذوالعزة)
اى الهيبة والجلال (قوله ينتقم من الكافرين) اى بمظهر عزته الذى هو القهر
والغلبة وقوله يرحم المؤمنين اى بمظهر رحمته (قوله واذا نادى ربك موسى الخ) ذكر الله
سبحانه وتعالى فى هذه السورة سبع قصص اولها قصة موسى وهررن ثانيا قصة ابراهيم
ثالثا قصة نوح رابعا قصة هود خامسا قصة صالح سادسا قصة لوط سابعا قصة شعيب وتقدم
حكمة ذكر تلك القصص ان بها تكون الحجة على الكافرين والزيادة فى علم المؤمنين ولذا
كان المؤمن من هذه الامة اسعد السعداء وكافرها اشقى الاشقياء وحكمة التكرار الزيادة فى
ايمان المؤمن وقطع حجة الكافر والظرف معمول المحذوف قدره المفسر بقوله اذ كر وليس المراد به
ذكر وقت المناذلة بل المراد ذكر القصة الواقعة فى ذلك الوقت (قوله ليلترأى النار والشجرة) اى رأى

العز يز (ذوالعزة ينتقم من الكافرين (الرحيم) يرحم المؤمنين (و) اذكر يا محمد لقومك (اذا نادى ربك موسى) ليلترأى النار والشجرة

(أن) أي بان (أنت القوم الظالمين) رسولا (قوم فرعون) معه ظله وأتقهم بالكفر بالله وبنى إسرائيل باستعبادهم (ألا) الهمة للاستفهام الانكارى (يقولون) الله بطاعته فيوحده (قال) موسى (رب أنى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى) من تكذيبهم لى (ولا ينطق لسانى) باداء الرسالة للعقدة التى فيه (فارسل الى) أخى (هرون) معى (ولهم على ذنب) بقتل القبطى منهم (فاخاف أن يقتلون) به (قال) تعالى (كلا) أى لا يقتلونك (فاذهبا) أى أنت وأخوك فقيه تغليب الحاضر على الغائب (بآياتنا) أنا معكم مستمعون) ما تقولون وما يقال لكم أجزى أجرى الجماعة (فأتيا فرعون فقولا أنا) أى كلامنا (رسول رب العالمين) اليك (ان) أى بان (ارسل معنا) الى الشام (بنى إسرائيل) فاتيا فقالا له ما ذكر (قال) فرعون لموسى (الم نر بك فينا) فى منازلنا (وليدا) صغيرا قريبا من الولادة بعد فظامه (ولبت فينا

النار موقدة فى الشجرة الخضراء وليس هذا مبدءا موقعا فى المناداة وإنما هو ما فصل فى سورة طه من قوله تعالى اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا انى آنست نارا الى قوله لربك من آياتنا الكبرى (قوله ان أنت القوم الظالمين) يصح أن تكون ان مصدرية كما مشى عليه المفسر ومفسرة لتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه وكان النداء بكلام نفسى سمعه من جميع جهاته بجميع اجزائه من غير واسطة (قوله رسولا) حال من فاعل أنت (قوله قوم فرعون) بدل من القوم الظالمين وقوله معه أى فرعون وهذا قد فهم بالاولى لانه راس الضلال (قوله وبنى إسرائيل) معطوف على اتقهم والتقدير وظلموا بنى إسرائيل (قوله باستعبادهم) أى معاملتهم اياهم معاملة العبيد فى استخدامهم فى الاعمال الشاقة والصنائع الخسيسة نحوار بمائة سنة وكافوا فى ذلك الوقت ستمائة الف وثلاثين (قوله للاستفهام الانكارى) المناسب ان يقول للاستفهام التعجيبى لان المعنى على الانكار قاسدا لانه لى ومدخولها نفى ونفى النفى اثبات فيصير المعنى انهم اتقوا الله وليس كذلك ويصح أن تكون الالعرض (قوله قال رب انى أخاف الخ) اعتذار من موسى لظهار العجز عن الامر الذى كلمه وقد أتى بثلاثة اعداد كل واحد منها مرتب على ما قبله (قوله ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى) هما بالرفع على الاستئناف او عطف على خبر ان عند السبع وقرى شدوذا ينصبهما عطفا على مدخول ان والمقصود من هذا الاعتذار الاعانة على هذا الامر المهم بشرح الصدر وطلق اللسان وارسال اخيه والامن من القتل وقد دل على ذلك قوله فى سورة طه رب اشرح لى صدرى ويسر لى امرى واحلل عقدة من لسانى الآيات (قوله للعقدة التى فيه) أى الثقل الحاصل بسبب وضع الحجر عليه وهو صغير حين تنفخ لحية فرعون فاغتم لذلك وهم بقتله فاشارت عليه زوجته ان يتحننه فقدم له ثمرة وجرة فاخذ الحجر بتحويل جبريل يده فوضعهما على لسانه ففصل فيه ثقل فى النطق (قوله فارسل الى هرون) أى وكان فى مصر فاتاه جبريل بالرسالة على حين غفلة فموسى جاء به الرسالة من رب بلا واسطة جبريل وان كان حاضرا وهرون جاء به الرسالة فى ذلك الوقت ايضا بواسطة جبريل (قوله معى) أى ليكون معينا لى وهو بمعنى قوله فى سورة القصص فارسله معى ردأ يصدقنى (قوله ولهم على ذنب) أى فى زعمهم (قوله فاخاف أن يقتلون) أى فيفوت المقصود من الارسال (قوله فيه تغليب الحاضر على الغائب) أى بالنسبة لموسى والافهما حاضرا بالنسبة لله تعالى لكن سمع موسى الخطاب من الله بلا واسطة وهرون سمعه بواسطة جبريل (قوله بآياتنا) جمع الآيات مع انها اثنا العسا واليد باعتبار ما اشتملت العصا عليه من الآيات (قوله أنا معكم) أى ممية خاصة بالهون والنصر (قوله أجزى أجرى الجماعة) أى تعظيما لهما (قوله أى كلامنا) قدر ذلك لتحصل المطابقة بين اسم ان وخبرها الذى هو الرسول حيث افرد (قوله ان ارسل معنا بنى إسرائيل) أى خلاصهم واطلقهم (قوله فاتيا الخ) اشار بذلك الى ان قوله قال الم نر بك الخ مرتب على محذوف روى انهما لما انطلقا الى فرعون لم يؤذن لهما سنة فى الدخول عليه فدخل البواب على فرعون وقال له ههنا انسان يزعم انه رسول رب العالمين فقال له فرعون ائذن له لعلنا نضحك معه فدخل عليه فوجداه قد اخرج سباعا من اسد ونور وفود يتفرج عليهم اخاف خدامها ان تبطش بموسى وهرون فاسرعوا اليهما واسرعت السباع الى موسى وهرون فاقتلت تاحس اقدامهما واتلصق خدودها بفخذيهما فعجب فرعون من ذلك فقال ما أتما قالانا رسول رب العالمين فعرف موسى لانه نشافى بيته فقال الم نر بك فينا وليد الخ فامتن عليه أولا بنعمة التربة وثانيا بعدم مؤاخذته بما وقع منه من قتل القبطى (قوله قريبا من الولادة) قصده بذلك دفع ما ورد على الآية بان الوليد يطلق على المولود حال ولادته وليس مرادها نفا فانه كان زم من الرضاع عند أمه ثم اخذه فرعون بعد

من عمرك سنين) ثلاثين سنة بليس من ملايس فرعون ويركب من مراكيه وكان يسمى ابنه (وفعلت فملكك التي فملت) هي قتلة القبطي (وانت من الكافرين) الجاحدين لتعمتي عليك بالتربية وعدم الاستعباد (قال) موسى (فعلتها اذا) اي حينئذ (وانا من الضالين) عما آتاني الله بعدها من العلم والرسالة (فقررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما) علما (وجعلني من المرسلين) وتلك نعمة تمنها علي (اصلها تمن بها علي) (ان عبدت بني اسرائيل) يان لك انك اي اتخذتهم عبيدا ولم تستعبدني لانعمة لك بذلك (١٤١) لظامك باستعبادهم وقدر بعضهم

اول الكلام همزة استفهام لانكار (قال فرعون) لموسي (ومارب العالمين) الذي قلت انك رسوله أي أي شيء هو ولما لم يكن سبيل للخلق الى معرفة حقيقته تعالى وانما يعرفونه بصفاته اجابه موسى عليه الصلاة والسلام ببعضها (قال رب السموات والارض وما بينهما) اي خالق ذلك (ان كنتم موقنين) بانه تعالى خالقه فآمنوا به وحده (قال) فرعون (لمن حوله) من اشراف قومه (الا تستمعون) جوابه الذي لم يطابق السؤال (قال) موسى (ربكم ورب آباءكم الاولين) وهذا وان كان دخلا فيما قبله فيبسط فرعون ولذلك (قال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون قال) موسى (رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون) انه كذلك فآمنوا به وحده (قال) فرعون لموسي (لئن

القطام والاولى ابقاء الآية على ظاهرها لان موسى وان كان عند امه الا انه تحت نظر فرعون فهو في تربيته من حين ولادته (قوله من عمرك) حال من سنين لانه نعمت انكرة قدم عليها (قوله وعدم الاستعباد) اي اتخذك لي عبدا مثل بني اسرائيل (قوله حينئذ) هذا حل معنى لا حل اعراب وهي حرف جواب فقط وقيل حرف جواب وجزاء (قوله عما آتاني الله بعدها الخ) اي فليس علي فيما فعلته في تلك الحالة لوم لعدم التكليف حينئذ والمعنى من المخطئين لان المتعمدين (قوله وجعلني من المرسلين) في ذلك رد لما وبخه به فرعون وهو القتل بغير حق فكانه قال فكيف تدعي الرسالة وقد حصل منك ما يقدح في تلك الدعوى فاجابه موسى بانه قتله قبل ان تاتيه الرسالة ثم اتته بعد ذلك (قوله وتلك نعمة) مبتدأ وخبر وقوله تمنها صفة لنعمة وان عبدت الخ عطف بيان وموضح للمبتدأ كما قاله المفسر (قوله اصلها تمن بها علي) اي فحذف الجار فاقصل الضمير فهو من باب الحذف والايصال (قوله ولم تستعبدني) اي فلانمة لك علي في عدم استعبادك اياي لان استعبادك غيري ظلم وقد نجاني الله منه (قوله وقدر بعضهم) اي وهو الاخفش (قوله اول الكلام) اي والاصل اول تلك نعمة الخ (قوله لانكار) اي وهو بمعنى النفي (قوله أي أي شيء) هو اي وذلك لان ما يسئل بها عن الحقيقة والمعنى اي جنس هو من اجناس الموجودات (قوله وما بينهما) اي جنس السموات والارض فاندفع ما قيل لم ثني الضمير مع ان مرجعه جمع (قوله ان كنتم موقنين) اي محققين ان الله تعالى هو الخالق لها (قوله من اشراف قومه) اي وكانوا خمسها لئلا يسين الاساور ولم يكن يلبسها الا السلاطين على عادة الملوك (قوله الذي لم يطابق السؤال) اي لان ما يسئل بها عن الحقيقة وقد اجابه بالصفات التي يسئل عنها باي والعدول عن المطابقة لان السؤال عن الحقيقة عبث وسفه لاستحالة (قوله قال ربكم ورب آباءكم الاولين) انما ذكر ذلك لان نفوسهم اقرب الاشياء اليهم (قوله وهذا) اي الجواب (قوله ولذلك) اي لشدة غيظه (قوله قال ان رسولكم) سماه رسولا استهزاء وضافه الى المخطئين استنكافا من نسبته له (قوله قال رب المشرق والمغرب وما بينهما) اي فتشاهدون في كل يوم انه ياتي بالشمس من المشرق ويذهب بها من المغرب (قوله ان كنتم تعقلون) اي ان كان لكم عقل وفيه رد لقوله ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون (قوله قال لئن اتخذت الها غيري الخ) عدول عن الحاجة الى التهديد لقصر حجته وجهله وعدم استقامته روي انه فزع من موسى فزعا شديدا حتى كان اللعين لا يسك بوله (قوله اي اتفعل ذلك) اشار الى ان الهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف (قوله قال فانت به) اي اما امر فرعون بالاتبان به لظنه انه بقدر علي مآرضته (قوله وزع يده) اي من جيبه قيل لما راى فرعون الآية الاولى قال هل لك غيرها فاخرج يده فادخلها في ابطه ثم زعها ولها شعاع يكاد يغشي الابصار ويسد الافق (قوله من الادمة) اي السمرة (قوله حوله) ظرف في محل الحال (قوله يريد ان يخرجكم من ارضكم) لما راى تلك الآيات الباهرة خاف على قومه ان يتبعوه فتنزل الى

اتخذت الها غيري لاجعل ملك من المسجونين) كان سجننا شديدا يحبس الشخص في مكان تحت الارض وحده لا يبصر ولا يسمع فيه احدا (قال) له موسى (أرله) اي اتفعل ذلك ولو (جنتك بشي مبین) اي برهان بين على رسالتك (قال) فرعون له (فانت به ان كنت من الصادقين) فيه (فالقي عصاه فاذا هي ثعبان مبین) حية عظيمة (ونزع يده) اخرجها من جيبه (فاذا هي بيضاء) ذات شعاع (لناظرين) خلاف ما كانت عليه من الادمة (قال) فرعون (للملاحول ان هذا الساحر عليم) فائق في علم السحر (يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره

فإذا تأمرونا قالوا ارجعه واخاه) اخر امرهما (وابعث في المداين حاشرين) جامعين (باتوك بكل سحار علم) بفضل موسى في علم السحر (تجمع السحرة لمقات يوم معلوم) وهو وقت الضحى من يوم الزينة (وقيل للناس هل اتم بجمعهم لملنا تتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين) الاستفهام للبحث على الاجتماع والترجي (١٤٢) على تقدير غلبتهم ليستمر وعلو دينهم فلا يتبعوا موسى (فلما جاء السحرة قالوا

لفرعون ائن) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين (لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا) اي حينئذ (لن المقربين قال لهم موسى) بعدما قالوا له امان تلقى واما ان نكون نحن الملقين (القواما اتم ملقون) فالامر فيه للاذن بتقديم القائلين توسلا به الى اظهار الحق (فاتوا حبا لهم وعصمهم وقالوا بعزة فرعون انا لنحن الغالبون قالتي موسى عصاه فاذا هي تلقي) بحدف احدى التاءين من الاصل تليق (ما يافكون) يقلبونه يتمو بهم فيخيلون حبا لهم وعصمهم انها حيات تسعى (فالقي السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) لعلمهم بان ما شاهدوه من العصا لا يتأتى بالسحر (قال فرعون اأمنتم) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ألفا (له) لموسي (قبل ان آذن) انا (لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر) فلملك شيئا منه وغلبكم باخر

مشاورتهم بعد ان كان مستقلا بالرأى والتدبير وأراد تنفيرهم عن موسى عليه السلام (قوله فإذا تأمرونا) اي اي شئ تأمروني به (قوله باتوك) مجزوم في جواب الامر (قوله بفضل موسى) اي يفوقه ويزيد عليه (قوله من يوم الزينة) كان يوم عيد لهم وقيل كان يوم سوق (قوله والترجي على تقدير غلبتهم) اي الترجي على فرض الغلبة المقتضية للتابع (قوله على الوجهين) اي تحقيقها وتسهيل الثانية وكان عليه ان يقول وتركه اي ترك الادخال على الوجهين فتكون القراءة أربا (قوله لاجرا) اي اجرة وجعلا (قوله قال نعم) اي لكم الاجرة على عملكم السحر وادهم بقوله وانكم اذا الخ (قوله فلا مرفيه) جواب عما يقال كيف يأمرهم بفعل السحر مع انه لا يجوز الامر به لان الامر به رضا والرضا بالكفر كفر وحاصل الجواب ان الممتنع الامر به في حال كونه مستحسنا له وأما الامر به للتوسل لا بطلاله فليس فيه استحسان ولا رضا بل هو الممدوح شرعا (قوله وقالوا بعزة فرعون) أي تقسم ونخلف بعزة فرعون واقسموا لفرط اعتقادهم في انفسهم انهم غالبون (قوله من الاصل) اي اصل الصيغة (قوله يقلبونه) اي يغيرونه عن حاله الاول من الجارية الى كونه حية تسعى وقوله يتمو بهم) الباء سببية (قوله فالتقى السحرة) اي خروا وسقطوا ساجدين لما رأوا من باهر المعجزة فلم يتكلموا أنفسهم (قوله رب موسى وهرون) بدل مما قبله للتوضيح وللإشعار بان سبب ايمانهم باجراء الله على يد موسى وهرون (قوله وابدال الثانية ألفا) صوابه الثالثة لانها هي المنقلبة الفا وترك قراءة أخرى وهي حذف الاولى من الهمزتين وقلب الثالثة ألفا (قوله فلملك شيئا منه وغلبكم باخر) اي اخفاه عنكم واراد فرعون بهذا الكلام التلييس على قومه لئلا يعتقدوا ان السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق (قوله لا قطع عن ايديكم وارجلكم من خلاف) حاصله انهم لما آمنوا بجمعهم اشتد خوف فرعون على باقي قومه من دخولهم في الايمان فنفر الباقي بقوله لا قطع الخ (قوله انا الى ربنا منة قلبون) تعليل لنفي الضير وهل فعل بهم ما توعدهم به خلاف ولم يرد في القرآن ما يدل على انه فعل (قوله في زماننا) اي من اتباع فرعون فلا يتأني ان بني اسرائيل سبقوهم بالايمان (قوله واوحينا الى موسى) يحتمل ان يكون الوحي تكليم الله اوعلى لسان جبريل (قوله بعد سنين) اي ثلاثين وذلك أن موسى مكث في مصر اولا ثلاثين وفي مدين عشرين ثم لما رجع الى مصر ثانيا مكث يدعوهم الى الله ثلاثين سنة ثم اغرق فرعون وقومه وعاش بعد ذلك خمسين سنة فجملة عمره مائة وعشرون سنة (قوله بايات الله) اي باقى التسع لان موسى افتتحهم اولا بالعصا واليد فلم يؤمنوا فاجاءهم بالسنين الجدة ثم بالطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس على اموالهم فلم يقد فيهم ذلك وقد سبق ذلك مفصلا في الاعراف (قوله بعبادى) الاضافة للتشريف والمعنى سر بعبادى المختصين برحمتي والا فالكل من حيث الخلق عبادي (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعية ايضا (قوله اي سر بهم ليلالا) تفسير لكل من القراءتين (قوله الى البحر) اي بحر القلزم فخرج موسى عليه السلام ببني اسرائيل في آخر الليل فترك طريق الشام على يساره وتوجه جهة البحر فكان الرجل من بني اسرائيل يراجه في ذلك فيقول هكذا

(فاسوف تعلمون) ماينا لكم منى (لا قطع عن ايديكم وارجلكم من خلاف) أي بكل واحد اليمنى ورجله اليسرى (ولا صلبنكم) أمرني اجمعين قالوا لا ضير (لا ضرر علينا في ذلك) انا الى ربنا) بعد موتنا بى وجهه كان (منقلبون) راجعون في الآخرة (انا نطمع) نرجوا (ان يفر لنا ربنا خطايانا) اي بان (كنا اول المؤمنين) في زماننا (واوحينا الى موسى) بعد سنين أقامها بينهم بدعوهم بايات الله الى الحق فلم يزهدوا الاعتوا (ان اسر بعبادى) بني اسرائيل وفي قراءة بكسر التون ووصل همزة أسر من سرى لفة في اسرى اي سر بهم ليلا الى البحر

(انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده فيلجئون وراءكم البحر فأتبعكم وأغرقهم (فارسل فرعون) حين اخبر سبهم (في المدائن) قبل كان له
الف مدينة واثنا عشر الف قرية (حاشرين) جامعين الجيش قائلا ان هؤلاء لشر ذمة طائفة (قيلون) قيل كانوا ستمائة الف وسبعين
الفا ومقدمة جيشه سبعمائة الف فقال لهم بالنظر الى كثرة جيشه (وانهم لنا لغاظون) قاعلون ما يغبطنا (وانا لجمع حذرون) متية ظنون وفي
قراءة حاذرون مستعدون قال تعالى (فاخرجناهم) اى فرعون وقومه من مصر ليلحقوا موسى (١٤٣) وقومه (من جنات) بساتين

كانت على جانبي النيل
(وعيون) انها ر جارية في
الدور من النيل (وكنوز)
اموال ظاهرة من الذهب
والفضة وسميت كنوزا
لانهم لم يعط حق الله منها
(ومقام كريم) مجلس
حسن للامراء والوزراء
يحفه اتباعهم (كذلك)
اى اخرجنا كما وصفنا
(وأورثناها) اى اسرائيل
بعد اغراق فرعون وقومه

(فاتبعوهم) لحقوهم (مشرقي)
وقت شروق الشمس
(فلما تراءى الجمعان) اى
راى كل منهما الآخر
(قال اصحاب موسى انا
لمدركون) يدركنا جمع
فرعون ولا طاقة لنا به
(قال) موسى (كلا) اى
لن يدركونا (ان معى ربى)
بنصره (سيهدين) طريق
النجاة قال تعالى (فاوحينا
الى موسى ان اضرب
بعصاك البحر) فضربه
(فانفلق) فانشق اثني عشر
فرقا (فكان كل فرق
كالطود العظيم) الجبل الضخم
بينها مسالك سلكوها
لم يبدل منها سرج الركب
ولا لبده (وازلنا) قربنا
(ثم) هناك (الآخرين)

أمرنى رنى فلما أصبح فرعون وعلم بسير موسى ببني اسرائيل خرج فى أثرهم وبعث الى مداين مصر
لتلحقه الجيوش (قوله انكم متبعون) علة الامر بالسير (قوله حين اخبر سبهم) روى ان قوم موسى قالوا
لجماعة فرعون ان لنا فى هذه الليلة عيد اتم استعاروا منهم حلبيهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال فى
الليل الى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم (قوله ومقدمة جيشه اى) وجملة
جيشه الف الف وسبعمائة (قوله قاعلون ما يغبطنا) اى حيث خالفوا ديننا وطمسوا على اموالنا وقتلوا
أبكارنا لما روى ان الله امر الملائكة ان يقتلوا ابكار القبط وأوحى الى موسى ان يجمع بنى اسرائيل كل
أربعة أبيات فى بيت ثم يذبحوا اولاد الضان ويلطخوا بوابهم بدما ثم يذبح الملائكة بيوت بنى اسرائيل
من بيوت القبط فدخلت الملائكة فقتلت ابكارهم فاصبحوا مشغولين بموتاهم وهذا هو سبب تاخر
فرعون وقومه عن موسى وقومه (قوله وانا لجمع حذرون) اى من عادتنا الحذر والحزم فى الامور (قوله
وفى قراءة اى) وهى سبعة اىضا بمعنى الاولى وقيل الحذر المتيقظ والحاذر الخائف (قوله كانت على
جانبي النيل) اى من اسوان الى رشيد قال كعب الاحبار أربعة أنهار من الجنة وضعها الله تعالى فى الدنيا
سيحان وجيحان والنيل والفرات فسبحان نهر الماء فى الجنة وجيحان نهر اللبن فى الجنة والنيل نهر العسل
فى الجنة والفرات نهر الخمر فى الجنة (قوله اموال ظاهرة) هذا أحد حقولين وقيل المراد بالكنوز الاموال
التي تحت الارض وخصها بالذكرا لان ما فوق الارض انطمس وحينئذ تقسميتها كنوزا ظاهرة (قوله
مجلس حسن للامراء والوزراء) قيل كان اذا قعد على سريره وضع بين يديه ثلثمائة كرسي من ذهب
يجلس عليها الاشراف من قومه والامراء وعليهم قبة الديباج مرصعة بالذهب وقيل المقام الكريم المنابر
وكانت الف منبر لالف جبار يعظمون عليها فرعون ومملكه (قوله اخرجنا كما وصفنا) اى اشار بذلك الى
ان قوله كذلك خبر لمخذوف (قوله وأورثناها) اى الجنات والعيون والكنوز وقيل المراد أورثنا بنى
اسرائيل ما استعاروه من حلى آل فرعون والاحسن ان يراد ما هو اعم فان بنى اسرائيل رجعوا الى مصر
بعد هلاك فرعون وقومه وملكوا مشارق الارض ومغاربها (قوله وقت شروق الشمس) اى يوم
الملاقاة وليس المراد انهم ادر كوا بنى اسرائيل يوم خروجهم لانهم تاخروا عنهم حتى جمعوا جيوشهم
ودفنوا موتاهم (قوله اى لن يدركونا) اشار بذلك الى ان كلالنا والى لاسبيل لهم علينا لان الله وعدنا
بالخلاص منهم (قوله فاوحينا الى موسى اى) قيل لما انتهى موسى ومن معه الى البحر هاج البحر فصار
يرى موج كالجبال فصار بنو اسرائيل يقولون اين أمرت فرعون من خلفنا والبحر امامنا وموسى
يقول ههنا فاوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر فادار الرجل واقف على فرسه ولم يبتل سرجه ولا
لده (قوله اثني عشر فرقا) اى قطعة بعدد اسباط بنى اسرائيل (قوله بينها مسالك) اى بين
الاثني عشر فرقا (قوله على هيئته) اى وهى انفلاقه اثنتى عشرة فرقة (قوله وحر قيسل) هو
المذكور فى قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون اى وقوله ومريم بنت ناموسى اى
كانت عجوزا تعيش من العمر نحو سبعمائة سنة (قوله التى دلت على عظام يوسف عليه السلام)

فرعون وقومه حتى سلكوا مسالكهم (وانجيناموسى ومن معه اجمعين) باخرجهم من البحر على هيئته المذكورة (ثم اغرقنا الآخرى)
فرعون وقومه باطباق البحر عليهم لما تم دخولهم البحر وخروج بنى اسرائيل منه (ان فى ذلك) اى اغراق فرعون وقومه (لاية)
عبرة لمن يهدم (وما كان اكثرهم مؤمنين) بالله لم يؤمن منهم غير اسيمة امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون ومريم بنت ناموسى
التي دلت على عظام يوسف عليه السلام (وان ربك هو العزيز) فانقم من الكافرين باغراقهم (الرحيم) بالمؤمنين فانجهم من الفرق

أى وسبب ذلك أن الله أمر موسى بأخذ يوسف معه إلى الشام حين خروجه من مصر فسأل على قبره فلم يعرف إذ ذاك فدلته عليه هذه العجوز بعد أن ضمن لها موسى على الله الجنة وكان يوسف قد دقن في قبر بحر النيل فخر عليه موسى وأخرجه وذهب به إلى الشام (قائدة) قال قيس بن حجاج لما فتحت مصر أتى أهلها إلى سيدنا عمرو بن العاص حين دخل بؤنة من أشهر القبط فقالوا يا الأمير ان لنيلنا هذا سنة وعادة لا يجرى إلا بها فقال لهم وما ذاك فقالوا إذا كان لثنتي عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا إلى جارية بكر بين أبويها أرضيناً أبويها وحملنا عليها من الحلى والثياب أفضل ما يكون ثم القيناها في هذا النيل فقال لهم عمرو وهذا لا يكون في الإسلام وإن الإسلام ليهدم ما قبله فاقموا بؤنة وأيب ومسرى لا يجرى قليلاً ولا كثيراً وهو بالجلالة فلما رأى ذلك عمرو بن العاص كتب إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأعلمه بالقصة فكتب إليه عمر بن الخطاب أنك قد أصبت بالذي فعلت وإني بعثت إليك بطاقة في داخل كتابي فالقم في النيل إذا أتاك كتابي فلما قدم كتاب عمر إلى عمرو بن العاص أخذ البطاقة ففتحتها فإذا فيها من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى نيل مصر ما بعد فإن كنت إنما تجرى من قبلك فلا تجر وإن كان الله الواحد القهار هو الذي يجريك ففسال الله الواحد القهار أن يجريك فأتى البطاقة في النيل قبل الصليب بيوم فاصبحوا وقد زاد في تلك الليلة ستة عشر ذراعاً وقطع الله تلك السيرة من تلك السنة (قوله وأتلى عليهم نبا إبراهيم) عطف على ذكر العامل في قوله وإذا دى ربك موسى أظع عطف قصة على قصة (قوله أي كفار مكة) خصهم بالذكرا لأنهم الحاضرون وقت نزول الآية والأفوه خطاب لهم ولمن بعدهم إلى يوم القيامة (قوله ويبدل منه) أي بدل مفصل من مجمل (قوله ما تعبدون) ما اسم استفهام معمول لتعبدون والمعنى ما هذا الذي تعبدونه أي ما حقيقته (قوله صرحوا بالفعل أظع) جواب عما يقال كان القياس أن يقولوا أصنامنا ما كقولهم ويسئلونك ماذا ينفعون قل الفوه فاجاب بانهم صرحوا بالفعل لمعطفوا عليه ما فيه الافتخار (قوله أي تقيم نهاراً على عبادتها) هذا معنى نطل الاصل ولكن مقتضى الافتخار أن يكون معناها ندوم على عبادتها ليلاً ونهاراً (قوله زادوه) أي قوله فنظله الخ (قوله قال هل يسمعونكم) أي بالمضارع إشارة إلى أن هذا الوصف مستمر وثابت في الأصنام في الماضي والحال والاستقبال ولا بد من محذوف هنا دل عليه قوله إذ تدعون تقديره هل يسمعون دعاءكم (قوله إذ تدعون) اذهنا بمعنى إذا استحضار الحال الماضية وحكاية لها بتيكنا عليهم (قوله قالوا بل وجدنا الخ) هذا الجواب يفيد تسليم ما قاله إبراهيم وإنما اعتذروا عن ذلك بالتقليد فلما لم يجدوا مخلصاً غيره احتجوا به (قوله قال أفرأيتم) الهزمة داخلة على محذوف والقاء عاطفة عليه والتقدير أأما لم تعلمتم أو أبصرتم ما كنتم تعبدونه (قوله وآبأؤكم) عطف على الضمير في تعبدون وهو ضمير رفع متصل فلذا فصل بالضمير المنفصل قال ابن مالك

وان على ضمير رفع متصل * عطفت فافصل بالضمير المنفصل

(قوله فانهم عدوى) أسند العداوة لنفسه تعريضاً بهم وهو باغ في النصيحة من التصريح بان يقول فانهم عدو لكم ان قلت كيف وصف الأصنام بالعداوة وهي لا تعقل أجيب باجوبة منها أن المعنى عدوى يوم القيامة أن عبدتهم في الدنيا ومنها أن الكلام على حذف مضاف أي فان أصحابهم عدوى ومنها أن الكلام على القلب أي فاني عدوهم (قوله الأرب العالمين) أشار المفسر بقوله لكن إلى الاستثناء منقطع والمعنى لكن رب العالمين ليس بعدوى بل هو إني في الدنيا والآخرة (قوله الذي خلقني) نعمت لرب العالمين أو بدل أو عطف بيان أو خبر لمحذوف وما بعده عطف عليه (قوله فهو يهدين) أي بالقاء هنا وفي

(واتل عليهم) أي كفار مكة (نبا) خبر (إبراهيم) ويبدل منه (اذ قال لا يبه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناماً) صرحوا بالفعل لمعطفوا عليه (فنظلهما عاكفين) أي تقيم نهاراً على عبادتها زادوه في الجواب افتخاراً به (قال هل يسمعونكم اذ حين تدعون أو ينفعونكم) ان عبسدهم (أو بضروكم ان لم تعبدوهم) قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون (أي مثل فعلنا) قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون أتم وآبأؤكم الا قدمون فانهم عدوى لا أعبدكم (الا) لكن (رب العالمين) فاني أعبدته (الذي خلقني فهو يهدين)

الى الدين (والذى هو
يطعمنى ويسقئى واذا
مرضت فموسقئى والذى
يميتنى ثم يحسبى والذى
اطمع) أرجو (ان يغفرلى
خطيئتى يوم الدين) اى
الجزء (رب هبلى حكا)
علما (والحقنى بالصالحين)
النبيين (واجعللى لسان
صدق) ثناء حسنا (فى
الآخرين) الذين يأتون
بعدى الى يوم القيامة
(واجعلنى من ورثة جنة
النسيم) أى ممن يعطاها
(واغفر لى انى كان من
الضالين) بان تقوب عليه
فتغفر له وهذا قبل ان يتبين
له انه عدو لله كما ذكر فى
سورة براءة (ولا تخزنى)
تفضحنى (يوم يعثون)
اى الناس قال تعالى فيه
(يوم لا ينفع مال ولا بنون)
احدا (الا) لكن (من اتى
الله بقلب سليم) من الشرك
والنفاق وهو قلب المؤمن
فانه ينفعه ذلك (وأزلفت
الجنة) قربت (للمتقين)
فيرونها (وبرزت الجحيم)
أظهرت (للفاوين) الكافرين
(وقيل لهم اين ما كنتم
تعبدون من دون الله) اى
غيره من الاصنام (هل
ينصرونكم) يدفع العذاب
عنكم (او ينتصرون)
بدفعه عن انفسهم
(فككبوا) القوا (فيهاهم)

قوله يشقين لترتب الهداية على الخلق والشفاء على المرض بخلاف الاطعام والاسقاء فليس بينهما ترتيب
واتى بتم فى جانب الاحياء ليعد زمنا عن زمن الموت لان المراد به الاحياء فى الآخرة (قوله الى الدين)
اى وغيره من مصالح دنياى وآخرتى وانما خص الدين لان المقام للرد ولا نه اهم (قوله والذى هو يطعمنى
ويسقئى) اى فى الدنيا والآخرة (قوله واذا مرضت فموسقئى) أسند المرض لنفسه وان كان الكل من
الله ناديا كما قال تعالى بيدك الخير ولم يقل والشر وقال الخضر فاردت ان اعيمها وقال فاراد بك ان يبلغا
اشدهما (قوله والذى اطمع) عبر بالطمع المقيد عدم الاخذ فى الاسباب مع انها حاصلة منه لعدم اعتماده
عليها (قوله ان يغفرلى) ذكر ذلك تواضعا وتعلما للامة والافهم ومعصوم من الخطايا (قوله رب هبلى
حكا) لما ذكر تلك الاوصاف قوى رجاءه فى ربه فطلب منه تعالى الامور وخير الدنيا والآخرة (قوله
علما) اى زيادة فيه (قوله وألحقنى بالصالحين) اى فى العمل اوفى درجات الجنة (قوله واجعللى لسان
صدق) من اضافة الموصوف للصفة اى ذكر احسانا من باب تسمية الشئ باسمه (قوله الذين يأتون
بعدى) وقد أجاز به الله تعالى فى امن امة من الامم الا وهى تحميه وتنتى عليه بخير سبب فى هذه الامة المحمدية
خصوصا فى المؤمنين منهم فاهم بذلك كونه بخير فى كل تشهد وانما طلب ذلك ليزنفع به هو وينفع به المشى
لكن بشرط الايمان واما حديث من احب قوم احشر معهم وان لم يعمل بعملهم فعناه اذا اشتركوا معهم فى
الايمان وان لم يصلوا لمقامهم (قوله من ورثة جنة النعيم) اى مندرجا فيهم ومن جنتهم وضافة جنة النعيم
من اضافة المحل الى الحال فيه فالمراد مطلق الجنة لا خصوص الدار المسماة بذلك وقد اجاب به الله فى جميع
دعواته سوى الدعاء بالقرآن لا ييه (قوله بان تقوب عليه الخ) ظاهره ان هذا الدعاء صدر من ابراهيم
وابوه حتى ولكن بنا فيه قوله وهذا قبل ان يتبين له فان التبين المذكور اما حصل بموته كافرا وحينئذ فلا
يصح جعله قيد للدعاء له فى حياته بانو فوق للايمان وانما يصح لو كان المراد الدعاء له بمغفرة الذنوب على
حالته التى هو عليها واجب به لا مانع ان الله اعلم ابراهيم بموت ابيه كافرا وهو حى وحينئذ فقد صح
ما قاله المفسر (قوله وهذا) اى الدعاء له بما ذكر (قوله كما ذكر فى سورة براءة) اى فى قوله وما كان استغفار
ابراهيم لآبيه الآية (قوله تفضحنى) اى تكشف عيوبى بين خلقك وهذا تواضع منه أو بالنظر للتجويز
العقلى فان تعذيب المطيع جائز عقلا لا شرعا (قوله قال تعالى) أشار بذلك الى ان قوله يوم لا ينفع مال ولا
بنون الخ من كلام الله تعالى ويصح ان يكون من كلام ابراهيم فيكون بدلا من يوم قبله (قوله لكن من اتى
الله الخ) أشار المفسر بذلك الى ان الاستثناء منقطع ولكن بنا فيه تقديره احدا فتحصل ان الاستثناء اما
منقطع ان جعل من قوله مال ولا بنون ويكون المعنى لكن من اتى الله بقلب سليم فانه ينتفع أو متصل ان
جعل من المفعول الذى قدره المفسر والتقدير لا ينفع المال والبنون احدا الا الذى اتى الله بقلب سليم فانه
ينفعه المال والبنون (قوله وهو قلب المؤمن) اى فينتفع بالمال الذى اتقاه فى الخير والولد الصالح بدعائه له لما
فى الحديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح بدعوه (قوله
وازلفت الجنة للمتقين) اى بحيث يشاهدونها فى الموقف ويعرفون ما فيها فتحصل لهم البهجة والسرور وغير
بالمأضي لتحقيق الحصول (قوله وبرزت الجحيم للفاوين) اى جمعات لهم بارزة ظاهرة بحيث يرونها مع ما فيها
من أنواع العذاب فتحصل لهم المساءة والاحزان ويوقنون بانهم مواقوها ولا يجحدون عنها مصر فاقوله
وقيل لهم) اى على سبيل التوبيخ (قوله اين ما كنتم تعبدون) اين خير مقدم ومما مبتدأ مؤخرا وكنتم تعبدون
صلة ما والعائد محذوف تقديره تبدون وقوله من دون الله حال (قوله ألقوا) اى مرة بعد اخرى لان
الكعبة تكبر بالكعب وهو اللقاء على الوجه كان من ألقى فى النار ينكب مرة بعد اخرى حتى يستقر فى

والفاوون وجنود ابليس) اتياعه ومن اطاعة من الجن والانس (اجمرون قالوا) اى الفاوون (وهم فيها يختصمون) مع معبوديهم (تالله ان) محققه من الثبيلة واسمها محذوف اى انه (كناتى ضلال مبين) بين (اذ) حيث (نوسوكم رب العالمين) في العباداة (وما اضلنا) عن الهدى (الاجرمون) اى الشياطين او اولو بالدين (١٤٦) اقتدينا بهم (فما لنا من شافعين) كالمؤمنين من الملائكة والنبين والمؤمنين

قمرها (قوله والفاوون) عطف على ضمير كبروا وسوغه الفصل بالجوارو والجور وضمير الفصل (قوله ومن اطاعه) عطف تفسير (قوله وهم فيها يختصمون) الجملة حالية ومقول القول تالله الخ (قوله واسمها محذوف الخ) قد يقال انها في الآية مبهمة فلا اسم لها ولا خبر لوجود اللام قال ابن مالك * وخفت ان يقل العمل * الخ (قوله اذ نسوكم) ظرف لكونهم في ضلال مبين (قوله او اولونا) اى السا بقون علينا وهو جمع اول (قوله من الملائكة والنبين الخ) اى فاشفعاء تكثر للمؤمنين لما ورد لكل مؤمن شفاعاة يوم القيامة (قوله ولا صديق حميم) افراد الصديق وجمع الشفعاء لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق والحميم القريب من قوهم حامة فلان اى خاصته او الخالص ويؤيده قول المفسر اى يهيمه امرنا وقوله يهيمه بضم اوله وكسر ثانيه ويفتح اوله وضم ثانيه (قوله ونكون جوابه) اى فهو منصوب في جواب التمنى (قوله الآية) اى عظمة لمن اراد ان يستبصر بها ويعترفانها على احسن ترتيب (قوله وما كان اكثرهم مؤمنين) اى لم يؤمن منهم الا لوط ابن اخيه وسارة زوجته كما تقدم في سورة الانبياء (قوله بتكذيبهم له) جواب عما يقال لم جمع المرسلين مع انهم ائمة كذبوا رسولا واحدا وهو نوح فاجاب بان تكذيبهم له تكذيب لا باقى فالجمع على حقيقته وقوله اولانا الخ جواب ثان وعليه فالجمع مجاز (قوله وتانىث قوم) اى تانىث الفعل المستند اليه وقوله باعتبار معناه اى وهو الامة والجماعة (قوله وتذكيره) اى تذكير الضمير العائد عليه في قوله اذ قال لهم ولا مفهوم لقوم بل كل اسم جمع او جمع تكسير لمذكر او مؤنث كذلك (قوله نسبنا) اى لافى الدين (قوله نوح) تقدم ان اسمه عبد الغفار واوشكروا نوح لقيه (قوله الاتتقون) الال للعرض (قوله اى لكم رسول امين) انما اخبر بذلك ليعلم وليس قصده الافتخار (قوله فاتقوا الله) اى امثلوا وامره واجتنبوا نواهيه (قوله من اجر) من زائدة في المفعول اى اجرة وجعلا (قوله كرهه تاكيدا) اى وحسن ذلك كون الاول مرتبا على الرسالة والامانة والثاني على عدم سؤاله اجرامهم (قوله قالوا انؤمن لك الخ) هذا من سخافة عقولهم وفساد رأيتهم حيث جعلوا اتباع الفقراء مانعا من ايمانهم وشاروا بذلك الى ان اتياعهم ليس خالصا لوجه الله بل هو طمع في ان ينالهم شىء من الدنيا (قوله وفي قراءة) ظاهره انها سبعة وليس كذلك بل هي عشرة والمعتمد جواز القراءة بها (قوله واتباعك) مبتدأ وخبره الارذلون واما القراءة الاولى فهي جملة فعلية وهي حالية على كل حال (قوله الارذلون) جمع ارذل كالا كبرون جمع اكبر (قوله السفلة) المراد بهم الفقراء والضعفاء وسبب مبادرتهم للايمان قلة عوائقهم كالرياسة والغنى فان ذلك موجب للاتقاة عن الاتباع (قوله قال وما علمي) يحتمل ان تكون ما استفهامية واليه يشير المفسر بقوله اى علمي ويحتمل ان تكون نافية (قوله بما كانوا يعملون) اى لم اكلب العلم بمقائدهم الباطنية وانما كلفت ان ادعوه الى الايمان (قوله ان حسبا بهم) اى حساب بواطنهم (قوله ما عبتوهم) قدره اشارة الى ان لو شرطية حذف جوابها (قوله وما انا بطارد المؤمنين) جواب لما فهمه من طلبهم طرد الضعفاء وهذا كما سالت قريش النبي صلى الله عليه وسلم ان يطرد الموالي والفقراء كما تقدم في سبب نزول قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي (قوله انا بالانذار مبين) اى للمكلفين اعزاء وغيرهم فكيف يليق مني طرد الفقراء (قوله قالوا لئن لم تنته) اى تترك ما انت عليه من معارضتنا (قوله قال رب ان قومى كذبون) انما

(ولا صديق حميم) اى يهيمه امرنا (فلوان لنا كره) رجعة الى الدنيا (فنكون من المؤمنين) لو هئنا لتمنى ونكون جوابه (ان في ذلك) المذكور من قصة ابراهيم وقومه (لاية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين) بتكذيبهم لا لا شتر اكرم في الجبى بالتحديد ولا نه لطول لبثه فيهم كانه رسل وتانىث قوم باعتبار معناه وتذكيره باعتبار لفظه (اذ قال لهم اخوهم) نسبنا (نوح الاتتقون) الله (انى لكم رسول امين) على تبليغ ما ارسلت به (فاتقوا الله واطيعون) فيما امركم به من توحيد الله وطاعته (وما اسالكم عليه) على تبليغه (من اجر ان ما اجرى) اى ثوابى (الا على رب العالمين فاتقوا الله واطيعون) كرهه تاكيدا (قالوا انؤمن) نصدق (لك) لقولك (واتبعك) وفي قراءة واتباعك جمع تابع مبتدأ (الارذلون) السفلة

مكالهاكة والاسا كفة (قال وما علمي) اى علمي (بما كانوا يعملون) قال (ان) ما (حسابهم الاعلى ربى) فيجازيهم (لوتشعرون) تعلمون ذلك ما عبتوهم (وما انا بطارد المؤمنين ان) ما (انا الانذار مبين) بين الانذار (قالوا لئن لم تنته يا نوح) عما تقول لنا (لتكون من المرجومين) بالحجارة وباللشم (قال) نوح (رب ان قومى كذبون

قال ذلك تمهيد للدعاء عليهم كأنه قال انهم اعرضوا عن دينك وتوحيدك فانا ادعوا عليهم لاجل ذلك والمعنى انهم استمروا على تكذيبهم وأصرروا عليه بعدما كررت عليهم الدعوة وسيأتي تفصيل ذلك في سورة نوح في قوله قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا (الخ) (قوله فاتح بيني وبينهم فصحا) من الفتاحة بالضم والكسر وهي الحكومة اى احكم بيننا بما يستحقه كل منا (قوله ومن معي من المؤمنين) آثار الايمان اشارة الى انهم خالصون في الاتباع وكان من معه من المؤمنين ثمانين أربعمون من الرجال واربعون من النساء على احد اقوال تقدمت (قوله ثم اغرقنا بعد) اى بالطوفان حيث انقي ماء السماء على ماء الارض (قوله الباقيين من قومه) اى صغار او كبار افاهللك الدينوى عم الكبار والصغار والبهائم وأما في الآخرة فالخلود في النار مخصوص بمن مات كافرا بعد البلوغ واما صبيانهم ال وصبيان المشركين من أول الدنيا الى آخرها فيدخلون الجنة بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله كذبت عاد) اسم ابي قبيلة هود الاعلى سميت القبيلة باسمه فالمراد كذبت القبيلة المنسوبة له مادوقوله المرسلين المراد هود وانما جمع لان من كذب رسولا واحدا فقد كذب الجميع لاشتراك الكل في الجحيم بالتوحيد (قوله اخوهم) اى من النسب لما تقدم انه من ذرية عاد وكان هود ناجرا جميل الصورة يشبه آدم وعاش من العمرار بعامة واربعاء وستين سنة (قوله الاتتقون) ألا أداة عرض وهو الطلب بلين ورفق تأليفا لقلوب الجرمين لهم يهتدون (قوله اني لكم رسول أمين) تعليل لرضه التقوى عليهم والمعنى اني لكم رسول ابلغكم ما أرسلت به اليكم أمين لأز يدولا أنقص (قوله فاتقوا الله) تفرع على قوله اني لكم رسول أمين اى خيت كنت رسولا امينا فالواجب عليكم تقوى الله وطاعته فطاعته من حيث كونه رسولا من عند الله لان حيث ذاته ولذا لم يقل الاتتقون ونطيعوني (قوله من أجر) اى جعل وأجرة على رسالي (قوله الاعلى رب العالمين) اى لا نه المرسل الى الفنى المعنى (قوله أتنبون) الاستفهام للتقرير والتوبيخ وهو شروع في توبيخهم على أمور ثلاثة كل واحد منها مناف للتقوى البناء للعبث واتخاذ المصانع والتجبر (قوله بكل ربح) بكسر الراء ويقال بفتحها هو المكان المرتفع (قوله علما للمارة) اى كالمعلم في الارتفاع (قوله بمن يربحكم الخ) هذا احد أوجه في تفسير متعلق العبث وقيل تعبثون بالبناء لظنهم ان المارة يحتاجون الى البناء ليهتدوا به في الاسفار مع انهم يستغنون عنه بالنجوم وقيل المعنى تنبون بروج الحمام لتعبثوا بها وقيل المعنى تنبون بنيا ناطحاتهمون فيه للعبث وكل صحيح واقع منهم (قوله مصانع) جمع مصنعة بفتح الميم مع فتح النون أو ضمها وهو الخوض والبركة تجعل تحت الارض كالصهاريج (قوله كأنكم) فسر لعل بكان بدليل القراءة الشاذة كأنكم تخلدون والاولى ابقاء لعل على بابها من الترجيح ويكون المعنى راجين ان تخلدوا في الدنيا بسبب عملكم عمل من يرجو ذلك لان مجيء لعل بمعنى كان لم يرد (قوله واذا بطشتم) اى فعلتم فعل الجبارين من الضرب بالسياط والقتل بالسيف (قوله فاتقوا الله في ذلك) اى فيما تقدم من الامور الثلاثة (قوله الذى امدكم) اى اعطاكم الممدود هو النعم (قوله امدكم بانعام) بدل مما قبله بدل مفصل من مجمل (قوله وبنين) اى ذرية (قوله وجنات) جمع جنة (قوله اني اخاف عليكم) اى ان دمتم على مخالفتي ولم تشكروا على هذه النعم بعد بعثتي (قوله في الدنيا) اى بالرجع العقيم وقوله وفي الآخرة اى بالخلود في النار (قوله أم لم تكن من الواعظين) هذا أبلغ من ان يقولوا أم لم تعظ لان المعنى سواء علينا او عظت بان كنت من اهل الوعظ أم لم تكن اصلا من اهلها بان كنت اميا مثلنا ولست نبيا (قوله اى لا نرعى لوعظك) اى لا نردع ولا ننكفله (قوله الا خلق الاولين) اى من تقدموا قبلك كشيت ونوح فانهم كانوا مختلفون أمورا فاقترنت بهم فاسم الاشارة على هذه القراءة راجع لما خوفهم به (او عظت ام لم تكن من الواعظين) اصلا اى لا نرعى لوعظك (ان) ما (هذا) الذى خوفنا به (الا خلق الاولين) اى اختلاقمهم وكذبهم

اي احكم (ونحنى ومن معي من المؤمنين) قال تعالى (فانجيناه ومن معه في الفلك المشحون) المملوء من الناس والحيوان والطير (ثم اغرقنا بعد) اى بعد انجائهم (الباقيين) من قومه (ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم اخوهم هود ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله واطيعون وما أسألكم عليه من أجران) ما (أجرى الاعلى رب العالمين أتنبون بكل ربح) مكان مرتفع (آية) بناء علما للمارة (تعبثون) بمن يربحكم وتستخرونهم والجملة حال من ضمير تنبون (وتتخذون مصانع للماء تحت الارض) (لعلكم) كأنكم (تخلدون) فيها لا تموتون (واذا بطشتم) بضرب او قتل (بطشتم جبارين) من غير رأفة (فاتقوا الله) في ذلك (واطيعون) فيما امرتكم به (واتقوا الذى امدكم) انعم عليكم (بما تعلمون امدكم بانعام وبنين وجنات) بساتين (وعيون) انهار (انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) في الدنيا وفي الآخرة ان عصيتهموني (قالوا سواء علينا) مستوعدا

(او عظت ام لم تكن من الواعظين) اصلا اى لا نرعى لوعظك (ان) ما (هذا) الذى خوفنا به (الا خلق الاولين) اى اختلاقمهم وكذبهم

وفي قراءة بضم الخاء واللام
اي ما هذا الذي نحن عليه
من ان لا يبعث الا خلق
الاولين اي طيبتهم
وعادتهم (وما نحن
بمعد بين فكذبوه) بالذباب
(فاهلكناهم) في الدنيا
بالريح (ان في ذلك لآية
وما كان اكثرهم مؤمنين
وان ربك هو العزيز الرحيم
كذبت ثمود المرسلين اذ
قال لهم اخوهم صالح الا
تتقون اني لكم رسول امين
فاتقوا الله واطيعوا وما
اساكم عليه من اجران)
ما (اجرى الا على رب
العالمين ان تتركوا فيما هنا)
من الخيرات (آمنين في
جنات وعيون وزروع
ونخل طلعا هضيم) لطيف
لين (وتنتحون من الجبال
يوثا فريين) بطرين وفي
قراءة فارحين حاذقين
(فاتقوا الله واطيعوا)
فيما امرتكم به (ولا تطيعوا
امر المسرفين الذين يفسدون
في الارض) بالمعاصي (ولا
يصلحون) بطاعة الله
(قالوا انما انت من
المسحورين) الذين مسحروا
كثيرا حتى غلب على
عقلهم (ما انت) ايضا (الا
بشر مثلنا قائم بآية ان
كنت من الصادقين) في
رسالتك (قال هذه ناقة لها
شرب) نصيب من الماء

(قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا وعليها قاسم الاشارة على مقدمهم وهو عدم البعث (قوله اي
طيبتهم وعادتهم) اي عادة الاولين من قبلنا انهم يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا يبعث ولا حساب
(قوله وما نحن بمعد بين فكذبوه) اي على ما فعلناه من الاعمال (قوله فكذبوه) اي استمروا على تكذيبه (قوله
بالريح) اي الصرصرو كانت باردة شديدة الصوت لاما فيها وسلطت عليهم سبع ليال وثمانية أيام اولها
من صبح يوم الاربعاء ثمان بقين من شوال وكانت في اواخر الشتاء وسياتي بسطها في سورة الحاقة (قوله
وما كان اكثرهم مؤمنين) اي بل اقلهم كانوا مع هود في حظيرة تنسم عليهم ريح لينة حتى مضت تلك المدة
فاخذهم وهاجر من تلك الارض الى مكة (قوله العزيز) اي الغالب على امره (قوله الرحيم) اي المنعم على
عباده بدقائق النعم (قوله كذبت ثمود) اسم ابى قبيلة صالح الاعلى سميت القبيلة باسمه وتسمى ايضا
عادا الثانية وهم ذرية من آمن من قوم هود (قوله المرسلين) المراد بهم صالح وتقدم وجه التعبير بالجمع (قوله
اخوهم) اي في النسب لاجتماعهم في الاب الاعلى وعاش صالح من العمر مائتين وثمانين سنة وبيته
وبين هود مائة سنة (قوله الاتقون) تقدم ان الاداة عرض كما في قول الشاعر

يا ابن الكرام الا تدنو فتبصر ما * قد حدثوك فإراء كمن سمعا

وحكمة التعبير ولا بالعرض تايف قلوبهم للتوحيد بالكلام اللين لقصر عقلهم وجهاهم (قوله ان تتركوا)
الاستفهام انكارى تو يبخى وما اسم موصول بينها المفسر بقوله من الخيرات وهنا اسم اشارة للمكان
القريب والمراد دار الدنيا والمعنى انظنون انكم تتركون في الدنيا ما تمتعتين با نواع النعم والشهوات آمنين من
كل مكروه لا تمتحنون باوامر ونواه ولا تحاسبون على شئ فيها لا تظنوا ذلك بل الواجب عليكم ترك
الفاني والاشتغال بالباقي (قوله في جنات) بدل من قوله هنا باعادة الجار (قوله ونخل) هو اسم جنس
جمعى واحد نخلة يذكو ويؤثث واما النخل بالياء فهو شاة اتماما (قوله طلعا) هو ثمرها في اول ما يطلع
كنصل السيف في جوفه شمار بخ القنو وبعده الاغريض ويسمى خللا ثم الباع ثم الزهوء البسرم
الرطب ثم التمر يجمعها قولك طاب زبرت فاطوار النخل سبعة كاطوار الانسان ولذا ورد في الحديث
اكرموا عما تك النخل وافرد النخل بالذكو لفضله على سائر الاشجار (قوله وتنتحون من الجبال يوثا)
اي اطول اعماركم فان السقوف والابنية كانت تبلى قبل فناء اعمارهم لان الواحد منهم كان يعيش ثلثمائة
سنة الى الف سنة (قوله بطرين) اي لنعم ربكم (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله حاذقين)
اي ماهرين في العمل (قوله ولا تطيعوا امر المسرفين) الاسناد مجازى في النسبة والاصل ولا تطيعوا
المسرفين في امرهم (قوله الذين يفسدون في الارض) صفة للمسرفين (قوله ولا يصلحون) دفع بذلك ما
يتوهم انه يقع منهم الاصلاح في بعض الاوقات (قوله ما انت الا بشر مثلنا) اي فكيف تدعى انك
رسول الينا (قوله قال هذه ناقة) الاشارة اليها بعد ان خرجت من الصخرة بدعاء كما طلبوا عن ابى موسى
الاشعري قال رايت مبركا فاذا هو ستون ذراعا في ستين ذراعا (قوله لها شرب الخ) امرهم صالح بامرين
الاول قوله لها شرب الثاني قوله ولا تمشوها بسوء (قوله نصيب من الماء) اي فهي تشرب منه يوما واتم
تشربون منه يوما لا تراحمكم ولا تراحموها وفي يومها تشربون من لبنها (قوله فقروها) اي يوم الثلاثاء
واخذهم العذاب يوم السبت وقد جعل لهم علامة على نزول العذاب بهم وهو انهم في اليوم الاول تصفر
وجوههم ثم تحمر في اليوم الثاني ثم تسود في اليوم الثالث (قوله اي عقرها بعضهم) اي وهو قدار وكان
قصيرا ازرق وكان ابن زناضر بها في ساقها بالسيف قال السدي وغيره اوحى الله الى صالح ان قومك
سيعقرون فقال لهم ذلك فقالوا ما كنا لنفعل فقال لهم صالح انه سيولد في شهركم

(ولكم شرب يوم معلوم ولا تمشوها بسوء فياخذكم عذاب يوم عظيم) بعظم العذاب (فقروها) اي عقرها بعضهم برضاهم هذا

(فأصبحوا ناديين) على
عقربا (فأخذهم العذاب)
الموعود به فهلكوا
(ان في ذلك لآية وما كان
أكثرهم مؤمنين وان ربك
هو العزيز الرحيم *
كذبت قوم لوط المرسلين
اذ قال لهم أخوهم لوط ألا
تتقون اني لكم رسول
امين فاتقوا الله وأطيعون
وما أسألكم عليه من أجران
ما أجرى الاعلى رب
العالين أنا تون الذكران
من العالمين) اي من الناس
(وتذرون ما خلق لكم
ربكم من أزواجكم) اي
أقبلهم (بل أتم قوم
عادون) متجاوزون الحلال
الى الحرام (قالوا لئن لم تنته
يا لوط) عن انكارك علينا
(لتكونن من المخرجين) من
بلدنا (قال) لوط (اني
لعمركم من القالين)
المبغضين (رب نجني وأهلي
مما يعملون) اي من عذابه
(فنجيناها وأهلها أجمعين الا
عجوزا) امرأته (في
الباقرين) الباقرين أهل كنانها
(ثم دمرنا الآخرين)
أهل كنانهم (وأمرنا
عليهم مطرا) حجارة من جملة
الاهلاك (فساء مطر
المنذرين) مطرهم (ان في
ذلك لآية وما كان أكثرهم
مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم * كذب اصحاب الايكة) وفي قراءة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام

هذا غلام بمقرهاو يكون هلاكم على يديه فقالوا لا يولد في هذا الشهر ذكرا لاقتلاه فولد تسعة منهم
في ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم ثم لما شرفوا ان يذبح ابنه وكان لم يولد له قبل ذلك فكان ابن العاشر أزرع
أحمر فنبت نباتا سريا فكان اذا مر بالتسعة فرأوه قالوا لو كان أبناؤنا أحياء لكانوا مثل هذا وغضب
التسعة على صالح لانه كان سببا لقتلهم أبناءهم فتعصبوا وتقاسموا بالله لنبيته وأهله فقالوا انخرج
سفر فمري الناس سفرنا فنسكن في غار حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده أتيناه فقتلناه ثم قلنا
ما شهدنا مهلك أهلها وانا لصادقون فيصدقون ويملكون انا قد خرجنا الى سفر وكان صالح لا ينام
في القرية بل كان ينام في المسجد فاذا أصبح أتاهم فوعظهم فلما دخلوا النار أرادوا ان يخرجوا فسقط
عليهم النار فقتلهم فرأى ذلك ناس ممن كان قد اطاع على ذلك فصاحوا في القرية بعباد الله أمارضي
صالح انه أمر بقتل أولادهم حتى قتلهم فاجتمع أهل القرية على عقرب الناقة (قوله ناديين على عقربها) ان
قلت لم يرفع عنهم العذاب بسبب ندمهم أجيب بان ندمهم لحوف نزول العذاب فقط لا توبة منهم
(قوله العزيز الرحيم) حكمة ختم كل قصة في هذه السورة بهذين الاسمين الاشارة الى ان العذاب
النازل بالسكفار لا يغادر منهم أحدا والرحمة الحاصلة للمؤمنين لا تغادر منهم أحدا فكل من مظهر
الاسمين ظهر في مستحقه (قوله أخوهم لوط) اي في البلد بسبب السكنى والحجورة لاني النسب لانه
ابن أخى ابراهيم عليهما السلام وهما من بلاد المشرق من أرض بابل فزلا ابراهيم بالخليل من أرض الشام
ولوط بسدوم وقراها (قوله الذكران) جمع ذكر أي أدبارهم (قوله اي الناس) وكذا غيرهم من
الحيو انات الغير العاقلة فهذه الحصلة القبيحة لم تسكن في أحد قبل قوم لوط ثم لما خسف بهم تنوسيت
حتى ظهرت في هذه الامة الحميدة فانا لله وانا اليه راجعون (قوله ما خلق لكم) اي أحل وأباح (قوله
أي أقبالهم) اي لانه محل نبات البذر قال تعالى نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شغتم (قوله عادون)
اي متمدون (قوله من القالين) متعلق بحذوف خبر ان اي لقال من القالين ومن القالين صفة ولعمركم
متعلق بالخبر المحذوف ولا يصح ان يجعل قوله من القالين خبر ان فيكون عاملا في لعمركم لئلا يلزم عليه
تقديم معمول الصلة على الموصول وهو ألع مع انه لا يجوز (قوله اي من عذابه) أشار بذلك الى ان
الكلام على حذف مضاف لانه على ظاهره بعيد لعصمته منه فطلب النجاة منه تحصيل للحاصل
(قوله وأهله) اي بنتيه وزوجته المؤمنة (قوله الباقرين) اي في المذاب قيل تبع لوط ثم التفتت لقومها
فزل عليها حجير وقيل لم تتبعه بل بقيت فخسفتها مع قومها (قوله أهل كنانهم) اي بقلب قراهم حتى
جعل عاليها سافلها (قوله وأمطرنا عليهم) اي على من منهم خارج القرى لسفر او غيره (قوله مطرهم)
هذا هو مخصوص بالذم (قوله كذب اصحاب الايكة) هذه آخر القصص التي ذكرت في هذه السورة
على سبيل الاختصار وقد وقع لفظ الايكة في أربع مواضع في القرآن في الحجر وق وهما وص
فالوليان بال مع الجر لا غير والاخر ان يقرآن بالوجهين (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله
يحذف الهمزة) اي الثانية وقوله على اللام اي لام التمر يف واما الهمزة الاولى فقد حذفت للاستغناء
عنها بتحرريك اللام لانها همزة وصل أي بها للتوصل للتعاقب بالساكن وفي كلام المفسر نظرا لانه يقتضي
ان اللام الموجودة لام التمر يف وحينئذ فلا يصح قوله وفتح الهاء لان المقرون بال بحر بالسكرة
وقع فيه نقل أم قال ابن مالك

وجر بالفتحة مالا ينصرف * ما لم يضاف أو يك بعد أل ردف

فالمناسب ان يقول وفي قراءة بوزن ليلة ليفيد ان اللام من بنية الكلمة وحركتها أصلية وحينئذ خبره
بالفتحة ظاهر للعلمية والتأنيث باعتبار البقعة ان كان هذا اللفظ عربيا وللعلمية والعجمة ان كان أعجميا

مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم * كذب اصحاب الايكة) وفي قراءة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام

وفتح الهاء هي غيضة شجر قرب مدين (المرسلين اذ قال لهم شعيب) لم يقل اخوهم لانه لم يكن منهم (الا تتقون اني لكم رسول امين فاهو الله واطيعون وما اسالكم عليه من (١٥٠) اجران) ما (اجرى الاعلى رب العالمين اوفوا الكيل) اتهموه (ولا تكونوا من الخسرين) الناقصين

(وزنوا بالقسطاس المستقيم) (قوله وفتح الهاء) في بعض النسخ وفتح التاء وهي اوضح (قوله هي غيضة شجر) بفتح التين وبالضاد المعجمة اى مكان فيه شجر ملتف بعضه على بعض وكان شجرهم الدوم (قوله قرب مدين) هي قرية شعيب سميت باسم بانها مدين بن ابراهيم وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية ايام (قوله المرسلين) المراد به شعيب وفي جمعه ما علمت وقد ارسل شعيب ايضا لاهل مدين لكن اهل مدين اهلكوا بالصيحة واصحاب الايكة اهلكوا بعذاب يوم الظلة (قوله لانه لم يكن منهم) اى بل كان من مدين قال تعالى والى مدين اخاهم شعيبا (قوله الناقصين) اى لحقوق الناس (قوله ولا تبخسوا الناس اشياءهم) اى فكأنوا اذا اكلوا على الناس يستوفون واذا كالوهم اوزنوهم يخسرون ومن جملة يخسهم انهم يقصون الدراهم والدنانير (قوله وغيره) اى كقطع الطريق (قوله لمعنى عاملها) اى ولفظهما مختلف (قوله والجبلة) بكسر الجيم والباء وتشديد اللام اى الجماعة والامم المتقدمة الذين كانوا على خفة وطبيعة عظيمة كانوا الجبال قوة وصلابة وهذه قراءة العامة وقرئ شذوذا بضم الجيم والباء وتشديد اللام وفتح الجيم أو كسرهما مع سكون الباء (قوله وما انت الا بشر مثنا) انى بالواو هنادون قصة صالح لمعنى تكذيبه لانه عند دخول الوادى يكون كل من الامرئين التسخير والبشرية مقصودا بخلاف تركها فلم يقصد الا التسخير والثاني دليل له (قوله خففة من الثقيلة) المناسب ان يقول هملة لا عمل لها لان المكسورة اذا خففت قل عملها والاولى حمل القرآن على الكثير (قوله بسكون السين وفتحها) قراءتان سبعيتان (قوله فكذبوه) اى استمروا على تكذيبه (قوله عذاب يوم الظلة) روى ان الله تعالى فتح عليهم بابا من ابواب جهنم وارسل عليهم حراشيدا فاخذوا بنقابهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فانضجهم الحرج فخرجوا فارسل الله تعالى سحابة فاظلمتهم فوجدوا لها بردا ورجاء فاحترقوا كما يحترق الجراد الملقى فصاروا رمادا وهذا العذاب الذى حل بهم هو الذى طلبوه تهكما بشعيب بقولهم فاسقط علينا كسفا من السماء (قوله اصابعهم) اى سبعة ايام ثم لجؤا الى السحابة بعد السبعة الايام (قوله وانه لتنزل رب العالمين) شروع في مدح القرآن ومن انزله والمنزل عليه والمعنى ان هذا القرآن منزل من عند الله تعالى ليس شعرو ولا سحر ولا كما يزعمون (قوله نزل به) الباء للملابسة والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال كانه قال نزل في حال ملابسة له على حد خرج زيد نثيا به (قوله على قلبك) خصه بالذكر لانه سلطان الاعضاء فكل شيء وصل للقلب وصل لسائر الاعضاء ففى الحديث الاوان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب فحيث نزل على قلبه فقد تمكن من سائر بدنه فلا بطرأ عليه بعد ذلك نسيان ولذا ورد انه كان اذا نزل عليه جبريل بالآية يريد ان يقرأها بلسانه قبل ان يتلوها جبريل عليه ظاهرا حتى امر بعدم الاستمجال بالقراءة قال تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به (قوله لتكون من المنذرين) اى ومن المبشرين (قوله بلسان) يصح ان يكون بدلا من قوله به باعادة الجار ويصح ان يكون متعلقا بالمنذرين والمعنى لتكون من الذين ائذروا بهذا اللسان العربى وهم هود وصالح وشعيب واسماعيل عليهم الصلاة والسلام (قوله وفي قراءة) اى وهى سبعة (قوله اى ذكر القرآن) دفع بذلك ما يقال ان ظاهر الآية ان القرآن نفسه ثابت في سائر الكتب مع انه ليس كذلك والمراد بذكره نعتة والاخبار عنه بانه ينزل على محمد وانه صدق وحق (قوله اولم يكن لهم آية) الاستفهام للتوبيخ والتقرير (قوله واصحابه) اى

(قوله وفتح الهاء) في بعض النسخ وفتح التاء وهي اوضح (قوله هي غيضة شجر) بفتح التين وبالضاد المعجمة اى مكان فيه شجر ملتف بعضه على بعض وكان شجرهم الدوم (قوله قرب مدين) هي قرية شعيب سميت باسم بانها مدين بن ابراهيم وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية ايام (قوله المرسلين) المراد به شعيب وفي جمعه ما علمت وقد ارسل شعيب ايضا لاهل مدين لكن اهل مدين اهلكوا بالصيحة واصحاب الايكة اهلكوا بعذاب يوم الظلة (قوله لانه لم يكن منهم) اى بل كان من مدين قال تعالى والى مدين اخاهم شعيبا (قوله الناقصين) اى لحقوق الناس (قوله ولا تبخسوا الناس اشياءهم) اى فكأنوا اذا اكلوا على الناس يستوفون واذا كالوهم اوزنوهم يخسرون ومن جملة يخسهم انهم يقصون الدراهم والدنانير (قوله وغيره) اى كقطع الطريق (قوله لمعنى عاملها) اى ولفظهما مختلف (قوله والجبلة) بكسر الجيم والباء وتشديد اللام اى الجماعة والامم المتقدمة الذين كانوا على خفة وطبيعة عظيمة كانوا الجبال قوة وصلابة وهذه قراءة العامة وقرئ شذوذا بضم الجيم والباء وتشديد اللام وفتح الجيم أو كسرهما مع سكون الباء (قوله وما انت الا بشر مثنا) انى بالواو هنادون قصة صالح لمعنى تكذيبه لانه عند دخول الوادى يكون كل من الامرئين التسخير والبشرية مقصودا بخلاف تركها فلم يقصد الا التسخير والثاني دليل له (قوله خففة من الثقيلة) المناسب ان يقول هملة لا عمل لها لان المكسورة اذا خففت قل عملها والاولى حمل القرآن على الكثير (قوله بسكون السين وفتحها) قراءتان سبعيتان (قوله فكذبوه) اى استمروا على تكذيبه (قوله عذاب يوم الظلة) روى ان الله تعالى فتح عليهم بابا من ابواب جهنم وارسل عليهم حراشيدا فاخذوا بنقابهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فانضجهم الحرج فخرجوا فارسل الله تعالى سحابة فاظلمتهم فوجدوا لها بردا ورجاء فاحترقوا كما يحترق الجراد الملقى فصاروا رمادا وهذا العذاب الذى حل بهم هو الذى طلبوه تهكما بشعيب بقولهم فاسقط علينا كسفا من السماء (قوله اصابعهم) اى سبعة ايام ثم لجؤا الى السحابة بعد السبعة الايام (قوله وانه لتنزل رب العالمين) شروع في مدح القرآن ومن انزله والمنزل عليه والمعنى ان هذا القرآن منزل من عند الله تعالى ليس شعرو ولا سحر ولا كما يزعمون (قوله نزل به) الباء للملابسة والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال كانه قال نزل في حال ملابسة له على حد خرج زيد نثيا به (قوله على قلبك) خصه بالذكر لانه سلطان الاعضاء فكل شيء وصل للقلب وصل لسائر الاعضاء ففى الحديث الاوان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب فحيث نزل على قلبه فقد تمكن من سائر بدنه فلا بطرأ عليه بعد ذلك نسيان ولذا ورد انه كان اذا نزل عليه جبريل بالآية يريد ان يقرأها بلسانه قبل ان يتلوها جبريل عليه ظاهرا حتى امر بعدم الاستمجال بالقراءة قال تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به (قوله لتكون من المنذرين) اى ومن المبشرين (قوله بلسان) يصح ان يكون بدلا من قوله به باعادة الجار ويصح ان يكون متعلقا بالمنذرين والمعنى لتكون من الذين ائذروا بهذا اللسان العربى وهم هود وصالح وشعيب واسماعيل عليهم الصلاة والسلام (قوله وفي قراءة) اى وهى سبعة (قوله اى ذكر القرآن) دفع بذلك ما يقال ان ظاهر الآية ان القرآن نفسه ثابت في سائر الكتب مع انه ليس كذلك والمراد بذكره نعتة والاخبار عنه بانه ينزل على محمد وانه صدق وحق (قوله اولم يكن لهم آية) الاستفهام للتوبيخ والتقرير (قوله واصحابه) اى

بتشديد نزل ونصب الروح والاعمال الله (وانه) اى ذكر القرآن المنزل على محمد (لغى زبر) كتب (الاولين) كالتوراة والانجيل وكانوا (اولم يكن لهم) لكفار مكة (آية) على ذلك (ان يلهه علماء بنى اسرائيل) كعبد الله بن سلام واصحابه بمن آمنوا فانهم يخبرون بذلك

(فقراء عليهم) اى كفار
مكة (ما كانوا به مؤمنين)
أ نفقة من اتباعه (كذلك)
اى بمثل ادخالنا التكذيب
به بقراءة الاعجمي
(سلكتناه) أدخلنا
للتكذيب به (في قلوب
المجرمين) اى كفار مكة
بقراءة النبي (لا يؤمنون
به حتى يروا العذاب الاليم
فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون)
فيقولوا هل نحن منظر (ون)
لنؤمن فيقال لهم لا قالوا
مضى هذا العذاب قال تعالى
(أفعدنا بنا يستعجلون
أفأبأت) اخبرني (ان)
متعنهم سنين ثم جاءهم ما
كانوا يوعدون) من العذاب
(ما) استفهامية بمعنى اى
شئ (اغنى عنهم ما كانوا
يتمتعون) في رفع العذاب
او تخفيفه اى لم يبق (وما
اهلكنا من قرية الا هلك
منذرون) رسل تنذر اهلهما
(ذكرى) عظة لهم (وما
كانا ظالمين) في اهلاكم
بعد انذارهم و ينزل ردا
لقول المشركين (وما تنزلت
به) بالقرآن (الشياطين وما
يذبحن) يصلح (لهم) ان
ينزلوا به (وما يستطيعون)
ذلك (انهم عن السمع)
لكلام الملائكة (المعزولون)
بالشبه (فلا تدع مع الله
الها آخر فتكون من
جهار ارواه البخارى ومسلم

وكانوا اربعة غير اسد واسيد وتعليقوا بن يامين فالخمس من علماء اليهود وقد حسن اسلامهم (قوله) ويكن
بالاحتانية ونصب آية) اى على انه خبر يكن مقدم واسمها قوله ان يعلمه (قوله) ورفع آية) اى على
انه فاعل يكتن وقوله ان يعلمه بدل من آية (قوله) جمع أعجم) اصله أعجمى بيا الذنب خفف بحذفها وبه
اندفع ما يقال ان افعال فعلاء لا يجمع جمع المذكر السالم (قوله) أنفة من انباءه) اى تكبرا (قوله) كذلك
معمول لسلكنا والضمير فى سلكنا للقرآن على حذف مضاف أفاده المفسر (قوله) لا يؤمنون به (الخ)
الجملة مستأنفة او حال من الهاء فى سلكنا وقوله حتى يرو العذاب الا ليم مقدم من تاخير وأصل الكلام
حتى يأتيتهم العذاب بغتة وهم لا يشعرون فيرونه فيقولوا هل نحن منظررون اى مؤخرون عن الاهلاك ولو
طرفة عين لنؤمن فيقال لهم لا اى لا تاخير ولا امهال (قوله) أفبعذا بنا يستعجلون) استفهام توبيخ وتهكم
حيث استعجلوا ما فيه هلاكهم والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام تقديره أيعقلون ما ينزل بهم (قوله)
أفرايت) معطوف على فيقولوا وما بينهما اعتراض وقوله ما كانوا يوعدون تنازعا رأيت بطله مفعولا
اول وجاء هم بطله فاعلا فاعملنا الاول وأضمر نافي الثاني ضمير ايعود عليه اى ثم جاء هم هو اى الذى كانوا
يوعدون وجهلة ما أغنى عنهم (الخ) فى محل نصب سدت مسد المفعول الثانى لرأيت (قوله) ما كانوا يوعدون
اى به وما اسم موصول (قوله) استفهامية) اى استفهام انكار كما أشار له بقوله اى لم يكن فهذا مساوى
المعنى لقول بعضهم انها نافية وهى على صنيح المفسر مفعول مقدم لاغنى وقوله ما كانوا يمتعون فاعل
باغنى ولا مصدرية (قوله) وما أهلكنا من قرية (الخ) اى انه جرت عادته سبحانه وتعالى انه لا يهلك أهل
قرية الا بعد ارسال الرسول اليهم وعصيانهم وذلك تفضل منه سبحانه والافلوا هلكهم من اول الامر لا
يعذ ظالم الا انه متصرف فى ملكه يحكم لامعقب لحكمه ففعله دائر بين الفضل والعدل (قوله) الا الهامندرون)
الجملة صفة لقرية فان قلت لم تركت الواو هنا وذكرت فى قوله تعالى وما أهلكنا من قرية الاوها كتاب معلوم
اجيب بان الاصل ترك الواو اذا زيدت كانت لتأكيد وصل الصفة بالموصوف كما فى قوله سبعة وث منهم
كلهم (قوله ذكرى) مفعول لا جله اى لا جل تذكيرهم العواقب (قوله) وما كنا ظالمين) اى لا نفعل فعل
الظالمين بان هلكهم قبل الانذار بل لان هلكهم الا بعد اتيان الرسل وامها لهم الزم الطويل حتى يتبين
لهم الحق من الباطل (قوله) رد القول المشركين) مفعول القول محذوف تقديره ان الشياطين يلقون القرآن على
لسانهم فهو من جملة الكهنة (قوله) وما ينبنى لهم) اى لا يمكنهم (قوله) انهم عن السمع (الخ) علة لقوله وما
ينبنى لهم وما يستطيعون (قوله) لكلام الملائكة) ان كان المراد كلامهم بالوحى الذى يبلغونه للانبياء
فالشياطين معزولون عنه لا يصلون اليه اصلا وان كان المراد به المميزات التى ستقع فى العالم فكانوا اولاً
يسترقونها فاما ولد صلى الله عليه وسلم منمو من السموات فلما بعث ساطع عليهم الشهب وحينئذ فقد انسد
باب السماء على الشياطين وانقطع نزولهم على الكهنة فبطل قول المشركين ان القرآن نزلت به الشياطين
على رسول الله (قوله) فلا تدع مع الله الها (آخر) نزل رد القول المشركين اعبد آلهتنا سنة ونحن نعبدهك
سنة والخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره (قوله) رواه البخارى ومسلم) اى فقد ورد انه صلى الله
عليه وسلم قال فى انذاره يوم عشرين قر يش استروا انفسكم لا أغنى عنكم من الله شيئا يابى عبد المطلب لا أغنى
عنكم من الله شيئا يعاس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا يصفية عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا أغنى عنك من الله شيئا فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شئت من مالى لا أغنى عنك من الله شيئا وفى رواية
انه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فحمل ينادى يابى يابى فهدى لبطون من قر يش قد

اجتمعوا فجعل الذي لا يستطيع ان يخرج يرسل رسولا لينظر ما هو فاجاء ابو لهب وقر يش فقال
 ارايتكم لو اخبرتكم ان خيلا بالوادي تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدقي قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني
 نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبالك الهذا جمعنا ففرقت بتبت يدا ابي لهب وتب الى
 آخر السورة (قوله واخفض جناحك) أي فبعد الا نذار تو اضع لمن آمن منهم وتبرأ من بقي على كفره
 ولا تخف من تحزبهم واجتماعهم وكثرتهم فان الله حافظك وناصرك عليهم فتوكل عليه (قوله بالواو
 والفاء) أي فهما قراءتان سبعيتان فعلى الواو هو معطوف على قوله وانذروا على الفاء هو بدل من قوله فقل
 اني بري (قوله على العزيز) أي الفاعل على امره الفاعل لكل معارض لا امره (قوله الرحيم) أي بالؤمن
 المتمثل لا امره (قوله حين تقوم) أي منفردا وقوله وتقلبك في الساجدين أي مع الجماعة (قوله الى
 الصلاة) لا مفهوم لها بل يراه حين يقوم للجهاد وللخطبة وللامر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك
 من سائر تنقلاته وانما خص الصلاة لانها اعظم اركان الاسلام بعد الشهادتين ولان قرة عينه فيها لمسا في
 الحديث وجعلت قرة عينه في الصلاة والمراد برؤيته اياه زيادة تعجلى الرحمة عليه والافروية الله حاصلة لكل
 مخلوق (قوله وتقلبك في الساجدين) في على كلام المفسر بمعنى مع وقيل ان في علي بابها والمراد بالساجدين
 المؤمنون والمعنى يراك متقلبا في اصلاص وارحام المؤمنين من آدم الى عبد الله فاصوله جميعا مؤمنون
 واررد على هذا آزر ابراهيم فانه كان كافرا وأجيب بجوابين الاول انه كان عمه واسم أبيه تارخ
 الثاني انه كان أبا حقيقه وقوله ان اصوله صلى الله عليه وسلم ليسوا كفارا محله مادام النور المحمدي في
 الواحد منهم فاذا انتقل لمن بعده فلا مانع من ان يعبد غير الله وحينئذ فآزر ما كفر الابعد انتقال
 النور منه الى ابراهيم ولده (قوله هل انبشكم الخ) هذا رد لقولهم انه كاهن (قوله على من تنزل الشياطين)
 الجار والجور متعاق تنزل والجملة في محل نصب سادة مسد المنقول الثاني والثالث ان جعل انبشكم متعديا
 لثلاثة ومسد الثاني فقط ان جعل متعديا لاثنتين (قوله وغيره) أي كالسطيح (قوله من الكهنة) جمع كاهن
 وهو الذي يخبر عن الامور المستقبلية والعرف هو الذي يخبر عن الامور الماضية (قوله يلقون السمع)
 يحتمل أن الضمير عائدا على الشياطين والمعنى يلقون ماسمعه الى الكهنة ويحتمل انه عائدا على كل افاك
 أنيم والمعنى يلقون ماسمعه من الشياطين الى عوام الخلق أو المعنى يصنعون الى الشياطين بكليتهم حين
 يسمعون منهم (قوله واكثرهم كاذبون) الضمير اما عائدا على الشياطين أو الكهنة والاكثرية باعتبار
 الاقوال أي اكثر اقوالهم كاذبون فيها والاقول فيها صدق وليس المراد ان الاقل فيهم صادق بل الكل
 طبعوا على الكذب واكثر الكلمات كذب واقلها صدق (قوله وكان هذا قبل ان حجب الشياطين عن
 السماء) دفع بذلك التناقض بين ما هنا وما تقدم في قوله انهم عن السمع لعزولون وحاصل ذلك ان هذه
 الآية اخبار من الله عن الشياطين قبل عزله عن السموات وتمثيله بمسيلة باعتبار ما كان قبل وجوده
 صلى الله عليه وسلم واما بعد وجوده فلم يصل لمسيلة ولا غيره شي من الشياطين (قوله والشعراء) أي
 الذين يستعملون الشعر وهو الكلام الموزون باوزان عربية المقفى قصدا والمراد شعراء الكفار الذين
 كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم عبد الله بن الزبرى السهمي وهيرة بن أبي وهب
 المخزومي ومسافع بن عبد منافع وابو عزة عمرو بن عبد الله الجمحي وامية
 ابن ابى الصلت الثقفي تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر
 واجتمع اليهم غواة قومهم يسمعون اشعارهم (قوله من اودية الكلام وفنونه) اشار بذلك

(واخفض جناحك) ألن
 جانبك (لمن اتبعك من
 المؤمنين) الموحدين (فان
 عصوبك) أي عشيرتك
 (فقل) لهم (اني بري) مما
 تعملون (من عبادة غير الله
 وتوكل) بالواو والفاء (على
 العزيز الرحيم) الله أي
 فوض اليه جميع امورك
 (الذي يراك حين تقوم)
 الى الصلاة (وتقلبك) في
 اركان الصلاة قائما وقاعدا
 وراكما وساجدا (في
 الساجدين) أي المصلين
 (انه هو السميع العليم هل
 أنبشكم) أي كفار مكة (على
 من تنزل الشياطين) بحذف
 احدى التاءين من الاصل
 (تنزل على كل افاك) كذاب
 (أنيم) فاجر مثل مسيلة
 وغيره من الكهنة (يلقون)
 أي الشياطين (السمع) أي
 ماسمعه من الملائكة الى
 الكهنة (واكثرهم كاذبون)
 يضمنون الى السموع
 كذبا كثيرا وكان هذا قبل
 ان حجب الشياطين عن
 السماء (والشعراء يتبعهم
 الغاؤون) في شعرهم فيقولون به
 وروونه عنهم فهم مذمومون
 (المتر) تعلم (انهم في كل
 واد) من اودية الكلام
 وفنونه (يهيمون)

الى ان الشعراء يخوضون في كل كلام فهم مشبهون بالهائم في الاودية الذي لا يدري اين يتوجه (قوله يعضون) أي يخوضون (قوله اى يكذبون) اى لانهم يمدحون الكرم والشجاعة ويحثون عليها ولا يفعلون ماذكروا يذمون ضدها ويصرون عليه ويهجون الناس باذنى شئ صدر منهم (قوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) سبب نزولها ان كعب بن مالك قال للنبي صلى الله عليه وسلم قد انزل في الشعر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكان ماتر مومنينهم به نضج النذل وقوله قد انزل في الشعر اى انزل القرآن في ذم الشعراء هله (قوله من الشعراء) اى ومنهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وغيرهم واعلم ان الشعر منه مذموم وهو مدح من لا يجوز مدحه وذم من لا يجوز ذمه وعليه تخرج الآية الاولى وقوله عليه السلام لان يمتلي جوف احدكم قيحا ودماخيره من ان يمتلي شعرا ومنه مدوح وهو مدح من يجوز مدحه وذم من يجوز ذمه وعليه تخرج الآية الثانية وقوله صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لحكمة وقال الشعبي كان ابو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان عثمان يقول الشعر وكان علي اشعر الثلاثة وروى عن ابن عباس انه كان يشد الشعر في المسجد ويستنشه فروى انه دعا عمرو بن ابي ربيعة الخزيمى فاستنشه قصيدة فاستنشه اياها وهى قريش من تسعين بيتا ثم ان ابن عباس اعاد القصيدة جميعها وكان حفظها من مرة واحدة وروى انه عليه السلام قال يوم قرينة لحسان اهج المشركين فان جبريل ملك وكان يضع له منبر في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وينافح ويقول رسول الله ان الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافح او فاخر عن رسول الله وروى عن عائشة رضيت الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهجوا قريشا فانها اشد عليها من رشق النمل فارسل ابن رواحة فقال اهجهم فهاجم فلم يرض وارسل كعب بن مالك ثم ارسل الى حسان بن ثابت فلما دخل عليه حسان قال قد ان لكم ان ترسلوا الى هذا الاسود الضارب بذنبيه ثم ادلع بلسانه فجعل يحركه فقال والذي بعثك بالحق لا فرينهم بلساني فرى الاديم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تعجل فان ابكر أعلم قريش بانسابها وان لى فيهم نسب احق يخلص لك نسي فاتاه حسان ثم رجع فقال والذي بعثك بالحق نبيا لا سلك منهم كما تسلك الشعرة من العجين قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان ان الله يؤيدك بروح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن رسوله قالت وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هجاهم حسان فشتني واشتني فقال حسان

هيجوت محمدا فاجبت عنه * وعند الله في ذاك الجزاء * هيجوت محمدا ابرأ تقيا
رسول الله شيمته الوفاء * فان ابني ووالدتي وعرضي * لعرض محمديكم وقاء
نكلت بنيتي ان لم تروها * تثير النقع موعدها كداء * ينازعن الاعنة مصدات
على اكنا فها الاسل الظماء * تظل جيادا متمطرات * تلطمهن بالخمر النساء
فان اعرضتموهنا اعتمرنا * وكان الفتح وانكشف الغطاء * والا فاصبر الضراب يوم
يعز الله فيه من يشاء * وقال الله قد ارسلت عبدا * يقول الحق ليس به خفاء
وقال الله قد سيرت جندا * هم الانصار عرضتها اللقاء * تلاقى كل يوم من معد
سباب او قتال او هجاء * فمن يهجو رسول الله ومنكم * ويمدحه وينصره سواء
وجبريل رسول الله فينا * وروح القدس ليس له خفاء

(قوله قال تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم) استدلال على جواز هجوم الكفار في مقابلة هجو الكفار لهم وقوله فمن اعتدى عليكم اغل استدلال على شرط الممانعة في المقابلة فلا يجوز للمظلوم ان يزيد

يعضون فيجاوزون الحد
مدحا وهجاء (وانهم
يقولون) فعلنا (مالا
يفعلون) اى يكذبون (الا
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) من الشعراء
(وذكروا الله كثيرا) اى لم
يشغلهم الشعر عن الذكر
(وانتصروا) بهجومهم
الكفار (من بعد ما ظلموا)
بهجو الكفار لهم في جملة
المؤمنين فليسوا مذمومين
قال تعالى لا يحب الله الجهر
بالسوء من القول الا من
ظلم فمن اعتدى عليكم
فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى
عليكم (وسيعلم الذين
ظلموا) من الشعراء وغيرهم

في الذم على ما ظم به من الهجو (قوله اى منقلب) معمول ليتقبلون الذي بعده لا ما قبله لان الاستفهام له
الصدر وهو معمول مطلق اى يتقبلون اى انقلاب والجملة سادة مسند معمول يعلم والمعنى يرجعون
مرجعا سببا لان مصيرهم الى النار هو واقع مرجع وأشره

(سورة النمل مكية)

اى كلها وقد اشتملت هذه السورة على خمس قصص الاولى قصة موسى مع فرعون الثانية قصة النمل
الثالثة قصة بلقيس الرابعة قصة صالح مع قومه الخامسة قصة لوط مع قومه وما بقى منها حكم ومواظ
(قوله ثلاث اواربع الخ) اى انها اختلفت في النيف الزائد على التسعين على ثلاثة اقوال (قوله الله اعلم
بمراده بذلك) تقدم ان هذا القول اسلم وعليه فليس لهذا اللفظ محل من الاعراب لانه فرع معرفة المعنى
والموضوع ان لم يعرف (قوله تلك) مبتدأ وآيات القرآن خبره واسم الاشارة عائد على ما في هذه السورة
(قوله آيات منه) اشارة بذلك الى ان الاضافة على معنى من كما تقول جلست مع زيد ساعة الليل تريد ساعة
منه (قوله مظهر الحق من الباطل) اى فالحق صار بالقرآن ظاهرا واضحا وبالباطل كذلك (قوله عطف
بزيادة صفة) جواب عما يقال لم عطف الكتاب على القرآن مع انها متحدة مع معنى فاجاب بانه سوغ
ذلك وصف الكتاب بصفة لم تكن في القرآن (قوله هدى) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هو فالجملة
مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره ما فائدة الايمان به وما الثمرة المترتبة عليه فاجاب بانه هدى
وبشرى للمؤمنين (قوله اى هاد من الضلالة) هذا الاحتمالات في تفسير الهدى ويحتمل ان المراد ذو
هدى او بولغ فيه حتى جعل نفس الهدى على حد ما قيل في زيد عدل (قوله للمؤمنين) حذف من الاول
لدلالة الداني عليه فالقرآن هدى للمؤمنين وبشرى لهم لا للكافرين بدليل قوله تعالى والذين لا يؤمنون
في آذانهم وقر وهو عليهم عى وخص المؤمنين بالذكر لانهم المتعنى بهم المشر فون بخودته تعالى (قوله ياتون
بها على وجبها) اى بشروطها واركائها وادابها على الوجه الاكمل (قوله ويؤتون الزكاة) اى الواجبة
للاصناف الثمانية (قوله وهم) مبتدأ ويؤتون خبره وبالآخرة متعلق بيؤتون (قوله ياتونها بالاستدلال)
اى من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية فمن شك في ذلك فقد كفر (قوله لما فصل بينه وبين الخبير)
اى بمتعلق الخبر وهو قوله بالآخرة (قوله ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) مقابل قوله هدى وبشرى
للمؤمنين الخ على عادته سبحانه وتعالى متى ذكر وصف المؤمنين يعقبه بذكر ضد (قوله زينا لهم
اعمالهم) اى حسناتها لهم بان جعلناها محبوبة لا تقسمهم وهي في الواقع ليست حسنة وانما ذلك ليقضى
الله امر اكان معمول لا قال الشاعر

يقضى على المرء في ايام محنته * حتى يرى حسنا ما ليس بالحسن

(قوله يتحرون فيها) اى لتعارض تزوين الشيطان واخبار الرحمن ولم تكن لهم بصيرة يميزون بها الحسن
من القبيح قائل الكفر متحرون في كفرهم لكونهم في ظلمات ومن العلوم ان السائر في الظلمات متحير
بخلاف السائر في النور قائل الايمان مصدقون مصممون على اعتقادهم واهل الكفر متشككون
متحرون (قوله هم الاخسرون) اى ان خسرا انهم في الآخرة أشد من خسرا انهم في الدنيا للدوام العذاب
في الآخرة (قوله بشدة) اخذ ذلك من تشديد الفعل (قوله من لدن حكيم عليم) اى من عند من
يضع الشيء في عمله العالم بالكلية والجزئية فذكر وصف العلم بعد الحكمة من ذكر العلم بعد
الخاص (قوله اذكر) قدره اشارة الى أن قوله اذ قال ظرف لمحذوف والمعنى اذكر يا محمد لقومك

(اى منقلب) مرجع
(يتقبلون) يرجعون بعد
الموت

(سورة النمل وهي ثلاث
اواربع وخمسون وتسعون
آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طس) الله اعلم بمراده
بذلك (تلك) اى هذه

الآيات (آيات القرآن)
آيات منه (وكتاب مبين)

مظهر للحق من الباطل
عطف بزيادة صفة هو

(هدى) اى هاد من الضلالة
(وبشرى للمؤمنين)

المصدقين به بالجنة (الذين
يقيمون الصلاة) ياتون بها

على وجبها (ويؤتون)
يعطون (الزكاة وهم بالآخرة

هم يؤتون) يعلمونها
بالاستدلال واعيدهم لما

فصل بينه وبين الخبير (ان
الذين لا يؤمنون بالآخرة

زينا لهم اعمالهم) القبيحة
بتركيب الشهوة حتى رأوها

حسنة (فهم يعمهون)
يتحرون فيها لتجنبها

عندنا (اولئك الذين لهم
سوء العذاب) اشده في

الدنيا القتل والاسر (وهم
في الآخرة هم الاخسرون)

لمصيرهم الى النار اذ ابدء
عليهم (وانك) خطاب

لنبي صلى الله عليه وسلم
(لتلقى القرآن) اى يلقي عليك بشدة (من لدن)

(حكيم عليم) في ذلك اذكر (اذ قال موسى لاهله)

قصبة

زوجته عند مسيره من مدين الى مصر (اننى آتيت) ابضرت من بعيد (فارسا^٣ تيك منها بخير) عن حال الطريق وكان قد ضلها (او آتيكم بشهاب قهس) بالاضافة للبيان وتركها اى شعلة نار في رأس فتيلة او عود (للكم تصطلون) (١٥٥) والطام بدل من تاء الافتعال من

صلى بالنار بكسر اللام
وفتحها تستدثون من
البرد (فلما جاءها نودى
ان) اى بان (بورك) اى
بارك الله (من فى النار) اى
موسى (ومن حولها) اى
الملائكة والعكس وبارك
يتعدى بنفسه وبالحرث
ويقدر بعد فى مكان
(وسبحان الله رب العالمين)
من جملة ما نودى ومعناه تنزيه
الله من السوء (ياموسى انه)
اى الشأن (انا الله العزيز
الحكيم والى عصاك)
قالقها (فلما رآها تهتز)
تتحرك (كانها جان حية
خفيفة (ولى مدبرا ولم
يعقب) يرجع قال تعالى
(ياموسى لا تخف) منها
(اننى لا يخاف لى)
عندى (الرسولون) من حية
وغيرها (الا) لكن (من ظلم)
نفسه (ثم بدل حسنا) اتاه
(بعد سوء) اى تاب
(فانى غفور رحيم) اقبل
التوبة واغفر له (وادخل
يدك فى جيبك) طوق
القميص (تخرج) خلاف
لونها من الادمه (بيضاء من
غير سوء) برص لها شماع
يفشي البصر آية (فى تسع آيات)
مرسلابها الى فرعون
وقومه انهم كانوا قوما
فاسقين فلما جاءهم آياتنا

قصة موسى وما وقع له (قوله زوجته) اى بنت شعيب اى وولده وخادمه (قوله عند مسيره من مدين)
اى ليجمع بامه وأخيه بمصر وكان فى ليلة مظلمة باردة مثلجة وقد ضل عن الطريق وأخذ زوجته الطلق
(قوله وكان قد ضلها) اى تاه عنها (قوله أو آتيكم) او مائة خلوتنجوز الجمع (قوله اى شعلة نار) اى شعلة
مقتبسة من النار فالاضافة لبيان الجنس كما قال المفسر لان الشهاب يكون من النار وغيرها كالسوكب
(قوله بدل من تاء الافتعال) اى لانها وقعت بعد الصادوهى من حروف الاطباق فقلبت طاء على القاعدة
المعلومة (قوله بكسر اللام) اى من باب تعب وقوله وفتحها اى من باب رعى (قوله نودى) اى ناداه الله
(قوله اى بان) أشار بذلك الى ان مصدرية وما بعدها فى ناو يل مصدر وحرف الجر مقدر قبلها
اى نودى ببركة من فى النار اطلع اى بتقدسه وتطهيره مما يشغل قلبه عن غير الله وتخليصه للنبوة والرسالة
أى ناداه الله باننا قد سنالك وطهرناك واخترتناك للرسالة كما تقدم فى طه حيث قال وانا اخترتك اطلع
(قوله من فى النار) هو نائب فاعل بورك وهذا تحية لموسى وتكرمه له (قوله أو العكس) اى فتفسر من
الاولى بالملائكة والثانية بموسى وعلى هذا التفسير فلا يحتاج لتقدير مضاف (قوله يتعدى بنفسه) اى
فيقال باركك الله (قوله وبالحرث) اى اللام وفى وعلى (قوله ويقدر بعد فى مكان) اى على التفسير الاول
فيقال ان بورك من فى مكان النار وانما احتيج لهذا التقدير لان موسى اذ ذاك لم يكن فى النار حقيقة بل
كان فى المكان القريب منها (قوله من جملة ما نودى) اى أتى به وانما أتى بالتنزيه هنا لدفع ما يتوهم ان
الكلام الذى سمعه فى ذلك المكان بحرف وصوت او كون الله فى مكان اوجبه (قوله وأق عصاك)
لم يقل هنا وان كفى القصص لانه ما ذكر بعد أن فعل فحسن عطف ألق عليه وما يأتى لم يذكر فقصص
عطف وان ألق على قوله ان ياموسى انى أأله (قوله تهتز) حال من ضمير رآها (قوله حية خفيفة) اى
فى سرعة الحركة فلا ينافى عظم جثتها (قوله يرجع) اى لم يرجع على عقبه (قوله لا تخف منها) اى
لانك فى حضرتى ومن كان فيها فهو آمن لا يخطر بباله خوف من شئ (قوله لكن من ظلم اطلع) اشار
بذلك الى ان الاستثناء منقطع ومن ظلم مبتدأ وقوله فانى غفور خيره (قوله اتاه) اى عمله (قوله طوق
القميص) انما لم يامر به بادخاله فى كهانه لانه كان عليه مدرعة صغرية من صوف لا كم لها وقيل لها كم قصير
(قوله تخرج بيضاء) جواب لقوله أدخل (قوله لها شماع) اى لعمان واشراق (قوله آية) أشار بذلك
الى ان فى تسع آيات فى محل نصب متعلق بمحذوف حال أخرى من ضمير تخرج وقد صرح بهذا
المحذوف فى سورة طه حيث قال هناك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى قالعنى هنا حال كونها آية
مندرجة فى جملة الآيات التسع (قوله الى فرعون) متعلق بما قدره المفسر وقوله انهم كانوا اطلع لتعليل لذلك
المقدر (قوله فلما جاءهم آياتنا) اى جاءهم موسى بها وقوله مبصرة اسم فاعل والمراد به المفعول اطلق
اسم الفاعل على المفعول اشعارا بانها لفرط وضوحها وادارتها كانت تبصر نفسها (قوله اى مضبئة) اى
اضاءة معنوية فى جميعها وحسية فى بعضها وهو اليد (قوله قالوا هذا) اى ما نشاهده من الخوارق التى
أتى بها موسى (قوله واستيقنتها انفسهم) حال من الواو فى جحدوا ولذا قدر فيه قد (قوله اى تيقنوا
اطع) اشار به الى ان السنين زائدة (قوله راجع الى الجحد) اى على انه علة له (قوله كيف كان عاقبة
المفسدين) كيف خبر مقدم لكان وعاقبة اسمها مؤخروا الجملة فى محل نصب على اسقاط الخافض

مبصرة) اى مضبئة واضحة (قالوا هذا سحر مبين) بين ظاهر (وجحدوا بها) اى لم بقروا (و) قد استيقنتها انفسهم اى تيقنوا انها من
عند الله (ظلموا وعولوا) تكبر عن الايمان بما جاء به موسى راجع الى الجحد (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة المفسدين) التى علمتها

(قوله من اهلاكم) اي بالاغراق على الوجه المائل الذي هو عبرة للعالمين (قوله واند آتينا داود وسليمان)
هو بالمعنى اعطينا وهو شروع في ذكر القصة الثانية وكان لداود تسعة عشر ولداً أجلبهم سليمان وعاش
داود مائة سنة وسليمان ابنه نيفا وخمسين سنة وبين داود وموسى خمسمائة سنة وتسع وستون سنة وبين سليمان
وعهد صلى الله عليه وسلم الف وسبعمائة سنة (قوله بالقضاء بين الناس) اي وهو علم الشرائع (قوله ومنطق
الطير) اي تصويته (قوله وغير ذلك) اي كتسبيح الجبال (قوله وقال الحمد لله) اي شكر كل منهما به على
ما انعم عليه به (قوله الذي فضلنا) اي اعطانا هذا الفضل العظيم (قوله وتسخير الجن والانس الخ) ظاهره
أن هذا كان لكل من داود وسليمان وهو كذلك الا ان سليمان فاق أباه وكانت له السلطنة الظاهرة (قوله على
كثير من عباده المؤمنين) اي الذين لم يؤثروا مثلنا وهذه زينة وهي لا تقتضي الافضلية فداود وسليمان وان
اعطيا تلك المنزلة اياها ولو العزم افضل منهما لان التفضيل من الله لا بالزاي (قوله وورث سليمان داود) اي
قام مقامه في ذلك دون سائر بنيته التسعة عشر مع كون النبوة والعطايا التي مع داود مستمرة معه وليس المراد
ان نبوة داود وعطاياها انتقلت منه لسليمان وصار داود بلاشيء (قوله وقال يا أيها الناس) اي قال سليمان
لبنى اسرائيل شكر الله على نعمه (قوله علمنا منطق الطير) اي فهمنا الله اصوات الطير ولا مفهوم للطير
بل كان الزرع والنبات يكلمه ويفهم كلامه وردان سليمان كان جالسا اذ مر به طائر يطوف فقال
لجلسائه أتدرون ما يقول هذا الطائر انه قال لي السلام عليك ايها الملك المسلط والنبي لبني اسرائيل
اعطاك الله الكرامة واظهر لك على عدوك اني منطلق الى افراخي ثم امر بك الثانية وانه سير جمع الينا الثانية
ثم رجع فقال لهم يقول السلام عليك ايها الملك المسلط ان شئت ان تاذن لي كيما اكتب على افراخي
حتى يشوا ثم أتيتك فاقبل بي ما شئت فاخبرهم سليمان بما قال واذن له فانطلق ومرو سليمان على بلبل فوق
شجرة يحرك راسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه أتدرون ما يقول هذا البلبل قالوا لا يا بني الله قال انه يقول
اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العناء ومروهم هدهد فوق شجرة وقد نصب له صبي فخاف فقال له سليمان
احذر فقال الهدديا بني الله هذا صبي ولا عقل له فانا اسخر به ثم رجع سليمان فوجده قد وقع في حباله
الصبي وهو في يده فقال له ما هذا قال ما رايتها حتى وقعت بها يا بني الله قال ويحك فانت ترى الماء تحت
الارض اما ترى الهخ فقال يا بني الله اذا نزل القضاء عمى البصر وصاح ورشان عند سليمان بن داود فقال
سليمان أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول * لدوا الموت وابنوا للخراب * وصاحت فاختة فقال
أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وليتهم اذ خلقوا علموا ما خلقوا اله وصاح عنده
طاوس فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول كما تدب تدان وصاح عنده هدهد فقال أتدرون ما
يقول قالوا لا قال انه يقول ان من لا يرحم لا يرحم وصاح عنده صرد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال
انه يقول استغفروا الله يا مذنبون فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله وقيل ان الصرد هو
الذي دل آدم على مكان البيت ولذلك يقال له الصرد الصرام وصاحت عنده طيطرجي فقال أتدرون
ما تقول قالوا لا قال انها تقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاحت عنده خطافة فقال أتدرون ما تقول
قالوا لا قال انها تقول قدموا خيرا تجدوه فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها وقيل ان آدم
خرج من الجنة فاشتكى الى الله تعالى الوحشة فأتته الله بالخطاف والزهر البيوت فهي لا تفارق بني
آدم انسا لهم قال ومعهما اربع آيات من كتاب الله لو انزلنا هذا القرآن على جبل الى آخرها وتمصوتها
بقوله العزيز الحكيم وهدرت حمامة عند سليمان فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول سبحان ربّي
الاعلى عدد ما في السموات والارض وصاح قمرى عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه

من اهلاكم (ولقد آتينا
داود وسليمان) ابنه
(علمنا) بالقضاء بين الناس
ومنطق الطير وغير ذلك
(وقالا) شكر الله (الحمد لله
الذي فضلنا) بالنبوة
وتسخير الجن والانس
والشياطين (على كثير من
عباده المؤمنين وورث
سليمان داود) النبوة
والعلم دون باقي اولاده
(وقال يا أيها الناس علمنا
منطق الطير) اي فهم اصواته

يقول سبحانه رب العظم المهيمن قال كعب وحدثهم سليمان فقال القراب يقول اللهم العن المشار والحدأ
يقول كل شيء هالك الا وجهه والقطاة تقول من سكت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والضفدع
تقول سبحانه ربى القندوس والبازي يقول سبحانه ربى وبحمده والسرطان يقول سبحانه المذكور
بكل مكان وصاح دراج عند سليمان فقال أندرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول الرحمن على العرش
استوى وقال النبي صلى الله عليه وسلم الديك اذا صاح قال اذكروا الله يا غافلون وقال النبي صلى الله
عليه وسلم النسر اذا صاح قال يا ابن آدم عش ماشئت فأتحرك الموت واذا صاح العقاب قال فى البعد
من الناس راحة واذا صاح القنبر قال الهى العن ميفض آل عدى واذا صاح الخطاف قال الحمد لله رب
العالمين الى آخرها فيقول ولا الضالين فيمد بها صوته كما يمد القارى (قوله وأوتينا من كل شيء)
قال ذلك تحذيرا بنعمة الله وشكرا على ما أعطاه (قوله وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس) اى
من الاماكن البعيدة وكان له نقباء تردأول العسكرية على آخره لثلاث بقدر ما وافي السير قال عدى بن كعب
القرظى كان عسكر سليمان عليه السلام مائة فرسخ فى مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة
وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطير وقيل نسجت له الجن بساط من
ذهب وحرير فرسخا فى فرسخ وكان يوضع كرسية فى وسطه فيقعد وحوله كراسى من ذهب وفضة
فيقعد الانبياء على كراسى الذهب والعلماء على كراسى الفضة والناس حوله والجن والشياطين حول
الناس والوحش حولهم وظلاله الطير باجنتحتها حتى لا يقع عليه شمس وكان له الف بيت من قوارير
على الخشب فيها ثلثمائة منكوحة بنى حرة وسبعمائة تسرية فيأمر الربع الماصف فترفعه ثم يأمر الرخاء
فتسير به وروى عن كعب الاحبار انه قال كان سليمان اذا ركب حمل أهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ
مطابخ ومخازن فيها ثنائير الحديد والقنود والعظام تسع كل قدر عشرة من الابل فتطبخ الطباقون
وتخبز الخبزات وهو بين السماء والارض واتخذ ميادين للدواب فتجربى بين يديه والربع تهوى
فسار من اصبطخرير بداليمن فسلك على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وصل اليها قال
سليمان هذه دار هجرة نبي يكون آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى
حول البيت اصناما تعبد تجاوزه سليمان فلما جاوزه بكى البيت فاوحى الله اليه ما يبكيك قال يارب ابكاني
ان هذا نبي من انبيائك ومعه قوم من أوليائك مروا على ولم يصلوا عندى والاصنام تعبد حولي من
دونك فاوحى الله اليه لا تبك فاني سوف أملكك وجوها سجدوا وأنزل فيك قرآنا جديدا وأبست منك
نبيا فى آخر الزمان احب انبيائي الى واجمل فيك عمارا من خاتى يعبدونى افرض عليهم فريضة يخشون
اليك حينئذ الناقة الى ولدها والحمامة الى بيضها وأطهر لك من الاوثان والاصنام وعبد الشيطان ثم مضى
سليمان حتى مر وادى النمل (قوله يجمعون ثم يساقون) اى ينعون من التقدم حتى يجمعوا ثم
يؤمرون بالسير (قوله حتى اذا أتوا) غاية لمخدوف اى فساروا ومشاة على الارض وركبا ناحتا اذا أتوا
الغ (قوله نمل صغار) اى وهو المعروف وقوله اوكبار اى كالبخاتى والذئاب (قوله قالت نملة) قيل
اسمها طاخية وقيل جرمى حكى الزمخشري عن ابى حنيفة رضي الله عنه انه وقف على قتادة وهو
يقول سلونى فامرا بوحيفة شيخا سال قتادة عن نملة سليمان هل كانت ذكرا وانثى فلم يجب فقيل لا بى
حنيفة فى ذلك فقيل كانت انثى واستدل بالحاق الملامة قال بعضهم وفيه نظر لان لحاق
النساء فى قالت لا يدل على انها مؤنثة لان تاء للوحدة لا للتانيث وحينئذ فيصح ان يقال قال
نملة وقالت نملة وما استدلل به ابو حنيفة فيفيد الظن لا التحقيق (قوله وقدرأت جند سليمان)
اى من ثلاثة اميال بدليل قوله الآتى وقد سمع من ثلاثة اميال (قوله يا أيها النمل اغ)
اشتمل هذا القول على احد عشر نوعا من البلاغة اولها النداء بيا ثانيها لفظ اى ثالثها

(واوتينا من كل شيء) تؤتاه
الانبياء والملوك (ار هذا)
المؤتى (هو الفضل المبين)
البن الظاهر (وحشر) جمع
(لسليمان جنوده من الجن
والانس والطير) فى مسير
له (فهم يوزعون) يجمعون
ثم يساقون (حتى اذا أتوا
على وادى النمل) هو
بالطائف او بالشام نملة
صغار او كبار (قالت نملة)
ملكة النمل وقدرأت جند
سليمان (يا أيها النمل
ادخلوا مساكنكم)

التنبيه را بها التسمية بقولها النمل خامسها الامر بقولها ادخلوا سادسها التخصيص بقولها مسا كنكم
سابعها التحذير بقولها لا يحطمنكم ثامنها التخصيص بقولها سليمان تاسعها التعميم بقولها وجنوده
عاشرها الإشارة بقولها وهم حادى عشرها العذر بقولها لا يشعرون وكانت تلك النملة عرجاء ذات
جناحين وهى من جملة الحيوانات العشرة التى تدخل الجنة وهى براق رسول الله صلى الله عليه وهدد
بلقيس ونملة سليمان وعجل ابراهيم وكبش ولده وبقرة بنى اسرائيل وكلب أهل الكهف وحرار العزيز
وناقة صالح وحوت يونس روى أن سليمان قال لها لم حذرت النمل أخفت من ظلمى أما علمت أنى نبى
عدل فلم قلت لا يحطمنكم سليمان وجنوده فقالت النملة أما سمعت قولى وهم لا يشعرون مع أنى لم أرد حطهم
النفوس وإنما أردت حطهم القلوب خشية أن يتمنن مثل ما أعطيت ويفتن فى الدنيا ويشتهن بالنظر الى
ملكك عن التمسيح والذكر فلما تكلمت مع سليمان مضت مسرعة الى قومها فقالت هل عندكم من شئ
نهدى به الى نبي الله قالوا وما قدر ما نهدى له والله ما عندنا الا نبيقة واحدة فقالت حسنة ائتوني بها فاقنوها بها
فحملتها بفيها وانطلقت تجرها وأمر الله الريح فحملتها وأقبلت تشق الجن والانس والهملاء والانبياء
على البساط حتى وقفت بين يديه ووضعته تلك النبيقة من فيها فيه وانشأت تقول

الم ترنا نهدي الى الله ما له * وان كان عنه ذا غنى فهو قابله
ولو كان يهدى للجيل بقدره * لا قصر البحر عنه يوما وساحله
واكتنا نهدي الى من نجمة * فيرضى بها عنا ويشكر فاعله
وما ذاك الامن ككرم فعاله * والا فما فى ملكنا ما يشا كله

فقال لها بارك الله فيكم فهم تلك الدعوة اشكر خلق الله واكثر خلق الله والنمل حيوان معروف شديد
الاحساس والشم حتى انه يشم الشئ من بعيد ويدخر قوته ومن شدة ادراكه انه يفلق الحبة فلقنتين خوفا
من الانبياء ويفلق حبة الكزبرة اربع فلق لانها اذا فلقنت فلقنتين نبتت وياكل فى عامه نصف ما جمع
ويستبقى باقيه عدة (قوله لا يحطمنكم) فيه وجهان احدهما انه نهى والثانى انه جواب الامر (قوله وهم
لا يشعرون) جملة حالية (قوله فتبسم ضاحكا) مفرع على محذوف تقديره فسمع قولها المذكور فتبسم
وكان سبب ضحكك شئين احدهما دل على ظهور رحمة ورحمة جنوده وشفتهم من قولها وهم لا يشعرون
الثانى سروره بما آناه الله ما لم يؤت احدا من ادراك سمعه ما قالته النملة (قوله ابتداء الخ) اى فالتبسم
افتتاح الفم من غير صوت والضحك افتتاحه مع صوت خفيف والتفقهة افتتاحه مع صوت قوى وهى
لا تكون من الانبياء (قوله فى هذا السير) اى فى خصوص سيره على وادى النمل وكان هو وجنوده فى غير
هذا المكان راكبين على البساط وتسير بهم الريح (قوله وعلى والدى) انما ذكر نعمته والديه تكثيرا
للنعمة ايزداد فى الشكر عليها (قوله فى عبادك الصالحين) على حذف مضاف اى فى جملة عبادك او فى بعضى
مع والمراد الكاملون فى الصلاح لان الصلاح مقبول بالتشكيك فاما من مقام الا فوفقه اعلى منه والكامل
يقبل الكمال (قوله وتفقد الطير) شروع فى القصة الثالثة والمعنى نظرى الطير فلم يراهدهد وكان سبب
سؤاله عن الهدد انه كان دليل سليمان على الماء وكان يعرف موضع الماء ويرى الماء تحت الارض كما
يرى فى الزجاجه ويعرف قربه وبعده فينقر فى الارض ثم تبحى الشياطين فيحفرونه ويستخرجون
الماء فى ساعة يسيرة قبل لما ذكر ذلك ابن عباس قيل له ان الصبي يضع له فخا ويحثو عليه التراب فيجئ
الهدد وهو لا يبصر الفخ حتى يقع فى عنقه فقال ابن عباس اذا نزل القضاء والقدر ذهب اللب وعمى
البصر قيل ولم يكن له فى مسيره الا هدهد واحد (قوله فتستخرجه الشياطين) اى بان تسلخ وجهه

لا يحطمنكم) يكسر نكم
(سليمان وجنوده وهم لا
يشعرون) نزل النمل منزلة
المقالة فى الخطاب
يخطأ بهم (فتبسم) سليمان
ابتداء (ضاحكا) انتهاء
(من قولها) وقد سمعه من
ثلاثة اميال حملته اليه الريح
فحبس جنده حين اشرف
على واديه حتى دخلوا
بيوتهم وكان جنده ركبا نا
ومشاة فى هذا السير (وقال
رب اوزعنى) الهمنى (ان
اشكر نعمتك التى انعمت
بها) على وعلى والدى وان
اعمل صالحا ترضاه
وادخلنى برحمتك فى
عبادك الصالحين) الانبياء
والاولياء (وتفقد الطير)
ليرى الهدد الذى يرى
الماء تحت الارض ويدل
عليه بنقره فيها فتستخرجه
الشياطين لاحتياج
سليمان اليه للصلاة فلم يره

الارض عن الماء كما تساخ الشاة (قوله مالي لا أرى الهدد) استقمام استخبار (قوله ام كان من الغائبين) ام منقطعة تفسر ببل والهمزة كانه لم يره ظن انه حاضر ولا يراه لسا ترا وغيره فقال مالي لا ارى الهدد ثم احتاط فظهر له انه غائب فاضرب عن ذلك وهو اضراب انفعالي (قوله لا عذبته عذابا شديدا) الحلف على احد الاولين بتقدير عدم الثالث قلوبين الكلمتين الاوليين للتخيير وفي الثالث للتزديد بينه وبينهما فهي في الأخير بمعنى الا (قوله بنتف ريشه) هذا احد اقوال في معنى التعذيب وقيل هو ان يحشره مع غيرا بناء جنسه وقيل هو ان يطلى بالقطران ويوضع في الشمس (قوله بنون مشددة الغل) أي والقراءتان سبعيتان (قوله بسلطان مبین) أي حجة ظاهرة على غيبته والسبب في غيبة الهدد ان سايمان عليه السلام لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج الى ارض الحرم فتجهز زللمسير واستصحب جنوده من الجن والانس والطير والوحش فماتهم الريح فلما وافي الحرم أقام ماشاء الله ان يقيم أي من غير صلاة بالكعبة كراهة في الاصنام ولم يكن مأمورا بتكسيها فاندفع التعارض بين ما هنا وما تقدم وكان ينحرف في كل يوم طول مدة خمسة آلاف ناقة ويذبح خمسة آلاف ثور وعشرين الف شاة وقال لمن حضره من اشرف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي عربي صفته كذا وكذا ويعطى النصر على جميع من عاداه وتباغ هيئته مسافة شهر القريب والبعيد عنده في الحق سواء لا تاخذ في الله لومة لائم قالوا فباي دين يدين يا نبي الله قال بدين الله الخفيفة فطوبى لمن ادركه وآمن به قالوا كم ينشأ وبين خروجه يا نبي الله قال مقدرا الف سنة فليباغ الشاهد الغائب فانه سيد الانبياء وخاتم الرسل قال فاقام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج من مكة صبا حار وسار نحو اليمن فوافي صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى ارضا حسناء تزهر وخضرتها فاحب النزول بها ليصلي ويتغدى فلما نزل قال الهدد قد اشتغل سليمان بالنزول فارفع نحو السماء ينظر الى طول الدنيا وعرضها ففعل ذلك فيهما هو ينظر يمينا وشمالا رأى بستانا بلقيس فنزل اليه فاذا هو بهد هد آخر وكان اسم هدهد سليمان يعفور وهدهد اليمن عفير فقال عفير لعفور من اين اقبلت قال اقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان قال ملك الانس والجن والشیاطین والطير والوحش والرياح فمن اين انت قال عفير انا من هذه البلاد قال ومن ملكها قال امرأة يقال لها بلقيس وان لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فاتها تملك اليمن وتحت يدها اربع مائة ملك كل ملك على كورة مع كل ملك اربعة آلاف مقاتل ولها ثلثمائة وزير يدبرون ملكها ولها اثناعشر قائدا مع كل قائد اثناعشر الف مقاتل قبل انت منطلق معي حتى تنظر الى ملكها قال اخاف ان يتفقدني سايمان في وقت الصلاة اذا احتاج الماء قال الهدد اليماني ان صاحبك يسره ان تاتيه بنجر هذه الملكة فانطلق معه ونظر الى بلقيس وملكها واما سليمان فانه نزل على غير ماء فسأل عن الماء الجن والانس فلم يعلموا فتفقد الهدد فلم يره فدعا بعريف الطير وهو النسر فسأله عن الهدد فقال اصباح الله الملك ما ادري اين هو وما رسلته الى مكان فغضب سليمان وقال لا عذبته عذابا شديدا الآية ثم دعا بالعقاب وهو اشد الطير طيرا فقال له علي بالهدد الساعة فارفع العقاب في الهواء حتى نظر الى الدنيا كالقصعة بين يدي احدكم ثم التفت يمينا وشمالا فرأى الهدد مقبلا من نحو اليمن فانقض العقاب يريده وعلم الهدد ان العقاب يقصده بسوء فقال بحق الذي قوالا قدرك على الامارحتني ولم تعرض لي بسوء فترك العقاب وقال ولك ثكنتك امك ان نبي الله قد حلف ان يعذبك أو يذبحك فصارا متوجحين نحو سليمان عليه السلام فلما انتهيا الى العسكر تلقاه النسر والطير وقال له ويلك اين غبت في يومك هذا فلقد توعدك نبي الله واخبره بما قال سليمان فقال الهدد او ما استثنى

(فقال مالي لا ارى الهدد)
أي أعرض لي ما منصني
من رؤيته (أم كان من
الغائبين) فلم اره لغيبته فلما
تحققها قال (لا عذبته عذابا)
تعذبا (شديدا) بنتف
ريشه وذنبه ورميه في
الشمس فلا يتمتع من
الهوام (اولا ذبحه) بقطع
حلقومه (اولا تبنى) بنون
مشددة مكسورة او مفتوحة
يليهانون مكسورة
(بسلطان مبین) ببرهان
بين ظاهر على عذره

(فكث) بضم الكاف وفتحها (١٦٠) (غير بعيد) أي يسير من الزمان وحضر سليمان متواضعا برفع رأسه وارتخاء ذنبه ورجاحية

فمفاعنه وساله عما لقي في غيبته (فقال احطت بما لم تحط به) أي اطلعت على ما لم تطلع عليه (وجئتكم من سبا) بالصرف وتركه قبيلة باليمن سميت باسم جد لهم باعتباره صرف (بنبا) خبر (يقين اني وجدت امرأة تملككم) أي هي ملكة لهم اسمها بلقيس (وأوتيت من كل شيء) يحتاج اليه المملوك من الآلة والعدة (ولها عرش سرير عظيم) طوله ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا وارتفاعه ثلاثون ذراعا. وضرب من الذهب والفضة مكلل بالدر والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد وقوائم من الياقوت الاحمر والزمرد عليه سبعة ابواب على كل بيت باب مغلق (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان اعمالهم فصدمهم عن السبيل) طريق الحق (فهم لا يهتدون الا يسجدوا لله) أي ان يسجدوا له فزبدت لا وادغم فيها نون ان كافي قوله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب والجملة في محل مفعول يهتدون باسقاط الـ (الذي يخرج

نبي الله فقالوا بلى انه قال اولياتي سلطان مبين فقال نجوت اذا و كانت غيبته من الزوال ولم يرجع الا بعد العصر فانطلق به العقاب حتى أتيا سليمان وكان قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد أتيتك به يا نبي الله فلما قرب منه الهدى رفع رأسه وأرخى ذنبه ورجاحية يجرهما على الارض تواضعا لسليمان عليه الصلاة والسلام فلما دنا منه أخذ برأسه فده اليه وقال له اين كنت لا عذبتك عذابا شديد ا فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله عز وجل فلما سمع سليمان عليه الصلاة والسلام ذلك ارتعد وعفاه عنه ثم ساله ما الذي ابطالك عني فقال الهدى احطت بما لم تحط به الى آخره (قوله فكث) أي الهدى (قوله بضم الكاف وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان والاول من باب قرب والثاني من باب نصر (قوله أي يسير من الزمان) أي وهو من الزوال الى العصر (قوله فمفاعنه) أي من اول الامر قبل ان يذكر العذر (قوله وساله عما لقي في غيبته) قدره اشارة الى ان قوله فقال احطت الخ مفرع على محذوف (قوله فقال احطت بما لم تحط به) أي علمت ما لم تعلم أنت ولا جنودك وفي هذا تنبيه على ان الله تعالى ارى سليمان عجزه لكونه لم يعلم ذلك مع كون المسافة قريبة وهي ثلاث مراحل (قوله بالصرف وتركه) أي فهما قراءتان سبعيتان فالصرف نظرا الى انه اسم رجل وتركه نظرا الى انه اسم القبيلة العلمية والتأنيث (قوله اسمها بلقيس) بالكسر بذت شراحيل من نسل يعرب بن قحطان وكان ابوها ملكا عظيم الشأن قد ولد له اربعون ملكا هي آخرهم وكان الملك يملك ارض اليمن كلها وكان يقول للملوك الاطراف ليس احد منكم كفؤا لي وأبي ان يتزوج منهم فخطب الى الجن فزوجه امرأته منهم يقال لها ريحانة بذت السكن قيل في سبب وصوله الى الجن حتى خطب اليهم انه كان كثير الصيد فربما اصطاد من الجن وهم على صورة الظباء فيخلى عنهم فظهر له ملك الجن وشكره على ذلك واتخذ صديقا فخطب ابنته فزوجه اياها (قوله وأوتيت من كل شيء) عطف على قوله تملككم لانه بمعنى ملكتهم قال ابن عباس كان يخدمها ستمائة امرأة (قوله يحتاج اليه المملوك) اشارة بذلك الى ان قوله من كل شيء عام اريد به الخصوص (قوله ولها عرش عظيم) أي تجلس عليه ووصفه بالعظم بالنسبة الى ملوك الدنيا واما وصف عرش الله بالعظم فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض وما بينهما فحصل الفرق (قوله طوله ثمانون ذراعا الخ) وقيل طوله ثمانون وعرضه كذلك وارتفاعه في الهواء كذلك (قوله عليه سبعة ابواب) صوابه ايات بدليل قوله على كل بيت باب مغلق (قوله يسجدون للشمس) أي فهم يحوس (قوله فهم لا يهتدون ان لا يسجدوا لله الخ) ذكر ذلك رد اعلى من يعبد الشمس وغيرها من دون الله لانه لا يستحق العبادة الا من هو قادر على من في السموات والارض عالم بجميع المعلومات (قوله أي ان يسجدوا له) اشارة بذلك الى انه على هذه القراءة تكون ان ناصبة ولا زائدة يسجدوا فعل مضارع منصوب بان وعلامة نصبه حذف النون والواو فاعل وعليها فلا يجوز الوقف على يهتدون لانه من تنمته كانه قال فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا الخ وقرأ الكسائي بتخفيف ألا وتوجيهه ان يقال ان لا للافتتاح يا حرف تنبيه واسجدوا فعل امر لكن سقطت الف يا وهمزة الوصل من اسجدوا خطأ ووصلت الياء بسين اسجدوا فاتحدت القراءتان لفظا وخطا وهناك وجه آخر في هذه القراءة وهو ان يا حرف نداء والمنادى محذوف والتقدير الا يا هؤلاء وهو ضعيف لئلا يؤدي الى حذف كثير من غير ما يدل على المحذوف (قوله من المطر والنبات) لف ونشر مرتب فالمطر هو الخبوء في السموات والنبات هو الخبوء في

الغيب (مصدر بمعنى الخبوء من المطر والنبات في السموات والارض ويلى ما يخفون) في قلوبهم (وما يعلنون) بالاستتم الارض

(الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) استئناف جملة ثناء مشتمل على عرش الرحمن في مقابلة عرش بلقيس وبينهما بون عظيم (قال) سليمان للهدد (سننظر اصدقت) فيما اخبرنا به (أم كنت من الكاذبين) أي من هذا النوع (١٦٦) فهو باطل من أم كذبت فيه ثم دلهم

على الماء فاستخرج وارثوا
وتوضؤوا وصلوا ثم كتب
سليمان كتابا بصورته من
عبد الله سليمان بن داود
الى بلقيس ملكة سبا بسم
الله الرحمن الرحيم السلام
على من اتبع الهدى اما بعد
فلا تعولوا على واثني
مسلمين ثم طبعه بالمسك
وختمه بخاتمة ثم قال
للهدد اذهب بكتابي
هذا فاقبله اليهم) أي بلقيس
وقومها (ثم تول) انصرف
(عنهم) وقف قريبا منهم
(فانظر ماذا يرجعون)
يردون من الجواب
فاخذها وأتاها وحولها
جندها والقاء في حجرها فلما
رأتها رمت وخضعت
خوفاً ثم وقفت على ما فيه ثم
(قالت) لا شراف قومها
(يا أيها الملأني) بتحقيق
الهمزتين وتسهيل الثانية
بقلمها واوا مكسورة
(القي الى كتاب كريم)
مخوم (انه من سليمان وانه)
أي مضمونه (بسم الله
الرحمن الرحيم ان لا تعولوا
على واثني مسلمين قالت
يا أيها الملأ فتوني) بتحقيق
الهمزتين وتسهيل الثانية
بقلمها واوا أي اشر واعلى

الارض (قوله لا اله الا هو رب العرش العظيم) اعلم ان ما ذكره الهدد من قوله الذي يخرج الخبء الى
هنا انما هو بيان لحقيقة عقيدته وعلومه التي اقتبسها من سليمان وليس داخلا تحت قوله أحطت بما لم تحط
به وانما ذكر الهدد ذلك ليغري سليمان على قتالهم وليبين انه لم يكن عنده ميل لهم بل انما غرضه وصف
ملكها (قوله وبينهما بون) أي فضل ومزية (قوله قال سننظر) هذه الجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال
مقدر تقديره فماذا قال سليمان للهدد حين أخبره بالخبر (قوله فهو باطل) أي لا نه يفيد انه
ان كان كاذبا في هذه الحادثة كان معدودا من الكاذبين ومحسوبا منهم والكذب له عادة وليست فلتة يعفى
عنه فيها لان الكذب على الانبياء أمر عظيم (قوله من عبد الله) خص هذا الوصف لانه أشرف
الاصناف وقدم اسمه على البسملة لانها كانت في ذلك الوقت كافرة تخاف ان تستخف باسم الله فجعل
اسمه وقاية لاسم الله تعالى (قوله السلام على من اتبع الهدى) أي امان الله على من اتبع طريق الحق
وترك الضلال (قوله فلا تعولوا على) أي لا تكبروا (قوله مسلمين) أي متقادين لدين الله وفي هذا
الخطاب اشعار بان رسول من عند الله يدعوهم الى دين الله وليس مطلق سلطان والا لقال واثني
طائفتين (قوله ثم طبعه بالمسك) أي جعل عليه قطعة مسك كالشمع (قوله فاقبله اليهم) اما بسكون الهاء او
كسرها من غير اشباع او باشباع ثلاث قرآت سبعيات (قوله ماذا يرجعون) ان جعل انظر بمعنى انتظر
فماذا بمعنى الذي ويرجعون صلاته والمائد محذوف ويكون مفعول يرجعون والمعنى انتظر الذي
يرجعونه وان جعل بمعنى تأمل وتفكر كانت ما استفهامية وذات معنى الذي ويرجعون صلاتها والمائد
محذوف والتقدير رأي شيء الذي يرجعونه والموصول هو خبر ما الاستفهامية أو ماذا كلها اسم واحد
مفعول ليرجعون تقديره أي شيء يرجعون (قوله من الجواب) بيان لما (قوله وأتاها وحولها جندها انخ)
وقيل أنها فوجدها نائمة وقد غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها وكذلك كانت تفعل اذا
رقدت فاتى الكتاب على نحرها وقيل كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع فيها حين تطلع فاذا نظرت
اليها سجدت لها خفاء الهدد فسد الكوة بجناحية فارفعت الشمس ولم تعلم فلما اسنبطت الشمس
قامت تنظر فرمى بالصحيفة اليها (قوله فلما رأتها رمت) أي حين وجدت الكتاب محتوما ارتعدت
لان ملك سليمان كان في خاتمه وعرفت ان الذي ارسل الكتاب أعظم ملكا منها فقرأت الكتاب وتاخر
الهدد غير بعيد وجاءت حتى قعدت على سرير ملكها وجمعت اشراف قومها (قوله بقلبها واوا مكسورة)
المناسب ان يقول وتسهيل الثانية بين الهمزة والياء او قلبها واوا الخ فالقرآت ثلاث سبعيات (قوله اني
ألقى الى الخ) لم تذكر صورة الكتاب بل اقتصر على ما فيه الفائدة لشدة معرفتها وبلاغة لفظها (قوله
كريم) أي مكرم معظم (قوله مخوم) أي لان الكتاب المخوم بشعر بالاعتناء بالمرسل اليه لما ورد من
كتب الى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به (قوله انه من سليمان) جملة مستأنفة وقعت جوابا لسؤال
مقدر تقديره ماذا مضمونه (قوله قالت يا أيها الملأ) أي الاشراف سمعوا بذلك لانهم كانوا العيون بها بهم
وكانوا ثلثمائة واثنى عشر لكل واحد منهم عشرة آلاف من الاتباع (قوله ما كنت قاطعة أمرا) أي ان
عادني معكم لا أفعل أمرا حتى أشاوركم (قوله نحن أولوا قوة الخ) استفيد من ذلك انهم أشاروا عليهم بالقتال
أولاً ثم ردوا الامرالها (قوله نطعك) مجزوم في جواب الامر (قوله قالت ان الملوك الخ) أي فلم ترض
بالحرب الذي أشاروا عليها به بل اختارت الصلح وبنيت سببه (قوله اذا دخلوا قرية) أي عنوة

(٢١ - صاوى - ث) (في أمري ما كنت قاطعة أمرا) قاضيته (حتى تشهدون) تحضرون (قالوا نحن

أولوا قوة وأولوا باس شديد) أي أصحاب شدة في الحرب (والامريك) فانظري ماذا تمارين) ناطعك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية

أفسدوها) بالتخريب (وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) أي مرسوا الكتاب (واني مرسل اليهم بهدية فضاخرة

(قوله يرجع الرسولون) أي منتظرة رجوع الرسل وعودهم إلى (قوله ان كان ملكا قبلها) أي وقا تلناه
 (قوله او نيلما يقبلها) أي واتبعناه لانها كانت لبيبة عاقلة تعرف سياسة الامور (قوله ألقا بالسوية) أي
 خمسائة كروخمسائة انني (قوله فامر ان تضرب لبنات الذهب والفضة) أي كما يضرب الطين (قوله وان
 تبسط من موضعه) أي توضع في الارض كالبلالط (قوله الى تسعة فراسخ) أي وهو مسيرة يوم وثمن
 يوم (قوله وان يبنوا) أي الجن (قوله عن يمين الميدان وشماله) أي وقصد بذلك اظهار لباس والشدة
 ووجاهة تفصيل تلك القصة ان بلقىس عمدت الى خمسائة غلام وخمسائة جارية فالبست الجوارى
 لباس الغلمان الاقبية والمناطق وألبست الغلمان لباس الجوارى وجعلت في ايديهم اساور الذهب وفي
 اعناقهم اطواق الذهب وفي آذانهم اقراط وشسوف امر صمات بانواع الجواهر ورحلت الجوارى على
 خمسائة فرس والغلمان على خمسائة برذون على كل فرس سرج من ذهب مرصع بالجواهر واغشية الديباج
 وبعث اليه لبنات من ذهب ولبنات من فضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت وأرسلت بالاسك والعنبر
 والعود وعمدت الى حقة جعلت فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخززة جزع معوجة الثقب ودعت رجلا من
 اشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجالا من قومها اصحاب عقل ورأي وكثبت مع المنذر
 كتابا تذكروا فيه الهدية وقالت ان كنت نبيا فليز الوصفاء والوصائف وأخبرنا بما في الحقة قيل ان تقتحمها
 واقتب الدرة ثقبيا مستويا وادخل في الخرز خيطا من غير علاج انس ولا جن وامرت بلقىس الغلمان
 فقالت اذا كلمكم سليمان فكلموه بكلام فيه تانيث وتخنيث يشبه كلام النساء وأمرت الجوارى ان
 يكلموه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرسل انظر الى الرجل اذا دخلت عليه فان نظر
 اليك نظر افيه غضب فاعلم انه ملك فلا يهولك منظره فانا اعز منه وان رأيت الرجل بشاشا لطيفا فاعلم انه
 نبي فتفهم قوله ورد الجواب فانطلق الرسول بالهدايا واقبل الهدية سرعا الى سليمان فاخبره الخبر فامر
 سليمان الجن ان يضربوا البنات من الذهب والفضة ففعلوا امرهم بعمل ميدان مقدار تسع فراسخ وان
 يفرش فيه لبن الذهب والفضة وان يخلوا قدر تلك اللبنات التي معهم وان يعملوا حول الميدان حائطا
 مشرفا من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال سليمان أي دواب البر والبحر احسن فقلوا يا نبي الله رأينا في بحر
 كذا دواب مختلفة ألوانها لها أجنحة واعراف ونواص قال على بها فتوه بها قال شدوها عن يمين الميدان
 وشماله وقال للجن على باولادكم فاجتمع منهم خاق كثير فاقاهم على يمين الميدان وشماله ثم قعد سليمان في
 مجلسه على سريره ووضع اربعة آلاف كرسي على يمينه وعلى شماله وأمر الجن والانس والشیاطين
 والوحوش والسباع والطير فاصطفوا فراسخ عن يمينه وشماله فلماد بالقوم من الميدان ونظروا الى ملك
 سليمان ورأوا الدواب التي لم يروا مثلها تروث على لبن الذهب والفضة تقاصرت اليهم انفسهم ووضعوا
 امامهم من الهدايا وقيل ان سليمان لما فرش الميدان بلبنات الذهب والفضة ترك من طريقتهم موضعا على
 قدر امامهم من اللبنات فلما رأى الرسل موضع اللبنات خاليا خافوا ان يتهموا بذلك فوضعوا امامهم من
 اللبن في ذلك الموضع ولما نظروا الى الشياطين هالهم مارا وافرغوا فقال لهم الشياطين جوزوا لابس
 عليكم وكانوا يمرون على كراديس الانس والجن والوحش والطير حتى وقفوا بين يدي سليمان فاقبل
 عليهم بوجه طاق وتلقاهم ماتي حسنا وسالهم عن حالهم فاخبرهم رئيس القوم بما جاؤا به واعطاه كتاب
 الملكة فنظر فيه وقال اين الحق فاتي بها وحر كمها فجاءه جبريل عليه السلام فاخبره بما فيها فقال لهم ان
 فيها درة ثمينة غير مثقوبة وجزعة فقال الرسول صدقت فائقب الدرة وأدخل الخيط في الجزعة فقال
 سليمان من لي بمثقبها وسال الانس والجن فلم يكن عندهم علم ذلك ثم سال الشياطين فقالوا ترسل الى

يرجع الرسولون) من
 قبول الهدية اوردها ان
 كان ملكا قبلها او نبيا لم
 يقبلها فارسلت خدما
 ذكورا واناثا ألقا بالسوية
 وخمسائة لينة من الذهب
 وتاجا مكللا بالجواهر
 ومسكا وعنبرا وغير ذلك
 مع رسول بكتاب فاسرغ
 الهدية الى سليمان يخبره
 الخبر فامر ان تضرب
 لبنات الذهب والفضة وان
 تبسط من موضعه الى
 تسعة فراسخ ميديا وان
 يبنوا حوله حائطا مشرفا
 من الذهب والفضة وان
 يؤتى باحسن دواب البر
 والبحر مع اولاد الجن عن
 يمين الميدان وشماله (فلما
 جاء) الرسول بالهدية
 ومعه اتباعه (سليمان)

قال أتمدوني بما آتاني الله من النبوة والملك (خير مما آتاكم) من الدنيا (بل أتم بهديكم تفرحون) لتفخركم بزخارف الدنيا (ارجع اليهم) بما آتيت به من الهدية (فلنا تينهم بخنود لا قبل) طاقة (لهم بها) ولنخرجهم (١٦٣) منها (من بلدهم) باسم قبيلتهم

(أذلة وهم صاغرون) أي ان لم ياتوني مسلمين فلما رجع اليها الرسول بالهدية جعلت سريرها داخل سبعة ابواب داخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلقت الابواب وجعلت عليها حرسا وتجهزت الى المسير الى سامان لتنظر ما يامر بها به فارسلت في اثني عشر الف قيل مع كل قيل الوف كثيرة الى ان قربت منه على فرسخ شعر بها (قال يا ايها الملاء ايكم) في الهزتين ما تقدم (ياتيني) بعرضها قبل ان ياتوني (مسلمين) متقادين طائعين فلي اخذه قبل ذلك لا بعده (قال عقرت من الجن) هو القوى الشديد (انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك) الذي تجلس فيه للقضاء وهو من الغداة الى نصف النهار (واني عليه لقوى) اي على حملة (امين) اي على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان اريد اسرع من ذلك (قال الذي عنده علم من الكتاب) المنزل

الارض فلما جاءت الارضة اخذت شعرة في فيها ودخلت فيها حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت تصير رزقي في الشجر فقال لها لك ذلك ثم قال من لهذه الخرزة فقالت دودة بيضاء آتاهلها يانبي الله فاخذت الدودة خيطا في فيها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت يكون رزقي في الفواكه فقال لك ذلك ثم ميز بين الغلمان والجواري بان أمرهم ان يغسلوا وجوههم ويأيدهم فجعلت الجارية تاخذ الماء بيدها وتضرب بها الاخرى وتغسل وجهها والغلام ياخذ الماء بيده ويضرب به وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والغلام يصبه على ظاهره فميز بين الغلمان والجواري ثم رد سليمان الهدية كما أخبر الله عنه بقوله فلما جاء سليمان الخ (قوله قال أتمدوني الخ) استفهام انكارى وتوبيخ أى لا ينبغي لكم ذلك (قوله وهم صاغرون) حال ثانية مؤكدة الاولى (قوله أى ان لم ياتوني مسلمين) أفاد بذلك أن بين سليمان معلق على عدم اتيانهم مسلمين (قوله داخل سبعة ابواب) صوابه آيات وتقدم انه داخل سبعة آيات فيكون حينئذ في داخل أربعة عشر بيتا (قوله حرسا) بفتحين جمع حارس (قوله قيل) بفتح القاف أى ملك سمي بذلك لانه ينفذ ما يقول (قوله الى ان قربت منه) أى من سليمان (قوله شعر بها) أى علم وذلك انه خرج يوما مجلس على سريره فسمع وهجا قريبا منه فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت هنا بهذا المكان وكانت على مسيرة فرسخ من سليمان (قوله قال يا ايها الملاء) الخطاب لكل من عنده من الجن والانس وغيرهما (قوله ما تقدم) أى من التحقيق أو قلب الثانية واو (قوله ايكم ياتيني بعرضها) أى وكان سليمان اذ ذاك في بيت المقدس وعرشها في سبا وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين (قوله فى اخذه قبل ذلك) أى قبل اتيانهم مسلمين لانهم حربون حينئذ (قوله لا بعده) أى لان اسلامهم بعضهم ما لهم وهذا بحسب الظاهر وأما باطن الامر فقصدته أن يبهز عقلها بالامور المستغربة لتزبد ايمانها (قوله عقرت) بكسر العين وقرئ شذوذا بفتحها (قوله وهو القوى) أى وكان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه وكان اسمه ذكوان وقيل صخر (قوله انا آتيك به) يحتمل أنه فعل مضارع أصله أأتى بهمزين أبدلت الثانية الفاء ويحتمل أنه اسم فاعل كضارب وقائم (قوله من مقامك) أى مجلسك (قوله أسرع من ذلك) أى لان المقصود الاتيان به قبل ان تقدم هي والحال أن بين قدومها مسيرة ساعة ونصف ومجلسه من الغداة الى نصف النهار (قوله علم من الكتاب) أى وهو التوراة (قوله وهو آصف بن برخيا) بالمد والقصر وكان وزير سليمان وقيل كاتبه وكان من أولياء الله تعالى وقيل الذي عنده علم من الكتاب هو جبريل وقيل الخضر وقيل ملك آخر وقيل سامان نفسه وعلى هذا فالخطاب في قوله أنا آتيك للمفريت وما مشى عليه المفسر هو المشهور (قوله كان صديقا) أى مبالغا في الصدق مع الله ومع عباده (قوله طرفك) هو بالسكون البصر (قوله قال) أى آصف وقوله له أى لسامان (قوله دعا بالاسم الاعظم) قيل كان الدعاء الذي دعا به ياذا الجلال والاكرام وقيل يا حي يا قيوم وقيل يا لهنا واله كل شيء اله واحد الا اله أنت اثنى بعرضها (قوله بان جرى تحت الارض) أى بحمل الملائكة له لا مرا لله لهم بذلك (قوله أى ساكنا) أى غير متحرك كانه وضع من قبل بزم من متسع وليس المراد مطابق الاستقرار والحصول والا كان واجب الحذف لان الظرف يكون مستقرا وعلى

وهو آصف بن برخيا كان صديقا يعلم اسم الله الاعظم الذى ادادعى به أجايب (أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك) اذا نظرت به الى شيء ما قال له انظر الى السماء فنظر اليها ثم رد بطرفه فوجده موضوعا بين يديه فنفى نظره الى السماء دعا آصف بالاسم الاعظم أن ياتي الله به فيحصل بان جرى تحت الارض حتى نبع تحت كرسي سليمان (فلما رآه مستقرا) أى ساكنا (عنده قال هذا) أى الاتيان لي به

(من فضل ربى ليلى) ليختبرنى (أأشكر) بحقيق الحمدتين وابدال الثانية الفاء وتسهيلها وادخال الف بين المسئلة والاخرى وتركه (أ كفر) النعمة (ومن شكر قائما ١٦٤) بشكر لنفسه (أى لاجلها لان ثواب شكره له (ومن كفر) النعمة (فان ربى غنى) عن شكر

(كرم) بالافضل على من يكفرها (قال نكروا لها عرشها) أى غيروها الى حال تنكره اذا راته (ننظر أنه تدى) الى معرفته (أم تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفة ما يغير عليهم قصد بذلك اختبار عقلم لما قيل له ان فيه شيئا فقير وه بزيادة أو نقص او غير ذلك (لها) (أهكذا عرشك) قيل لها (أهكذا عرشك) أى امثل هذا عرشك (قالت كانه هو) أى فعرفته وشبهت عليهم كما شبهوا عليها اذ لم يقل أهذا عرشك ولو قيل هذا قالت نعم قال سليمان لما رأى لها معرفة وعلم (واوتينا العلم من قبلها وكننا مسلمين وصدها) عن عبادة الله (ما كانت تعبد من دون الله) أى غيره (انها كانت من قوم كافرين قبل لها) ايضا (ادخل الصرح) هو سطح من زجاج ابيض شفاف تحته ماء عذب جار فيه سمك اصططه سليمان لما قيل له ان ساقتيها وقدميها كقدمي الحمار) فلما راته حسبته لجة من الماء (وكشفت عن ساقتيها) لتخوضه وكان سليمان على سريره فى صدر الصرح فرأى ساقتيها

ما ذكره المفسر فالطرف لغو عامله خاص مذكور فتدبر (قوله من فضل ربى) أى احسانه الى (قوله) وادخال الف (الخ) أى فالقرآت اربع سبعيات وبقيت خامسة وهى ادخال الف بين المحققين (قوله) لان ثواب شكره له) أى لان الشكر سبب فى زيادة النعم قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم (قوله) بالافضل على من يكفرها) أى فلا يقطع نعمه بسبب اعراضه عن الشكر وكفران النعمة (قوله) قال نكروا لها عرشها) معطوف فى المعنى على قوله قال هذا من فضل ربى وكلاهما مرتب على قوله فلما رآه مستقرا عنده (قوله) الى حالة تنكره اذا راته) أى فالتنكير ابهام الشئ بحيث لا يعرف ضد التعريف ومنه النكرة والمعرفة فى اصطلاح النحو بين (قوله) ننظر) هو جواب الامر (قوله) قصد بذلك (الخ) اشار بذلك الى حكمة التقيير (قوله) لما قيل له ان فيه شيئا) أى نقصا والقائل له ما ذكر الجن وقالوا له ايضا ان رجليها كرجلي حمار وقالوا له ايضا ان فى ساقها شعر الانهم ظنوا انه يتزوجها ففكر هو اذ لك لثلاث نقشى له اسرار الجن ولثلاثا يأتى له منها اولاد فيخلعوه فى استخدام الجن فيدوم عليهم الذل (قوله) قيل لها) القائل لها سليمان أو مأموره (قوله) أهكذا عرشك) الهمة للاستفهام والهاء للتنبيه والكاف حرف جر وذا اسم اشارة مجرورها والجار والمجرور خير مقدم وعرشك مبتدأ مؤخر وفصل بين هاء التنبيه واسم الاشارة بحرف الجر وهو الكاف اعتناء بالتنبيه وكان مقتضاه ان يقال أهكذا عرشك (قوله) أى أمثل هذا) اشار بذلك الى ان الكاف اسم معنى مثل وقولهم لا يفصل بين هاء التنبيه واسم الاشارة بشئ من حروف الجر الا بالكاف معناه ولو صورة وان كانت فى المعنى اسما بمعنى مثل (قوله) وشبهت عليهم (الخ) أى فانت بهذه العبارة مشاكلة لكلام سليمان والمشاكلة الاتيان بمثل الكلام السابق وان لم يتحد الكلامان كقوله تعالى ومكروا ومكر الله (قوله) قال سليمان) أى تحذفا بنعمة الله (قوله) وأوتينا العلم من قبلها) أى العلم بالله وصفاته من قبل ان توتى هى العلم بما ذكر وكننا مسلمين من قبل ان تسلم فنحن اسبق منها علما واسلاما (قوله) وصدها) أى منعها وقوله ما كانت فاعل صدى والمعنى منعها عن عبادة الله الذى كانت تعبد من دون الله وهو الشمس (قوله) انها كانت من قوم كافرين) بكسر ان فى قراءة العامة استئناف وقرئ مشدودا بفتحها على اسقاط حرف التعليل (قوله) قيل لها ايضا) أى كقيل نكروا لها عرشها (قوله) هو سطح) وقيل الصرح القصر أو صحن الدار (قوله) من زجاج ابيض) أى وهو المسمى بالبلور (قوله) اصططعه سليمان) أى امر الشياطين به فخرروا حفيرة كالصهرج واجروا فيها الماء ووضعوا فيها سمكا وضفدعا وغيرهما من حيوانات البحر وجعلوا سقفا من زجاجا شفافا فصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فن لم يكن عالما به يظن انه ماء مكشوف بخاض فيه مع انه ليس كذلك (قوله) لما قيل له) القائل ذلك الجن (قوله) فلما رآته) أى ابصرته (قوله) وكشفت عن ساقتيها) أى على عادة من اراد خوض الماء قيل لما رأت اللجة فزعت وظنت انه قصد بها الفرق فلما لم يكن لها بد من امثال الامر سلمت وكشفت عن ساقتيها (قوله) لتخوضه) أى لاجل ان تصل الى سليمان (قوله) فرأى ساقتيها (الخ) أى فلما علم ذلك صرف بصره عنها (قوله) محمد) صفة اولى لصرح وقوله من قوارير صفة ثانية لجمع قارورة (قوله) مجلس) ومنه الامر د ملاسة وجهه أى نعومته لعدم الشعر به (قوله) بعبادة غيرك) أى وهو الشمس (قوله) مع سليمان) حل من التاء فى اسلمت كما اشار لذلك بقوله كائنة والمعنى اسلمت حالة كونى مصاحبة له فى الدين ولا يصحح ان يكون متعلقا باسلمت لانه يومئ انها متحدة معه فى الاسلام فى زمن واحد

(قوله) (قالت رب انى ظلمت نفسي) بعبادة غيرك (واسلمت) كائنة (مع سليمان لله رب العالمين) واراد تزوجها ففكره شعر

ساقبها فعملت له الشياطين
 النورة فازالته بها فتزوجها
 واحبها واقرها على ما حكم
 وكان يزورها في كل شهر مرة
 ويقيم عندها ثلاثة أيام
 وانقضى ملكها بانقضاء
 ملك سليمان روى انه ملك
 وهو ابن ثلاث عشرة سنة
 ومات وهو ابن ثلاث
 وخمسين سنة فسبحان
 من لا انقضاء لدوام ملكه
 (ولقد ارسلنا الى عمود
 اخاهم) من القبيلة (صالحا
 ان) اي بان (اعبدوا الله)
 وحدوه (فاذا هم فريقان
 يختصمون) في الدين
 فريق مؤمنون من حين
 ارسله اليهم وفريق كافرون
 (قل) للمكذبين (يا قوم
 لم تستعجلون بالسيئة قبل
 الحسنة) اي بالعباد قبل
 الرحمة حيث قاتم ان كان
 ما اتيتنا به حقافئنا
 بالعباد (لولا) هلا
 (تستغفرون الله) من
 الشرك (لعلكم ترحون)
 فلا تعذبون (قلوا اطيعونا)
 اصله تطيرا ادغمت
 الناء في الطاء واجتلبت همزة
 الوصل اي تشاء منا (بك
 ومن معك) اي المؤمنين
 حيث قحطوا المطر
 وجاعوا (قال طائركم)
 شؤمكم (عند الله) اناكم
 به (بلي اتم قوم

(قوله فعملت له الشياطين النورة) اي بعد ان سال الانس عما يزل الشعر فقالوا له يخلق بالموسي فقال لم
 يمسه الحديد جسمي فكره سليمان الموسي وقال انها تقطع ساقبها فسال الجن فقالوا لا ندرى فسال
 الشياطين فقالوا انحلال لك حتى يكون جسدها كالفضة البيضاء فاتخذوا النورة والحمام فكانت النورة
 والحمام من يومئذ (قوله فتزوجها) اي وولدت منه ولد اسمه داود ومات في حياة أبيه وبقيت معه الى
 ان مات وهذا احد قواين وقيل انها لما سلمت قال لها سليمان اختاري رجلا من قومك حتى ازوجك
 اياه فقالت ومثلي يا نبي الله ينكح الرجال وقد كان لي من قومي الملك والسلطان قال نعم انه لا يكون في
 الاسلام الا ذلك ولا ينبغي لك ان تحرمني ما احل الله قالت ان كان ولا بد فزوجني ذات تبع ملك همدان
 فتزوجها اياه وذهب بها الى اليمن وملك زوجها ذات تبع على اليمن ودعا سليمان زوجه ملك الجن وقال له
 اعمل لذي تبع ما استعملك فيه فلم يزل يعمل له ما اراد الى ان مات سليمان وحال الحول ولم يعلم الجن
 موته فاقبل رجل منهم حتى بلغ جوف اليمن وقال با على صوته يامعشر الجن ان سليمان قد مات فارفعوا
 أيديكم فرفعوا أيديهم وتفرقوا (قوله واقرها على ملكها) اي وامر الجن فبنوا لها بارض اليمن ثلاثة
 حصون لم ير الناس مثلهما في الارتفاع والحسن (قوله ويقيم عندها ثلاثة ايام) اي وكان يبكر من الشام الى
 اليمن ومن اليمن الى الشام (قوله روى انه ملك) اي اعطى الملك (قوله فسبحان من لا انقضاء لدوام
 ملكه) اي فاسواه بفني وهو الباقي بلا زوال قال العارف

ما آدم في الكون وما ابليس * ما ملك سليمان وما بلقيس

الكل اشارة وانت المعنى * يامن هول للقلوب مغناطيس

فالا كون جميعها اشارات دالة على المقصود بالذات وهو الله الواحد القهار (قوله ولقد ارسلنا الى عمود)
 شروع في الفصحة الرابعة من هذه السورة وثم وداسم لقبيلة صالح سميت باسم أبي القبيلة فهو ممنوع من
 الصبر لله الملية والتأنيث وتسمى عاد الثانية واما عاد الاولى فهم قوم هود (قوله اخاهم صالحا) اي في
 النسب لانه من اولاد هود الذي هو ابو القبيلة وعاش صالح مائتين وثمانيين سنة (قوله اي بان اعبدوا الله)
 اشار بذلك الى ان مصدرية وحرف الجر محذوف ويصح ان تكون مفسرة لوجود ضابطها وهو
 تقدم جملة فيها معنى القول دون حرفه (قوله وحدوه) اي اعتقدوا انه واحد في ذاته وصفاته وافعاله
 لا شريك له في شيء منها (قوله فاذا هم) اذا جائية والمعنى فاجا رساله تفرقهم واختصاصهم قاتمين فريق
 وكفر فريق وتقدم حكاية اختصاص الفريقين في سورة الاعراف في قوله تعالى قال الملا الذين
 استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم اخ (قوله فريق مؤمنون) جمع وصف الفريق
 مراعاة لعناء (قوله من حين ارسله) اي وبعد ظهور المعجزات (قوله لم تستعجلون
 بالسيئة) أي لا شيء تستعجلون العذاب وتطلبونه لانفسكم ولا تطلبون الرحمة ويصح
 ان يراد بالسيئة والحسنة اسباب العذاب واسباب الرحمة والمعنى لم يؤخرون الايمان
 الذي هو سبب في الرحمة وتقدمون الكفر الذي هو سبب العذاب (قوله هلا) اشار بذلك الى ان لولا
 تحضيضية (قوله من الشرك) اي بان تركوا الشرك وتؤمنوا (قوله لعلكم ترحون) الترجي في كلام
 الله بمنزلة التحقيق لانه صادر من قادر عالم بالعواقب لا يخلف وعده (قوله ادغمت الناء في الطاء) اي
 بعد قلبها طاء (قوله واجتلبت همزة الوصل) أي للتوصل للنطق باساكن (قوله اي تشاء منا) أي أصابنا
 الشؤم وهو الضيق والشدة (قوله حيث قحطوا المطر) اي حبس عنهم (قوله قال طائركم عند الله) اي
 جزاء عملكم من عند الله عالمكم به فالشؤم وصفكم لا وصفي وسمى طائرا لانه يأتي الضالم فتنة وسرعة

منها قرضهم الدنانير والدرهم (ولا يصلحون) بالطاعة (قالوا) أي قال بعضهم لبعض (تقاسموا) أي احلفوا (بالله لنبيقنه) بالنون والتاء وضم التاء الثانية (واهلك) أي من آمن به أي تقتلهم ليلا (ثم لنقولن) بالنون والتاء وضم اللام الثانية (لوليه) أي ولي دمه (مأشدا) حضرنا (مهلك اهلك) بضم الميم وفتحها أي اهلاكم أو هلاككم فلا تدري من قتلهم (وانا لصادقون ومكروا) في ذلك (مكرا ومكرا مكرا) أي جازيتهم بتعجيل عقوبتهم (وهم لا يشعرون) فانظر كيف كان عاقبة مكركم (ادمركم) اهلكناهم (وقومهم اجمعين) بصيغة جبريل أو برى الملائكة بحجارة يرونها ولا يرونهم (فلك يبيتهم خاوية) أي خالية ونصبيه على الحال والعامل فيها معنى الإشارة (بما ظلموا) بظلمهم أي كهرهم (ان في ذلك لآية) لعبرة (لقوم يعلمون) قدرتنا فيعتظون (رأنجنا الذين آمنوا) بصالح وهم اربعة آلاف (وكانوا يتقون) الشرك (ولو طامع) منصوب

كزول الطائر (قوله تفتنون) أي بالخطاب مراعاة لتقديم الضمير وهو الراجح ويجوز مراعاة الاسم الظاهر فيؤتى بالنعبة فيقال مثلا نحن قوم نقرأ أو يقرؤون (قوله تختبرون بالخير والشر) أي لتعلموا أن ما أصابكم من خير فمن الله وما أصابكم من شر فمن أنفسكم (قوله مدينة ثمود) أي وهي الحجر وتقدم انه واد بن الشام والمدينة (قوله تسعة رهط) الرهط مادون العشرة من الرجال والنفر مادون السبعة إلى الثلاثة (قوله أي رجال) دفع بذلك ما يقال ان تمييز التسعة جمع مجرور فكيف يؤتى به مفردا فاجاب بانه وان كان مفردا في اللفظ فهو جمع في المعنى وهؤلاء التسعة هم الذين قتلوا أولادهم حين أخبرهم صالح ان مولودا يولد في شهرهم هذا يكون عقر الناقة على يده فقتل التسعة أولادهم وأبى العاشر ان يقتل ابنه فعاش ذلك الولد ربنا تاسر يعا فكان اذا مر بالتسعة حز نوا على قتل أولادهم فسول لهم الشيطان ان يجتمعوا في غار فاذا جاء الليل خرجوا إلى صالح وقتلوه وتقدم انهم اجتمعوا في الغار قارادوا ان يخرجوا منه فسقط عليهم الغار فقتلهم وعقر الناقة ولد العاشر وهو قدار بن سالف وقيل انهم جاؤا ليلا لقتله شاهر بن سيف فمهم فمهم للملائكة بالاسحار كما أفاده المفسر (قوله أي احلفوا) اشار بذلك إلى ان قوله تقاسموا فعل أمر أي قال بعضهم لبعض احلفوا على كذا (قوله بالنون) أي مع فتح التاء وقوله والتاء كان المناسب ان يقول بالتاء لان ضم التاء لا يكون الا على قراءة التاء فهما قراءتان سبعيتان (قوله أي من آمن به) وسياتي انهم اربعة آلاف (قوله بالنون) أي مع فتح اللام وقوله والتاء أي فقرة النون هنا مع قراءة النون في الذي قبله وقراءة التاء مع التاء فهما قراءتان فقط (قوله أي ولي دمه) أي دم من قتل من صالح ومن معه (قوله مهلك اهلك) أي اهل ولي الدم الذي يقوم عند موت صالح واقار به المؤمنين به (قوله بضم الميم) أي مع فتح اللام وقوله وفتحها أي مع فسح اللام وكسرهما فالقراءات ثلاث سبعيات (قوله اهلاكم) راجع للضم لانه من الرباعي (قوله هلاككم) راجع للفتح بوجهيه لانه من الثلاثي (قوله والصادقون) أي ونحلف انا لصادقون أو المعنى والحال انا لصادقون فيما قلنا (قوله ومكروا مكرا) أي ارادوا اخفاء ما بيتوا عليه من قتل صالح وأهلكه (قوله ومكروا مكرا) أي اهلكناهم من حيث لا يشعرون وهو من باب المشاكلة نظير قول الشاعر قالوا اقترح شيئا نجد لك طبعه * قلت اطبخوا لي جبة وقميصا والا حقيقة المكر مستحيلة على الله تعالى لانه التحيل على الغدر وهو من صفات العاجز والعجز على الله محال (قوله فانظر) أي تأمل وتفكر (قوله انا دمرناهم) بكسر النون على الاستئناف وفتحها على انه خبر لحدوف أي وهي تدميرناهم والفراءان سبعيتان (قوله ابرى الملائكة) وللتنوين أي ان عذابهم نوعان موزعان عليهم رمى الحجارة على التسعة بسبب تبذيرهم على قتل صالح واهله والصيحة على غيرهم بسبب عقر الناقة ولوقال المفسر اهلكناهم برى الملائكة الحجارة وقومهم اجمعين بصيغة جبريل لكان أوضح (قوله فلك يبيتهم) مبتدأ أو خبر أي ديارهم (قوله بظلمهم) اشار بذلك إلى ان ما مصدرية والباء سببية (قوله ان في ذلك) أي المذكور من اهلاكم (قوله وانجينا الذين آمنوا) أي من الهلاك فخرج صالح بهم إلى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسميت تلك البلد بذلك ثم في الاربعة آلاف مدينة يقال لها حضرموت (قوله وكانوا يتقون) أي يذومون على اتقاء الشرك بان لم يرتدوا (قوله ويبدل منه) أي بدل اشتمال والمراد ذكر القول لاذكر وقته (قوله لقومه) أي من حيث ارساله اليهم واقامته عندهم والافه في الاصل من أرض

يبصر بعضهم بعضا انهما

في المعصية (أنكم)
بتحقيق الهمزتين وتسهيل
الثانية وادخال ألف
بينهما على الوجهين (لأتون
الرجال شهوة من دون
النساء بل أتم قوم تجهلون)
عاقبة فلهم (فما كان
جواب قومه الا ان قالوا
أخرجوا آل لوط) أهله
(من قر يتكم انهم أناس
يتطهرون) من أدبار
الرجال (فانجيئناه وأهله الا
الا امرأته قدرناها)
جعلناها بتقديرنا (من
الغافرين) الباقي في العذاب
(وأطمرنا عليهم مطرا) هو
حجارة السجيل اهلكتهم
(فساء) بئس (مطر
المنذر) بالاسباب مطرهم
(قل) يا محمد (الحمد لله) على
هلاك كفار الامم الخالية
(وسلام على عباده الذين
اصطفى) هم (آل الله)
بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية الفاء وتسهيلها وادخال
ألف بين المسئلة والاخرى
وتركه (خير) لمن يعيده
(ام يشركون) بالباء والياء
اي اهل مكة به اي الآلهة
خير لما يديها (امن خلق
السماوات والارض
وانزل لكم من السماء ماء
فانبتنا) فيه التفات من الغيبة
الى التكلم (به حدائق)
جمع حديقة وهو البستان
الحوط (ذات بهجة)
حسن (ما كان لكم

بابل فلما قدم مع عمه ابراهيم الى الشام نزل ابراهيم بفلسطين ونزل لوط بسدوم (قوله يبصر بعضهم
بعضا) أشار بذلك الى ان المراد الا بصار بالعين وقيل المراد بصار القلب ويكون المعنى وتعلمون أنها
قبيحة (قوله وادخال ألف بينهما) اي وتركها لقرا آت أربع سبعيات (قوله لأتون الرجال شهوة
من دون النساء) أشار بذلك الى أنهم أساؤا من الطرفين في الفعل والتترك وقوله شهوة مفعول لا جله
(قوله عاقبة فلهم) أي وهي العذاب الذي نزل بهم (قوله فما كان جواب قومه) خبر كان مقدم وقوله
الا أن قالوا اسمها مؤخر (قوله آل لوط) المراد هو وأهله وهم بناته وزجته المؤمنة (قوله من قر يتكم)
الاضافة للجنس لانه تقدم ان قراهم كانت خمسة وأعظمها سدوم (قوله يتطهرون) اي يتزهدون وقالوا
ذلك على سبيل الاستهزاء (قوله فانجيئناه وأهله) اي فخرج لوط بأهله من أرضهم وطوى الله له الارض
حتى نجا ووصل الى ابراهيم (قوله الباقي في العذاب) اي الذي حل بهم وهو ان جبريل اقتلع مداثرهم
ثم قلبها فبلك جميع من فيها قيل كان فيها أربعمائة ألف (قوله وأطمرنا عليهم) اي على من كان في
ذلك الوقت خارجا عن المداثر لسفر أو غيره (قوله هو حجارة السجيل) اي الطين المحرق (قوله مطرهم)
هو المخصوص بالذم (قوله قل الحمد لله) لما تم سبحانه وتعالى القصص أمر رسوله بحمده والسلام على
المصطفين شكر الله على نصرته أهل الحق والايان وقطع دابر أهل الكفر والطغيان وتمهيدا لما يذكرون
أدلة التوحيد التي أقامها رد على المشركين والسرف في ذلك انصت العاقل وأصغأه ليدخل في زمرة من
سلم الله عليهم (قوله وسلام) اي أمان (قوله الذين اصطفى) قيل هم الانبياء والرسول وقيل أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنوه هذه الامة وقيل كل مؤمن من عبدا الدنيا الى متنها ومعنى
اصطفى اختيارهم أزلا لخدمته ووطاعته في الدنيا ولجنته ونعيمه في الآخرة فالاصل اصطفاؤه الله للعبد
فلولا اصطفاؤه لؤداه موقوف العبد لخدمته به ومن هذا قولهم لولا السابقة ما كانت اللاحقة (قوله بتحقيق
الهمزتين الخ) ظاهر المفسران القراء آت أربع وهو سبق قلم والصواب ان هنا قراءتين فقط تسهيل
الثانية مقصورة وابدالها ألفا ومدودة مدالزاما وتقدم ان هذين الوجهين يجريان في خمسة مواضع في
القرآن غير هذا اثنان في الاسماء المذكورين في الموضوعين وثلاثة في يونس آ الله أذن لكم الآن في
الموضوعين (قوله خير) خبر لفظ الجلالة وهو اما اسم تفضيل باعتبار زعم الكفار او صفة لا تفضيل
فيها والى الكلام على حذف مضاف والتقدير أتوحيد الله خير لمن عبده أم الاصنام خير لمن عبدها فهو
تهكم بالمشركين لانهم اختاروا عباد الاصنام على عبادة الله والاختيار للشيء لا يكون الا لخير ومنفعة
ولا خير في عبادتها وكان صلى الله عليه وسلم اذا قرأها يقول بل الله خير واتي وأجل وأكرم (قوله أم
ما يشركون) أم هذه متصلة عاطفة على لفظ الجلالة لوجود المعاد وهو تعدد همزة الاستفهام بخلاف أم
الآية فهي منقطعة تفسر بل وهمزة الاستفهام الاسكارية (قوله بالياء والتاء) أي فيها قراءتان سبعيتان
(قوله اي اهل مكة) تفسر للواو في يشركون (قوله اي الآلهة) تفسر لما واعي أم الآلهة التي يشركونها به
خير لما يديها (قوله امن خلق السماوات والارض) القراءة السبعية بادغام احدى الميمين في الاخرى
وأم منقطعة ومن خالق مبتدأ خبره محذوف تقديره خير أم ما يشركون وقرئ شذوذا بتخفيف الميم
فتكون من موصولة دخلت عابها همزة الاستفهام (قوله فيه الالتفات) اي وحكمته اختصاصا به سبحانه
وتعالى بهذا الفعل اشارة الى ان الله تعالى هو المنبت للاشجار والزرع لا غيره وخلقها مختلفة الالوان
والطعوم مع كونها تسقى بماء واحد (قوله وهو البستان الحوط) اي المجموع عليه حائط لعزته (قوله
ذات بهجة) صفة لحدائق وأفراد لكونه جمع كثرة لما يعقل (قوله ما كان لكم) اي لا ينبغي لاكم

ان تنبتوا شجرها) اعدم قدر تكتم عليه (الله) بتحقيق الهمزتين وتسبيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في مواضع السبعة (مع الله) اعانة على ذلك اى ليس معه اله (بل هم قوم يعدلون) يشركون بالله غيره (امن جعل الارض قرارا) لا تميد باهلها (وجعل خلاها) فيما بينها (انهارا وجعل لها رواسي) جبالا اثبت بها الارض (وجعل بين البحر ين حاجزا) بين العذب والملح لا يختلط أحدهما بالآخر (إله منع الله بل أكثرهم لا يعلمون) توحيد (امن يجيب (١٦٨) المضطر) المكروب الذى مسه الضر (اذا دعاه ويكشف السوء) عنه

وعن غيره (ويجعلكم خلفاء الارض) الاضافة بمعنى فى اى يخلف كل قرن القرن الذى قبله (أله مع الله قليلا ما يذكر) يتعظون بالوقاية والتجانية وفيه ادغام التاء فى الذال وما زائدة لتقليل القليل (امن يهديكم) يرشدكم الى مقاصدكم (فى ظلمات البر والبحر) وبالنجوم لئلا وبعلامات الارض نهارا (ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته) اى قدام المطر (الله مع الله تعالى الله عما يشركون) به غيره (امن يبد الخلق) فى الارحام (من نطفة) ثم يعيده (بعد الموت وان لم يعترفوا بالاعادة لقيام البراهين عليها (ومن يرزقكم من السماء بالمطر (والارض) بالنبات (الله مع الله) اى لا يفعل شيئا مما ذكر الا الله ولا اله معه (قل) (يا محمد) (ها تورا برهانكم) حجتكم ان كنتم صادقين (ان معنى اله الفاعل شيئا مما ذكر

عاجزون عن اخراج النبات وان كنتم قادرين على السقى والغرس ظاهرا (قوله ان تنبتوا شجرها) اى فضلا عن ثمارها وأشكالها (قوله وادخال الف بينهما) اى وتركه فالفرا أت أربع سبعيات (قوله فى مواضع السبعة) اى مواضع اجتماع الهمزتين المفتوحة ثم المكسورة وهى لفظ ألله خمس مرات واذا وثنا (قوله اى ليس معه اله) اشار بذلك الى أن الاستفهام انكارى وكذا يقال فيما بعده (قوله بل هم قوم يعدلون) اضربا لتعالى من تكبرهم الى بيان سوء حالهم (قوله أم من جعل الارض قرارا) اى مستقرا للانسان والدواب لا تتحرك بما على ظهرها (قوله فيما بينها) اشار بذلك الى ان قوله خلاها ظرف لجعل وتكون بمعنى خلق وبصح ان تكون بمعنى صير وخلاها مفعول ثان (قوله حاجزا) اى معنوا يا غير مشاهد (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) اى وكفرهم تقليد والاقول يعلم الادلة وكفرهم عناد (قوله المضطر) هو اسم مفعول وهذه الطاء اصلها تاء الافعال قلبت طاء لوقوعها اثر حرف الاطباق وهو الضاد (قوله اذا دعاه) اشار بذلك الى ان اجابة المضطر متوقفة على دعائه فلا ينبغي لمن كان مضطرا ترك الدعاء بل يدعو والله يجيبه على حسب ما اراد سبحانه وتعالى لان الله ارف على العبد من نفسه فالعقل اذا دعا الله يسلم فى الاجابة لم يراد الله (قوله الاضافة بمعنى فى) اى قلمنى يجعلكم خلفاء فى الارض (قوله وفيه ادغام التاء فى الذال) اى بعد قلبها ادالا فذالا وهذا على كل من القراءتين (قوله وما زائدة لتقليل القليل) اى فالمراد تأكيد القلة (قوله وبعلامات الارض) اى كالجبال (قوله اى قدام المطر) اى امامه (قوله وان لم يعترفوا بالاعادة) اشار بذلك الى سؤال واراد حاصله كيف يقال لهم أمن يبد الخلق ثم يعيده مع انهم منكرون للاعادة واشار الى حوايه بقوله لقيام البراهين عليها وايضا حان ان يقال انهم معترفون بالابتداء ودلالة الابتداء على الاعادة ظاهرة قوية وحيثئذ فصاروا كأنهم لم يبق لهم عذر فى انكار الاعادة بل ذلك محض جحود (قوله قل ها تورا برهانكم) أمره صلى الله عليه وسلم بتبكيتهم اثريام الادلة على انه لا يستحق العبادة غيره (قوله ان معنى اله) الاوضح ان يقول ان مع الله اله لان النبي مأمور بهذا القول وهو لا يقول لهم ان كنتم صادقين ان معنى اله (قوله وسالوه) اى المشركون (قوله من فى السموات والارض) من فاعل يعلم والجار والمجرور صائتا والنيب مفعول به والاداة استثناء ولفظ الجلالة مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله يعلمه والتقدير لا يعلم الذى ثبت فى السموات كاللائكة والارض كالانس الغيب لكن الله هو الذى يعلمه (قوله من الملائكة والناس) بيان لمن فى السموات والارض على سبيل الف والنشر المرتب (قوله لكن الله اعلم) اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع ولا يصح جعله متصلا لايهاه أن الله من جملة من فى السموات والارض وهو محال (قوله وقت يبعثون) تفسيرا لايان والمناسب تفسيرا حتى لان ايان ظرف متضمن معنى همزة الاستفهام وهى كذلك بخلاف لفظ وقت (قوله معنى هل) اى التى للاستفهام الانكارى (قوله اى بلغ ولحق) راجع للقراءة الاولى وقوله او تابع راجع للثانية والمعنى هل بلغ علمهم بالآخرة او تابع علمهم بالآخرة حتى سالوا عن وقت مجي الساعة ليس عندهم علم بذلك بل ولا اثبات حتى سالوا عن وقت الساعة

فسؤالهم

وسالوه عن وقت قيام الساعة فنزل (قل لا يعلم من فى السموات

والارض) من الملائكة والناس (الغيب) اى ما غاب عنهم (الا) لكن (الله) يعلمه (وما يشعرون) اى كفار مكة كفيرهم (ايان) وقت (يبعثون بل) بمعنى هل (أدرك) بوزن أكرم فى قراءة وفى أخرى ادرك بتشديد الدال واصله تدارك بدلت التاء والادغام فى الدال واجتلبت همزة الوصل اى بلغ ولحق او تابع وتلاحق (علمهم فى الآخرة) اى بها حتى سالوا عن وقت مجيها ليس الامر كذلك (بل هم

في شك منها بل هم منها عامون) من عصى القلب وهو باغ بما قبله والاصل عميون استعملت الضمة على الياء فنقلت الى الميم بعد حذف كسرتها (وقال الذين كفروا) ايضا في انكار البعث (أنذا كنّا ترابا وآباءنا أنّا نحرجون) من القبور (لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل ان) ما هذا الاساطير الاولين) جمع اسطورة بالضم أى ماسطر من الكذب (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الجرمين) بانكارهم وهى هلاكهم بالعداب (ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما يمكرون) تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (١٦٩) أى لا تنهم بمكرهم عليك فانا

ناصروك عليهم (وقولون متى هذا الوعد) بالعداب (ان كنتم صادقين) فيه (قل عسى ان يكون ردف) قرب (لكم بعض الذى تستعجلون) فحصل لهم القتل بيدر وباقي العذاب ياتيهم بعد الموت (وان ربك لذو فضل على الناس) ومنه تاخير العذاب عن الكفار (ولكن أكثرهم لا يشكرون) فالكفار لا يشكرون تاخير العذاب لانكارهم وقوعه (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم تخفيه) وما يعلمون (بالسنة) (وما من غائبة في السماء والارض) الهاء الهيا لغة أى شيء في غاية الخفاء على الناس (الا في كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ ومكنون علمه تعالى ومنه تعذيب الكفار (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل) الموجودين في زمان نبينا (الكثير الذى هم فيه يختلفون) أى ببيان ما ذكر على وجهه الرفع للاختلاف بينهم لواخذوا به واسموا (وانه لهدى)

فسؤالهم محض تعنت وعناد (قوله في شك منها) أى الآخرة (قوله بل هم منها عامون) أى عند مجزئ بدمها لعدم ادراكهم دلالتها (قوله بعد حذف كسرتها) أى وسقطت الياء لوقوعها ساكنة اثر ضمة (قوله ايضا) أى كما قالوا ما تقدم (قوله أنذا كنّا ترابا) كان فعل ماض ناقص ونا اسمها وترابا خبرها وآباءنا معطوف على اسم كان وسوغه الفصل بخبرها (قوله لقد وعدنا هذا) وعد فعل ماض ونا نائب الفاعل مفعول اول وهذا مفعول ثان ونحن نا كيد لنا وآباءنا عطف على المفعول الاول وسوغه الفصل بالمفعول الثانى والضمير المنفصل والمعنى لقد وعدنا هذا بالبعث كما وعد من قبله آباءنا به فلو كان حقا لحصل (قوله قل سيروا في الارض) امرته يد لهم اشارة الى انهم ان لم يرجعوا انزل بهم ما نزل بمن قبلهم (قوله فانظروا كيف كان عاقبة الجرمين) أى لنتبروا بهم فتتجزروا عن قياتهم (قوله بانكارهم) أى الجرمين (قوله بالعداب) أى الدنيوى لانه هو المشاهد آثاره (قوله ولا تحزن عليهم) أى لا تنتم على عدم ايمانهم فيما مضى ولا تخف من مكرهم في المستقبل فالحزن غم لما مضى والخوف غم لما يستقبل (قوله ولا تكن) بثبوت النون هنا وهو الاصل وقد حذف من هذا المضارع في القرآن في عشرين موضعا تسعة مبدوءة بالتاء وتامة بالياء واثنان بالنون وواحد بالهمزة وهو حذف غير لازم قال ابن مالك

ومن مضارع لكان منجزم * تحذف نون وهو حذف ما التزم

(قوله في ضيق) بفتح الضاد وكسرها قراءتان سميتان أى حرج (قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي ومن معه من المؤمنين (قوله قل عسى الخ) الترجيحى في القرآن بمنزلة التحقيق (قوله القتل يسدر) أى وغيره وهذا هو العذاب الممجل (قوله وباقي العذاب الخ) أى وهو العذاب المؤجل (قوله ومنه) أى الفضل (قوله ليعلم ما تكن صدورهم) أى فالتاخير ليس لخفاء حالهم عليه (قوله الهاء الهيا لغة) أى كراوية وعلامة وسماها هاء باعتبار الوقف ولوقال التاء لكان اسهل وقيل انها كالتاء الداخلة على المصادر نحو العاقبة والماوية ونظيرها الذبيحة والنطيحة في انها اسماء غير صفات (قوله ومكنون علمه) الواو بمعنى او لانه تفسير ثان وتسميته كتابا على سبيل الاستعارة للتصريح حيث شبه بالكتاب كالسجل الذى يضبط الحوادث ويحصبها ولا يشذ عنه شيء منها (قوله أكثر الذى هم فيه يختلفون) أى فقد نص بالتصريح على الاكثر فلا يتأني قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء ومن جملته اختلافهم في شأن المسيح وتفرقهم فيه فرقا كثيرة فوقع بينهم التباغض حتى لعن بعضهم بعضا (قوله أى عدله) دفع بذلك ما يقال ان القضاء مرادف للحكم فينحل المعنى يقضى بقضائه أو يحكم بحكمه فاجاب بان المراد بالحكم العدل (قوله فلا يمكن احدا ان يفتنه الخ) تفرع على العز يزفكان المناسب تقديمه بلصقه (قوله فتوكل على الله الخ) تفرع على كونه عز يزاعلما أى فاذا ثبت له هذه الاوصاف فالواجب على كل شخص تعويض الامور اليه والثقة به (قوله انك على الحق المبين) علة للتوكل وكذا قوله انك لا تسمع لثوى (قوله بينها وبين الياء) أى فنقرأ متوسطا بين الهمزة والياء والقراءتان سميتان (قوله مدبرين) أى معرضين (قوله بهادى العمى) ضممه معنى الصر فعداه بمن (قوله الامن يؤمن بآياتنا) أى من سبق في علم الله أنه يكون مؤمنا ومن

(٢٢ - صاوى - م)

من الضلالة (ورحمه للمؤمنين) من العذاب (ان ربك يقضى بينهم) كغيرهم يوم القيامة (بحكمه) أى عدله (وهو العزيز) الغالب (العام) بما يحكم به فلا يمكن احدا ان يفتنه كما خالف الكفار في الدنيا انبياءه (فتوكل على الله) ثنى به (انك على الحق المبين) أى الدين البين فالعاقبة لك بالنصر على الكفار ثم ضرب امثالا لهم بالموتى وبالصم وبالعوى فقال (انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء (ولو امدبرين وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم ان) ما (تسمع) سمع افهام وقبول (الامن يؤمن بآياتنا) القرآن (فهم مسلمون) مخلصون بتوحيد الله

هنا قولهم لولا السابقة ما كانت اللاحقة (قوله واذا وقع القول) اى قرب وقوعه وانما عبر بالماضى لحصوله فى علم الله لان الماضى والحال والا استقبال فى علم الله واحدا لحاطته بها والمراد بالقول مواعيد القرآن بالفضائح والخزى والعذاب الدائم وغير ذلك للكفار (قوله حق العذاب) تفسير لوقع والمعنى قرب نزوله بهم (قوله اخرجنا لهم دابة من الارض) اى وهى الجساسة وردت فى الحديث ان طولها ستون ذراعا بذراع آدم عليه السلام لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب وروى أن لها أربع قوائم ولها زغب وریش وجناحان وعن ابن جرير فى وصفها رأس توروعين خنزير وأذن فيل وقرن أيل وعنق نعامه وصدر أسد ولون نمر وخاصة هرة وذنب كبش وخف بعير وما بين المفاصل اثنا عشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام وعن أبى هريرة رضى الله عنه فيها كل لون ما بين قرنها فرسخ للراكب وعن على رضى الله عنه انها تخرج بعد ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الا ناسها وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعنى المسجد الحرام وروى أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج باقصي اليمن ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن دهرًا طويلا فينبأ الناس فى أعظم المساجد حرمة على الله تعالى وأكرمها فاما بهولهم الاخر وجهان بين الركن حذاء دار بنى مخزوم عن يمين الخارج من المسجد وقيل تخرج من الصفا لما روى بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب الارض تحتهم اى تتحرك تحرك القنديل وتشق الصفا مما يلي المسعى فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما الصلاة والسلام فضرب المؤمن فى مسجدها بعصا فتكت نكتة بيضاء فتفشوا حتى يضئ بها وجهه وتكتب بين عينيه مؤمن وتكت الكافر بالخاتم فى أنفه فتفشوا النكتة حتى يسود بها وجهه وتكتب بين عينيه كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من اهل الجنة وأنت يا فلان من اهل النار وروى ان أول الآيات خروجها طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وأيتها كانت قبل صاحبتهما فالأخرى على أثرها واختلف ايضا فى تعيين هذه الدابة فقيل هى فصيلة ناقة صالح وهو أصح الأقوال فانه لما عقرت أمه هرب فانفتح له حجر فدخل فى جوفه ثم انطبق عليه الحجر ففوقه حتى يخرج باذن الله عز وجل وقيل غير ذلك (قوله تقول لهم) تفسير لتكلمهم (قوله عنا) متعلق بمحذوف اى حال كونها حاكية وناقلة لما تقولونه عنا بان تقول قال الله ان الناس الخ (قوله اى كفار مكة) المناسب حمل الناس على الموجودين وقت خروجهم من الكفار (قوله وعلى قراءة فتح همزة ان تقدر الباء) اى للتعدية او للسببية واما على قراءة الكسر فهو مستأنف من كلامه تعالى تقول الدابة على سبيل الحكاية والنقل والقراءة ثمان سبعين (قوله ينقطع الامر بالمعروف الخ) اى لعدم افادة ذلك لانه فى ذلك الوقت تظهر المؤمن والكافر عيانا بوسم الدابة فمن وسمه بالكفر لا يمكن تغييره فحينئذ لا ينفع أمر معروف ولا نهى عن منكر ووجد فى بعض النسخ ولا يبقى منيب ولا نائب ولا يؤمن كافر اى لا يوجد فى هذا الوقت من ينوب الى الله اى يرجع اليه ولا تقبل توبة تائب من العصاة ولا إيمان كافر (قوله ويوم نحشر) اى الحشر الخاص بهم للعذاب بعد انقضاء الحشر العام لجميع الخلق قوله من كل أمة) من تبعية وقوله ممن يكذب ببيانة الفوج (قوله فوجا) الفوج فى الأصل الجماعة المنارة المسرعة ثم اطلق على الجماعة مطلقا (قوله رؤساءهم) اى كائى جمل وبنى بن خلف وفرعون وقارون والنمرود وغيرهم من رؤساء الضلال وكل رؤساء زمن نحشرهم على حدة (قوله يرد آخرهم الى اولهم) المناسب ان يقول يرد اولهم على آخرهم اى يحبس اولهم ويوقف حتى يأتى آخرهم ويحتمون ثم يساقون (قوله اكذبتم باياتى) الاستفهام للتوبيخ والتقرير والمعنى

(واذا وقع القول عليهم) حق العذاب ان ينزل بهم فى جملة الكفار (أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم) اى تكلم الموجودين حين خروجها بالعبية تقول لهم من جملة كلامها عنا (ان الناس) اى كفار مكة وعلى قراءة فتح همزة ان تقدر الباء بعد تكلمهم (كانوا باياتنا لا يؤمنون) اى لا يؤمنون بالقرآن انشتمل على البعث والحساب والعقاب وبخروجها ينقطع الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ولا يؤمن كافر كما أوحى الله الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (و) اذ كر (يوم نحشر من كل أمة فوجا) جماعة (ممن يكذب باياتنا) وهم رؤساءهم انتموعون (فهم يوزعون) اى يجمعون يرد آخرهم الى اولهم ثم يساقون (حتى اذا جاؤا) مكان الحساب (قال) تعالى لهم (اكذبتم) آياتى (باياتى)

ما أمرتم به (ووقع القول)
حق العذاب (عليهم بما
ظلموا) أي أشركوا (فهم
لا ينطقون) إذ لا حجة لهم
(لم يروا) أنا جعلنا (خلقنا
(الليل ليسكنوا فيه)
كفبرهم (والليل مبصر)
بمعنى يبصر فيه ليتصرفوا
فيه (أن في ذلك لآيات)
دلالات على قدرته تعالى
(أقوم يؤمنون) خصوا
بالذكر لا تنفاهم بها في
الايان بخلاف الكافرين
(ويوم ينفخ في الصور)
القرن النفخة الاولى من
اسرافيل (فنفخ من في
السموات ومن في الارض)
أي خافوا الخوف المنضي
الى الموت كافي آية أخرى
فصمق والتعبير فيه بالماضي
لحق وقوعه (الا من
شاء الله) أي جبريل
وميكائيل واسرافيل وملاك
الموت وعن ابن عباس هم
الشهداء اذ هم احياء عند
ربهم يرزقون (وكل) تنويه
عوض عن المضاف اليه
أي وكلهم بعد احيائهم
يوم القيامة (أنوه) بصيغة
الفعل واسم الفاعل
(داخرين) صاغرين
والتعبير في الايان بالماضي
للتحق وقوعه (وترى
الجبال) تبصرها وقت
النفخة (تحسبها)

أنكرتموها وجحدتموها (قوله) ولم تحيطوا بها علما (الجملة حالية مؤكدة للانكار والتوبيخ والمعنى
أنكرتموها من غير فهمها وتأملها فهم مؤاخذون بالجهل والكفر (قوله أم ماذا) أم منقطعة بمعنى بل وما اسم
استفهام أدغمت ميم أم في ما فقول فيه ادغام ما الاستفهامية أي الادغام فيها (قوله حق العذاب) أي نزل
بهم وهو كبرهم في النار (قوله فهم لا ينطقون) أي بحجة واعتذار (قوله لم يروا) أي بعلموا (قوله أنا جعلنا
الليل) أي مظلمنا بدلالة قوله والنهار مبصر عليه كما حذف ليتصرفوا فيه من قوله والنهار مبصر ابدلالة قوله
ليسكنوا فيه عليه فني الآية احتباك (قوله بمعنى يبصر فيه) أي فلا سند مجازي من الاستناد الى الزمان
(قوله ليتصرفوا فيه) أي بالسعي في مصالحهم (قوله ان في ذلك) أي الجمل المذكور (قوله دلالات على
قدرته تعالى) أي من حيث اختلاف الليل والنهار بالنور والظلمة (قوله ويوم ينفخ في الصور) معطوف
على قوله ويوم نحشر من كل امة فوجا (قوله النفخة الاولى) أي وتسمى نفخة الصعق ونفخة الفرع نغير
عنها هنا بالفرع وفي سورة الزمر بالصعق قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في
الارض اخرج فمند حصولها يموت كل حي ما عدا ما استثنى واما النفخة الثانية فعندها يحيى كل من كان ميتا
فالنفخة اثنان وبينهما اربعون سنة وقيل انها ثلاث نفخة الزلزلة وذلك حين تسير الجبال وترتج الارض
بأهلها ونفخة الموت ونفخة الاحياء والقول الاول هو المشهور والصحيح في الصور انه قرن من نور خلقه
الله واعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص يبصره الى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة وعظم كل
دائرة فيه كمرض السماء والارض ويسمى بالبورق في لغة اليمن (قوله من اسرافيل) أي وهو واحد الرؤساء
الاربعة جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل (قوله من في السموات ومن في الارض) أي من كل
من كان حيا في ذلك الوقت (قوله أي خافوا الخوف المنضي الى الموت) أي استمر بهم الخوف الى ان
ماتوا به (قوله والتعبير بالماضي اخرج) جواب عما يقال ان الفرع مستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بانه لتحققه
نزل منزلة الواقع لان الماضي والحال والاستقبال بالنسبة لعلمه تعالى واحد لتعاقب العلم به (قوله أي جبريل
اخرج) أي فهو لاء الاربعة لا يموتون عند النفخة الاولى بخلاف باقي الملائكة وانما يموتون بين النفختين
ويحيون قبل الثانية (قوله وعن ابن عباس هم الشهداء) وقيل هم حملة العرش وقيل اهل الجنة من الخور العين
والولدان وخزنة الجنة والنار وقيل موسى وقيل جميع الانبياء (قوله اذ هم احياء) أي حياة برزخية لا
نزول ولا تحول ولكن ليست كحياة الدنيا (قوله أي كلهم) أي المخلوقات من صعق ومن لم يصعق (قوله
بصيغة الفعل) أي الماضي فيقرأ بفتح الهمزة مفعولة مفتوحة وواو ساكنة (قوله واسم الفاعل)
أي فيقرأ بعد الهمزة وضم التاء وسكون الواو واصلة آتونه حذف اللام للتخفيف والنون للاضافة
والقراءتان سبعيتان (قوله صاغرين) أي اذلاء لهيبة الله تعالى فيشمل الطئع والمعاصي وليس المراد ذل
المعاصي والمعنى ان اسرافيل حين ينفخ في الصور النفخة الثانية التي بها يكون احياء الخلق باقي كل انسان
ذليل لهيبة الله تعالى (قوله وترى الجبال) عطف على قوله ينفخ (قوله وقت النفخة) أي الثانية لان
تبدل الارض وتسير الجبال وتسوية الارض انما يكون بعد النفخة الثانية كما يشهد به قوله تعالى
ويستلونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا الآية وقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الآية (قوله
لعظمها) أي وذلك لان الاجرام الكبار اذا تحركت مرة واحدة لا تكاد تبصر حركتها (قوله
المطر) الصواب ابقاء اللفظ على ظاهره لان تفسير السحاب بالمطر لم يقبله احد واعمل الباء
سقطت من قلم المصنف والاصل مر السحاب بالمطر (قوله حتى تقع) أي الجبال على

تظنها (جامدة) واقعة مكانها اطعمها (وهي تمرر السحاب) المطر اذ ضربته الريح أي تسير سيره حتى تقع على الارض فتستوى بها

مبسوسة ثم تصير كالمعين ثم تصير هباء منثورا (صنع الله) مصدر مؤكدا لمضمون الجملة قبله اضيف الى فاعله بعد حذف عامله اى صنع الله ذلك صنعا (الذى اتقن) احكم (كل شىء) صنعه (انه خير بما يفعلون) بالياء والتاء اى اعداؤه من المعصية واوليائه من الطاعة (من جاء بالحسنة) اى لاله (١٧٢) الا الله يوم القيامة (فله خير) ثواب (منها) اى بسببها وليس للتفضيل اذ لا فعل خير منها وفي

آية اخرى عشر امثالها (وهم) اى الجاؤون بها (من) فزع يومئذ (بالاضافة وكسر الميم) وفتحها وفزع منونا وفتح الميم (آمنون) ومن جاء بالسبيئة) اى الشرك (فكبت وجوههم في النار) بان وليتها وذكرت الوجوه لانها موضع الشرف من الحواس فغيرها من باب اولى ويقال لهم تبكيتا (هل) اى ما (تجزون الا) جزاء (ما كنتم تعملون) من الشرك والمعاصي قل لهم (انما امرت ان اعبد رب هذه الامة) اى مكة (الذى حرما) اى جعلها حرما آمنا لا يسفك فيها دم انسان ولا يظلم فيها احد ولا يصاد صيدها ولا يختلي خللاها وذلك من النعم على قریش اهلبا في رفع الله عن بلدكم العذاب والعقوبة الشائنة في جميع بلاد العرب (وله) تعالى (كل شىء) فهو ربه وخالفه ومالكه (وامرت ان اكون من المسلمين) لله بتوحيده (وان اتلو القرآن) عليكم تلاوة الدعوة الى الايمان (فمن اهتدى) له (فانما يهتدى لنفسه) اى

الارض (قوله مبسوسة) اى مفتتة كالرمل السائل (قوله كالمعين) اى الصوف المنفوش (قوله مؤكدا لمضمون الجملة قبله) اى لان ما تقدم من نفخ الصور وتسير الجبال وغير ذلك انما هو من صنع الله لا غيره (قوله الذى اتقن كل شىء) اى وضعه في محله على اكمل حالاته (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله اى لاله الا الله) انما حمله على هذا التفسير ذكر المقابل لان الكعب في النار ليس بمطلق سيئة بل انما يكون بالكفر وهو يتماثل الايمان وحيد فالحسنة للعهد اى الحسنة المعهودة وهى كلمة التوحيد وقيل الحسنة كل عمل خير من صلاة وزكاة وصدقة وغير ذلك من وجوه البر (قوله فله خير منها) اى وهو الخلود في الجنة (قوله اى بسببها) اشار بذلك الى ان من للسبيئة وتصيح ان تكون للتعليل اى من أجل مجيئها بها (قوله وليس للتفضيل) اى ليس خير أفعال تفضيل لانه ليس عبادة أفضل من لاله الا الله ويؤيد ما قاله المفسر ماروى عن ابن عباس أنه قال له من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو الثواب والامن من العذاب أما من يكون له شىء خير من الايمان فلا لانه لا شىء خير من لاله الا الله (قوله بالاضافة) اى اضافة فزع لليوم (قوله وكسر الميم) اى للاعراب وقوله وفتحها اى فتحة بناء وهى قراءة ثانية في الاضافة وقوله وفزع منونا معطوف على قوله بالاضافة فتكون القراءات ثلاثا سبعيات فكان الاوضح ان يعبر بار بدل الواو في الاخير (قوله آمنون) اى لا يصيبهم منه شىء والمراد بالفزع هنا الخوف من العذاب وبالفزع المتقدم الهيبة والانزعاج من الشدة الحاصلة في ذلك اليوم فلاننا في بين انبا ته فيما تقدم وفيه هنا (قوله فكبت وجوههم) اى القوا عليها في النار (قوله ويقال لهم) اى وقت كبهم على وجوههم في النار والقائ لهم خزنتها (قوله اى ما تجزون الخ) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله قل لهم انما امرت الخ) أمر صلى الله عليه وسلم بان يقول لهم ما ذكر بعد بيان ما يحصل في المعاد اشارة الى ان عبادة الله هى المقصودة بالذات له آمنوا أو كفروا فيتسبب عن ذلك اهتمامهم بامر أنفسهم ورجوعهم عما يوجب نقصانهم (قوله الذى حرما) صفة للرب ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة وانى حرمت المدينة لان اسناد التحريم لله باعتبار حكمه وقضائه واسناد التحريم لابراهيم باعتبار اخباره بذلك واظهاره (قوله ولا يختلي خللاها) اى لا يقطع حشيشها الرطب (قوله وأمرت ان اكون من المسلمين) أى أثبتت على ما كنت عليه (قوله وان اتلو القرآن) أى اواظب عليه لتكشف لي حقائقه ورقائمه لان علوم القرآن كثيرة فيتكرار التلاوة ازداد علوما ومعارف وفي هذه الآية اشعار بان تلاوة القرآن أعظم العبادات قدر عند الله (قوله فمن اهتدى له) اى للايمان (قوله فقل) انما انا من المندرين) هو جواب الشرط والرابط محذوف قدره المفسر بقوله له (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) اى فهو منسوخ (قوله وقل الحمد لله) اى على ما أعطاني من النعم العظيمة التى اجلها النبوة التى بها ارشاد الخلق لصالحهم (قوله سير بكم آياته) اى فى الدنيا (قوله وضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم) اى وجوه الذين قتلوا وأدبارهم (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الاولى هو عيد محض وعلى الثانية فيه وعد للطائعين ووعيد للعاصين

سورة القصص

سميت بذلك لاشتغالها على الحكايات والاخبار المروية عن الله لان القصص مصدر بمعنى الاخبار وتسمى

لاجلها فان ثواب اهتدائه له (ومن ضل) عن الايمان واخطا طريق الهدى (فقل) له (انما انا من المذنبين) المخوفين فليس على ايضا الاتبليخ وهذا قبل الامر بالقتال (وقل الحمد لله سيركم آياته فتعرفونها) فاراهم الله يوم بدر القتال والسبي وضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم وعجلهم الله الى النار (ومار بك بغافل عما يعملون) بالياء والتاء وانما يهملهم لوقتهم ﴿سورة القصص مكية الا ان الذى فرض الآية

نزلت بالجحفة والالذين آتيناهم الكتاب الى قوله لا نبتغي الجاهلين وهي سبع اوثمان وثمانون آية ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (طسم) الله اعلم بمراده بذلك (تلك) اى هذه الآيات (آيات الكتاب) الاضافة بمعنى من (١٧٣) (الذين) المظهر الحق من الباطل

(تتلوا) نقص (عليك من
نبا) خبر (موسى وفرعون
بالحق) الصدق (لقوم
يؤمنون) لا جلهم لانهم
المتتبعون به (ان فرعون
علا) تعظم (في الارض)
ارض مصر (وجعل اهلها
شيعا) فرقا في خدمته
(يستضعف طا ئفة منهم)
هم بنو اسرائيل (يذبح
ابناءهم) المولودين (ويستحي
نساءهم) يستحيين احياء
لقول بعض الكهنة له ان
مولودا يولد في بني
اسرائيل يسكون سبب
زوال ملكك (انه كان من
الفسدين) بالقتل وغيره
(ونريد ان نمن على الذين
استضعفوا في الارض
ونجعلهم ائمة) بتخفيف
الهمزتين وابدال الثانية ياء
يقتدى بهم في الخير
(ونجعلهم الوارثين) لك
فرعون (ونمكن لهم في
الارض) ارض مصر
والشام (ونرى فرعون
وهامان وجنودهما) في
قراءة ويرى بفتح
التحتانية والراء ورفع
الاسماء الثلاثة منهم ما
كانوا يحذرون (يخافون
من المولود الذي يذهب
ملكهم على يديه) (واوحينا)
وحى الهام او منام (الى ام

ايضا سورة موسى (قوله نزلت بالجحفة) اى حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا في غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل بالجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فنزلت تلك الآية تسليية وتبشير له بانه يرجع الى مكان عودده وهو مكة احسن مرجع ومن هنا صح استعمال هذه الآية للعارفين عند توديع المسافر وقيل المعاد الموت وقيل الآخرة وكل صحيح وهذه الآية ليست مكينة ولا مدنية لانها لم تنزل قبل الهجرة ولم تنزل بعد استقرار اهل نزلت بالطريق (قوله الى قوله لا نبتغي الجاهلين) اى وهو اربع آيات (قوله اى هذه الآيات) اى آيات هذه السورة والاشارة لحقق حاضر في علم الله تعالى (قوله تتلوا عليك) مفعوله محذوف اى شيئا وقوله من نبا صفة لذلك المحذوف ويصح ان تكون من اسم بمعنى بعض هي المفعول أوزادة على مذهب الاخفش ونباهو المفعول (قوله بالحق) حال اما من فاعل تتلوا او من مفعوله والمعنى حال كوننا ملتبسين بالصدق أو كون الخبر ملتبسا بالصدق (قوله لا جلهم) اشار بذلك الى ان اللام للتعليل اى ان المقصود بالذكر المؤمنين لانهم هم المتتبعون بذلك قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين (قوله ان فرعون) كلام مستأنف بيان للثب (قوله تعظم) اى تكبر وافتخر (قوله وجعل اهلها شيعا) اى اصنافا فجعل الصنائع الشريفة والامارة للقبط وجعل الصنائع الخسيسة لبني اسرائيل من بناء وحرت وحفر وغير ذلك ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية (قوله يذبح ابناءهم) بدل اشمال من قوله يستضعف الخ وذلك ان بني اسرائيل لما كثروا بمصر استطالوا على الناس وعملوا المعاصي فسلط الله عليهم القبط فاستضعفهم وذبحوا ابناءهم بامر فرعون قيل انه ذبح سبعين الها الى ان انجاهم الله على يد موسى عليه السلام (قوله انه كان من الفسدين) اى الراسخين في الفساد (قوله بالقتل وغيره) اى كدعوى الا لوهية (قوله ونريد ان نمن على الذين تفضل عليهم بانجاهم من باسه) (قوله يقتدى بهم) اى بعد ان كانوا اذلاء مسخرين (قوله ونمكن لهم في الارض) اى نملكهم مصر والشام يتصرفون فيها كيف يشاؤون (قوله ونرى فرعون) اى نبصره وفرعون وما عطف عليه مفعول اول وما كانوا يحذرون مفعول ثان (قوله وفي قراءة) اى وعليها فلها مفعول واحد فقط وهو قوله ما كانوا يحذرون وعلى هذه فتجب اما الراء اما الة محضة (قوله ورفع الاسماء الثلاثة) اى على الفاعلية (قوله منهم) اى المستضعفين (قوله يخافون من المولود الخ) اى وقد حصل ما خافوه حين اتهم معجزات موسى عليه السلام وحين ادرهم الفرق (قوله وحى الهام او منام) هذان قولان للمفسرين وقيل كان ملك تمثل لها واعترض بانها ليست بنبيه واجيب بان الممنوع نزول الملائكة على غير الانبياء بالشرائع واما بغيرها فائز كنزول الملك على البار بامه التي قدمت قصته في البقرة (قوله الى ام موسى) اى واسمها ابوحانذ بضم الياء وكسر النون وبالذال المعجمة وقيل لو خابنت هانذ ابن لاوى بن يعقوب وقد اشتملت هذه الآية على امرين وهما ارضيه والقيه ونهين وهما لا تخافى ولا تحزنى وخبرين وبشارتين وهما انارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فيها خبران تضمنتا بشارتين (قوله ان ارضيه) يصح ان تكون مفسرة او مصدرية (قوله فاذا خفت عليه) اى من الذبح (قوله ولا تخافى غرقه) دفع بذلك التناقض بين اثبات الخوف ونفيه فالثب هو خوف الذبح والمنفى هو خوف الفرق (قوله انا رادوه اليك) اى لتأمين عليه وهو علة للنهى عن الخوف والحزن (قوله فوضعت في تابوت) اى وكان طوله خمسة اشبار

موسى) وهو المولود المندكور ولم يشعر بولادته غير اخيه (ان ارضيه) فاد اخفت عليه فالقيه في اليم (البحر اى النيل) ولا تخافى غرقه ولا تحزنى (انارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين) فارضعتهم ثلاثة اشهر لا يبكى وخافت عليه فوضعتهم في تابوت

وعرضه كذلك وجعلت المفتاح في التابوت (قوله مطلى بالقار) اي الزفت (قوله ممد) اي مفروش له فيه فقرشت فيه قطناً محلوja (قوله وأغلقته) اي وقيرت رأسه وحاصله ان أم موسى لما تقاربت ولادتها وكانت قابلة من القوايل التي وكلهن فرعون بحبال بني اسرائيل مصافية لام موسى ومصاحبة لها فلما ضربها الطاق ارسلت اليها فقالت قد نزل بي ما نزل فليسعني حبك اياي اليوم فمالجتها فلما ان وقع موسى بالارض ها لها نور بين عيني موسى فارتعش كل مفصل فيها ودخل حب موسى قابها ثم قالت القايلة لها يا هذه ما جئت اليك حين دعوتني الا وراى قتل مولودك ولكن وجدت لابنك هذا حبا ما وجدت حب شيء مثل حبه فاحفظي ابنك فلما اخرجت القايلة من عندها ابصرها بعض العيون فجاء على بابها ليدخلوا على أم موسى فقالت أخته يا أمه هذا الحرس بالباب فلفت موسى بخرقه والفتته في التنوير وهو مسجور وطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع قال فدخلوها اذا التنوير مسجور ورأى أم موسى ولم يتغير لها اللون ولم يظهر لها لبن فقالوا ما أدخلنا عليك القايلة فتأنت هي مصافية لي فدخلت على زائرة فخرجوا من عندها فرجع لها عاقلها فقالت لاخت موسى فاين الصبي فقالت لا أدري فسمعت بكاء الصبي من التنوير فانطلقت اليه وقد جعل الله عليه النار بردا وسلاما فاحتلمته ثم ان أم موسى لما رأت إلحاح فرعون في طلب الولدان خافت على ابنها وقذف الله في نفسها ان تتخذ له تابوتا ثم تنذف التابوت في النيل فانطلقت الى رجل نجار من قوم فرعون فاشتريت منه تابوتا صغيرا فقال النجار ما تصنعين بهذا التابوت فقالت لي ابن أخبؤه في التابوت وكرهت الكذب ولم تقبل اخشي عليه كبذ فرعون فلما اشترت التابوت وحملتته وانطلقت به انطلقت النجار الى الدباحين ليخبرهم بامر أم موسى فلما هم بالكلام أمسك الله لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير بيده فلم يدرك الا مئاة ما يقول فاعياهم أمره قال كبيرهم اضر بوجهه فضر بوجهه وأخرجوه فلما انتهى النجار الى موضعه رد الله عليه لسانه فكلم فانطلق ايضا يريد الامناء فاتهم ليخبرهم فاخذ لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئا فضر بوجهه وأخرجوه فبقى حيرا رجلا لله عليه ان رد لسانه وبصره أن لا يدل عليه وان يكون معه ويحفظه حيث ما كانوا وعرف الله منه الصدق فدعاه عليه لسانه وبصره فخر الله ساجدا وقال يارب دنني على هذا العبد الصالح فدل الله عليه فآمن به وصدقه وقيل لما حملت أم موسى به كتبت امرها عن جميع الناس فلم يطلع على حملها احد من خلق الله وذلك شيء ستره الله تعالى لما أراد ان يمن به على بني اسرائيل فلما كانت السنة التي ولد فيها بعث فرعون القرايل اليهن ففتشن النساء ففتشن لم يفتشن قبل ذلك مثله وحملت أم موسى فلم يتغير لونها ولم تكبر بطنها وكانت القوايل لا يتعرضن لها فلما كانت الليلة التي ولد فيها ولدته ولا رقيب لها ولا قابلة ولم يطلع عليها احد الا اخته مريم واوحى الله اليها ان ارضعيه فاذا خفت عليه فالحقه في اليم وهو البحر لئلا وكان لفرعون يومئذ بذت لم يكن له ولد غيرها وكانت من اكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها اليه وكان بها برص شديد وكان فرعون قد جمع له الاطباء والسحرة فنظروا في امرها فقالوا أيها الملك لا تبرأ الا من قبل البحر فيوجد فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيلطخ به برصها فبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في شهر كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون الى مجلس له كان على شفير النيل وكان معه امرأته آسية بذت مزاحم وأقبلت بذت فرعون في جوارحها حتى جلست على شاطئ النيل مع جوارحها تلاعبن وتنضح الماء على وجوههن اذ أقبل النيل بالتابوت تضرب به الامواج فقالت فرعون ان هذا الشيء في البحر قد تعلق بشجرة اثوني به فابتدروه بالسفن من كل ناحية حتى وضعوه بين يديه فعسا لجوافنج البساب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره فلم يقدروا عليه فدنست آسية فرأت في جوف التابوت نورا

مطلى بالقار من داخل
ممد له في وأغلقته والفتته
في بحر النيل لئلا

(قَالَ لِقَظِهِ) بِالْأَبْوَتِ صَبِيحَةَ اللَّيْلِ (أَلْ) أَعْوَانُ (فِرْعَوْنُ) فَوْضَعُوهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَفَتَحَ (١٧٥) وَأَخْرَجَ مُوسَى مِنْهُ وَهُوَ يَخْضُ مِنْ

أَبَاهُ مِنْهَا لَبَنًا (لِيَكُونَ لَهُمْ) فِي عَاقِبَةِ الْأَمْرِ (عَدُوًّا) يَقْتُلُ رَجُلَهُمْ (وَحِزْنًا) يَسْتَعْبِدُ نِسَاءَهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ بَظْمِ الْحَاءِ وَسُكُونِ الزَّاي لَفْظًا فِي الْمَصْدَرِ وَهُوَ هُنَا بِمَعْنَى اسْمِ الْفَاعِلِ مِنْ حِزْنِهِ كَحِزْنِهِ (أَنْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ) وَزُبْرَهُ (وَجُنُودَهُمَا) كَانُوا خَاطِئِينَ (مِنْ الْخَطِيئَةِ) أَيِ عَاصِينَ فَعُوْقُوا عَلَى يَدَيْهِ (وَقَالَتْ أُمُّ رَأْتِ فِرْعَوْنَ) وَقَدَّمَهُمْ مَعَ أَعْوَانِهِ بِقَتْلِهِ (قَرَّتْ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا) فَاطَاعُوْهُمَا (وَهُمَا لَا يَشْعُرُونَ) بِعَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ مَعَهُ (وَاصْبِحْ فَوْادِمُ مُوسَى) لَمَلَّتْ بِالْمَقَاطِطِ (فَارَاغًا) مِمَّا سِوَاهُ (أَنْ) خَفِيفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمَهَا مَحْذُوفٌ أَيِ أُنْثَى (كَادَتْ لَتَبْدِي بِهِ) أَيِ ابْنَةِ ابْنَتِهَا (لَوْلَا أَنْ رُبَّنَا عَلَى قُلُوبِهَا) بِالصَّبْرِ أَيْ سَكَتِهَا (لَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) الْمَصْدُقِينَ بِوَعْدِ اللَّهِ وَجَوَابَ لَوْلَا لَدَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلُهَا (وَقُلْتُ لِأَخْتِهِ) مَرْيَمَ (قَصِيهِ) أَيِ اتَّبَعِي أَمْرَهُ حَتَّى تَعْلَمِي خَبْرَهُ (فَبَصُرَتْ بِهِ) أَبْصَرَتْهُ (عَنْ جَنْبٍ) مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ اخْتِلَاسًا (وَدَمَّ لَا يَشْعُرُونَ) أَنَّهَا اخْتَصَتْ

لَمْ يَرَهُ غَيْرَهَا فَمَا لَجِئَتْ فَفَتَحَتْ الْبَابَ فَذَا هِيَ بِصَبِيٍّ صَغِيرٍ فِي النَّابِوتِ وَذَا الثَّوْرَيْنِ عَيْنُهُ وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ رِزْقَهُ فِي أَهْلِهِ يَخْضُ مِنْهَا لَبَنًا فَاتَى اللَّهُ حُبَّتَهُ فِي قَلْبِ أَسِيَةِ وَاحِبِهِ فِرْعَوْنَ وَعَطَفَ عَلَيْهِ وَأَقْبَلَتْ بَذَتْ فِرْعَوْنَ فَلَمَّا أَخْرَجُوا الصَّبِيَّ مِنَ النَّابِوتِ عَمِدَتْ إِلَى مَا يَسِيلُ مِنْ رِيْقِهِ فَلَطَخَتْ بِهِ بَرَصَهَا فَبَرِئَتْ فِي الْحَالِ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَبِلَتْهُ وَضَمَّتْهُ إِلَى صَدْرِهَا فَقَالَ الْعَوَاذُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَيُّهَا الْمَلِكُ إِنَّا نَنْظُرُ أَنْ ذَلِكَ الْمَوْلُودُ الَّذِي تَحْذَرُ مِنْهُ مِنْ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ هُوَ هَذَا رَمَى بِهِ فِي الْبَحْرِ وَخَوَّفَا مَكَانَكَ قَهْمُ فِرْعَوْنَ بِقَتْلِهِ فَقَالَتْ أَسِيَةُ قَرَّةَ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ يَنْصِبَ مِنْهُ خَيْرًا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَانَتْ أَسِيَةُ لَا يَدَّ فَاسْتَوْهَيْتُ مُوسَى مِنْ فِرْعَوْنَ فَوَهَبَهُ لَهَا وَقَالَ فِرْعَوْنَ أَمَا إِنَّا فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قَالَ فِرْعَوْنَ يَوْمَئِذٍ قَرَّةَ عَيْنٍ لِي كَمَا هُوَ لَكَ لَهْدَاهُ اللَّهُ كَمَا هَدَاهَا فَقَبِلَ لَأَسِيَةَ سَمِيَةً فَقَالَتْ سَمِيَّتُهُ مُوسَى لَا نَوْجِدُ نَاهُ فِي الْمَاءِ وَالشَّجَرِ لَا نَوْجِدُ نَاهُ فِي الْمَاءِ وَشَاهُو الشَّجَرِ فَاصِلُ مُوسَى بِالْمِهْمَلَةِ مُوسَى بِالْمَعْجَمَةِ (قَوْلُهُ فَاتَّقَاهُ آلُ فِرْعَوْنَ) عَطَفَ عَلَى مَا قَدَّرَهُ التَّعْسِيرُ بِقَوْلِهِ فَارْضَعْتُهُ أَلِخْ (قَوْلُهُ صَبِيحَةَ اللَّيْلِ) أَيِ وَكَانَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ (قَوْلُهُ وَفَتَحَ) أَيِ فَفَتَحَتْ أَسِيَةُ بَعْدَ أَنْ عَالَجُوهُ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ فَلَمْ يَقْدِرُوا (قَوْلُهُ فِي عَاقِبَةِ الْأَمْرِ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ الْإِلَامَ لِلْعَاقِبَةِ وَالصَّبِيرَ وَرَدَّ لِلَّهِ لِأَنَّ عِلَّةَ التَّنَاطُطِ هِيَ أَنْ يَكُونَ حَبًّا بَاوْنَا فِي الْآيَةِ اسْتِعَارَةً تَبَعِيَةً فِي مَتَلَقٍ مَعْنَى الْحَرْفِ بِقَدَرِ تَشْبِيهِهِ تَرْتِيبَ نَحْوِ الْعِدَاوَةِ وَالْحُزْنِ عَلَى نَحْوِ الْاِثْقَاطِ بِتَرْتِيبِ الْعِلَّةِ الْعَالِيَةِ فِي الْحُبِّ وَالْبَيْنِ بِحَاجَةِ مَطْلَقِ التَّرْتِيبِ الْأَعْمِ مِنَ الطَّرْفَيْنِ فَالتَّرْتِيبُ الثَّانِي مَتَلَقٌ مَعْنَى الْإِلَامِ فَقَدْ رَاسَتْ عَارَةَ التَّرْتِيبِ الْكُلِّيِّ الْمَشْبُوهِ بِهِ بِالتَّرْتِيبِ الْكُلِّيِّ الْمَشْبُوهِ فُسِّرَ الشَّيْبَةُ لِمَعْنَى الْإِلَامِ الَّذِي هُوَ التَّرْتِيبُ مَعَ الْجُزْئِيِّ فَاسْتَعِيرَ لَفْظَ الْإِلَامِ وَاسْتَعْمَلَ فِي التَّرْتِيبِ الْجُزْئِيِّ وَالْعِدَاوَةَ الْحُزْنَ قَرْنَةً أَفَادَهُ الْمَوْيُ (قَوْلُهُ فِي قِرَاءَةِ أَلِخْ) أَيِ وَهِيَ سَبْعِيَّةٌ أَيْضًا (قَوْلُهُ مِنْ حِزْنِهِ) هُوَ مِنْ بَابِ ضَرْبٍ وَنَصْرٍ (قَوْلُهُ فَعُوْقُوا عَلَى يَدَيْهِ) أَيِ أَنَّهُ تَرَبَّى عَلَى أَيْدِيهِمْ فَهُوَ بَالِغٌ فِي إِذْلَاقِهِمْ (قَوْلُهُ وَقَالَتْ أُمُّ رَأْتِ فِرْعَوْنَ) أَيِ وَهِيَ أَسِيَةُ بَذَتْ مِنْهَا حِمْلًا وَكَانَتْ مِنْ خِيَارِ النِّسَاءِ قِيلَ كَانَتْ مِنْ ذُرِّيَةِ أَرِيَّانَ بْنِ الْوَلِيدِ الَّذِي كَانَ فِي زَمَنِ يَوْسُفَ الصَّدِيقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقِيلَ مِنْ بَنَاتِ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ مِنْ سَبْطِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقِيلَ كَانَتْ عَمَّتَهُ فَقَالَتْ لِفِرْعَوْنَ وَهِيَ قَاعِدَةٌ إِلَى جَنْبِهِ هَذَا الْوَلَدُ الْكَبِيرُ مِنْ ابْنِ سَنَةِ وَأَنْتَ تَذْبَحُ يَدَهُ هَذِهِ السَّنَةُ فَدَعَاهُ بِكُورْتٍ عِنْدِي وَقِيلَ أَنَّهَا قَالَتْ لَهُ أَنِّي مِنْ أَرْضٍ أُخْرَى وَلَيْسَ هُوَ مِنْ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ (قَوْلُهُ هُوَ قَرَّتْ عَيْنِي) أَشَارَ الْمُفَسِّرُ إِلَى أَنَّهُ خَبِرَ لِحَذُوفِ (قَوْلُهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَلِخْ) أَيِ لِمَارَاتٍ فِيهِ مِنَ الْعِلَامَاتِ الْمَدَالَةِ عَلَى النِّجَابَةِ وَالْبَرَكَةِ (قَوْلُهُ فَاطَاعُوْهُمَا) أَيِ عَلَى عَادَةِ أَمْرَاءِ مِصْرَ مِنْ كَوْنِهِمْ بِطَائِعِينَ لِلنِّسَاءِ فَمَا يَقْلَمُهُ (قَوْلُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) حَالُ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ (قَوْلُهُ وَاصْبِحْ فَوْادِمُ مُوسَى) يَصْبَحُ أَنْ يَبْقَى أَصْبَحَ عَلَى ظَاهِرِهِ أَنْ ثَبَتَ أَنَّهَا لَقَّتَهُ لَيْلًا أَوْ يَجْمَلُ بِمَعْنَى صَارَ أَرْكَاتُ اللَّقَّةِ نَهَارًا (قَوْلُهُ فَارَاغًا مِمَّا سِوَاهُ) أَيِ مِنَ التَّفَكُّرِ فِي غَيْرِهِ لِمَا وَرَدَ أَنَّهَا الشَّيْطَانُ وَقَالَ كَرِهَتْ أَنْ يَقْتُلَ فِرْعَوْنَ أَنْ يَكُونَ لَكَ أَجْرُهُ وَثَوْبًا بِهِ وَتَوَلَّيْتُ أَنْتَ قَتْلَهُ فَاعْرِقْتَنِي فِي الْبَحْرِ خَزِنْتُ لَذَلِكَ وَانْحَصَرَتْ فِكْرَتُهَا فِيهِ وَنَسِيَتْ مَا أُوحِيَ إِلَيْهَا (قَوْلُهُ لَتَبْدِي بِهِ) ضَمَّنْتُهُ مَعْنَى تَصْرَحُ فَعْدَاهُ بِالْبَاءِ وَيَصْبَحُ أَنْ يَبْقَى عَلَى ظَاهِرِهِ وَتَكُونُ الْبَاءُ زَائِدَةً أَيِ تَصْهَرُ (قَوْلُهُ لَوْلَا أَنْ رُبَّنَا عَلَى قُلُوبِهَا) جَوَابُ مَا مَحْذُوفٌ أَيِ لَا بَدَتْ بِهِ كَمَا أَشَارَ لَهُ الْمُفَسِّرُ (قَوْلُهُ بِوَعْدِ اللَّهِ) أَيِ لَدُنْ لَوْ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ نَارَادُوهَ إِلَيْكَ أَلِخْ (قَوْلُهُ لِأَخْتِهِ) أَيِ شَقِيْقَتِهِ (قَوْلُهُ مَرْيَمَ) هُوَ أَحَدُ الْأَقْوَانِ وَقِيلَ اسْمُهَا كَلْثَمَةُ وَقِيلَ كَلْثُومُ (قَوْلُهُ عَنْ جَنْبٍ) حَالُ أَدَمَ مِنَ الْفَاعِلِ أَوْ مِنَ الضَّمِيرِ الْمَجْرُوبِ بِالْبَاءِ أَيِ صَرَفْتُ عَنْ جَنْبٍ وَبَصُرْتُ بِهِ عِيدَاهُ بِهَا (قَوْلُهُ اخْتِلَاسًا) أَيِ اخْتِفَاءٍ (قَوْلُهُ وَأَنَّهَا تَرَقَّبَهُ) أَيِ تَنْطَرَهُ (قَوْلُهُ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ) أَيِ عَلَى مُوسَى (قَوْلُهُ تَرَقَّبَهُ مِنْ قَبْلِ) هُوَ ظَرْفٌ مَبْنِيٌّ عَلَى الضَّمِّ لِحَذْفِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ وَنِيَّةٍ مَعْنَاهُ (قَوْلُهُ أَيِ مَعْنَاهُ) أَشَارَ بِذَلِكَ وَأَنَّهَا تَرَقَّبَهُ (وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمُرَاضِعَ مِنْ قَبْلِ) أَيِ قَبْلَ رُدِّهِ إِلَى أُمِّهِ أَيِ مَنَعْنَاهُ مِنْ قَبُولِ نَدَى مَرْضَعَةٍ غَيْرِ أُمِّهِ فَلَمْ يَقْبَلْ نَدَى وَاحِدَةً

من المراضع المحضرة له (فقال) اخته (هل اذلكم على اهل بيت) المارات حنوم عليه (يكفلونه لكم) بالارضاع وغيره (وهمل ناصحون) وفسرت ضمير له بالملك جوابا لهم فاجيبت فجاءت بامه فقبل ثديها واجا بهم عن قبوله بانها طيبة الريح طيبة اللبن فاذن لها في ارضاعه في بيتها فرجعت به كما قال تعالى (فرددناه الى امه كي تقر عينها) بلقاءه (ولا تحزن) حينئذ (ولتلمن وعد الله) برده اليها (ولكن اكثرهم) اي الناس (لا يعلمون) بهذا الوعد ولا بان هذه اخته (١٧٦) وهذه امه فشكت عندها الى ان فطمته واجرى عليها اجرتهما الكل

يوم دبتار واخذتها لانها مل حربي قانت به فرعون فترى عنده كما قال تعالى حكاية عنه في سورة الشعراء الم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين (ولما بلغ اشده) وهو ثلاثون سنة او ثلاث (واستوى) اي بلغ اربعين سنة (آتيناه حكما) حكمة (وعلمنا) فقها في الدين قبل ان يبعث نبيا (وكذلك) كما جاز بنساء (نجدى) المحسنين (لا نفسهم) (ودخل) موسى (المدينة) مدينة فرعون وهي منف بعد ان غاب عنه مدة (على حين غفلة من اهلها) وقت القليولة (فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته) اي اسرائيل (وهذا من عدوه) اي قبلي يسخر الاسرائيلي ليحمل حطبا الى مطبخ فرعون (فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) فقال له موسى خل سييله فقبل انه قال

الى ان المراد من التحريم لازمه وهو المنع لان الصبي ليس من اهل التكليف (قوله من المراضع المحضرة) اي التي احضرها فرعون (قوله وهمل ناصحون) اي غلصون في العمل من شوائب الفساد (قوله حنوم عليه) اي عطفهم وميلهم اليه (قوله وغيره) اي كالتربية واصلاح الحال (قوله فقبل ثديها) اي بعد ان مكث عندهم ثمانية ايام لا يقبل ثدي مرضعة أصلا قيل ان هاما لما سمع قولها وهمل ناصحون قال انها لتعرفه وأهله فخذوها واحبسوها حتى تخبر بحاله فقالت انما أردت وهمل أي للملك ناصحون فامرها فرعون بان تأتي بمن يكفله فانت بام موسى وهو على يد فرعون يبكي طالبا للارضاع وهو يملأه شفقة عليه فلما وجد رجحا استأنس والتقم ثديها فقال لها من أنت منه فقد أنى كل ثدي الا نديك فقالت اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا كأدأوني بصبي الا قبلي فدفعه اليها وقال لها أقيمي عندنا لارضاعه فقالت لا أقدر على فراق بيتي فان رضيتم أرضعته في بيتي والا فلا حاجة لي فيه وأظهرت الزهد فيه نفا للتهمة عنها فرضوا بذلك فرجعت به الى بيتها من يومها ولم يبق أحد من آل فرعون الا أهدى اليها وأتحفها بالذهب والجواهر (قوله كي تقر عينها) أي تبرد وتسكن من ألم الفراق (قوله ولا تحزن) عطف على تقر منصوب بان مضمرة بسدك (قوله فشكت عندها الى أن فطمته) أي وهو سنتان (قوله وأخذتها لانها مال حربي) جواب عما يقال كيف جازها أن تأخذ أجرة منه على ارضاع ولدها (قوله أو ثلاث) أولتنوع الخلاف (قوله أي بلغ اربعين سنة) المناسب أن يقول أي كل عقله وانتهى شيا به لان موسى أقام في مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى مدين وأقام فيها عشر سنين ووقعة قتل القبلي كانت قبل ذهابه لمدين فهي السبب فيه (قوله كما جاز بناء) اي مثل ذلك الذي فعلنا بموسى وأمه نجدى الحسين على احسانهم (قوله منف) بضم فسكون ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث والجمعة وهي من اعمال مصر وقيل هي قرية يقال لها أم خنان على فرسخين من مصر وقيل هي مدينة عين الشمس وقيل هي مصر (قوله وقت القليولة) وقيل بين المغرب والعشاء وسبب دخوله المدينة في ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان يركب مراكبه ويابس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما قدم قيل له ان فرعون قد ركب فركب موسى في أثره فادركه المقبل في أرض منف فدخلها وليس في طرقها احد (قوله وهذا من عدوه) اي وكان طباحا لفرعون واسمه فليثون أراد ان يسخر الاسرائيلي لحمل الخطب (قوله فاستغاثه) اي طلب غوثه ونصره (قوله ان احمله) اي الخطب (قوله فوكزه موسى) اي دفعه بجمع كفه وأمالا للكره والضرب باطراف الاصاب (قوله بجمع كفه) اي بكفه مجموعة فهو من اضافة الصفة للموصوف (قوله فقضى عليه) اي أوقع عليه القضاء وهو الموت (قوله ولم يكن قصد قتله) جواب عما يقال كيف تجرأ على قتل القبلي وحاصل ايضاح الجواب ان قتله كان خطأ وقد يقال قتله من باب دفع الصائل وهو واجب والاستغفار من باب حسنات الابرار سيأت المقر بين (قوله قال هذا من عمل الشيطان) نسبته للشيطان من حيث انه لم يؤمر بقتل القبلي وظهر له ان قتله خلاف الاولى لما يترتب عليه من الفتن والشيطان تفرحه الفتن (قوله اني ظلمت نفسي) الحق ان هذا تواضع منه وحسنات الابرار

سيات

لموسى لقد هممت ان احمله عليك (فوكزه موسى)

اي ضربه بجمع كفه وكان شديد القوة والبطش (فقضى عليه) اي قتله ولم يكن قصد قتله ودفعه في الرمل (قال هذا) أي قتله (من عمل الشيطان) المهيج غضبي (انه عدو) لابن آدم (مفضل) له (مبين) بين الاضلال (قال) نادما (رب اني ظلمت نفسي) بقتله (فاغفر لي فغفر له انه هو الغفور الرحيم) اي المتعصف بهما أزلا وأبدا (قال رب بما انعمت

بحق انعامك (على) بالمغفرة اعصمني (فلن اكون ظهيرا) عونا (للمجرمين) الكافر ين بعد هذه ان عصمتي (فاصبح في المدينة خائفا يتربص) ينتظر ما يناله من جهة القتل (فاذا اذى استنصره بالامس يستنصره) يستغيث به على قبلي آخر (قال له موسى انك لغوى مبین بين الغواية لما فعلته امس واليوم) فلما ان زائدة (اراد ان يبطلش بالذي هو عدو لهما) لموسي (١٧٧) والمستغيث به (قال) المستغيث

فلما انه يبطلش به لما قال له
(ياموسي اتريد ان تقتاني
كما قتلت نفسا بالامس ان)
ما (تريد الا ان تكون
جبارا في الارض وما تريد
ان تكون من المصلحين)
فسمع القبطي ذلك فلم ان
القاتل موسى فانطلق الى
فرعون فاخبره بذلك فامر
فرعون المذبحين بقتل موسى
فاخذوا في الطريق اليه
(وجاء رجل) هو مؤمن
آل فرعون (من اقصى
المدينة) آخرها (يسعى)
يسرع في مشيه من طريق
اقرب من طريقهم (قال
ياموسي ان الملا) من قوم
فرعون (ياتسرون بك)
يتشاورون فيك (ليقتلوك
فاخرج) من المدينة (اني
لك من الناصحين) في الامر
بالخروج (فخرج منها
خائفا يتربص) لحق طاب
او غوث الله اياه (قال رب
نجني من القوم الظالمين)
قوم فرعون (ولما توجه)
قصد بوجهه (تلقاء مدين)
جهتها وهي قرية شبيب
مسيرة ثمانية ايام من مصر
سميت بمدين بن ابراهيم
ولم يكن يعرف طريقها

سيئات المقرين (قوله بحق انعامك على) اشار بهذا الى ان ما معددة والكلام على حذف مضاف
واشار بقوله اعصمني الى ان الباء متعلقة بمقدر هو هذا قوله فلن اكون جواب شرط قدره بقوله ان
عصمتي واراد بمظاهرة الجرمين صحة فرعون وانتظامه في جماعته وتكثير سواده (قوله فاذا الذي) اذا
خفية والذي مبتدأ نعت لمخوف أي فاذا الاسرائيلي الذي واستنصره صلاته ويستنصره خبر المبتدأ
(قوله على قبلي آخر) اي يريد ان يستخدمه والاستنصار الاستغاثة وسميت بذلك لان المستغيث
يصوت ويصرخ في طلب الغوث (قوله قال له موسى) قال ابن عباس ان القبط قالوا لفرعون ان بني
اسرائيل قتلوا منا رجلا نخذلنا بجماعة فقال اطلبوا قتله ومن يشهد عليه فيبناهم يطوفون لا يجدون بينة
اذمر موسى من الغد فرأى ذلك الاسرائيلي يقول فرعونيا آخر فاستغاثه على الفرعوني وكان موسى قد
ندم على ما كان منه بالامس من قتل القبطي فقال للاسرائيلي انك لغوى مبین (قوله لما فعلته امس
واليوم) اي حيث قاتلت بالامس رجلا فقتلته بسببك وتقاتل اليوم آخر وتستغيثني عليه (قوله فلما ان
اراد ان يبطلش الخ) وذلك ان موسى اخذته الغيرة والارفة على الاسرائيلي فمد يده ليهبطش بالقبطي فظن
الاسرائيلي انه يريد ان يبطلش به ولما رأى من غضبه وسمع من قوله انك لغوى مبین فقال مزي أريد
الخ (قوله جبارا في الارض) الجبار هو الذي يقتل ويضرب ويماظم ولا ينظر في العواقب (قوله من
المصلحين) اي بين الناس (قوله هو مؤمن آل فرعون) هو ابن عم فرعون واسمه حزقييل وقيل شمعون وقيل
سمعان وهو الذي ذكر في قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون (قوله يسعي) صفة لرجل احوال
منه لوجود التخصيص قبله (قوله يتشاورون فيك) اي يأمر بعضهم بعضا بقتلك (قوله او غوث الله اياه) او
مانعة خلوتجوزا لجمع (قوله قال رب نجني الخ) اي خلصني منهم واحفظني من لحوقهم (قوله ولما توجه
تلقاء مدين) اي بالهام من الله لانه بان ارض مدين لا تسلط لفرعون عليها وان بينه وبين اهل مدين
قربة لكونهم من ذرية ابراهيم وهو كذلك (قوله ابن ابراهيم) اي الخليل عليه السلام وله ولد آخر
اسمه مدين قالوا له اربعة اسمعيل واسحق ومدين ومداين وانما لم يصرح في القرآن بمدين ومداين
لانهم لم يكونا يبين (قوله ولم يكن يعرف طريقها) وخرج بلا زاد ولا رفيق ولم يكن له طعام الا ورق
الشجر ونبات الارض حتى ريث خضرته في باطنه من خارج وما وصل الى مدين حتى وقع خف
قدميه وهو اول ابتلاء من الله لموسي (قوله سواء السبيل) من اضافة الصفة للموصوف اي السبيل
السوي (قوله اي الطريق الوسط) اي وكان لها ثلاث طرق فاخذ موسى بمشي في الوسطى وجاء الطلاب
في اثره فساروا في الاخرين ولم يعرفوا محله (قوله ملكا) اي وكان راكبا على فرس قبل هوجيريل (قوله
بيده عزة) هي فوق العصا ودون الرمح في طرفها حربة كحربة الرمح (قوله بترقيها) اشار بذلك الى انه
اطاق الحال واراد المحل فاطلق الماء واريد البئر (قوله اي وصل اليها) اشار بذلك الى ان المراد بالورود
هنا الوصول لان الورود يطلق على الدخول في الشيء وعلى الاطلاع على الشيء والوصول اليه ومنه قوله
تعالى وان منكم الا واردها على مشهور التفسير (قوله جماعة) اي كثيرة (قوله يسقون)
الجملة حال من فاعل وجدلانها بمعنى لقي فتنصب مفعولا واحدا (قوله مواشيهم) هو معمول

(٢٣ - صاوي - ث) (قال عيسى ربي ان يهديني سواء السبيل) اي قصد الطريق اي الطريق الوسطى اليها فارسل الله ملكا
بيده عزة فاطلق به اليها (ولما ورد ماء مدين) بترقيها اي وصل اليها (وجد عليه امة) جماعة (من الناس يسقون) مواشيهم (ووجد من دونهم)
اي سواهم (امراتين تذودان) تمنعان اغنامهما عن الماء (قال) موسى لهما (ما خطبكما) اي ما شانكما لا تسقيان (قالا لا نسقي حتى يصدر الرعاء)

جمع راع اي يرجعون من مقيهم خوف الزحام فلسقى وفي قراءة يصدر من راعي اي يصرفوا مواسيهم عن الماء (وأبونا شيخ كبير) لا يقدر ان يسقى (فسقى لهما) من بئر أخرى بقر بهما رفع حجرا عنهما لا يرفعه الا عشرة أنفس (ثم تولى) انصرف (الى الظل) لسمره من شدة حر الشمس وهو جائع (فقال ربي لما أنزلت الى من خير) طعام (فقير) محتاج فرجعتا الى أبيهما في زمن أقل مما كانا ترجعان فيه فسا لهما عن ذلك فاخبرناه عن سقى لهما فقال لا احداهما أدعيه لي قال تعالى (فجاءته احدهما تمشي على استحياء) اي واضعة كم درعها على وجهها حياء منه (قالت ان ابني (١٧٨) يدعوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا) فاجابها منكر اني نفسه اخذ الاجرة كانتا قصدت

المكافأة ان كان ممن يريد بها
فشت بين يديه فجعلت
الرياح تضرب ثوبها
فتكشف ساقها فقال لها
امشي خلفي ودليني على
الطريق فجعلت الى ان جاء
اباها وهو شعيب عليه
السلام وعنده عشاء فقال
له اجلس فتعشى قال أخاف
ان يكون عوضا مما سقيت
لهما وانا اهل بيت
لا نطلب على عمل خير
عوضا قال لا عادني وعادة
أبائي تقرى الضيف ونطعم
الطعام فاكل وأخبره بحاله
قال تعالى (فلما جاءه وقص
عليه القصص) مصدر
بمعنى المقصود من قتله
القبطى وقصدهم قتله
وخوفه من فرعون قال
لا تخف نجوت من القوم
الظالمين اذلا سلطان
لفرعون على مدين (قالت
احداهما) وهي الرسالة
الكبرى او الصغرى
(يا ابت استاجرته) اتخذه
اجيرا يرعى غنما اي بد لنا

يسوقون وقد حذف في هذه الآية معمول يسقون وتذاودان ولا نسقى لان المقصود الفعل لا المنقول
(قوله جمع راع) اي على غير قياس وقياسه بضم الراء كقاض وقضاة (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة
أيضا (قوله وأبونا شيخ كبير) اي فهذا وجه مباشر للسقى بانفسنا قال الاجمورى في شرح خطبة
الشيخ خليل (تمة) عاش شعيب نبي الله ثلاثة آلاف سنة ذكره الشيخ زروق وفي رواية وكان في غنمه
اثنا عشر ألف كلب وفي رواية انه عاش ثلاثة آلاف سنة وستة مائة سنة اه ما يخصنا من حاشية شيخنا الشيخ
سليمان الجمل على فضائل رمضان للاجمورى (قوله لا يقدر ان يسقى) اي فيرسلنا اضطرارا (قوله فسقى
لهما) اي سقى أغنامهما لاجلهم (قوله الا عشرة أنفس) وقيل سبعة وقيل ثلاثون وقيل أربعون وقيل
مائة (قوله لسمره) بضم الميم وهي شجرة عظيمة من شجر الطاح وهي التي أمر صلى الله عليه وسلم ليلة
الاسراء بالنزول والصلاة عندها (قوله اني لما أنزلت الى) ان حرف توكيد والياء اسمها ولما أنزلت
متعاق بفقير وهو خبر ان وأنزلت بمعنى تنزل والمعنى اني فقير ومحتاج لما تنزله الى من أى شيء كان قليلا او كثيرا
(قوله أدعيه لي) أى اطلبه لي يحضر عندي (قوله فجاءته الخ) عطف على ما قدره المفسر بقوله فرجعتا
الخ (قوله تمشي) حال من فاعل جاء وقوله على استحياء حال من الضمير في تمشي والاستحياء هو
الحياء بالمد وهو حالة تعتزى الشخص تحمله على تجنب الرذائل (قوله كم درعها) اي قيصمها (قوله منكر
في نفسه أخذ الاجرة) اي فلم يكن قصده بالاجابة أخذ الاجرة بل للتبرك بابيها (قوله وهو شعيب)
هذا هو الصحيح وقيل هو يثرون ابن أخى شعيب وكان شعيب قد مات وقيل هو رجل ممن آمن بشعيب
وشعيب هو ابن مبعون بن عتاش بن مدين بن ابراهيم عليه السلام (قوله وهي الرسالة) اي وهي التي
تزوجها موسى عليه السلام (قوله ان خيرة من استأجرت) تعليل الامر بالاستئجار (قوله فسا لهما عنهما)
اي بان قال لهما وما أعلمك قوته وما نته (قوله وزيادة) اي على ما ذكرته من القوة والامانة وقد يقال ان
هذا من جملة الامانة فلا زيادة (قوله صوب رأسه) اي خفضه (قوله فرغب في نكاحه) اي رغب شعيب
في انكاحه ابنته (قوله هاتين) استفيد منه انه كان له غيرهما قيل كان له سبع بنات (قوله على ان تاجرني)
حال من الفاعل او المنقول ومفعول تاجرني محذوف والمعنى تاجرني نفسك وقوله ثمانى حجيج ظرف له
(قوله فمن عندك التمام) قدره اشارة الى ان قوله فمن عندك خبر لمحذوف والتقدير فالتمام من عندك تفضلا
لا الزاما (قوله للتبرك) اي فلا استثناء للتبرك والتفويض الى توفيقه تعالى لا للتعليل لان
صلاحه محقق (قوله ذلك) اسم الاشارة مبتدأ وبينى وبينك خبره والمعنى ذلك الذى وقع منك
وعا هدتني عليه ثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحد منا ويصح ان يكون ذلك مفعولا لمحذوف اي قبلت
ذلك وقوله بيئى وبينك الخ حال من اسم الاشارة والمعنى قبلت ذلك العقد حال كونه كائنا بيئى وبينك لم
يكن علينا شهيد الا الله (قوله أيما الاجلين) اي شرطية وجوابها فلا عدوان على وما زائدة كما قال المفسر

(ان خيرة من استأجرت القوى الامين) اي استاجرته لقوته وما نته فسا لهما عنهما فاخبرته بما

تقدم من رفعه حجرا البئر ومن قوله لها امشي خلفي وزيادة انها لما جاءته وعلم بها صوب رأسه فلم يرفعه فرغب في انكاحه (قال اني
أريد أن أنكحك احدي ابنتي هاتين) وهي الكبرى او الصغرى (على ان تاجرني) تكون أجيرا لي في رعى غنمى (ثمانى
حجيج) اي سبعين (فان أتممت عشرا) اي رعى عشرين سنين (فمن عندك) التمام (وما أريد ان أشق عليك) باشترائط العشر
(ستجدني ان شاء الله) للتبرك (من الصالحين) الوافين بالعهد (قال) موسى (ذلك) الذى قتله (بيئى وبينك أيما الاجلين)

التمان او العشر وملازمة اى رعيه (قضيت) به اى فرغت منه (فلاعدوان على) (١٧٩) بطلب الزيادة عليه (والله على ما نقول)

انا وانت (وكيل) حفيظ
أو شهيد قدم القعد بذلك
وامر شعب ابنته ان تعلى
موسى عصا يدفع بها السباع
عن غنمه وكانت عصى
الانبياء عنده فوقع في يدها
عصا آدم من آس الجنة
فاخذها موسى بعلم شعيب
(فلما قضى موسى الاجل)
أى رعيه وهو عان او عشر
سنين وهو المظنون به (وسار
باهله) زوجته باذن ابيها نحو
مصر (آنس) ابصر من
بعيد (من جانب الطور)
اسم جبل (نارا قال لاهله
امكثوا) هنا (انى آنس)
نار العلى آتيكم منها نجبر
عن الطريق وكان قد
اخطاها (او جذوة)
بتثليث الحميم قطعة وشعلة
(من النار لعلكم تصطلون)
تستدفئون والطاء بدل من
تاء الافعال من صلى بالنار
بكسر اللام وفتحها (ولما
اتاه نودى من شاطى)
جانب (الوادى الايمن)
لموسى (في البقعة المباركة)
لموسى اسماءه كلام الله
فيها (من الشجرة) بدل من
شاطى باعادة الجار لنباتها
فيه وهى شجرة عناب أو
عليق أو عوسج (ان) مقسرة
لا تخففة (باموسى) انى انا الله
رب العالمين وان انى
عصاك (فلقاها) فلما رآها
تهتز تتحرك (كانها جان)

(قوله التمان او العشر) بالنصب تفسير لاي (قوله فتم القعد) اى عقد النكاح والاجارة ان قلت ان الذى
وقع من شعيب وعد والنكاح لا يكون الا بصيغة ابرام وايضا لم يبين المنكوحه وايضا الصداق ليست
ثمرته عائدة عليها اجيب بجوابين الاول ان هذا كان في شرعه جائزا للثاني ان يمكن تزييله على شرعنا بانه
قصص بالوعدا نشاء الصيغة وقد وقع من موسى القبول بقوله ذلك وبانه يمكن ان يبين المنكوحه باشارة
مثلا وان الغنم يمكن ان يكون بعضها مملوكا فتمرة الرعى عائدة عليها (قوله فوقع في يدها عصا آدم)
قيل انه اودعها ملك في صورة رجل عند شعيب فامر ابنته ان تأتية بهما فالتفت بها فردها سبع مرات
فلم يقع في يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانها اوديعته عنده فتبعه فاختصما فيها ورضيا ان يحكم بينهما
أول طالع فاتهما الملك فقال القياها فنرفعها فهى له فما لجها الشيخ فلم يطقها فرفعها موسى عليه السلام
فكانت له (قوله من آس الجنة) اى وتوارثها الانبياء بعد آدم فصارت منه الى نوح ثم الى ابراهيم
حتى وصلت لشعيب وكان لا يأخذها غير نبي الا اكلته (قوله وهو المظنون به) اى وان لم يصرح
القرآن به لكمال مروءته فالقول عليه انه وفي العشر (قوله باهله) اى زوجته وولده وخادمه (قوله نحو
مصر) اى لصلته رحمه وزيارته أمه وأخيه وردا نه لما عزم على السير قال لزوجه اطلبي من ابيك ان
يعطينا بعض الغنم فطلبت من ابيها ذلك فقال لكما كل ما ولدت هذا العام على غير شبهها من كل
البقر ولبقاء فوحي الله الى موسى ان اضرب بعصاك المساء واسق منه الغنم ففعل ذلك فما اخطات
واحدة الا وضعت حملها ما بين اباي وبقاء فلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله الى موسى وابنته فوفى
له بشرطه واعطاء الاغنام (قوله من جانب الطور) اى الايمن بدليل ما ياتي (قوله عن الطريق) اى
لنستدل عليها (قوله بتثليث الحميم) اى وكلها سبعية فالكسر قراءة الجهور والضم قراءة حمزة والفتح
قراءة عاصم (قوله قطعة وشعلة) اى عود غليظ كان في راسه نار او لا وقيل هو ما في راسه نار فقوله من النار
وصف مخصوص على الاول وكاشف على الثاني (قوله والطاء بدل من تاء الافعال) اى فاصله تصطلون
وقمت النار بعد احد حروف الاطباق فقلت طاء (قوله بكسر اللام) اى من باب رضي وقوله وفتحها
اى من باب رمى (قوله نودى من شاطى الوادى) قيل ان موسى لما رأى النار مشتتة في الشجرة
الخشراء علم ان ذلك لا يقدر عليه الا الله فلما نودى علم ان الله هو المتكلم بذلك النداء (قوله الايمن)
صفة للشاطى او لارادى من اليمين وهو البركة واليمين مقابلة اليسار والمعنى الشاطى الذى يلي يمين
موسى (قوله في البقعة) متعلق بنودى (قوله المباركة لموسى) اى لانه في ذلك المحل حصلت
له البركة التامة فتلك الليلة اسعد اياه كليلة الاسراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من الشجرة) حال
من الضمير في نودى والتقدير نودى موسى والحال انه كائن في جهة الشجرة وليس المراد انه سمع الكلام
من جهة الشجرة فقط بل المحققون على انه سمع الكلام بجميع اجزائه بلا حرف ولا صوت من
جميع جهاته كما يكوننا في الآخرة عند رؤيته ذاته بلا كيف ولا انحصار (قوله
بدل) اى بدل اسماء (قوله أو عوسج) اى شوك (قوله مقسرة) اى لانه تقدمها جملة
فيها معنى القول دون حروفه (قوله لا تخففة) اى لعدم ادنها المعنى المقصود (قوله
انى انا الله رب العالمين) هكذا قال هنا وفي سورة طه انى ربك وقال في النمل نودى انى
بورك من فى النار ومن حولها ولا تنافى بل الكل قله الله له (قوله وان انى) عطف على قوله
انى اموسى (قوله من سرعة حركتها) اى فهو وجه شبه الجان وقوله في الآية الاخرى فاداهى
نعبان مبين اى في عظم الجثة فتحصل انها باعتبار الجنة كالنعبان العظيم وباعتبار الخفة وسرعة
الحركة كالخية الصغيرة (قوله ولى مدبرا) اى باعتبار الطبع البشرى حين رآها بهذه

وهى الخية الصغيرة من سرعة حركتها (ولى مدبرا) هاربا منها (ولم يعقب) اى يرجع فنودى (ياموسى) أقبل ولا تخف
انك من الآمنين اسلك ادخل (بدك) اليمنى بمعنى الكف (في جيبك) هو طوق القميص وأخرجها (تخرج) خلاف ما كانت عليه

من الادمة (بيضاء من غير سوء) أى برص فادخلها واخرجها تضي كشعاع الشمس تضي البصر (واضمم اليك جناحك من الرهب) بفتح الحرفين وسكون الثاني مع فتح الاول (١٨٠) وضمه أى الخوف الحاصل من اضاءة اليد بان تدخلها فى جيبيك فتعود الى حالتها

الصفحة ورد انها لم تدع شجرة ولا صخرة الا ابتلعتهما حتى ان موسى سمع صرير أسنانها وقمعة الشجر والصخر فى جوفها فحينئذولى مدبرا (قوله من الادمة) أى الحرة (قوله تضي البصر) أى تغطيه (قوله واضمم اليك جناحك) جعل الجناح هنا مضموما فى آية طه مضموم وماليه حيث قال واضمم يلك الى جناحك لان المراد بالجناح المضموم اليد اليمنى وبالجناح المضموم اليه اليد اليسرى وكل من اليدين جناح (قوله من الرهب) متعلق باضمم (قوله بفتح الحرفين الخ) أى فاقرا آت ثلاث سبعيات (قوله بان تدخلها) أى تدخل اليد اليمنى التى حصل فيها البياض فى جيبيك فتعود لحالتها الاولى فيزول عنك الخوف والفرع الذى حصل لك (قوله كالجناح للطائر) أى لان الطائر اذا خاف نشر جناحيه واذا آمن واطمان ضمهما اليه (قوله بالتشديد والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان فالمشدة ثنية ذلك بلام البعد والمخففة ثنية ذلك فالتشديد عوض عن اللام فى المفرد (قوله وانما ذكر المشار به الخ) جواب عما يقال ان العصا واليد مؤنثتان فكان اللتان الاشارة اليهما بتان فاجاب بان روى الخبر (قوله مرسلان) اشار بذلك الى ان قوله من ربك متعلق بمحذوف صفة لبرهانان (قوله وملائته) أى جماعته (قوله لسانا) أى كلاما (قوله ردا) حال من ضمير أرسله (قوله بفتح الدال) أى مع التثنية وهى سبعية ايضا (قوله يصدقنى) أى يقوينى فى الصدق عند الخضم بتوضيح الخجج والبراهين (قوله جواب الدعاء) أى الذى هو قوله فارس له معنى لان طالب الادنى من الاعلى دعاء (قوله ان يكذبون) أى بسبب العقدة التى كانت فيه بسبب الجحرة التى وضمها وهو صغير فيه (قوله تقويك) أى فشد العضد كناية عن التقوية من اطلاق السبب وارادة المسبب لان شد العضد يستعان به اليد وشد اليد مستلزم للقوة (قوله بسوء) متعلق بيصلون وقوله باياتنا متعلق بمحذوف قدره بقوله اذهبا بدليل الآية الاخرى اذهبا الى فرعون ووجههما فى ضمير واحد مع ان هرون لم يكن حاضرا مجلس المناجاة بل كان فى ذلك الوقت بمصر لان الله ارسل جبريل الى هرون بالرسالة وهو بمصر فى ذلك الوقت فموسى سمع الخطاب من الله بلا واسطة وهرون سمعه بواسطه جبريل (قوله فلما جاءهم موسى باياتنا) المراد بها العصا واليد ووجههما لان كل واحدة اشتملت على آيات متعددة وتقدم ذلك فى سورة طه (قوله قالوا) أى فرعون وقومه (قوله مخلق) أى مخترع من قبل نفسه (قوله وما سمعنا بهذا الخ) هذا محض عناد وكذب اذ هم يعرفون ان قبله الرسل كابراهيم واسحق ويعقوب وغيرهم (قوله بواو وبدونها) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الواو يكون تابعا لما قبله وعلى حذفه يكون الكلام مستقفا فى جواب سؤال (قوله أى عالم) أشار بذلك الى انه لا مفاضلة فى اوصاف الله تعالى لان التفاضل من مقتضيات الحدوث وهو مستحيل عليه فلا تفاضل بين صفاته مع بعضها والا مع صفات خلقه (قوله عطف على من قبلها) أى فهى فى محل جر والعلم مسلط عليها (قوله بالهوقانية والتحتانية) أى فهما قراءتان سبعيتان فله خبر تكون مقدم وعاقبة اسمها مؤخر على كلا الوجهين وذكر الفعل على قراءة التحتانية للفصل ولانه مجازى التانيث (قوله أى العاقبة المحموده الخ) اشار بذلك الى ان المراد بالدار الآخرة وان الاضافة على معنى فى ويصح ان المراد بالدار الدنيا والمراد بالعاقبة المحموده الجنة اذ العاقبة قسمان مذمومة ومحمودة فالجنة عاقبة محموده والنار عاقبة مذمومة (قوله وهو انانى الشقين) تفسير للموصول كان قال ان لم تشهدوا الى بالصدق وان العاقبة المحموده لى فانه عالم بانى جاءت بالهدى وبان العاقبة المحموده لى (قوله انه لا يفلح الظالمون) تعليل لقوله ربى اعلم الخ (قوله وقال فرعون الخ) أى

الاولى وعبر عنها بالجناح لانها للانسان كالجناح للطائر (فذاك) بالتشديد والتخفيف أى العصا واليد وهما مؤنثتان وانما ذكر المشار به اليهما المبتدأ لتذكيره (برهانان) مرسلان (من ربك الى فرعون وملائته انهم كانوا قوما فاسقين قال رب انى قتلت منهم نفسا) هو القبطى السابق (فاخاف ان يقتلون) به (واخى هرون هو افصح منى لسانا) أبين (فارسله معى ردا) معينا وفى قراءة بفتح الدال بلا همزة (يصدقنى) بالجزم جواب الدعاء وفى قراءة بالرفع وجملة صفة ردا (انى اخاف ان يكذبون قال شد عضدك) تقويك (باخيك ونجعل لك اساطيا) غلبة (فلا يصلون اليك) بسوء اذهبا (باياتنا انما ومن اتبعكم الفا ليرى لهم فلما جاءهم موسى باياتنا بينات) واضحات حال (قالوا ما هذا الاسحر مفترى) مخلق (وما سمعنا بهذا) كائنا (فى) ايام (آبائنا الاولين وقال) بواو وبدونها (موسى ربى اعلم) أى عالم (بمن جاء بالهدى من عنده) الضمير للرب

بعد

(ومن) عطف على من قبلها (تكون) بالهوقانية والتحتانية (له عاقبة الدار) أى العاقبة المحموده

فى الدار الآخرة أى وهو انانى الشقين فانما حق فيما جئت به (انه لا يفلح الظالمون) الكافرون (وقال فرعون يا ايها الملأ

ما علمت لكم من الغيبي فاقولدى ياها مان على الطين) فاطبخ الى الآجر (فاجعل لى صرحا) قصر االيا (لعل اطلع الى اله موسى) انظر اليه واقف عليه (وانى لا ظنه من الكاذبين) فى ادعائه الها آخره وان رسوله (واستكبر ١٨١) هو وجنوده فى الارض) ارض مصر

(بغير الحق وظنوا انهم الينا لا يرجعون) بالبناء للفاعل والمفعول (فاخذناه وجنوده فنبذناهم) طرحناهم (فى الميم) البحر الملح ففرقوا (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) حين صاروا الى الهلاك (وجعلناهم) فى الدنيا (أئمة) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء رؤساء فى الشرك (يدعون الى النار) بدعائهم الى الشرك (ويوم القيامة لا يصرون) بدفع العذاب عنهم (واتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة) خزيا (ويوم القيامة هم من المقيوحين) المبعدين (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعد ما هلكنا القرون الاولى) قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (بصائر للناس) حال من الكتاب جمع بصيرة وهى نور القلب (اي انوار للقلوب) (وهدى) من الضلالة لمن عمل به (ورحمة) لمن آمن به (لعلهم يتذكرون) يتعظون بما فيه من النواظر وما كنت) يا محمد (بجانب) الجبل او الوادى او المكان (الغربي) من موسى حين المناجاة

بعد ان شاهد ايمان السحرة وما وقع منهم (قوله ما علمت لكم من الغيبي) أى ليس لى علم بوجود الغيبي وليس مراده باهلية نفسه كونه خالقا للسموات والارض وما فيه ما اذلا يشك عاقل فى ان الله هو الخالق لكل شىء وكان اعتقاده ان العالم المسمى انرفى العالم السفلى فلا حاجة للصانع (قوله على الطين) اى بعد اتخاذه لبنا قبل انه اول من اتخذ الآجر وبنى به وهو الذى علم صنعته لها مان ولما امر وزيره ها مان ببناء الصرح جمع ها مان المال والفعلة حتى اجتمع عنده خمسون الف بناء سوى الاتباع والاجراء فطبخ الآجر والجبس ونشر الخشب وسبك المسامير فبنوه ورفعوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يباه به بناء احد من الخلق فلما فرغوا ارتقى فرعون فوقه وأمر بنذش به فضر به انحو السماء فردت اليه وهى مطبخة دما فقال قد قتلت اله موسى وكان فرعون يصعد هذا الصرح راكبا على البراذين فبعث الله جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضر به بجناحه فقطعة ثلاث قطع قطعة وقمت على عسكر فرعون فتالت منه م الف الف وقطعة وقمت فى البحر وقطعة وقمت فى المغرب ولم يبق احد عمل فى الصرح عمدا الا ذلك (قوله لعل اطلع) كانه من قبجه توهم ان اله موسى فى السماء يمكن الرقى اليه (قوله وان رسوله) اى أن موسى رسول الاله (قوله واستكبر) أى تكبر (قوله فى الارض) اى ارض مصر (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أى فهم اقراء تان سمعتان (قوله فاخذناه) اى عقب تكبره وعناده (قوله فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر به المشركين فيرجعوا عن كفرهم وعنادهم (قوله وابدال الثانية ياء) اى فهم اقراء تان سمعتان لكن قراءة الابدال من طريق الطيبة لامن طرق الشاطبية (قوله بدعائهم الى الشرك) أى المؤدى للنار (قوله ويوم القيامة هم من المقيوحين) اى منطرودين او الموسومين بعلامة منكورة كزرقعة العيون وسواد الوجوه (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) اخبار من الله افريش بامتنا نه على بنى اسرائيل حين اهلك الامم الماضية لما عاندوا وكذبوا رسالهم وصاروا فى زمن فترة بانزال التوراة ليتجدوا بها والمقصود من ذلك تعداد النعم على هذه الامة الحمدية والمعنى كما انزل على موسى التوراة وقومه فى فترة وجعل انزل على عهد القرآن وقومه فى فترة وجعل ليهتدوا به (قوله وعاد وثمود) عطف على قوم نوح ولم يثنه لانه علم على القبيلة وهو بهذا الاعتبار ممنوع من الصرف للعلمية والتانيث (قوله وغيرهم) اى كفرعون (قوله حال من الكتاب) اى اما على حذف مضاف اى ذا بصائر او مبالغة على حذاميل فى زيد عدل وكذا يقال فى قوله هدى ورحمة (قوله اى انوار للقلوب) اى تبصر به القلوب كما ان انسان العين تبصر به العين (قوله لعلهم يتذكرون) اى فالعاقل اذا علم ان كتاب الله من اوصافه انه منور للقلوب وهادى من الضلالة ورحمة لمن صدق به بادر الى امتثال او امره واجتناب نواهيه ولا يرضى لنفسه بالتواني والكسل والعناد (قوله وما كنت بجانب الغربى الخ) المقصود من ذلك اقامة الحججة على من كذب به صلى الله عليه وسلم حتى كيف تكذب بونه بعد آتينا به بتفصيل ما حصل للامم السابقة وانبيائهم والحال انكم تعلمون انه لم يكن حاضر اذ لك ولا مشاهد له (قوله وما كنت من الشاهدين) ان قلت ان هذا معلوم نفيه من قبله وما كنت بجانب الغربى فثمرة ذكره عقبه اجيب بانه لا يازم من كونه هناك على فرض حصول مشاهدته لذلك ولذلك قال ابن عباس لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت ما وقع فيه (قوله بعد موسى) اى لان انبياء بنى اسرائيل الذين يتبعون بالتوراة كداود وسليمان وزكريا ويحيى وذا الكفل كانوا بعد موسى (قوله واندرست العلوم) اى فكيف ياتيك الخبر من غير

(اذ قضيتنا) او حيننا (الى موسى الامر) بالرسالة الى فرعون وقومه (وما كنت من الشاهدين) لذلك فتعلمه فتخبر به (ولكننا اشادا قرونا) اما بعد موسى (فتناول عليهم العمر) اى طالت اعمارهم فنسوا العهد واندرست العلوم وانقطع الوحي فجاء بك رسولا

واوحينا اليك خبر موسى وغيره (وما كنت ثاويا) مقيما (في اهل مدين تملوا عليهم آياتنا) خبر ثان فتعرف قصتهم فتخبر بها (ولكننا كنا مرسلين) لك واليك باخبار (١٨٢) المتقدمين (وما كنت بجانب الطور) الجبل (اذ) حين (نادينا) موسى ان خذ الكتاب

بقسوة (ولكن) ارسلناك (رحمة من ربك لتنذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك) وهم اهل مكة (لهم) يتذكرون (يتعظون) ولولا ان تصيبهم مصيبة عقوبة (بما قدمت ايديهم) من الكفر وغيره (فيقولوا ربنا لولا هلا) ارسلت الينا رسولا فتتبع آياتك المرسل بها (ونكون من المؤمنين) وجواب لولا محذوف وما بعدها مبتدأ والمعنى لولا الاصابة المسبب منها قولهم اولولا قولهم المسبب عنها اي اعاجلناهم بالعقوبة ولما ارسلنا اليهم رسولا فلما جاءهم الحق) محمد (من عندنا قالوا لولا) هلا (اوتي مثل ما اوتي موسى) من الآيات كاليد البيضاء والعصا وغيرهما والكتاب جملة واحدة قال تعالى (او لم يكفروا بما اوتي موسى من قبل) حيث (قالوا) فيه وفي محمد (ساحران) وفي قراءة سحران اي القرآن والتوراة (تظاهرا) تعاونا (وقالوا انا بكل) من النبيين والكتابين (كافرون قل)

وحى (قوله) وأوحينا اليك خبر موسى وغيره (اي ليكون معجزة لك وتذكيرا لقوهك) (قوله) وما كنت ثاويا (ان قلت ان قصة مدين متقدمة على قصة الارسل فكان مقتضى الترتيب ذكرها قبلها) أوجب بان المقصود تعدد المعجائب من غير نظر للترتيب اشارة الى ان اي واحدة تكفي في اثبات صدقه فيما يخبر به عن ربه (قوله) مقيما (اي اقامة طويلة تشعر بمعرفتكم قصتهم) (قوله) في اهل مدين (متعلق بثاويا) (قوله) ولكننا كنا مرسلين) اي وانزلنا عليك كتابا فيه هذه الاخبار تملوا عليها ولو ذلك ما علمتها ولم تخبرهم بها (قوله) وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) اي كما لم تحضر يا محمد جانب المكان الغربي اذ ارسل الله موسى الى فرعون فكذلك لم تحضر بجانب الطور اذ نادينا موسى لما اتى المقيات مع السبعين لاخذ التوراة وبين الارسل وابتاء التوراة نحو ثلاثين سنة وهذا بالنظر للعالم الجسماني لا اقامة الحجة على الخصم واما بالنظر للعالم الروحاني فهو حاضر رسالة كل رسول وما وقع له من لدن آدم الى ان ظهر بحسبه الشريف ولكن لا يخاطب به اهل العناد (قوله) ما اتاهم من نذير من قبلك (اي لوجودهم في فترة بينك وبين عيسى وهي ستائة سنة) (قوله) ولولا ان تصيبهم (الغ) لولا حرف امتناع لوجود وان وما بعدها في تاويل مصدر مبتدأ وخبر محذوف وجواب تقديره موجود كما قال المفسر (قوله) فيقولوا (عطف على تصيبهم والفاء للسببية) (قوله) وجواب لولا (اي الاولى) وأما الثانية فهي تحضيضية (قوله) اولولا قولهم (الغ) اي فالمعنى الاول فيه انتفاء الجواب وهو عدم الارسل بشيئ ضده وهو الارسل لوجود السبب والمسبب معا والمعنى الثاني لوجود المسبب الناشئ عن السبب فتدبر (قوله) لما ارسلناك اليهم رسولا (اي فالخامل على ذلك تعلمهم بهذا القول فالمعنى امتنع عدم ارسلناك لوجود المصائب المسبب عنها قولهم بنالولا ارسلناك (الغ) ان قلت ان الآية تقتضي وجود اصابتهم بالمصائب وقولهم المذكور والواقع انهم حين نزول تلك الآيات لم يصابوا ولم يقولوا اوجب بان الآية على سبيل القرض والتقدير فالمعنى لولا اصابة المصائب لهم واحتجاجهم على سبيل القرض والتقدير لما ارسلناك اليهم فهو معنى قوله تعالى ولما انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا الآية (قوله) قالوا (اي تعنتا) (قوله) او الكتاب جملة) اشار بذلك الى قول آخر في تفسير المثل (قوله) من قبل (اي قبل ظهورك) (قوله) ساحران) خبر محذوف اي هما (قوله) وفي قراءة (اي وهي سبعة ايضا) (قوله) تعاونا) اي بتصديق كل منهما الآخر وذلك ان كفار مكة بعثوا رهطا منهم الى رؤساء اليهود بالمدينة في عيد لهم فسالوهم عن شأنه عليه السلام فقالوا انا نأخذ في التوراة بنعمته وصفته فلما رجع رهطوا وخبروهم بما قالت اليهود قالوا ما ذكر (قوله) والكتابين) الواو بمعنى او (قوله) قل فاثبتوا بكتاب (الغ) اي اذ لم تؤمنوا بهذين الكتابين فاثبتوا بكتاب من عند الله واضح في هداية الخلق فان اتبتم به اتبتموه وهذا نزل للخصم زيادة في اقامة الحجة عليهم (قوله) اتبعه) مجزوم في جواب شرط مقدر تقديره ان اتبتم به اتبعه (قوله) فان لم يستجيبوا لك (اي لم يفعلوا ما امرتهم به) (قوله) انما يتبعون اهواءهم) اي ليس لهم مستند الا اتباع هواهم الفاسد (قوله) لا اضل منه) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله) ولقد وصلنا) العامة على تشديد الصاد وهو ما خوذ امان وصل الشئ بالشيء بمعنى جعله تابعه لان القرآن تابع بعضه بعضا قال تعالى ولا ياتونك بمثل الا جئناك بالحق

لهم فاثبتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما) من الكتابين (اتبعة ان كنتم صادقين) في قولكم (فان لم يستجيبوا لك) واحسن دعاءك بالانبياء بكتاب (فاعلم انما يتبعون اهواءهم) في كفرهم (ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) اي لا اضل منه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين (ولقد وصلنا) بينا (لهم القول) القرآن (لهم) يتعظون فيؤمنون

(الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أى القرآن (هم به يؤمنون) أيضا نزلت في جماعة أسلموا من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره ومن الأنصارى قدموا من الحبشة ومن الشام (وإذا يتلى عليهم) القرآن (قالوا) آمنا به أنه الحق من ربنا أنا كنا من قبله مسلمين (قوله) فتمسكوا بكتابهم ولم يغيروا ولم يبدلوا إلى أن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظروا في صفاته واحواله فلما وجدوها مطابقة لما عندهم أظهر وأما كان عندهم من الاسلام (قوله) بصبرهم (قوله) أشار بذلك إلى أن مامصدرية وقوله على العمل بهما أى وعلى اذى المشركين ومن عاداهم من اهل دينهم (قوله) ويدرون بالحسنة السيئة) أى يدفعون الكلام القبيح كالسب والشتم الحاصل لهم من اعدائهم بالحسنة أى الكلمة الطيبة الجميلة او المعنى اذا وقعت منهم معصية اتبعوها بطاعة كالنوبة (قوله) واذا سمعوا اللغواخ) وذلك ان المشركين كانوا يسبونهم ويقولون تبا لكم اعرضتم عن دينكم وتركتموه فيعرضون عنهم ويقولون لنا اعمالنا ولكم اعمالكم (قوله) سلام متاركة) أى اعراض وفاق لا سلام تحية (قوله) لانصحبهم) الاوضح ان يقول لا نطلب صحبتهم (قوله) ونزل في حرصه الخ) وذلك انه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال يا ابن اخي قد علمت انك اصادق ولكنى اكره ان يقال جنح عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بنى ابيك غضاضة بعدى لقلت بها ولا قررت بها عينك عند الفراق لما ارى من شدة وجدة ونصيحتك ثم انشد

ولقد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية دينا
لولا الملامسة أو حذار مسبة * لوجدتني سمحا بذالك مبينا

والكنى سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وبنى عبد مناف ثم مات فأتى على ابنه للنبي صلى الله عليه وسلم وقال له عمك الضال قدم مات فقال له اذهب فواره وما تقدم من انه لم يؤمن حتى مات هو الصبيح وقيل انه احبى واسلم ثم مات ونقل هذا القول عن بعض الصوفية (قوله) انك لا تهدى من احببت) أى لا تقدر على هدايته ان قلت ان بين هذه الآية وآية وانك لتهدى الى صراط مستقيم تناف اجيب بان المنفى هنا خالق الاهتداء والمثبت هناك الدلالة على الدين القويم (قوله) ولكن الله يهدي من يشاء) أى فسلم امره لله فانه اعلم باهل السعادة واهل الشقاوة ولا يبالى باحد (قوله) أى قومه) أى وهم بعض اهل مكة كالخزرج بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف فانه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له انا نعلم انك على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب ان يتخطوننا من ارضنا (قوله) الهدى) أى وهو دين الاسلام (قوله) اولم يمكن لهم حرما آمنا) أى نجعل مكانهم حرما آمنا وعدى بنفسه لانه معنى جعل يدل عليه الآية الاخرى وهى اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا (قوله) يامنون فيه) أشار بذلك الى ان فى الكلام مجازا عقليا (قوله) نجى) أى يحمل ويساق (قوله) بالوقاية والاحتياطية) أى فهم اقراء تان سمعيتان (قوله) ثمرات كل شيء) مجاز عن الكثرة كقوله واوتيت من كل شيء قال بعض العارفين من يتعلق ببيت الله

يامنون فيه من الاغارة والقتل الواقعيين من بعض العرب عار بعض (نجى) بالوقاية والاحتياطية (اليه ثمرات كل شيء)

الحرام ويسعى اليه فهو من خيار الخلق لقوله في الآية يحجي اليه ثمرات كل شيء (قوله من كل اوب) اى ناحية وطريق وجهة (قوله رزقا) اما بمعنى مرزوقا فيكون منصوبا على الحال من ثمرات اوباق على مصدره فيكون مفعولا مطلقا مؤكدا للمعنى يحجي اى يرزقهم رزقا (قوله ان ما نقوله حق) قدره اشارة الى ان مفعول يعلمون محذوف (قوله وكما اهلكنا من قرية) رد ذلك على الكفار وبين لهم ان العبارة بالعكس وان خوف التخطف يكون بالكفر لا بالايان وانهم ماداموا مصرين على كفرهم يحل بهم وبال بطرهم كما حصل لمن قبلهم (قوله بطرت معيشتها) اى كبرت نعمتها في زمن معيشتها اى حياتها (قوله فلاك مساكنهم) اى خربة بسبب ظلمهم والاشارة الى قوم لوط وصالح وشعيب وهود فان السفار تمر على تلك المساكن وتنزل بها في بعض الاوقات (قوله للمارة يوما او بعضه) اى لان المار في الطريق اذا نزل للاستراحة انما يستمر في الغالب يوما او بعضه (قوله وما كان ربك مهلك القرى اظ) بيان للحكمة الالهية التي سبقت بها شئمة تعالى والمعنى ما ثبت في حكمه ان يهلك قرية قبل الانذار (قوله اى اعظمها) اى وهى المدن بالنسبة لما حوالها خربت عانة الله ان يبعث الرسول من اهل المدائن لانهم اعقل وافطن ويتبعهم غيرهم ولا كان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوثا لجميع الخلق كانت بلده افضل البلاد على الاطلاق وقبيلته اشرف القبائل على الاطلاق (قوله يتلوا عليهم آياتنا) اى لقطع الحجج والمعاذير (قوله الا واهلها بالمرين) استثناء من عموم الاحوال كانه قال ما كنسا نهلكهم في حال من الاحوال الا في حال ككونهم ظالمين (قوله وما او تيتهم من شئ اظ) ما اسم موصول مبتدأ واو تيتهم صلته ومن شئ بيان لما وقوله فتنازع الحياة الدنيا خبره وقرن بالفاء لما في المبتدأ من معنى العموم ويصح ان تكون ما شرطية وقوله فتنازع الحياة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جواب الشرط (قوله ثم ينفى) اى يذهب بقناكم في جميع ما في الدنيا عرض زائل يذهب بذهاب اهله ولا يبقى الا جزاؤه فحلال الدنيا حساب وحرماها عقاب (قوله وهو ثوابه) اى ثواب الاعمال التي قصدها ووجه سبجانه وتعالى (قوله خير وأبقى) اى دائم بدوام الله (قوله افلا تعقلون) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير ان تركتم التدبر في احوالكم فلا تعقلون فمن آثر الفانى على الباقي فلا عقل عنده لما في الحديث الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له والله در الامام الشافعي حيث قال

ان لله عبادا فطنا * طلقوا الدنيا وخافوا الفتن

نظروا فيها فلما علموا * انها ليست لحي وطنا

جعلوها لجة واتخذوا * صالح الاعمال فيها سفنا

وليس المراد من ذلك ترك الدنيا رأسا والخروج عنها بالمرة بل المراد لا يجعلها أكبر همه ولا مبلغ علمه وانما يطلب الدنيا ليستعين بها على خدمة به لتكون مزرعة لاخرته لما في الحديث نعم المال الصالح في يد الرجل الصالح فالمرشغل القلب والنية السوء (قوله بالتاء والياء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله ان الباقي خير من الفانى) قدره اشارة الى ان مفعول يعقلون محذوف واستفيد منه ان أعقل الناس المشغولون بطاعة الله الذين اختاروا الباقي على الفانى ومن هنا قال الامام الشافعي رضي الله عنه من أوصى ثلث ماله لا عقل الناس صرف الى المشتغلين بطاعة الله تعالى (قوله أفن وعدناه اظ) من مبتدأ وجملة وعدناه صلته وقوله كن وعدناه اظ خبر المبتدأ والمعنى أيسوى من وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه بمن انهمك في طلب الفانى حتى صار يوم القيامة من المحضرين للعباد فهو نظير قوله تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون

من كل اوب (رزقا) لهم
(من لدنا) اى عندنا (ولكن)
اكثرهم لا يعلمون ان ما
نقوله حق (وكما اهلكنا من
قرية بطرت معيشتها)
اى عيشتها واريد بالقرية
اهلها (فلاك مساكنهم لم
تسكن من بعدهم الا قليلا)
للمارة يوما او بعضه (وكنا
نحن الوارثين) منهم (وما
كان ربك مهلك القرى)
بظلم منها (حتى يبعث في امها)
اى اعظمها (رسولا يتلوا
عليهم آياتنا وما كنا
مهلكي القرى الا واهلها
ظالمون) بتكذيب الرسل
(وما او تيتهم من شئ فتنازع
الحياة الدنيا ويزيئنها) اى
تتمتعون وتزنيون به ايام
حياتكم ثم ينفى (وما عند
الله) اى ثوابه (خير وأبقى
افلا تعقلون) بالتاء والياء
ان الباقي خير من الفانى
(افن وعدناه وعدا
حسنا فهو لاقيه)

مصيبة وهو الجنة (كمن تمتعناه متاع الحياة الدنيا) فيزول عن قريب (ثم هو يوم القيامة ١٨٥) من المحضرين النار الاول المؤمنين

والثاني الكافر اى
لا تساوى بينهما (و) اذكر
(يوم يناديهم) الله (فيقول
أين شركائى الذين كنتم
تزعمون) هم شركائى (قال
الذين حق عليهم القول)
بدخول النار وهم رؤساء
الضلالة (ربنا هؤلاء الذين
اغويننا) هم مبتدأ وصفة
(اغويناهم) خبره فغروا
(كأغويننا) لم نكرهمهم
على النى (تبرأنا اليك)
منهم (ما كانوا يا نبيدون)
ما نافية وقدم المقبول
للفاصلة (وقيل ادعوا
شركاءكم) اى الاصنام
الذين كنتم تزعمون انهم
شركاء الله (فدعوه فلم
يستجيبوا لهم) دعاءهم
(ورأوا) هم (المذاب)
ابصروه (لوانهم كانوا
يهتدون) فى الدنيا لما
رأوه فى الآخرة (و) اذكر
(يوم يناديهم فيقول ماذا
اجبتكم المرسلين) اليكم
(فعميت عليهم الانباء)
الاخبار المنجية فى الجواب
(يومئذ) اى لم يجدوا خيرا
لهم فيه نجاة (فهم لا يتساءلون)
عنه فيسكتون (فاما من
تاب) من الشرك (وآمن)
صدق بتوحيد الله (وعمل
صالحا) ادى الفرائض
(فعمى ان يكون من
المفلحين) الناجين بوعده الله

(قوله مصيبة) اى مدركه لا محالة لان وعده لا يتخلف (قوله متاع الحياة الدنيا) اى المشوب بالا كدار
(قوله الاول) اى وهو من وعدناه والثانى وهو من تمتعناه (قوله اى لا تساوى بينهما) أشار بذلك ان الى
الاستفهام انكارى بمعنى النفى (قوله ويوم يناديهم) اى المشركين الذين عبدوا غير الله على لسان ملائكة
المذاب والنداء من الله لهم والمنفى فى آية ولا يكلمهم الله يوم القيامة كلام الرضا والرحمة فلا ينافى انه
يكلمهم كلام غضب وسخط (قوله فيقول أين شركائى) تفسير للنداء (قوله تزعمونهم شركائى) أشار
بذلك الى ان مقبولى تزعمون محذوفان (قوله قال الذين حق عليهم القول) كلام مستأنف واقع فى جواب
سؤال مقدر تقديره ماذا قالوا وجواب هذا السؤال انه حصل التنازع والتخاصم بين الرؤساء والاتباع
فقال الاتباع انهم اضلوا وقال الرؤساء ربنا هؤلاء اغلغفوا معنى قوله تعالى وبرزوا لله جميعا لعل
واذ يتعاجون فى النار اغل (قوله حق عليهم القول) اى ثبت وتحقق وهو قوله لا ملان جهم من الجنة
والناس اجمعين (قوله وهم رؤساء الضلال) اى الذين اطاعوهم فى كل ما مروهم به ونهواهم عنه (قوله ربنا
هؤلاء الذين اغويننا اغل) اسم الاشارة مبتدأ والموصول نعتهم وأغوا بناصلته والمائد محذوف قدره المفسر
وأغويناهم خبره وصح الاخبار به لتقييده بقوله كأغويناهم فزيادة فائدة على الصلة والمعنى تسببت لهم فى
النى فقبلوا ما ناولم يتبعوا الرسل وما نزل عليهم من الكتب التى فيها المواعظ والاوامر والنواهي فلم يخبرهم
عن انفسنا بل اخترنا لهم ما اخترناه لا نفسنا فاتبعونا بهواهم (قوله تبرأنا اليك منهم) هذا تقرير لما قبله (قوله
وقدم المقبول) اى وهو قوله ايانا (قوله وقيل ادعوا شركاءكم) اى استغيثوا بالهتكم التى عبدتموها لتنصركم
وتدفع عنكم ما نزل بكم وهذا القول للتهكم والتبكيت لهم (قوله ورأوا المذاب) اى نازلا بهم (قوله مارأوه)
هو جواب لو (قوله ويوم يناديهم) معطوف على ما قبله فتحصل انهم يستلون عن اشراكهم وجوابهم
للسل (قوله فعميت عليهم الانباء) اى خفيت عليهم فلم يمتدوا الى جواب فيه راحة لهم أو الكلام على القلب
والاصل فعموا عن الانباء اى ضلوا وتعمروا فى ذلك فلم يمتدوا الى جواب به نجاتهم (قوله فهم لا يتساءلون
عنه) اى عن الخبر المنجى لحصول الدهشة لهم ولقدنوطهم من رحمة الله حينئذ (قوله فاما من تاب اغل) اى
رجع عن كفره فى حال الحياة (قوله فعمى ان يكون من المفلحين) الترجى فى القرآن بمنزله التحقق لانه
وعد كريم ومن شانه لا يتخلف وعده (قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار) سبب نزولها ان الوليد بن المغيرة
استعظم النبوة ونزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لولا نزل هذا القرآن على رجل من
القرنين عظيم فنزلت هذه الآية رداعليه واختلاف المفسرون فى تفسير هذه الآية على اقوال كثيرة فقبل
يخلق ما يشاء من خلقه ويختار ما يشاء منهم لطاعته وقيل يخلق ما يشاء من خلقه ويختار ما يشاء لنبوته وقيل
يخلق ما يشاء مجد او يختار الانصار لدينه وقيل يخلق ما يشاء مجد او يختار ما يشاء اصحابه وامته لما روى ان الله
اختار اصحابى على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار من اصحابى أربعة يعنى ابا بكر وعمر وعثمان وعليا
فجعلهم اصحابى وفى اصحابى كلهم خيرا واختار امتى على سائر الامم واختارلى من امتى اربعة قرون اه
فقد اختار مجددا على سائر المخلوقات واختار امته على سائر الامم فكما هو افضل الخلق على الاطلاق
امته افضل الامم على الاطلاق (قوله ما كان لهم الخيرة) بالتحريك والاسكان معناها واحد وهو
الاختيار وما نافية وكان فعل ناقص والجار والجرور خبرها مقدم والخيرة اسمها مؤخر والجملة مستأنفة
فالوقف على يختار والمعنى ليس للخلق جميعا الاختيار فى شيء لا ظهرا ولا باطنا بل الخيرة لله تعالى فى افعاله
لما فى الحديث القدسي يا عبدى انت تر يدوانا ريد ولا يكون الامار يد فان سلمت الى ما أريد

(سبحان الله وتعالى عما يشركون) عن انصارهم (وربك يعلم ما تكن صدورهم) تسر قلوبهم من الكفر وغيره (وما يعلنون) باستنهم من ذلك (وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى الدنيا والآخرة) الجنة وله الحكم القضاء النافذ في كل شيء (واليه ترجعون) بالنشور (قل) لاهل مكة (أرايتم) اى اخبروني (ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) دائما (الى يوم القيامة من اله غير الله) بزعمكم (ياتيكم بضياء) نهار تطلبون فيه المباشرة (افلا تسمعون) ذلك سماع تفهم فترجعون عن الاشراك (قل) لهم (أرايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله) بزعمكم (ياتيكم بليل تسكنون) تستريحون (فيه) من التعب (افلا تبصرون) ما اتم عليه من الخطا في الاشراك فترجعون عنه (ومن رحمته) تعالى (جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) في الليل

اعطيتك ما تريد وان لم تسلم لى ما تريد اتيتك فيما تريد ولا يكون الا ما ارى بدوا وما يخص المفسر المشركين بذلك مراعاة لسبب النزول ويصح ان تكون مامصداية وما بعد ما مؤول بمصدر والمعنى ويختار اختيارهم فيه ويصح ان تكون موصولة والماء محذوف والتقدير ويختار الذى لهم فيه الاختيار وحينئذ فلا يصح الوقف على يختار والاول اظهر فالواجب على الانسان ان يعتقد انه لا تأثير لشيء من الكائنات في شيء ابداء وانما الذى يظهر على ايدى الحق اسباب عادية يمكن تخلفها (قوله سبحان الله) اى تنزيهه عما لا يليق به (قوله من الكفر وغيره) اى كالايمان فيجازى الكافر بالخلود في النار والمؤمن بالخلود في الجنة (قوله له الحمد في الاولى والآخرة) اى هو مستحق للثناء بالجليل في الدنيا والجنة لا نه لا معطى للنعم فيهما الا هو سبحانه وتعالى فالؤمنون بحمدونه في الجنة بقوله الحمد لله الذى صدقنا وعده الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن كما حمدوه في الدنيا لكن الحمد في الدنيا مكلفون به وما في الآخرة فهو تلذذ لا نقطاع التكليف بالموت قال العلماء لا ينبغي لاحد ان يقدم على امر من امور الدنيا والآخرة حتى يسأل الله تعالى الخيرة في ذلك وذلك بان يصلى ركعتين صلاة الاستخارة يقرأ في الركعة الاولى بعد أم القرآن وربك يخلق ما يشاء ويختار الآية وفي الثانية وما كان لمؤمن من ولاة مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان تكون لهم الخيرة من امرهم الآية ثم يدعو بالدعاء الوارد في صحيح البخارى عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم انى استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لى في دينى ومعاشى وعاقبة امرى اوقال فى عاجل امرى وآجله فاقدره لى ويسره لى وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لى في دينى ومعاشى وعاقبة امرى اوقال فى عاجل امرى وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضنى به قال ويسمى حاجته وروى عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا أنس اذا هممت بامر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر لى ما يسبق الى قلبك واعمله فان الخير فيه انتهى فان لم يكن يحفظ الشخصها تبين الآيةين فليقرأ قل يا أيها الكافرون والاخلاص فان لم يكن يحفظ هذا الدعاء فليقرأ اللهم خرى واختر لى كما روى عن عائشة عن ابى بكر رضي الله عنهما * واعلم ان هذه الكيفية هى الواردة في الحديث الصحيح واما الاستخارة بالمنام او بالمصحف والسبحه فليس واردا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولذا كرهه العلماء وقالوا انه نوع من الطيرة (قوله قل أرايتم ان جعل الله الخ) أرايتم وجعل تنازعاً في الليل اعمل الثانى واضمرفى الاول وحذف وهو مفعوله الاول ومفعوله الثانى جملة الاستفهام بعده وان حرف شرط وجعل فعل الشرط والله فاعله والليل مفعول اول وسرمدا مفعول ثان وجواب الشرط محذوف تقديره ماذا تفعلون وتقدم الكلام على نظيرتها في الانعام (قوله سرمدا) من السرد وهو المتابعة والاطراد (قوله دائما) اى بان يسكن الشمس تحت الارض (قوله الى يوم القيامة) متعلق بجعل (قوله من اله غير الله بزعمكم) دفع بذلك ما يقال ان المقام لى لانها لطلب التصديق لامن التى لطلب التعيين لانه يؤم وجود آلهة غيره تعالى فاجاب بانه مجازاة للمشركين في زعمهم وجود آلهة معه (قوله سماع تفهم) اى تدبرو اعتبار لان مجرد الابصار لا يفيد (قوله ان جعل الله عليكم النهار سرمدا) اى بان يسكن الشمس في وسط السماء (قوله ومن رحمته) اى تفضله واحسانه (قوله جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) اى لان المرء في الدنيا لا بدوان يحصل له التعب ليحصل ما يحتاج اليه في معاشه فجعل الله له محل تكسب وهو النهار

(ولتبتغوا من فضله) في النهار بالكسب (ولم تكم تشكرون النعمة فيهما) (و) اذكر (يوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) ذكرنا نيا ليني عليه (ونزعنا) اخرجنا (من كل امة شهيدا) وهو نبيهم يشهد عليهم بما قالوا (١٨٧) (فقلنا) لهم (هاتوا برهانكم) على

ماقام من الاشراك (فصلوا
ان الحق) في الالهية (الله)
لا يشاركه فيه احد (وضل)
غاب (عنهم ما كانوا يفترون)
في الدنيا من ان معه شريكا
تعالى عن ذلك (ان قارون
كان من قوم موسى) (ابن عمه
وابن خالته وآمن به) (فبني
عليهم) بالكبر والعلو
وكثرة المال (وآتيناه من
الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء)
تثقل (بالعصبة) الجماعة
(اولى) اصحاب (القوة)
اي تثقلهم قابلية للتعبدية
وعدتهم قيل سبعون
وقيل اربعون
وقيل عشرة وقيل غير
ذلك اذكر (اذ قال له قومه)
المؤمنون من بني اسرائيل
(لا تفرح) بكثرة المال
فرح بطر (ان الله لا يحب
الفرحين) بذلك (وابتغ)
اطلب (فيما آتاك الله)
من المال (الدار الآخرة)
بان تنفقه في طاعة الله) ولا
تنس) تترك نصيبك من
الدنيا اي ان تعمل فيها
للاخرة (واحسن) للناس
بالصدقة (كما احسن الله
اليك ولا تبغ) تطلب
(الفساد في الارض) بعمل
المعاصي (ان الله لا يحب
المفسدين) بمعنى انه

وعمل راحة وسكون ليستريح من ذلك التعب وهو الليل (قوله) ولتبتغوا من فضله) استفيد من الآية مدح
السعي في طلب الرزق لما ورد الكاسب حبيب الله (قوله) ذكرنا نيا ليني عليه ونزعنا (الخ) اي واشاره الى
ان الشرك امره عظيم لاشي* اجلب منه لغضب الله كما ان التوحيد عظيم لاشي* اجلب منه لرضا الله
(قوله) يشهد عليهم بما قالوا) اي وامة محمد يشهدون للانبياء بالتبليغ وعلى الامم بالتكذيب (قوله) ان الحق
الله اي التوحيد لله خاصة لا غيره (قوله) من ان معه شريكا) بيان لما (قوله) ان قارون كان من قوم موسى)
هو اسم اعجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة (قوله) ابن عمه) اي واسم ذلك المم يصهر بيا تحتية
مفتوحة وصاد مهملة سا كنة وهاء مضمومة ابن قاهت بقاف وهاء مفتوحة ونا مثناة ويصهر ابو
قارون وعمران ابو موسى اخوان ولد اقاهاث بن ولاي بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام
وقيل ان قارون عم موسى (قوله) وآن به) اي وكان من السبعين الذين اختارهم موسى للمناجاة فسمع
كلام الله ثم حسده موسى على رسالته وهرون على امامته (قوله) بالكبر) اي احتقار ما سواه ومن جملة
تكبره ان زاد في ثيابه شبرا ومن جملة بغيه بالكبر حسده لموسى عليه السلام على النبوة وكان يسمى المنور
لحسن صورته (قوله) من الكنوز) سميت كنوز الما قيل انه وجد كنزا من كنوز يوسف عليه السلام وقيل
لامتناعه من أداء الزكاة (قوله) ما ان مفاتحه (الخ) ما اسم موصول صفة لموصوف محذوف وان حرف
توكيد ونصب ومفاتحه اسمها وجملة لتنوء خبرها والجملة صلة الموصول والتقدير وآتيناه من الكنوز
الشي* الذي مفاتحه تثقل العصبة اولى القوة وكانت مفاتحه اولا من حديد فلما كثرت جمعاها من خشب
فتثقلت فحملها من جلود البقر وقيل من جلود الابل كل مفتاح على قدر الاصبع وكانت تحمل معه على
اربعين وقيل على ستين بغسلا (قوله) لتنوء بالعصبة) الباء للتعبدية والمعنى لتثقل المفاتيح العصبة (قوله) فرح
بطر) اي لانه هو المذموم واما الفرح بالدينامن حيث انها تعينه على أمور الآخرة كقضاء الدين
والصدقة واطعام الجائع وغير ذلك فلا بأس به (قوله) بان تنفقه في طاعة الله) اي كصلة الرحم والصدقة
وغير ذلك (قوله) ولا تنس نصيبك من الدنيا) اي بان تصرف عمرك في مرضاة ربك ولا تدع نفسك من
غير خير فتصير يوم القيامة مفلسا لما في الحديث اغتم خمس قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل
سقمك وفراغك قبل شغلك وغناك قبل فقرك وحياتك قبل موتك وقيل المراد بالنصيب الكفن
ومؤن التجهيز قال الشاعر

نصيبك مما تجمع الدهر كله * ردا آن تدرج فيهما ومنوط

(قوله) واحسن للناس بالصدقة) المناسب حملها على العموم ويكون تفسيرها لقوله ولا تنس نصيبك من
الدنيا وقوله كما احسن الله اليك الكاف للتشبيه وما مصدرية والمعنى واحسن احسانا كاحسان الله اليك
اول للتاميل (قوله) قال انما او تيته على علم عندي) جواب لما قلناه من اجل الخمس كانه ينكر عرض الفضل
والمعنى انما او تيته حال كوني متصفا بالعلم الذي عندي فاعطاني الله تلك الاموال لكوني مستحقا لها
لفضلي وعلمي (قوله) وكان اعلم بني اسرائيل بالتوراة) وقيل العلم الذي فضل به هو علم الكيمياء فان
موسى علمه ثلثه ويوشع ثلثه وكالب ثلثه فخدعهم قارون حتى اضاف ما عندهما الى ما عنده فكان ياخذ
من الرصاص فيجعلها فضة ومن النحاس فيجعلها ذهبافكثر بذلك ماله وتكبر وعلى هذا فقوله على علم
عندي المراد به علم الكيمياء ويكون المعنى اكتسبته بعلمي الذي عندي لا من فضل الله
كما تقولون (قوله) اولم يعلم) الهمة داخله على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير ابدعى

يعاقبهم (قال انما او تيته) اي المال (على علم عندي) اي في مقابلته وكان اعلم بني اسرائيل بالتوراة بعد موسى وهرون قال تعالى
(اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون) الامم (من هو اشد منه قوة واكثر جمعا) * ٢ (قوله) تدرج) يقرأ بتسكين الجيم للوزن

ولم يعلم أن الله الخ والاستفهام للتوبيخ والمعنى أنه إذا أراد أهلا كلمه ينفعه ذلك (قوله ولا يسئل عن ذنوبهم الجرمون) أى لا يسألهم الله عن ذنوبهم إذا أراد عقابهم ان قلت كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون أجيب بان السؤال قسمان سؤال استعتاب وسؤال توبيخ وتقريع فالمعنى سؤال الاستعتاب الذى يعقبه العفو والغفران كسؤال المسلم العاصي والمثبت سؤال التوبيخ الذى لا يعقبه الا النار (قوله فخرج على قومه) عطف على قوله انما أوتيته على علم وما بينهما اعتراض وكان خروجه يوم السبت وقوله باتباعه قيل كانوا أربعة آلاف وقبل تسعين ألفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم رى فيه المعصفرات وكان عن يمينه ثلاثمائة غلام وعن يساره ثلاثمائة جارية بيض عليهن الخلى والدياج وكانت خيوطهم وبغالهم متحلية بالدياج الاحمر وكانت بغلته شهابا يياضها اكثر من سوادها سرجهما من ذهب وكان على سرجهما الارجوان بضم الهمزة والحيم وهو قطيفة حمراء (قوله قال الذين يريدون الحياة الدنيا) أى كانوا مؤمنين غير انهم محجوبون (قوله كلمة زجر) أى وهى منصوبة بمقدر أى الزمكم الله وبلكم والاصل فى الويل الدعاء بالهلاك ثم استعمل فى الزجر والردع (قوله مما أوتى قارون فى الدنيا) أى لان الثواب منافعه عظيمة (قوله ولا يلقاها) أى يوفق للعمل بها (قوله على الطاعة وعن المعصية) أى وعلى الرضا باحكامه تعالى (قوله نخسفنا به وبداره الارض) قال أهل العلم بالاخبار والسيركان قارون أعلم بنى اسرائيل بعد موسى وهرون وأقراهم للتوراة وأجلهم وأغناهم وكان حسن الصوت فبغى وطفى واعتزل باتباعه وجعل موسى يداريه للقرابة التى بينهما وهو ذو ذية فى كل وقت ولا يزيد الا عتوا وتجبوا ومعاذة لموسى حتى بنى دارا وجعل بابها من الذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب وكان الملا من بنى اسرائيل يغدون اليه ويرحون ويطعمهم الطعام ويحذونهم ويضا حكونه قال ابن عباس فلما نزلت الزكاة على موسى أتاه قارون فصالحه عن كل ألف دينار على دينار واحد وعن كل ألف درهم على درهم وعن كل ألف شاة على شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع الى بيته فحسبه فوجده شيئا كثيرا فلم تسمح نفسه بذلك فجمع بنى اسرائيل وقال لهم ان موسى قد أمركم بكل شئ فاطعموه وهو يريد أن يأخذ أموالكم قات بنو اسرائيل أنت كبيرنا فمرنا بما شئت قال أمركم أن تأتوننا بفلانة الزانية فنجعل لها جملا على أن تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنو اسرائيل ورفضوه فدعوها فجعل لها قارون ألف دينار وألف درهم وقيل جعل لها طشتا من ذهب وقيل قال لها قارون أموالك وأخلطك بنسائي على أن تقذف موسى بنفسك غدا اذا حضر بنو اسرائيل فلما كان من الغد جمع قارون بنى اسرائيل ثم أتى الى موسى فقال له ان بنى اسرائيل ينتظرون خروجك لتامرهم وتمهم فخرج اليهم موسى وهم فى براح من الارض فقام فيهم فقال يا بنى اسرائيل من سرق قطعنا يده ومن افترى جلدناه ثمانين ومن زنى ولبست له امرأة جلدناه مائة ومن زنى وله امرأه جلدناه حتى يموت قال قارون وان كنت انت قال وان كنت أنا قال قارون فان بنى اسرائيل يزعمون أنك فخرت بفلانة الزانية قال موسى ادعوها فلما جاءت قال لها موسى يا فلانة أنا فعلت بك ما يقول هؤلاء وعظم عليها وساها بالذى فلق البحر لبنى اسرائيل وأنزل التوراة الا صدقت فتداركها الله بالتوفيق فقالت فى نفسها أحدث توبة أفضل من أن أؤذى رسول الله فقالت لا والله ولكن جعل لى قارون جملا على أن أقذفك بنفسى فخر موسى ساجدا يسكى وقال اللهم ان كنت رسولك فاغضب لى فاوحى الله اليه انى أمرت الارض أن تطيعك فصرها بما شئت فقال موسى يا بنى اسرائيل ان الله بعثنى الى قارون كما بعثنى الى فرعون فمن كان معه فليثبت مكانه ومن كان معى فليعتزل فاعتزلوا

للمال أى وهو عالم بذلك ويهلكهم الله (ولا يسئل عن ذنوبهم الجرمون) لعلمه تعالى بها فيدخلون النار بلا حساب (فخرج قارون على قومه فى زينته) باتباعه الكثيرين ركبانا متحليين بملابس الذهب والحريز على خيول وبغال متحلية (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) للتنبيه (ليت لنا مثل ما أوتى قارون) فى الدنيا (انه لذو حظ) نصيب (عظيم) واف فيها (وقال لهم) الذين أوتوا العلم (ما وعد الله فى الآخرة) (وبلكم) كلمة زجر (ثواب الله) فى الآخرة بالجنة (خير لمن آمن وعمل صالحا) مما أوتى قارون فى الدنيا (ولا يلقاها) أى الجنة المثاب بها (الا الصابرون) على الطاعة وعن المعصية (نخسفنا به) بقارون (وبداره الارض) فما كان له

فلم يبق مع قارون الا رجلان ثم قال موسى يا أرض خذيهما فاخذتهم الأرض باقدامهم ثم قال يا أرض خذيهما فاخذتهم الى الركب ثم قال يا أرض خذيهما فاخذتهم الأرض الى اوساطهم ثم قال يا أرض خذيهما فاخذتهم الى الاعناق وأصحها به في كل ذلك يتضرعون الى موسى ويناشده قارون الله والرحم حتى قيل انه ناشده سبعين مرة وموسى في ذلك لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال يا أرض خذيهما فانطبقت عليهم قال قتادة خسفت به فهو يتجلى في الأرض كل يوم قامت رجل لا يبلغ قعرها الى يوم القيامة وفي الخبر اذا وصل قارون الى قرار الأرض الساعة تنفخ اسرافيل في الصور واصبحت بنو اسرافيل يتحدثون فيما بينهم ان موسى ائتماد على قارون ليسيبه بداره وكنوزه وأمواله فدعا الله موسى حتى خسف بداره وكنوزه وأمواله الأرض قال بعضهم مقتضى هذا الحديث ان الأرض لا تأكل جسمه فيمكن ان يلفزو يقال لنا كافر لا يبلى جسده بعد الموت وهو قارون (قوله من فئة) من زائدة وفئة اسم كان ان كانت ناقصة والجار والمجرور خبرها أو فاعل بها ان كانت تامة (قوله من المنتصرين) اي المنتصرين بانفسهم (قوله اي من قريب) أشار بذلك الى ان المراد بالامس الوقت الماضي القريب لا اليوم الذي قبل يومك (قوله ويكان الله اعلم) ويكان فيها خمسة مذاهب الاول ان وي كلمة برأسها اسم فعل بمعنى أعجب والكاف للتعليل وان وما دخلت عليه مجرور بها اي اعجب لان الله يبسط الرزق الخ فالوقف على وي وهو قراءة الكسائي الثاني ان كان للتشبيه غيرا انه ذهب معناه منها وصارت لليقين وحينئذ فالوقف على وي كالذي قبله الثالث ان ويك كلمة برأسها والكاف حرف خطاب وان معمولة لحذف اي اعلم ان الله يبسط الرزق الخ وحينئذ فالوقف على ويك وهو قراءة أبي عمر والرابع ان اصلها ويك حذف اللام وحينئذ فالوقف على الكاف أيضا الخامس ان ويكان كلها كلمة بسيطة ومعناها ألم تر ان الله يبسط الرزق الخ وحينئذ فالوقف على النون (قوله لولا ان من الله علينا) اي بالايان والرحمة (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله ويكانه) تأكيد لما قبله ويجري فيها ما يجري في التي قبلها (قوله تلك الدار الاخرة) نجعلها (قوله نصيرها) اي نصيرها (قوله بالبغي) اي الظلم والكبر كما وقع لفرعون وقارون وجنودهما (قوله بعمل المعاصي) اي كالقتل والزنا والسرقه وغير ذلك من الامور التي تخالف أوامره تعالى (قوله للمتقين) اظهر في مقام الاضرار اظهار الشانهم ومدحهم بنسبتهم للمتقوى وتسجيلا على ضدهم (قوله من جاء بالحسنة) تقدم انه ان ارى بها حسنة لا اله الا الله فالمراد بالخير الجنة ومن للتعليل وليس في الصيغة تفضيل وان ارى بها مطلق طاعة فالمراد بالخير منها عشر امثالها كما جاء مفسرا به في الآية الاخرى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فقول المفسر ثواب بسببها الخ اشارة للمعنى الثاني (قوله وهو عشر امثالها) هذا أقل المضاعفة وتضاعف لسبعين ولسببها والله يضاعف لمن يشاء وهذا في الحسنة التي فعلها بنفسه او فعلت من أجله كالقراءة والذكر اذا فعل واهدى ثوابه للميت مثلا واما الحسنة التي تؤخذ في نضير الظلامة فلا تضاعف بل تؤخذ الحسنة للمظلوم واما المضاعفة فتكتب للظالم لانها محض فضل من الله تعالى ليس للعبد فيه فعل المضاعفة مخصوصة بهذه الامة وأما غيرهم فلا مضاعفة له (قوله ولا يجزى الذين عملوا السبائات الخ)

من فئة ينصرونه من دون
الله) اى غيره بان يمنعوا
عنه الهلاك (وما كان من
المنتصرين) منه (وأصبح
الذين تمنوا مكانه بالاس)
أى من قريش (يقولون
ويكان الله يسط) يوسع
(الرزق لمن يشاء من عباده
ويقدر) يضيق على من
يشاء ووى اسم فعل بمعنى
أعجب اى انا والكاف بمعنى
اللام (لولا ان هن الله علينا
لخسف بنا) بالبناء للفاعل
والمفعول (وكانه لا يفتح
الكافرون) لنعمة الله
كقارون (تلك الدار
الآخرة) اى الجنة
(نجما للدين لا ير يدون
علاوا فى الارض) بالفتح
(ولا فسادا) بعمل المعاصي
(والعاقبة) الحمودة
(للمتقين) عقاب الله
بعمل الطاعات (من جاء
بالحسنة فله خير منها) ثواب
بسببها وهو عشر أمثالها
(ومن جاء بالسئة فلا
يجزى الذين عملوا السيئات
الاجزاء) ما كانوا يعملون

اظهر في مقام الاضمار تسجيلاً وتقييماً على قائل السيئات لينزجر عن فعلها (قوله اي مثله) اشارة بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله انزله) اي أو فرضه بمعنى أوجب عليك تبليغه للعباد واتمسك به (قوله الى مكة وكان اشتاقها) تقدم ان سبب نزول هذه الآية انه صلى الله عليه وسلم لما اذن له في الهجرة الى المدينة وخرج من الفار مع ابني بكر ليلا سار في غير الطريق فلما نزل بالجحفة بين مكة والمدينة وعرف طريق مكة اشتاق اليها وذكروا مولده ومولداً يه نزل عليه جبريل وقال له أنت شاق الى بلدك ومولدك فقال عليه السلام نعم فقال جبريل ان الله تعالى يقول ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد يعني الى مكة تظاهراً عليهم وسميت البلد معاد لان شأن الانسان ان ينصرف من بلده و يعود اليها وتقدم ان هذه الآية ينبغي قراءتها للمسا فرتقاؤلاً بعوده لوطنه ولا يقال ان الآية قيلت للنبي صلى الله عليه وسلم فكيف تقال لغيره لا يقال ان القرآن نزل للتعبد والافتداء به فكانه قال كما صدقت وعد نبيك فاصدق وعدى (قوله جواباً لقول كفار مكة له الخ) اي كما قالت بنو اسرائيل لموسي مثل ذلك فرد الله عليهم بقوله وقال موسي ربني اعلم من جاء بالهدى ومن تكون له عاقبة الدار (قوله واعلم بمعنى عالم) انما احتيج الى تحويله لتعديته للمفعول بنفسه والا فكان مقتضى الظاهر تعديته بمن (قوله وما كنت ترجوا) اي قبل مجيء الرسالة اليك (قوله ان ياتي اليك الكتاب) اي فانزله عليك ليس عن ميعاد ولا تطلب منك ومن هنا قال العلماء ان النبوة ليست مكتسبة لاحد قال في الجوهرة

ولم تكن نبوة مكتسبة * ولور في الخير اعلى عقبة

الخ (قوله لكن اتى اليك الخ) اشارة بذلك الى ان الاستثناء منقطع (قوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين) الخطاب له والمراد غيره لاستحالة ذلك عليه (قوله حذف نون الرفع للجازم) اي وهو لا الناهية (قوله لا لتقاتلنهم مع النون الساكنة) اي ووجود دليل يدل عليها وهو الضمة وما مشى عليه المفسر في تصريف الفعل انما ياتي على تدويره وتاكيد الفعل الخالي عن الطلب فلا ولي ان يقول واصله يصدونك دخل الجازم فحذف النون ثم كد فالتقى سا كان حذف الواو لالتقاءهما ووجود الضمة دليل على (قوله بعد اذا نزلت اليك) اي بعد وقت انزالها عليك (قوله اي لا ترجع اليهم) اي لا تترك الى اقوالهم (قوله ولا تكونن من المشركين) الخطاب له والمراد غيره (قوله ولم يؤثر الجازم في الفعل) اي لفظا وان كان مؤثراً محلاً (قوله لبنائه) اي بسبب مباشرة نون التوكيد له بخلاف قوله ولا يصدونك فتاثر بالجازم وان كان مؤثراً كذا بالنون لعدم مباشرتها للفعل فانه فصل بينهما بواو الجماعة قال ابن مالك

* واعر بوا مضارعاً ان عريا * من نون تو كسيد مباشر (قوله تعبد) اشارة بذلك الى ان المراد بالدعاء العبادة وحينئذ فليس في الآية دليل على ما زعمه الخوارج من ان الطلب من الغير حياً أو ميتاً شرك فانه جهل مركب لان سؤال الغير من حيث اجراء الله النفع أو الضرر على يده قد يكون واجباً لانه من التمسك بالاسباب ولا ينكر الاسباب الوجود أو جهول (قوله كل شي هالك الا وجهه) اي كل ما سوى الله تعالى قابل للهلاك وجائز عليه لان وجوده ليس ذاتياله قال بعض العارفين

الله قل وذرا لوجود وما حوى * ان كنت مرتاداً بلوغ كمال

فالكل دون الله ان حققته * عدم على التفصيل والاجمال

من لا وجود لذاته من ذاته * فوجوده لولاه عين محال

والعارفون فنوابه لم يشهدوا * شيئاً سوى التكبير المتعال

ورأوا سواه على الحقيقة هاكا * في الحال والماضي والاستقبال

اي مثله (ان الذي فرض عليك القرآن) انزله (لرادك الى معاد) الى مكة وكان قد اشتاقها (قل ربني اعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين) نزل جواباً لقول كفار مكة له انك في ضلال اي فهو الجائي بالهدى وهم في الضلال واعلم بمعنى عالم (وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب) القرآن (الا) لكن اتى اليك (رحمة من ربك فلا تكونن ظهيرا) معينا (للكافرين) على دينهم الذي دعوك اليه (ولا يصدونك) اصله يصدونك حذف نون الرفع للجازم والواو الفاعل لالتقاءها مع النون الساكنة (عن آيات الله بعد اذا نزلت اليك) اي لا ترجع اليهم في ذلك (وادع الناس الى ربك) بتوحيده وعبادته (ولا تكونن من المشركين) باعانتهم ولم يؤثر الجازم في الفعل لبنائه (ولا تدع) تعبد (مع الله اله آخر لا اله الا هو كل شي هالك الا وجهه)

وقيل المراد بالهلاك الانعدام بالفعل ويستثنى منه ثمانية أشياء نظمها السيوطي في قوله ثمانية حكم البقاء يعمها * من الخلق والباقيون في حيز العدم هي العرش والكرسي ونار وجنة * وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم وهو معنى قول صاحب الجوهرة وكل شيء هالك قد خصصوا * عمومهم فاطلب لما قد لخصوا ولا مفهوم لما عده السيوطي بل منها أجساد الانبياء والشهداء ومن في حكمهم والخور والولدان (قوله الاياه) أشار بذلك الى ان المراد بالوجه الذات ويصح ان المراد به ما عمل لاجله سبحانه وتعالى فان ثوابه باق (قوله واليه ترجعون) اي في جميع أحوالكم

﴿سورة العنكبوت مكية﴾

مبتدأ وأخبر وفي بعض النسخ سورة العنكبوت وهي تسع وستون آية مكية فقيم الفصل بين المبتدأ والخبر بالجملة الحالية وسميت بذلك لذكر العنكبوت فيها من باب تسمية الكل باسم الجزء وتقدم ان أسماء السور توقفي وقوله مكية أي كلمه او قيل مدينة كلها وقيل مكية الا عشر آيات من أولها الى قوله ولقد أرسلنا نوحا الخ فانها مدنية (قوله الله أعلم بمراده) تقدم غير مرة أن هذا القول أسلم لانه من المتشابه الذي يفوض علمه لله تعالى (قوله أحسب الناس) الاستفهام يصح ان يكون للنقرير وحينئذ فيكون المعنى يجب على الناس ان يعترفوا بانهم لا يتركون سدى بل يمتحنون ويدنلون لان الدنيا دار بلاء وامتحان أو التوبخ وعليه فالمدنى لا يابق منهم هذا الحسبان اي الظن والتخمين بل الواجب عليهم علمهم بانهم لا يتركون وحسب فعل ماض والناس فاعله وأن وما دخلت عليه في تاويل مصدر سدت مسد مفعولى حسب وان يقولوا علة للحسبان وقوله وهم لا يفتنون الجملة حالية مقيدة لقوله أحسب الناس ويكون المعنى أحسب الناس ان يتركوا من غير افتتان بمجرد نطقهم بالشهادتين أو من أجل نطقهم بالشهادتين بل لا بد من امتحانهم بعد النطق بالشهادتين لينميز الراسخ من غيره (قوله بما يتبين به حقيقة ايمانهم) اي من المشاق كالهجرة والجهاد وأنواع المصائب في النفس والاموال (قوله نزل في جماعة) اي كعمار بن ياسر وعياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وكانوا يعدون بمكة والمقصود من الآية تسليمة هؤلاء وتعليم من يأتي بعدهم (قوله ولقد فتنا الذين من قبلهم الخ) اما حال من الناس وحينئذ فالمدنى أحسبوا ذلك والحال انهم علموا أن ذلك ليس سنة الله وان تجد لسنة الله تبديلا أو من فاعل يفتنون والمعنى أحسبوا أن لا يكونوا كغيرهم ولا يسلك بهم مسالك الامم السابقة روى البخاري عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة في ظل الكعبة فقلنا ألا تستنصر ألا تدعونا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها فيؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه فما يضره ذلك عن دينه والله آتيمن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم كنتم تستعجلون (قوله الذين صدقوا الخ) عبر في جانب الصدق بالفعل الماضي وفي جانب الكذب باسم الفاعل اشارة الى ان الكاذبين وصفهم مستمر لم يظهر منهم الا ما كانوا يخبوا وأما الصادقون فقد زال وصف الكذب عنهم وتجدد لهم الصدق فناسبه التعبير بالفعل (قوله علم مشاهدة) جواب عما قيل ان علم الله لا يتجدد فيه والجواب ان المراد ليظهر متعلق علم الله للناس ببيان الصادق من الكاذب (قوله أم حسب الذين الخ) انقل من توبيع الى توبيع فلاول توبيع للناس على ظنهم بلوغ الدرجات بمجرد الايمان من غير مشقة ولا تعب والثاني أشد منه وهو توبيعهم على ظنهم أنهم يفوتون عذاب الله ويفرون منه مع دوامهم على

الاياه (له الحكم) القضاء
الفاقد (واليه ترجعون)
بالنشور من قبوركم
﴿سورة العنكبوت مكية﴾
وهي تسع وستون آية
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(الم) الله أعلم بمراده به
(أحسب الناس ان يتركوا
ان يقولوا) اي بقولهم
(آمنوا وهم لا يفتنون)
يختبرون بما يتبين به حقيقة
ايمانهم نزل في جماعة آمنوا
فاذا هم المشركون (ولقد فتنا
الذين من قبلهم فليعلمن الله
الذين صدقوا) في ايمانهم
علم مشاهدة (وليعلمن
الكاذبين) فيه (أم حسب
الذين يعلمون السيات)
الشرك والمعاصي (ان
يسبقونا) يفوتونا فلا ننقم
منهم (ساء) بئس (ما)

الكفر (قوله الذي يحكونه اطلع) أشار بذلك الى أن ما اسم موصول فاعل ساء ويحكون صلته والعائد محذوف والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله حكمهم هذا ويصح أن تكون ما ميمنا والفاعل ضمير مفسر بما قال ابن مالك

وما ميمز وقيل فاعل * في نحو نعم ما يقول الفاضل

(قوله من كان يرجوا لقاء الله) أى يعتقد ويحزم بأنه يلاقى الله فيرجو رحمته ويخاف عقابه وهذا التفسير أنهم ما قاله المفسر لأن المؤمن المصدق ببقاء الله لا بد له من الرجاء والخوف مما يؤيد ما قلناه جواب الشرط الذى قدره بقوله فليستعد له أى يتهيأ ويستحضر للرحمة والنجاة من العذاب (قوله فان أجل الله لآت) ليس هذا هو جواب الشرط والالزم أن من لا يرجو لقاء الله لا يكون أجل الله أنياله بل الجواب ما قدره المفسر (قوله بافعالهم) أى وعقائدهم (قوله جهاد حرب) أى وهو الجهاد الا بصغر وقوله او نفس أى وهو الجهاد الا كبر وذلك لأن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم والنفس اخته ولا تغيب عن الانسان ابدا وهى خفية تظهر المحبة لصاحبها بخلاف العدو من الكفار وايضا اذا قتله الكافرات شهيدا واما اذا قتله نفسه فاما عاص او كافر فلا شك ان جهاد النفس اكبر من جهاد الكفار ولذا ورد في الحديث انه قال بعد رجوعه من الجهاد رجوعنا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا كبرا قيل يا رسول الله واى جهاد اكبر من هذا قال جهاد النفس والشيطان (قوله فانما يجاهد لنفسه) أى فلا تمنوا بطاعتكم وخدمتكم على ربكم فالفضل له في توفيقكم لعبادته فالخصر اضا في فلا ينافى انه ينتفع غيره بجهاده كما ينتفع الآباء بصلاح الاولاد فالقصد نفى النفع عن الله لا استحالة عليه (قوله ان الله لغنى عن العالمين) أى فلا يصل له منهم نفع ولا ضرر لما في الحديث القدسي يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكى شيئا يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أجرج قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئا (قوله والذين آمنوا اطلع) مبتدأ خبره الجملة القسمية وهذا وعد حسن للمتصفين بالايمان (قوله لنكفرن عنهم سيئاتهم) أى لا نؤاخذهم بها وهذا ظاهر في غير المعصومين واما المعصومون فلا سيئات لهم فامعنى تكفيرها أوجب بان الكلام على الفرض والتقدير يعنى انه لو وجدت منهم سيئات تكفروا والمراد بالسيئات خلاف الاولى على حسب مقامهم ومن هنا قيل حسنات الابرار سيئات المقرين (قوله بمعنى حسن) أى قاسم التفضيل ليس على باب به لانه يؤهم انهم يحازون على الاحسن لا على الحسن وقد يقال المراد بالا حسن الثواب الواقع في مقابلة الاعمال الصالحة فالعنى عليه حينئذ نضا عف لهم الثواب في نظير اعمالهم الصالحة فتأمل (قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا) سبب نزولها هى آية لقمان والاحقاف ان سعد بن أبى وقاص رضي الله عنه أحد العشرة المبشرين بالجنة والسابقين الى الاسلام لما أسلم آلت أمه حمزة بنت أبى سفيان أن لا تاكل ولا تشرب ولا تستظل بسقف حتى تموت أو يكفر سعد بمحمد فاني سعدان يطيعها فصبرت ثلاثة ايام لا تاكل ولا تشرب ولا تستظل حتى غشي عليها فانها وقاتلها والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت بمحمد صلى الله عليه وسلم فان شئت فكلى وان شئت فلا تاكلى فلما رأت ذلك أكلت فزلت الآية بالوصية عليها واما أمه رأت الله الاولاد ببر والديهم دون العكس لان الاولاد جبوا على القسوة وعدم طاعة الوالدين فكفهم الله بما يخالف طبعهم والآباء محبوبون على الرحمة والشفقة بالاولاد فوكلمهم الله لما جبوا عليه (قوله اى ايصاء ذا حسن) اشار بذلك الى ان حسنا صفة لمصدر محذوف على حذف مضاف ويصح ان يبقى على مصدر يتهمة الله على حد زيد عدل (قوله بان يرها) أى يحسن اليها ووجه البر كثيرة جدا منها لين الجانب والخدمة وبذل المال لها واطاعتها في غير معاصي الله وغير ذلك (قوله وان جاهدك لتشرك بى)

الذى (يحكموا) -
حكمهم هذا (من كان
يرجوا) يخاف (لقاء الله
فان اجل الله) به (لآت)
فليستعد له (وهو السميع)
لا قوال العباد (العليم)
بافعالهم (ومن جاهد)
جهاد حرب او نفس (فانما
يجاهد لنفسه) فان
منفعة جهاده له لله (ان
الله لغنى عن العالمين)
الانس والجن والملائكة
وعن عبادتهم (والذين
آمنوا وعملوا الصالحات
لنكفرن عنهم سيئاتهم) بعمل
الصالحات (ولنجزينهم
احسن) بمعنى حسن
ونصبه بنزع الخافض الباء
(الذى كانوا يعملون) وهو
الصالحات (ووصينا
الانسان بوالديه حسنا)
اى ايصاء ذا حسن بان
يرها (وان جاهدك
لتشرك بى

ما ليس لك به) بأشراكه (علم) موافقة للواقع فلا مفهوم له (فلا تطعها) في الاشراك (الى مرجعكم فانتم كما كنتم تعملون) فاجازكم به (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) الانبياء والاولياء بان (١٩٣)

يقول آمنا بالله فاذا اودى في الله جعل فتنة الناس (أى اذا هم له) (كذاب الله) في الخوف منه فيطيعهم فيسافق (ولكن) لام قسم (جاء نصر) للمؤمنين (من ربك) فغنموا (ليقولان) حذف منه نون الرفع لتوالى النونات والواو ضمير الجمع لا لقاء الساكنين (انا كنا معكم) في الايمان فاشركونا في الغنيمة قال تعالى (اوليس الله با علم) (بما في صدور العالمين) (قلوبهم من الايمان) والنفاق الى (وليعلن الله الذين آمنوا) بقلوبهم (وليعلن المنافقين) فيجازى الفريقين واللام في الفعلين لام قسم (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا) ديننا (ولنحمل خطاياكم) في اتباعنا ان كانت والامر بمعنى الخبر قال تعالى (وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء) انهم لا كاذبون في ذلك (وليحملن اثقالهم) اوزارهم (واثقالا مع اثقالهم) بقولهم للمؤمنين اتبعوا سبيلنا واضلناهم مقلديهم (وليسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون)

اتى هنا باللام وفي لقمان على حيث قال وان جاء هذا على ان تشرك بي لان ما هنا موافق لما قبله في قوله ومن جاءه فانما يحايد نفسه وما في لقمان ضمن جاءه كالمعنى حمله (قوله ما ليس لك به علم) مامفعول تشرك أى الها لا علم لك به (قوله موافقة للواقع) على حذف تقديره ذكر هذا القيد موافقة للواقع أى ان الواقع ان الاله واحد فليس الله لك به علم والاله لا علم لك به وأما الاصل فاشركا مع الله في العبادة هزؤ وسخافة عقل اذ لو تأمل الكافر ادنى تأمل ما علم الها غير الله ولا ظنه ولا توهمه (قوله الى مرجعكم) فيه وعد حسن لمن ربه والديه واتبع الهدى ووعد لمن عقى والديه واتبع سبيل الردى (قوله بما كنتم تعملون) أى بالصالح والسوء فيرتب على كل جزؤه (قوله والذين آمنوا الخ) الذين اسم موصول مبتدأ وامنوا وصلته وقوله لندخلنهم الى الخ خبره (قوله بان نحشرهم معهم) أى يوم القيامة بل ويجمعون بهم في البرزخ فاذا مات المؤمن الصالح اجتمعت روحه بمن احب من الانبياء والاولياء حتى تقوم القيامة فحينئذ يكون مرافقا لهم في الدرجات العالية قال تعالى ان تحتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما (قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله الخ) لما بين حال المؤمنين والكافرين فيما تقدم بين هنا حال المنافقين وهم من اظهروا الاسلام واخفوا الكفر ومن الناس خير مقدم ومن يقول مبتدأ مؤخر وقوله آمنا بالله الخ مقول القول (قوله فاذا اودى في الله) أى آذاه الكفار على اظهار الايمان (قوله جعل فتنة للناس كذاب الله) أى لم يصبر على الاذى بل ترك الدين الحق والتشبيه من حيث ان عذاب الله مانع للمؤمنين من الكفر فكذلك المنافقون جعلوا اذاهم ما نالهم من الايمان وكان يمكنهم الصبر على الاذى الى حد الاكره وتكون قلوبهم مطمئنة بالايمان (قوله فيطيعهم) أى ظاهرا وباطنا وأما المكره فقد اطاع ظاهرا وباطنا والمؤاخذه مرجع القلب (قوله والواو الخ) عطف على نون الرفع مسلط عليه قوله حذف منه (قوله لا لقاء الساكنين) أى ولوجود الضمة دليلا عليها (قوله انا كنا معكم في الايمان) أى وان الذى وقع منا انما هو على سبيل الاكره (قوله أى با علم) أشار بذلك الى أن التفضيل في صفات الله واسمائهم ليس مرادا (قوله وليعلن الله الذين آمنوا الخ) أى ليظهر متعاق علمه للناس فيفتضح المنافق ويظهر شرف المؤمن الخالص (قوله ان كانت) أى على فرض حصولها والافهم ليسوا مسلمين ان في اتباعهم خطايا (قوله والامر بمعنى الخبر) أى فالمعنى ليكن منكم الاتباع ومنا الحمل (قوله واثقالا مع اثقالهم) أى لان الدال على الشرك كفاعله من غير أن ينقص من وزر الاتباع شيء (قوله عما كانوا يفترون) أى يختلقون من الاباطيل التى من جعلتها قولهم اتبعوا سبيلنا الخ (قوله ولقد ارسلنا نوحا الخ) لما قدم سبحانه وتعالى تكليف هذه الامة وبين أن أطاع فله الجنة ومن عصي فله النار بين هنا ان هذه التكليف ليست مختصة بهذه الامة بل من قبلهم كانوا كذلك وتقدم ان نوحا اسمه عبد الغفار وقيل بشكر وكان يسمى السكك لان الناس بعد آدم سكنوا اليه فهو ابوهم ولقب بنوح لكثرة نوحه على قومه وقيل على خطيئته لما روى انه مر بكلب فقال في نفسه ما اقيمه فارحى الله اليه أعبتنى أم أعبت الكلب اخفق أنت أحسن منه ونوح هو ابن لى بن متوشاخ بن ادريس بن ردد بن اهل لى بن قينان بن نوح ابن شيث بن آدم عليه السلام (قوله وعمره أربعمائة سنة او أكثر) تقدم انه اختلف في الاكثر فقل بعث على رأس خمسين وقيل مائتين وخمسين وقيل مائة سنة وقيل غير ذلك (قوله فلبث فيهم الف سنة الخ) الحكمة

(٢٥ - صاوى - ث) يكذبون على الله سؤال توبيخ واللام في الفعلين لام قسم وحذف فاعلهما الواو ونون الرفع (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) وعمره اربعون سنة او أكثر (فلبث فيهم الف سنة الاخمسين عاما) يدعوه الى توحيد الله (فكذبوه فاخذهم الطوفان) أى الماء الكثير

طاف بهم وعلاهم ففرقوا (وهم ظالمون) مشركون (فانجيئناه) اى نوحا (وأصحاب السفينة) اى الذى كانوا معه فيها (وجعلناها آية) عبرة (للعالمين) لمن بعدهم من الناس ان عصوا رسلهم وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة أو أكثر حتى كثرت الناس (و) اذ كر ابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه خافوا عاقبه (١٩٤) (ذلكم خير لكم) مما أنتم عليه من عبادة الاصنام (ان كنتم تعلمون) الخير من غيره (انما

تعبدون من دون الله) اى غيره (أولنا ناولخلقون افكا) تقولون كذبا ان الاولان شركاء لله (ان الذين تعبدون من دون الله لا يعلمون لكم رزقا) لا يقدر ان يرزقكم (فابغوا عند الله الرزق) اطلبوه منه (واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون وان تكذبوا) اى تكذبون يا اهل مكة (فقد كذب امم من قبلكم من قبلى) (وما على الرسول الا البلاغ للبين) (الا بلاغ البين فى هاتين القصتين تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم وقال تعالى فى قومه (اولم يروا) بالياء والتاء ينظروا (كيف يبدى الله الخلق) هو بضم أوله وقرئ بفتحه من بدأ وأبدأ بمعنى اى يخلقهم ابتداء (ثم) هو (يعيده) الخلق كما بدأهم (ان ذلك المذكور من الخلق الاول والثانى (على الله يسير) فكيف ينكرون الثانى (قل سيروا فى الارض فانظروا كيف بدأ الخلق) لمن كان قبلكم وأمهاتهم (ثم الله ينشئ النشأة

فى ذكر ايشه هذه المدة تسليية صلى الله عليه وسلم على عدم دخول الكفار فى الاسلام فكان الله يقول لنبيه لا تحزن فان نوحا لبت هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه الا القليل فصبر وما صجر فانت أولى بالصبر لقلة مدة مكثك وكثرة من آمن من قومك والحكمة فى المغايرة بين العام والسنة التفنن وخص لفظ العام بالخمسين اشارة الى ان نوحا لما غرقوا استراح وبقى فى زمن حسن والعرب تعبر عن الخصب بالعام وعن الجذب بالسنة (قوله طاف بهم وعلاهم) اى احاط بهم وارفع فوق أعلى جبل اربعين ذراعا (قوله الذين كانوا معه فيها) قيل كانوا اربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة أولاده الثلاثة وستة من غيرهم وقيل غير ذلك (قوله ستين أو أكثر) قيل عاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة (قوله وابراهيم) قرأ العامة بالنصب عطف على نوحا أو معمول محذوف كما درج عليه المفسر حيث قدر اذ كرو قرئ شذوذ بالرفع على انه ممتد أو الخبر محذوف تقديره ومن المرسلين ابراهيم (قوله اعبدوا الله) اى امثلوا ما يأمركم به على لسان نبيكم (قوله واتقوه) اى اجتنبوا نواهيه (قوله ذلكم) اى ما ذكر من العبادة والتقوى (قوله خير لكم مما أنتم عليه الخ) اى فى زعمكم ان فيه خيرا والاحسن ان يقال ذلكم خير لكم من جميع الحظوظات الممثلة (قوله الخير) اى وهو عبادة الله وقوله من غيره اى وهو عبادة غيره (قوله أولنا) جمع وثن وهو ما يصنع من حجر وغيره ليتخذ معبودا (قوله وتخلقون افكا) اى تخلقونه وتخترعونه (قوله لا يعلمون لكم رزقا) اى لا يستطيعون ذلك لهجزهم وعدم قدرتهم عليه (قوله فاطلبوه منه) اى ولا تطلبوه من غيره لانه تكفل لكل دابة برزقها قال تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها (قوله واعبدوه واشكروا له) اى لان بالشكر ترداد النعم قال تعالى لمن شكرتم لازيدنكم (قوله اليه ترجعون) اى تردون فيثيب الطائع ويعذب العاصى (قوله وان تكذبوا) شرط حذف جوابه تقديره فلا يضرنى تكذيبكم وانما تضرون أنفسكم وقوله فقد كذب امم من قبلكم دليل الجواب ومن هنا قوله لما كان جواب قومه جعل معترضة بين كلام ابراهيم وجواب قومه لاه اشارة الى ان المقصود بالخطاب أمة محمد صلى الله عليه وسلم (قوله من قبلى) من اسم موصول مفعول كذب والمعنى فلم يضرب الرسل تكذيب قومهم لهم (قوله فى هاتين القصتين) اى قصة نوح وابراهيم (قوله وقد قال تعالى) اى رداعلى منكرى البعث (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله كيف يبدى الله الخلق) لما تقدم ذكر التوحيد والرسالة ذكر الحشر وهذه الاصول الثلاثة يجب الايمان بها ولا ينفك بعضها عن بعض (قوله وقرئ بفتحه) اى شذوذا (قوله من بدأ أو بدأ) ان وشئ مشوش (قوله ثم هو يعيده) قدر الضمير اشارة الى ان الجملة ليست معطوفة على ما قبلها بل هى مستأنفة (قوله قل سيروا فى الارض) أمر من الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بان يقول لمنكرى البعث ما ذكر ليساهدوا كيف انشأ الله جميع الكائنات ومن قدر على انشاؤها بدأ يقدر على اعادتها (قوله مع سكون الشين) راجع للقصر وقرأ تان سبعيتان (قوله يعذب من يشاء) اى فى الدنيا والآخرة وقوله ويرحم من يشاء اى فيهما فلا يسال عما يفعل (قوله لو كنتم فيها) اشارة بذلك الى ان المراد بالارض والسماء حقيقة مما وبصيح ان يراد بهما جهة السفلى والعلو (قوله اى القرآن والبعث

الآخرة) مدا وقصر امع سكون الشين (ان الله على كل شيء قدير) ومنه البدء والاعادة (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته (واليه تعلقبون) تردون (وما أنتم بمعجزين) ربكم عن ادراككم (فى الارض ولا فى السماء) لو كنتم فيها اى لا تقوتونه (وما لكم من دون الله) اى غيره (من ولى) ينعكم منه (ولا نعصين) بنصركم من عذابه (والذين كفروا بايات الله ولقائه) اى القرآن والبعث

(اولئك يتسوا من رحمتي) اى جلتي (واولئك لهم عذاب اليم) مؤلف قال تعالى فى قصة ابراهيم (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه او حرقوه فانجا الله من النار) التى قد فوه فيها بان جعلها عليه بردا وسلاما (ان فى ذلك) اى انجائه منها (آيات) هى عدم تأثيرها فيه مع عظمها واعمالها وانشاء روض مكانها فى زمن يسير (لقوم يؤمنون) (١٩٥) يصدقون بتوحيد الله وقدرته لانهم المنتفعون

بها (وقال) ابراهيم (انما اتخذتم من دون الله آوئانا) تعبدونها وما مصدرية (مودعة بينكم) خبر ان وعلى قراءة النصب مفعول له وما كافة المعنى تواددتم على عبادتها (فى الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) يثير أ القادة من الانبياء (وبلغن بعضكم بعضا) بلغن الاتباع القادة (وماواكم) مصيركم جميعا (النار وما لكم من ناصرين) مانعين منها (فأمن له) صدق بابراهيم (لوط) وهو ابن أخيه هاران (وقال) ابراهيم (انى مهاجر) من قومي (الى ربى) اى الى حيث أمرنى ربى وهجر قومه وهاجر من سواد العراق الى الشام (انه هو العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه (وهبهنا له) بعد اسمعيل (اسحق ويعقوب) بعد اسحق (وجعلنا فى ذريته النبوة) فكل الانبياء بعد ابراهيم من ذريته (والكتاب) بمعنى الكتب اى التوراة والانجيل والزبور والقرآن (وآتيناه اجره فى الدنيا) وهو الثناء الحسن فى كل اهل الاديان

لف ونشر مرتب فالاول راجع الآيات والثانى راجع اللقاء (قوله) أولئك يتسوا من رحمتي (أى يوم القيامة وغير بالماضى لتحقيق وقوعه) (قوله) فما كان جواب قومه الا أن قالوا اقتلوه اطلع) أى لم يكن جواب قوم ابراهيم له حين أمرهم بعبادة الله وترك ما هم عليه من عبادة الاوثان جزاء لما صدر منه من النصيحة الا ذلك فان النفس الخبيثة أبت أن لا تخرج من الدنيا حتى تسيء الى من أحسن اليها وهذا الكلام واقع من كبارهم لصغارهم لان الشأن ان الأمر بالقتل أو التحريق يكون من الكبار والذى يتولى ذلك الصغار وانما أجاوا بذلك عنادا بعد ظهور الحجة منه (قوله) أو حرقوه (أنى هنا بالترديد واقتصر فى الانبياء على أحد الامرين وهو الذى فعلوه اشارة الى ان ما هنا حكاية عن أصل تشاروهم وما فى الانبياء عن عزمهم وتصميمهم على ما فعلوه) (قوله) فانجا الله من النار) فى الكلام حذف والتقدير فقد فوه فى النار فانجا الله اطلع الى هذا أشار المفسر بقوله الذى قد فوه فيها (قوله) (أى الآيات) (قوله) واعمالها) (أى سكون طبعها مع بقاء جبرها وأما الامداد فهو ظرف النار بالمرة) (قوله) فى زمن يسير) أى مقدار طرفة عين) (قوله) لانهم المنتفعون) علة للحذف والتقدير خصوصا بالذكر لانهم اطلع (قوله) وقال ابراهيم) عطف على قوله فانجا الله من النار) (قوله) انما اتخذتم من دون الله آوئانا) ان حرف توكيد ونصب وما مصدرية واتخذتم صلتها مسبوك بمصدر اسم ان وأوئانا مفعول أول والمفعول الثانى محذوف قدره المفسر بقوله تعبدونها ومودة خبر ان ومن دون الله حال من أوئانا وهذا على قراءة الرفع وقوله وعلى قراءة النصب مفعول له وما كافة أى سواء قرئ بفتوى مودة ونصب بينكم أو بعدم التنوين وخفض بينكم واتخذاماء متدلو واحد أو لاثنين والثانى هو قوله من دون الله ويصح أن تكون ما اسما موصولا واتخذتم صلتها والعائد محذوف والتقدير ان الذى اتخذتموه من دون الله أوئانا تعبدونها لاجل المودة بينكم ونقل عن عاصم انه رفع مودة غير منونة ونصب بينكم وخرجت على اضافة مودة للظرف ونفى لاضافته لغيره تمكينا كقراءة لقد تقطع بينكم بالفتح اذا جعل صل بينكم فاعلا فتحصل أن القراآت أربع الرفع مع جر بين وفتحها والنصب مع جر بين وفتحها وكلها سبى (قوله) المعنى) أى الحاصل من تلك القراآت (قوله) يثير أ القادة) اى ينكرونهم ويقولون لهم لا تعرفكم (قوله) صدق بابراهيم) اى بنبوته وان كان مؤمنا قبل ذلك ويجب الوقف على لوط لان قوله وقال انى مهاجر من كلام ابراهيم فلو وصل لتوهم انه من كلام لوط (قوله) اى الى حيث أمرنى ربى) دفع بذلك ما يتوهم من ظاهر اللفظ اثبات الجهة له سبحانه وتعالى (قوله) وهاجر من سواد العراق) اى فنزل بحران هو وزوجته سارة ولوط ابن أخيه ثم انتقل منها فنزل بفلسطين ونزل لوط بسدوم وكان عمرا ابراهيم اذ ذاك خمسا وسبعين سنة (قوله) وهبهنا له) اى بدهجرتة (قوله) بعد اسمعيل) اى باربع عشرة سنة (قوله) فى ذريته) اى ابراهيم (قوله) فكل الانبياء بعد ابراهيم من ذريته) اى لانحصار الانبياء فى اسمعيل واسحق ومدين جد شعيب (قوله) وهو الثناء الحسن فى كل اهل الاديان) اى جميع اهل الاديان يحبونه ويدكرونه بخير وينتمون اليه (قوله) لمن الصالحين) اى الكاملين فى الصلاح (قوله) ولوطا) معمول محذوف قدره المفسر بقوله اذ ذكر (قوله) لقومه) اى اهل سدوم وتوابعها (قوله) وادخل الف بينهما) اى وعدمه فاقراآت أربع سبعيات (قوله) الانس والجن) اى من عهد آدم الى قوم لوط (قوله) بفعلكم الفاحشة بمن يمر بكم) قيل انهم كانوا يجلسون فى

(وانه فى الآخرة لمن الصالحين) الدين لهم الدرجات العلى (و) اذ ذكر (لوطا) اذ قل لقومه انكم) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين فى الموضعين (لذا تون الفاحشة) اى اذ بار الرجال (ما سبقكم بها من احد من العالمين) الانس والجن) انكم لتاتون الرجال وتقطعون السبل) طريق المارة بفعلكم الفاحشة بمن يمر بكم فتركه الناس العربكم (وتاتون فى نادى بكم) اى متحدث بكم (المنكر)

فعل الفاحشة بعضهم بعضاً (فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اتنا بمذاب الله أن كنت من الصادقين) في استقباح ذلك وإن العذاب نازل بفاعليته (قال رب انصرني) بتحقيق قولي في أنزال العذاب (على القوم المنفسدين) العاصين بآيات الله فاستجاب الله دعاءه (ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى) (١٩٦) بأسحق ويعقوب بعده (قالوا انما هلكوا أهل هذه القرية) أي قرية لوط (إن أهلها

كانوا ظالمين) كافرين (قال) إبراهيم (إن فيها لوطاً قالوا) أي الرسل (نحن أعلم بمن فيها لننجينه) بالتخفيف والتشديد (وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين) الباقين في العذاب (ولما إن جاءت رسلنا لوطاً سيء بهم) حزن بسببهم (وضاق بهم ذراعاً) صدر لا أنهم حسان الوجوه في صورة أضياف فخاف عليهم قومه فاعلموه أنهم رسل ربهم (وقالو لا تخف ولا تحزن أنا منجوك) بالتشديد والتخفيف (وأهلك إلا امرأتك كانت من الغابرين) ونصب أهلك عطف على محل السكاف (أنا منزلون) بالتخفيف والتشديد (على أهل هذه القرية رجلاً) عذاباً (من السماء بما) بالفعل الذي كانوا يفسقون به أي بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بينة) ظاهرة هي آثار خرابها (لقوم يقولون) يتدبرون (و) أرسلنا إلى مدين أخاهم شعيباً فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر) أخشوه هو

مجالسهم وعند كل رجل منهم قصة فيها حصي فادامهم عابرسبيل حذفوه فأيها أصابه كان أدلى به فيما خذما معه وينكحه ويغرمه ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلك (قوله فعل الفاحشة) أي والضراط وكشف العورات وغير ذلك من القبائح (قوله إلا أن قالوا اتنا بالغ) أي على سبيل الاستهزاء (قوله بآيات الله) أي وفعل بقية الفواحش (قوله فاستجاب الله دعاءه) أي فامر الملائكة بأهلاكم وارسلهم مبشرين ومنذرين فبشروا إبراهيم بالذرية الطيبة وأنذروا قوم لوطاً بمذاب (قوله بأسحق ويعقوب) أي وبهلاكم قوم لوط (قوله قال إن فيها لوطاً) هذا بعض المجادلة التي تقدمت في قوله يجادلنا في قوم لوط حيث قال لهم انهم لكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن قالوا إلى أن قال أفرأيت إن كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال إن فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بمن فيها (قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله الباقين في العذاب) أي الذين لم يخلصوا منه لأن الدال على الشر كفاعله وهي قد دلت القوم على أضياف لوط فصارت واحدة منهم بسبب ذلك (قوله ولما إن جاءت) أن زائدة للتوكيد (قوله حزن بسببهم) أشار بذلك إلى أن البلاء فيهم سببية (قوله ذراعاً) تميز بحول عن الفاعل أي ضاق ذرعاً وقوله صدرنا نفسير لحاصل المعنى والافالذرع معناه الطاقة والقوة (قوله بالتشديد والتخفيف) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله على محل السكاف) أي وهو النصب على أنها مفعول منجوا (قوله عذاباً) قيل هو حجارة وقيل نار وقيل خسف وعليه فالمراد بكونه من السماء أن الحكم به من السماء (قوله هي آثار خرابها) وقيل هي الحجارة التي أهل كوابها أبقاها الله عز وجل حتى أدركتها أوائل هذه الأمة وقيل هي ظهور الماء الأسود على وجه الأرض (قوله لقوم يقولون) متعلق بتركنا أو ببيتة وخصمهم لأنهم المنتفعون بالاعتاظ بها (قوله وإلى مدين) متعلق بمحذوف معطوف على أرسلنا في قصة نوح (قوله أخاهم شعيباً) أي لأنه من ذرية مدين بن إبراهيم الذي هو أبو القبيلة فكما هو منسوب لمدين هم كذلك (قوله اعبدوا الله) أي وحده (قوله وارجوا اليوم) يصح أن يبقى الرجاء على معناه ويكون المعنى ارجوا رحمة الله في اليوم الآخر ويصح أن يكون بمعنى خافوا والمعنى خافوا عقاب الله في اليوم الآخر واليه يشير المفسر بقوله أخشوه (قوله من عني بكسر المثلثة) أي من باب تعب ويصح أن يكون من باب قال (قوله فكذبوه) أن قلت مقتضى الظاهر أن يقال فلم يمتثلوا أو أمره لأن التكذيب إنما يكون في الأخبار أجيب بأن ما ذكره من الأمر والنهي متضمن للخبر كأنه قيل الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فاجتنبوه فالتكذيب راجع إلى الأخبار (قوله فاخذتهم الرجفة) أي الزلزلة التي نشأت من صيحة جبريل عليهم وتقدم في هود فاخذتهم الصيحة ولا منافاة بين الموضعين فإن سبب الرجفة الصيحة والرجفة سبب في هلاكم فمفارقة يضاد الاخذ للسبب وتارة اسبب السبب (قوله بالصرف وتركه) راجع لثمود فقط وقوله بمعنى الحى والقبيلة لف ونشر مرتب فسكونه بمعنى الحى يكون اسم جنس لم توجد فيه العالمية التي هي إحدى علتى منع الصرف وكونه بمعنى القبيلة يكون علم شخص على أبي القبيلة فقد وجدت فيه العلتان (قوله أهلاكم) أشار بذلك إلى أن فاعل تبين ضمير عائد على الأهلاك (قوله بالحجر) راجع لثمود وهو واد بين الشام والمدينة وقوله واليمن راجع لعاد

يوم القيامة (ولا تشوا في الأرض مفسدين) حال مؤكدة لعاملها من عني بكسر المثلثة أفسد (فكذبوه فاخذتهم الرجفة) الزلزلة (قوله الشديدة) فاصبحوا في دارهم جائعين) باركين على الركب ميتين (و) أهلاكم (عاداً وثموداً) بالصرف وتركه بمعنى الحى والقبيلة وقد تبين لكم) أهلاكم (من مساكنهم) بالحجر واليمن (وزين لهم الشيطان أعمالهم) من الكفر والمعاصي (فصدهم عن السبيل) سبيل الحق

(وكانوا مستبصرين) ذوي بصائر (و) اهلكنا (قارون وفرعون وهامان) ولقد جاءهم) من قبل (موسى بالبينات) الحجج
الظاهرات (فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين) فائتين عذابنا (١٩٧) (فكلا) من المذكورين

(اخذنا بذنبه فمنهم من
ارسلنا عليه حاصبا) ريحا
عاصفة فيها حصباء كقوم
لوط (ومنهم من اخذته
الصيحة) كعمود (ومنهم
من خسفنا به الارض)
كقارون (ومنهم من أغرقنا)
كقوم نوح وفرعون
وقومه (وما كان الله
ليظلمهم) فيمذهبهم بغير
ذنب (ولكن كانوا انفسهم
يظلمون) بارتكاب الذنوب
(مثل الذين اتخذوا من
دون الله اولياء) أى اصناما
يرجون نفعها (كمثل
العنكبوت اتخذت بيتا)
لنفسها تاوى اليه (ان
اوهن) أضعف (البوت)
ليت العنكبوت) لا يدفع
عنها حرا ولا بردا كذلك
الاصنام لا تنفع شائديها
(لو كانوا يعلمون) ذلك ما
عبدوها (ان الله يعلم ما
بمعنى الذى (يرعون)
يعبدون بالياء والتاء (من
دونه) غيره (من شئ) وهو
العزيز) في ملكه (كريم)
في صنعه (وتلك الامم)
في القرآن (نضر بها)
نجلها) للناس وما يعلمها)
اى يفهمها (الاعالمون)
المتدبرون (خلق الله
السموات والارض بالحق)

(قوله) وكانوا مستبصرين) أى بواسطة الرسل فلم يكن لهم عذر في ذلك لان الرسل بينوا طريق الحق
بالحجج الواضحة (قوله ذوي بصائر) أى عقلاء متمكنين من النظر والاستبصار لكنهم لم يفهموا
تكبرا وعنادا (قوله وقارون) قدمه على فرعون لشره عليه لكونه ابن عم موسى (قوله وهامان) هو
وزير فرعون (قوله فاستكبروا) أى تكبر واعن عبادة الله (قوله بذنبه) الباء سببية أى بسبب ذنبه (قوله)
وما كان الله ليظلمهم) أى يعاملهم معاملة ملك ظالم في رعيته وعلى فرض لو عذبهم بغير ذنب لا يكون ظلما
لانه الخالق المتصرف في ملكه على ما يريد (قوله يرجون نفعها) هذا هو وجه الشبهة اى فمثل الذين
اتخذوا من دون الله اصناما يمدونها في اعتمادهم عليها وارجاءهم نفعها كمثل العنكبوت في اتخاذها بيتا لا
يفنى عنها في حر ولا برد ولا مطر ولا أذى وحمل المفسر الاولياء على الاصنام مخرج للاولياء بمعنى
المتولين في خدمة ربهم فان اتخذهم بمعنى التبرك بهم والالتجاء لهم والتعلق باذيالهم مأمور به وهم أسباب
عادية تنزل الرحمت والبركات عندهم لا بهم خلافا لمن جعل وعاء ندوهم ان التبرك بهم شرك (قوله كمثل
العنكبوت) هو حيوان معروف له ثمانية أرجل وستة أعين يقال انه اقنع الحيوانات جمل الله رزقه
احرص الحيوان وهو الذباب والبق ونونه اصلية والواو والتاء زائدتان بدليل قوله في الجمع عناكب
وفي التصغير عنكب (قوله وان اوهن البيوت) الجله حالية (قوله كذلك الاصنام لا تنفع عابديها) اى
فمن التجأ لغير الله فلا ينفعه شئ ومن التجأ لله وقاه بغير سبب وبسبب ضعيف ومن هنا وقاية رسول الله
صلى الله عليه وسلم من الكفار حين نزل الغار بالعنكبوت وبيض الحمام مع كونها أضعف الاشياء
(قوله ما عبدوها) قدره اشارة الى ان جواب لو محذوف (قوله بمعنى الذى) اشار بذلك الى ان ما سم
موصول وبجمله يدعون صلتها والموصول وصاته موصول ليعلم (قوله اى يفهمها) اى يفهم صحتها وفائدتها
(قوله الاعالمون) خصهم لانهم المنتفعون بذلك وأما الكافرون فيزدادون طغيانا وعتوا (قوله محقا)
اشار بذلك الى ان الباء في بالحق للملابسة والجر ورحال (قوله خصوصا بالذكر) جواب عما
يقال ان في خلق السموات والارض آية لكل عاقل (قوله اتل ما أوحى اليك) أى ما أوحاه الله اليك
بنزول جبريل به والمعنى تقرب الى الله بتلاوته وترداده أنت وأمتك لان فيه محاسن الآداب ومكارم
الاخلاق (قوله من الكتاب) بيان لما (قوله واقم الصلاة) اى دم على اقامتها بارتكابها وشر وطها
وآدابها فانها عماد الدين من اقامها فقد اقام الدين ومن هدمها فقد هدم الدين والخطاب للنبي والمراد
هو وأمة بدليل مدحهم في آية ان الذين يتلون كتاب الله واقاموا الصلاة واتقوا امارزقناهم سرا
وعلاية يرجون تجارة لن تبور الآية (قوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) اى المواظبة عليها
تكون سببا في تطهيره من الفحشاء والمنكر اذا استوفيت شروطها وآدابها لان الواجب حين الاقبال
على الصلاة التطهر من الحدث الحسى والمعنوى وتجديد التوبة فاذا وقف بين يدي الله وخشع وتذكر انه
واقف بين يدي مولاه وان مطلع عليه يراه حينئذ يطهر على جوارحه هيئتها وقوله مادام المرء فيها هذا
احد قولين والقول الصحيح انها تنهى عنها في سائر الاوقات لما روى ان فتى من الانصار كان يصلى مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا يدع شيئا من الفواحش الا ارتكبه فوصف للنبي صلى الله عليه وسلم
حاله فقال ان صلاته ستنهه فلم يلبث ان تاب وحسن حاله وروى عن بعض السلف انه كان اذا قام الى
الصلاة ارتعدوا صغر لونه فكلم في ذلك فقال انى واقف بين يدي الله تعالى وحق لى هذا مع ملوك الدنيا
فكيف مع ملك الملوك وأما من كانت صلاته بخلاف ذلك بان كانت لا خشوع فيها ولا تذكر فيها

اى محقا (ان في ذلك لآية) دلالة على قدرته تعالى (المؤمنين) خصوصا بالذكر لانهم المنتفعون بها في الايمان بخلاف الكافرين (اتل ما أوحى
اليك من الكتاب) القرآن (واقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) شرعا اى من شأنها ذلك مادام المرء فيها

المجادلة التي هي احسن)
 كالدعاء الى الله باياته
 والتنبية على حجيجه (الا
 الذين ظلموا منهم) بان
 حاربوا وابوا ان يقرؤوا
 بالجزية فجادلهم بالسيف
 حتى يسلّموا أو يعطوا
 الجزية (وقولوا) لمن قبل
 الاقرار بالجزية اذا
 اخبروكم شيئا في كتبهم
 (آمنا بالذي انزل الينا
 وانزل اليكم) ولا تصدقوهم
 ولا تكذبوهم في ذلك
 (والهنا والكم واحد ونحن
 له مسلمون) مطيعون
 (وكذلك انزلنا اليك
 الكتاب) القرآن كما انزلنا
 اليهم التوراة وغيرها
 (فالذين آتيناكم الكتاب)
 التوراة كعباد الله بن سلام
 وغيره (يؤمنون به) بالقرآن
 (ومن هؤلاء) اي اهل مكة
 (من يؤمن به وما يحدد
 باياته) بعد ظهورها
 (الا الكافرون) اي اليهود
 وظهر لهم ان القرآن حق
 والجاتي به محقق وحجروا
 ذلك (وما كنت تلووا
 من قبله) اي القرآن (من
 كتاب ولا نخطه بيمينك
 اذا) اي لو كنت قارئاً
 كاتباً (لارتاب) شك
 (المبطلون) اليهود فيك
 وقالوا الذي في التوراة انه

لا تكون سبباً في نفيه عن الفحشاء والمنكر بل يستمر على ما هو عليه من البعد لما ورد من لم تنه صلته عن
 الفحشاء والمنكر لم تزد من الله الا بعداً (قوله ولذ كر الله) اي بسائر انواعه اكبر اي افضل الطاعات
 على الاطلاق لما روى عن ابي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبئكم بخير
 اعمالكم وازكاها عند مليككم وارفها في درجاتكم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من
 ان تلقوا عدوكم فتضربوا اعناقهم ويضربوا اعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذ كر الله وروى ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي العباد افضل درجة عند الله يوم القيامة قال اذا كرون الله كثيراً
 قالوا يا رسول الله ومن الغازی في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشرکين حتى يتكسر
 ويختضب دمالكان اذا كرون الله كثيراً افضل منه درجة فالذ كر افضل الاعمال وهو المقصود من
 تلاوة القرآن ومن الصلاة ولذا ورد عن الجديدا انه كان ياتيه العصاة يريدون التوبة على يديه فيلقنهم
 الذكروا يامرهم بالاكثر منه فتنور قلوبهم (قوله والله يعلم ما تصنعون) اي من خير وشر فيجازيكم عليه
 (قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي احسن) اي لا تدعوه الى دين الله الا بالكلام اللين
 والمعروف والاحسان لعلهم يهتدون وقوله الا الذين ظلموا اي فادعوه الى دين الله بالاغلاط والشدة
 وقاتلوهم حتى يسلّموا أو يعطوا الجزية عن يدوهم صاغرون فهذه الآية بمعنى قوله تعالى قاتلوا الذين
 لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية وعلى هذا التقرير قال الآية محكمة وهو التحقيق (قوله بان
 حاربوا الخ) اشار بذلك الى ان المراد بالظلم الامتناع مما يلزمهم شرعاً فلا يقال ان الكل ظالمون
 لانهم كفار (قوله او يعطوا الجزية) اي يلتزموا باعطائها (قوله وقولوا آمنا بالذي انزل الينا وانزل
 اليكم) اي لما روى انه كان اهل الكتاب يقرؤن التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذي انزل
 الينا وانزل اليكم الآية وفي رواية وقولوا آمنا بالله وكتبه برسالة فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان
 قالوا حقاً لم تكذبوهم ومحل ذلك ما لم يتعرضوا لامور توجب نقض عهدهم كان يظهر وان شرعهم
 غير منسوخ وان نبينا غير صادق فيما جاء به وغير ذلك فينبذ نقائلهم ومحلها ايضا ما لم يخبرونا بخبر
 موافق لما في كتابنا والا فيجب تصديقهم من حيث ان الله اخبرنا به (قوله فالذين آتيناكم الكتاب)
 اي نفعناهم به بان اعطيناهم نوره وظهرت ثمرته عليهم هم الذين يؤمنون به والا فجمع علمائهم او توا
 الكتاب ولم يسلّم منهم الا القليل ويصح ان يكون المراد فقريق من اهل الكتاب الخ (قوله وما يحدد
 باياته) اي ينكرها بعد معرفتها (قوله اي اليهود) لا مفهوم له بل النصارى والمشركون كذلك
 فالمناسب ان يقول الا الكافرون كاليهود (قوله وما كنت تلووا من قبله من كتاب) شروع في اثبات
 الدليل على ان القرآن من عند الله وانه معجز للبشر كان الله يقول لاهل الكتاب انتم لا عذر لكم في
 انكار القرآن ولا في تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم لان من جملة صفاته في كتبهم انه امي لا يقرأ ولا
 يكتب ووجد هذه الصفة فلو فرض انه كان يكتب أو يقرأ لحصل لهم الشك في نبوته وفي القرآن لوجوده
 على خلاف الصفة التي في كتبهم (قوله من كتاب) مفعول تلووا ومن زائدة (قوله اي لو كنت قارئاً) انما
 لف ونشر مرتب (قوله اليهود) لا مفهوم له (قوله بل هو آيات بينات) اضراب عما تقدم من الارتباب
 (قوله اي المؤمنين بحفظونه) اي لفظا ومعنى لما ورد وجمعت من أمتك اقواما قلوبهم ناجيلهم اي
 كالناجيل والمعنى ان القرآن محفوظ في صدورهم وثابت فيها كما كان كتاب النصارى ثابتاً في اناجيلهم

اي لا يقرأ ولا يكتب (بل هو) اي القرآن الذي جئت به (آيات بينات في صدور الذين اتوا العلم) اي المؤمنين بحفظونه (قوله

(وما يجحد بآياتنا الا الظالمون) أي اليهود وجحدوها بعد ظهورها لهم (وقالوا) أي كفار مكة (لولا هلا) (أنزل عليه) أي محمد (آية من ربه) وفي قراءة آيات كناية صالحة وعصي موسى ومائدة عيسى (قل) لهم (أما الآيات عند الله) ينزلها كيف يشاء (وإنما أنا نذير مبين) يظهر انذارى بالنار أهل المصيبة (أولم يكفهم) فما طلبوا (أنا أنزلنا عليك الكتاب) القرآن (يتلى عليهم) فهو آية مستمرة لا انقضاء لها بخلاف ما ذكر من الآيات (ان في ذلك) الكتاب (لرحمة وذكرى) عظة (للقوم يؤمنون) (١٩٩) قل كفى بالله يفي وبينكم شهيدا

بصدقى (يعلم ما في السموات والارض) ومنه حالى وحالكم (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبدون دون الله (وكفروا بالله) منكم (اولئك هم الخاسرون) في صفتهم حيث اشتروا الكفر بالايان (ويستعجلونك بالاعذاب ولولا اجل مسمى) له (لجاءهم المذاب) عاجلا (ولياتينهم بفتنة وهم لا يشعرون) بوقت آتائه (استعجلونك بالاعذاب) في الدنيا (واذ جهنم المحيطة بالكافرين يوم يغشاهم المذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم) ويقول (فيه بالنون) أي نامر بالقول وبالياء أي يقول الموكل بالاعذاب (ذوقوا ما كنتم تعملون) أي جزاءه فلا تقوتوننا (يا عبادى الذين آمنوا) ارضي واسعة فايلى فاعبدون (في ارض تيسر فيها العبادة بان تهاجروا اليها من ارض لم تيسر فيها) نزل في

(قوله وما يجحد بآياتنا) أي القرآن (قوله اليهود) تقدم ما فيه (قوله وفي قراءة آيات) أي وهما سبعيتان (قوله ينزلها كيف يشاء) أي على ما يريد ولا دخل لاحد في ذلك لان المعجزة امر خارق للعادة يأتي بفضل الله (قوله أولم يكفهم) الهمزة داخلية على محذوف والواو عطفية عليه التقدير اجملوا ولم يكفهم الخ والاستفهام للتوبيخ (قوله انا أنزلنا) ان وما دخلت عليه في تاويل مصدر فاعل يكف والتقدير أولم يكفهم انزلنا (قوله مستمرة لا انقضاء لها) اخذ ذلك من قوله يتلى عليهم (قوله بخلاف ما ذكر من الآيات) أي فانقضت بموت الرسل (قوله لقوم يؤمنون) خصوا بالذكرا لانهم هم المنتفعون بذلك (قوله ومنه حالى وحالكم) أي من جملة ما في السموات والارض (قوله والذين آمنوا بالباطل) أي خضعوا له وعبدوه (قوله حيث اشتروا الكفر بالايان) أي اخذوا الكفروا تركوا الايمان (قوله ولولا اجل مسمى له) أي للعذاب (قوله ولياتينهم بفتنة) أي كوقعة بدر فانما اتهم على حين غفلة (قوله وهم لا يشعرون) أي لا يظنون ان العذاب ياتيهم اصلا (قوله ويستعجلونك بالاعذاب) توجب من قلة فطنتهم ومن تعنتهم والمعنى كيف يستعجلون العذاب والحال ان جهنم محيطة بهم يوم القيامة لا مفر لهم منها (قوله يوم يغشاهم المذاب) ظرف لقوله محيطة والمعنى على الاستقبال أي ستحيط بهم في ذلك اليوم (قوله من فوقهم ومن تحت أرجلهم) تفسير للاحاطة وهو بمعنى قوله تعالى لهم من جهنم ما دون من فوقهم غواش (قوله أي نامر بالقول) إنما اوله جمع بين ما هنا وبين قوله في الاخرى لا يكلمهم الله يوم القيامة (قوله أي جزاءه) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله يا عبادى الذين آمنوا) خطاب للقراء الصالحين الذين كانوا يخافون من اظهار الاسلام في مسكة كما قال المفسر والاضافة لتسريف المضاف (قوله فايلى فاعبدون) ايلى منصوب بفعل محذوف دل عليه المذكور (قوله كانوا في ضيق الخ) أي فوسع الله لهم الامر والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فن تعسرت عليه العبادة في بلده فعمله ان يهاجر منها ليلد تيسر له فيها لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فالمهم العبادة في أي مكان تيسر ولا يعول على مكان في الدنيا لانها دار عمر لا مقر والمأربى طريق لا يعول على مسكن ولا قرار في طريقه (قوله كل نفس ذائقة الموت) أي لا تقيموا ابدار الشرك خوفا من الموت فان كل نفس ذائقة الموت فالحكمة في تحويفهم من الموت كون مفارقة الاوطان تهون عليهم فان من ايقن بالموت هان عليه كل شيء في الدنيا (قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات) لما ذكر احوال الكفار وما آل اليه امرهم اتبعه بذكر احوال المؤمنين وما آل اليه امرهم (قوله وفي قراءة بالثلثة) أي الساكنة بعد النون وبعدها واو مكسورة ثم ياء مفتوحة وغر فاعلى هذه القراءة اما منصوب بنزع الخافض كما قال المفسر أو مفعول به يتضمن شوى معنى نزل فيتمدى لاثنتين (قوله تجري من تحتها) أي الغرف (قوله مقدرين الخلود فيها) اشار بذلك الى ان قوله خالدين فيها حال مقدرة لانهم حين الدخول يقدرون الخلود لانه اتم في النعم لسما عهم الداء من قبل الله تعالى اهل الجنة خلود بلاموت (قوله هذا الا اجر) اشار بذلك الى ان الخلود في الجنة بالمدح محذوف (قوله الذين صبروا) نعمت الله عليهم أو خير محذوف كما قال المفسر (قوله لاظهار الدين) متعلق بالهجرة (قوله ودين من دابة لا تحمر رزقاها)

ضعفاء مسلمي مكة كانوا في ضيق من اظهار الاسلام بها (كل نفس ذائقة الموت ثم ليأتى رجعون) بالتناء والياء بعد البعث (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لتبوءنهم) نزلهم وفي قراءة بالثلثة بعد النون من الثناء الاقامة وتبوءته الى غرفا بخلاف في (من الجنة غرفا تجري من تحتها الانهار خالدين) مقدرين الخلود فيها (بعم اجر العالمين) هذا الا اجرهم (الذين صبروا) أي على اذى المشركين والهجرة لاظهار الدين (وعلى ربهم يتوكلون) فيرزقهم من حيث لا يحتسبون (وكان) كم (من دابة لا تحمل رزقاها) اضعفها

(الله يرزقها واياكم) ايها المهاجرون وان لم يكن معكم زاد ولا نفقة (وهو السميع) لا قوالكم (العليم) بضمائرهم (ولئن) لام قسم (سا لنهم) اي الكفار (من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فاني يؤفكون) يصرفون عن توحيد الله بعد اقرارهم بذلك (الله يبسط الرزق) يوسع (لن يشاء من عباده) (٢٠٠) امتحانا (و يقدر) يضيق (له) بعد البسط اي لن يشاء ابتلاء (ان الله بكل

شيء عليم) ومنه محل البسط والتضييق (ولئن) لام قسم (سا لنهم من نزل من السماء ماء فاحي به الارض من بعد موتها ليقولن الله فكيف يشركون به (قل) لهم (الحمد لله) على ثبوت الحجة عليكم (بل اكثرهم لا يعقلون) تناقضهم في ذلك (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب) واما القرب فمن اورا لاحسرة اظمور ثمرتها فيها (وان الدار الآخرة لهي الحياة) بمعنى الحياة (لو كانوا يعلمون) ذلك ما آثروا الدنيا عليها (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) اي الدعاء اي لا يدعون معه غيره لانهم في شدة لا يكشفها الا هو فلما نجاهم الى البر اذاهم بشركون به (ليكفروا بما آتيناهم) من النعمة (وليتمتعوا) باجتماعهم على عبادة الاصنام وفي قراءة يسكون اللام امر تهديد (فسوف يعلمون) عاقبة ذلك (أولم يروا) يعلموا (انا جعنا) بلدهم مكة (حرما آمنا

سبب نزولها انه صلى الله عليه وسلم لما أمر المؤمنين بالهجرة قالوا كيف نخرج الى المدينة وليس لنا بهادر ولا مال فمن يطعمنا بها ويسقينا وقوله لا تحمل رزقها أي لا تدخره لذكابها ثم والطير قال سفيان بن عيينة ليس شيء من الخلق نجبا الا الانسان والفارة والنملة (قوله الله يرزقها واياكم) اي فلا فرق بين الحرص والمتوكل والضعيف والقوي في امر الرزق بل ذلك بتقديره وسيجانه وتعالى قال تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها و يعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين فينبغي للانسان ان يفوض امر الرزق له تعالى ولا ينافي هذا اخذه في الاسباب لان الله تعالى اوجد الاشياء عند اسبابها لا بها فلا سبب لا تنكروا من انكرها فقد ضل وخسر (قوله ولئن سا انهم) أي كفار مكة (قوله من خلق السموات والارض الخ) اتى في جانب السموات والارض بالخلق وفي جانب الشمس والقمر بالتسخير اشارة الى ان الحكمة في خلقهما التسخير الذي ينشأ عنه الليل والنهار للذان بهما قوام العالم بخلاف السموات والارض فالتنع في مجرد خلقهما (قوله فاني يؤفكون) الاستفهام للتوبيخ (قوله الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره) أي فلا تركز لغيره فليس مالكا لضر ولا نفع (قوله فاحي به) اي النباتات الناشئة عن الماء (قوله من بعد موتها) اي جذبها وقحط اهله (قوله فكيف يشركون به) اي بعد اقرارهم (قوله بل اكثرهم لا يعقلون) أي والاقول يعقل ومن عقل منهم اهتدى وآمن (قوله وما هذه الحياة الدنيا) أشار بذلك الى ان الدنيا حقيرة لا تزن جناح بعوضة فينبغي للعاقل التجا في عنها وياخذ منها بقدر ما يوصله للاخرة قال بعض العارفين

تأمل في الوجود بعين فكر * ترى الدنيا الدنية كالخيال

ومن فيها جميعا سوف يفنى * ويبقى وجه ربك ذو الجلال

(قوله الا هو ولعب) الله والاشتغال بما فيه نفع عاجل واللعب الاشتغال بما لا نفع فيه اصلا (قوله وأما القرب) اي كالتوحيد والذكور والعبادة (قوله بمعنى الحياة) أي الدائمة الخالدة التي لازوال فيها (قوله ما آثروا الدنيا عليها) جواب لو أي ما قدموا الذة الدنيا على الآخرة (قوله فاذا ركبوا في الفلك الخ) اي وذلك أن الكفار كانوا اذا ركبوا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتدت الريح ألقوها في البحر وقالوا يارب يارب ودعوا الله مخلصين حالة الكرب (قوله اذاهم بشركون) جواب لما والمعنى عادوا الى شركهم لاجل كفرهم بما أعطاهم الله وتلذذهم باعراض الدنيا فلم يقابلوا النعم بالشكر بخلاف المؤمنين (قوله ليكفروا) اللام لام العاقبة والصيرورة وقوله وليتمتعوا عطف عليه (قوله وفي قراءة يسكون اللام) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله امر تهديد) أي في الفعلين بدليل الوعيد المرتب عليهما بقوله فسوف يعلمون فالخاصل انه اذا سكنت اللام في الثاني تعين كونها للامر في الفعلين وان لم تسكن كانت في الفعلين للعاقبة والصيرورة (قوله أولم يروا) الهمة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير أعما ولم يروا الخ (قوله ويتخطف الناس) الجملة حالية على تقدير المبتدأ اي وهم يتخطف الخ (قوله اي لا احد) أشار بذلك الى ان الاستفهام اسكاري بمعنى النفي (قوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) قال المفسرون ان هذه الآية نزلت قبل الامر بالجهاد لكونها امكية وحينئذ فالمراد بالجهاد فيها جهاد

النفس

و يتخطف الناس من حولهم) قتلا وسبيادهم (أفبا لباطل)

الصنم (يؤمنون وبنعمت الله يكفرون) باشراكهم (ومن) اي لا احد (اظلم من افترى على الله كذبا) بان اشرك به (او كذب بالحق) النبي او الكتاب (لما جاءه أليس في جهنم مثوى) ماوى (للكافرين) اي فيها ذلك وهو منهم (والذين جاهدوا فينا) في حقنا

النفس قال الحسن الجهاد دخالة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهد بينهم سبيل العمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا في طاعتنا لنهد بينهم سبيل ثوابنا وقيل الذين جاهدوا فيما علموا لنهد بينهم الى ما لم يعلموا والمسألة في الحديث من عمل بما علم الله علم ما لم يعلم (قوله لنهد بينهم سبيلنا) أى طرق الوصول الى مرضانا فالطريق هي العمل بالاحكام الشرعية وبمخرجها الحقيقة وهي العلوم والمعارف المشار اليها بقوله تعالى وان لو استقموا على الطريقة لا سقيناهم ماء غدقا (قوله لمع المحسنين) فيه اقامة الظاهر مقام المضمحل لظهور شرفهم بوصف الاحسان والمعنى وان الله لمعهم بالعون والنصر والمحبة فهي معية خاصة واليها الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به الحديث

﴿سورة الروم﴾

مبتدأ وستون خبر اول ومكية خبر ثان وظاهر التفسير ان كل ما مكى وقيل الا قوله تعالى فسبحان الله حين تمسون الآية (قوله الله اعلم بمراده بذلك) تقدم ان هذا اصح التفاسير (قوله غلبت الروم) الروم اسم قبيلة سميت باسم جد هاشم وهو روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وسمى عيصولا نه كان مع يعقوب في بطن فسند خروجهما تزامنا واراد كل ان يخرج قبل الآخر فقال عيصوليعقوب ان لم اخرج قبلك والاخرجت من جنبها فتاخر يعقوب شفقة منه فلماذا كان ابانا نداء وعيصوا بالجبارين وسبب نزول هذه الآية انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يدعون أن تغلب فارس الروم لان فارس كانوا مجوسا أميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم أهل كتاب فبعث كسرى جيشا الى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهر يزان وبعث قيصر جيشا وامر عليهم رجلا يدعى بنحس فالتقيا باذرعات وبصرى وهي ادفى الشام الى ارض العرب والعجم فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين بمكة فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والنصارى اهل كتاب ونحن اميون وفارس اميون وقد ظهر اخواننا من اهل فارس على اخوانكم من الروم وانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فانزل الله هذه الايات فخرج ابو بكر الصديق الى كفار مكة فقال فرحتهم بظهور اخوانكم فلا تفرحوا فوالله لنظهرن الروم على فارس اخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقام اليه ابى بن خلف الجعفي وقال كذبت فقال له الصديق أنت أكذب يا عدو الله فقال اجعل أجلا نا حبك اى اقامرك وارا هنك عليه فراهنه على عشر قلائص منه وعشر قلائص من الآخر فقال ابى ان ظهرت الروم على فارس غرمت ذلك وان ظهر فارس على الروم غرمت لي ففعلوا وجمعوا الاجل ثلاث سنين فجاؤا ابو بكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك وكان ذلك قبل تحريم الفهار فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هكذا ذكرت انما البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده في الخطر ومادده في الاجل فخرج ابو بكر لافى أنيا فقال لملك ندمت فقال لا قال فتعال أزيدك في الخطر وامادك في الاجل فاجلها مائة قلووس ومائة قلووس الى تسع سنين وقيل الى سبع سنين فقال قد فعلت فلما خشى ابى بن خلف ان يخرج ابو بكر من مكة اناه ولزمه وقال انى اخاف ان يخرج من مكة فاقم لي كقبلا فكمهله ابنه عبد الله بن ابى بكر فلما اراد ابى بن الخلف ان يخرج الى احد اناه عبد الله بن ابى بكر فلزمه وقال لا والله لا ادعك حتى تعطيني كقبلا فاعطاه كقبلا ثم خرج الى احد ثم رجع ابى بن خلف الى مكة ومات بهما من جراحتة التي جرحه النبي صلى الله عليه وسلم اياها حين بارزه وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك على رأس سبع سنين من مناصبتهم وقيل كان يوم بدر وربطت الروم خيوطهم بالمداخن وبنوا بالعراق مدينة وسموها رومية فاخذوا ابو بكر مال الخطر من ورنته وجاء به الى النبي صلى

لنهد بينهم سبيلنا) أى طرق
السير اليها (وان الله لمع
المحسنين) المؤمنين بالنصر
والعون

﴿سورة الروم مكية وهي
ستون او تسع وخمسون
آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم
ألم الله اعلم بمراده بذلك
غلبت الروم)

وهم أهل كتاب غلبتها فارس وليسوا أهل كتاب بل يبدون الاوثان ففرح كفار مكة بذلك وقالوا للمسلمين نحن تغلبكم شكا غلبت فارس الروم (في ادنى الارض) اى اقرب ارض الروم الى فارس بالجزيرة التي فيها الجيشان والبادى بالغزو والفرس (وهم) اى الروم (من بعد غلبهم) اضيف المصدر الى المفعول اى غلبت فارس اياهم (سيغلبون) فارس (في بضع سنين) هو ما بين الثلاث الى التسع او العشر فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالتقاء الاول (٢٠٢) وغلبت الروم فارس (لله الامر من قبل ومن بعد) اى من قبل غلب الروم

ومن بعده المعنى ان غلبة فارس اولا وغلبة الروم ثانيا بامر الله اى ارادته (ويومئذ) اى يوم تغلب الروم (يفرح المؤمنون بنصر الله) اياهم على فارس وقد فرحوا بذلك وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر بنزل جبريل بذلك فيه مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه (ينصر من يشاء وهو العزيز) الغالب (الرحيم) بالمؤمنين (وعد الله) مصدر يدل من اللفظ بفعله والاصل وعدم الله النصر لا يخلف الله وعده) به (ولكن اكثر الناس) اى كفار مكة (لا يبالون) وعده تعالى ينصرهم (يبالون ظاهرا من الحياة الدنيا) اى معاشها من التجارة والزراعة والبناء والفراس وغير ذلك (وهم عن الآخرة هم غافلون) اعادة هم تأكيد (اولم يتفكروا في انفسهم) ليرجعوا عن غفلتهم (ما خلق الله

الله عليه وسلم وذلك قبل أن يحرم القمار فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تصدق به (قوله وهم أهل كتاب) اى نصارى فنصرتهم علامة على نصره النبي وأصحابه وقوله وليسوا أهل الكتاب أى بل هم مجوس فنصرهم علامة على نصر كفار مكة فكل حزب بما لديهم فرحون (قوله بل يبدون الاوثان) أى التى من جعلتها النار (قوله وقالوا للمسلمين ائ) هذا هو حكمة ذكر تلك الواقعة (قوله اقرب ارض الروم) أى فادنى أفضل تفضيل وأل عوض عن المضاف اليه (قوله بالجزيرة) المراد بها ما بين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب (قوله وهم) مبتدأ وجملة سيغلبون خبره (قوله في بضع سنين) متعلق بـ يغالون وهو على حذف مضاف أى فى انتهاء بضع سنين وأبهم البضع لادخال الرعب والخوف عليهم فى كل وقت (قوله فالتقى الجيشان فى السنة السابعة من الالتقاء الاول) أى يوم بدر ان كانت الواقعة الاولى قبل الهجرة بخمس سنين أو يوم الحديبية ان كانت الاولى قبل الهجرة بسنة والمراد بالجيشين جيش كسرى وجيش قيصر ملك الروم فا قبل فى خمسمائة الف رومى الى الفرس وغلبوهم ومات كسرى ملك الفرس (قوله لله الامر) أى لا غيره (قوله من قبل ومن بعد) القراءة المشهورة ببناء قبل وبعد على الضم لحذف المضاف اليه ونية معناه (قوله أى من قبل غلب الروم) أى من قبل كونهم غالبيين وقوله ومن بعده أى من بعد كونهم مغلوبين (قوله المعنى أن غلبة فارس ائ) جواب عما يقال ما فائدة قوله غلبهم بعد قوله غلبت الروم وحاصل الجواب أن فائدته اظهار ان ذلك بامر الله لان شان من غلب بعد كونه مغلوبا ان يكون ضعيفا فلو كانت الغلبة بحولهم وقوتهم لما غلبوا أولا (قوله أى يوم تغلب الروم) أشار بذلك الى ان تنوين يومئذ عوض عن جملة (قوله يفرح المؤمنون بنصر الله) اى فاستبشر المؤمنون بنصر الروم على فارس وعلموا ان الغلبة لهم على كفار مكة (قوله يوم بدر) هذا احد قولين وهو مبنى على ان الواقعة الاولى كانت قبل الهجرة بخمس سنين وقيل يوم الحديبية بناء على ان الاولى قبل الهجرة بسنة (قوله مصدر) اى مؤكدا لمضمون الجملة التى تقدمت وعامله محذوف اى وعدم الله وعدا (قوله به) اى النصر (قوله لا يعلمون) اى لجهلهم وعدم تفكيرهم واعتبارهم (قوله يعلمون) اى الاكثر (قوله ظاهرا من الحياة الدنيا) اى وامام باطنها وهو كونها مجازا الى الآخرة يتزود فيها بالاعمال الصالحة فليس لهم به علم (قوله اعاده) اى لفظهم (قوله اولم يتفكروا) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اعموا ولم يتفكروا (قوله الا بالحق) اى بالحكمة لا عبثا (قوله نفى عند انتهائه) اى تنعدم السموات والارض وما بينهما عند انقضاء ذلك الاجل (قوله بلقاء ربهم) متعلق بكافرون واللام غير مانه من ذلك لوقوعها فى غير محلها وهو خبر ان (قوله اولم يسيروا فى الارض) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اقموا ولم يسيروا والاسنقهام للتوبيخ والجملة معطوفة على جملة اولم يتفكروا وعطف سبب على مسبب لان السير سبب للتفكير (قوله واثاروا الارض) بالقصر امامة القراءة وقرئ شذوذا واثاروا بالف بعد الهمزة (قوله اكثر مما عمروها) نعت لمصدر محذوف اى عمارة اكثر من عمارتهم (قوله وجاءهم رسلهم بالبينات) اى فلم يدعونا لها بل

السموات والارض وما بينهما بالحق واجل مسمى) لذلك نفى عند انتهائه وبعده البعث كذبوا (وان كثيرا من الناس) اى كفار مكة (بلقاء ربهم لكافرون) اى لا يؤمنون بالبعث بعد الموت (اولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الامم وهى اهلاكم بتكذيبهم رسلهم (كانوا أشد منهم قوة) كعادهم (واثاروا الارض) حثروها وقلبوها للزرع والفرس (وعمروها اكثر مما عمروها) اى كفار مكة (وجاءهم رسلهم بالبينات) بالحجج الظاهرات

(لما كان الله ليظلمهم) باهلا كهم بغير جرم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بتكذيبهم رسلهم (ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواى) تانيث
الاسوا الاقيح خير كان على رفع عاقبة واسم كان على نصب عاقبة والمراد بها جهنم واساءتهم (ان) اى بان (كذبوا بايات الله) القرآن
(وكانوا بها يستهزون الله بيدوا الخلق) اى ينشئ خلق الناس (ثم يبيده) اى خلقهم (٢٠٣) بعد موتهم (ثم اليه ترجعون) بالثناء

والياء (و يوم تقوم الساعة
يلبس الجرمون) يسكت
المشركون لا نقطاع حجهم
(ولم يكن) اى لا يكون
(لهم من شركائهم) ممن
أشركوهم بالله وهم الاصنام
ليشفعوا لهم (شفعاء
وكانوا) اى يكونون
(بشركائهم كافرين) اى
متبرئين منهم (و يوم تقوم
الساعة يومئذ) تاكيد
(بمفرقون) اى المؤمنون
والكافرون (فاما الذين
آمنوا وعملوا الصالحات
فهم في روضة) جنة
(بمحرون) يسرون (واما
الذين كفروا وكذبوا
باياتنا) القرآن (ولقاء
الآخرة) البعث وغيره
(فاولئك في العذاب
محضرون فسبحان الله)
اى سبحوا الله بمعنى صلوا
(حين تمسون) اى تدخلون
في المساء وفيه صلاتان
المغرب والعشاء (وحين
تصبحون) تدخلون في
الصباح وفيه صلاة الصبح
(وله الحمد في السموات
والارض) اعتراض
ومعناه يحمد الله اهلها

كذبوا بها (قوله وما كان الله ليظلمهم) اى بما لهم معاملة ملك ظالم جبار بل معاملة ملك عدل رحيم وعلى
فرض أخذهم من غير جرم لا يكون ظالما اذ لا مشارك له في خلقه ولكن من فضله تعالى ألزم نفسه مالا
يلزمه (قوله ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواى) بيان لما قبة امرهم اثر بيان حالهم في الدنيا (قوله خير
كان على رفع عاقبة) اى وعاقبة اسمها وهى مضافة للموصول وأسأوا اصلته والسواى صفة لموصوف
محذوف اى الحجازة السواى وهى جهنم خير كان وقوله واسم كان على نصب عاقبة اى فالسواى اسم كان
مؤخر وعاقبة خبر كان مقدم وعلى كل فقوله ان كذبوا خبر محذوف تقديره واساءتهم ان كذبوا فبها جملة
مستأنفة بيان لصلة الموصول فيصح الوقف على السواى وهذا ما اختاره المفسرون اوجه شتى وهو
انور هاو ذكر الفصل لان اسم كان على كل مجازى التانيث (قوله والمراد بها) اى السواى (قوله اى بان
كذبوا) أشار بذلك الى ان الكلام على تقدير الباء وهى للسببية (قوله الله بيدوا الخلق) عسير بالمضارع
اشارة الى ان البدء متجدد شيئا فشيئا اذ امت الدنيا (قوله اى ينشئ خلق الناس) اى يظهرهم من العدم
(قوله بالثناء والياء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله و يوم تقوم الساعة) اى وهو يوم الاعداء (قوله
يسكت المشركون) اى عن جواب يدفع عنهم العذاب (قوله اى لا يكون) أشار بذلك الى ان لماضي
بمعنى المضارع لان المنفى لم ماضي المعنى (قوله بشركائهم) متعلق بكافرين (قوله تاكيد) اى لفظى (قوله
اى المؤمنون والكافرون) أخذ هذه التعميم من قوله اولاً الله بيدوا الخلق ثم يعيده (قوله فهم في روضة)
الروضة كل ارض ذات نبات وماء وورق ونضارة (قوله محضرون) اى يكرمون ويعمون بما تشتهيهم
الانفس وتلذذ الاعين روى ان في الجنة اشجارا عليها أجراس من فضة فاذا أراد اهل الجنة السماع بعث
الله ريحاً من تحت العرش فتقع في تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا
لما تواطوا بها (قوله واما الذين كفروا) مقابله قوله فاما الذين آمنوا (قوله وغيره) اى كالجنة والنار (قوله
محضرون) اى محضرون (قوله فسبحان الله الخ) وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر اولاً انه بيدوا
الخلق وينبذهم وان الخلق يكونون فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير ذكر هنا انه منزله عن التقاض
اشارة الى ان تسبيحه وتحميده وسيلتان للنتيجة من العذاب وحلول دار الثواب (قوله بمعنى صلوا) انما
فسر التسبيح بالصلاة لان التزبد يكون باللسان والجنان والاركان ولا شئ أجمع لذلك كله من الصلاة
(قوله اى تدخلون في المساء) أشار بذلك الى ان تمسون وتصبحون فعالان تامان (قوله وفيه صلاتان
الخ) أشار بذلك الى ان هذه الآية جمعت الصلوات الخمس وخصها بالذكور دون سائر العبادات لانها عماد
الدين من اقامها فقد اقام الذين (قوله اعتراض) اى بين المعطوف والمعطوف عليه والحكمة في ذلك
الاشارة الى ان التوفيق للعبادة نعمة ينبغي ان يحمدها عليها (قوله وكذلك تخرجون) اى فالنفاذ على
اخراج الحى من الميت وعكسه واحياء الارض قادر على احياء الخلق بعد موتهم ففى ذلك رد
على منكرى البعث (قوله للفاعل والمفعول) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله ومن آياته ان
خلقكم من تراب) شروع في ذكر جملة من الآيات الدالة على وحدانيته سبحانه وتعالى وذكر
لفظ من آيات ست مرات تنتهى عند قوله اذا انتم تخرجون وابتدأها بذكر خلق الانسان
ثم يخفى العالم علو ياوسفلياً اشارة الى ان الانسان هو المنتفع بها والحكمة في ذكر تلك الآيات

(وعشياً) عطف على حين وفيه صلاة العصر (وحين تظهرون) تدخلون في الظهيرة وفيه صلاة الظهر (يخرج الحى من الميت)
كالا انسان من النطفة والطارئ من البيضة (ويخرج الميت) النطفة والبيضة (من الحى ويحيى الارض) بالنبات (بعد موتها) اى يبدئها
(وكذلك) الاخراج (تخرجون) من القبور بالبناء للفاعل والمفعول (ومن آياته) تعالى لدالة على قدرته (ان خلقكم من تراب)

اي اصلكم آدم (ثم اذا اتم (٢٠٤) بشر) من دم ولحم (تنتشرون) في الارض (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم أزواجا)

تخلقت حواء من ضلع آدم
وسائر النساء من نطف
الرجال والنساء (لتسكنوا
اليها) وتالفوها (وجعل
بينكم) جميعا (موددة ورحمة
أن في ذلك) المذكور
(لآيات لقوم يتفكرون)
في صنع الله تعالى (ومن
آياته خلق السموات
والارض واختلاف
الستكم) اي لغاتكم من
عربية وعجمية وغيرهما
(والوانكم) من بياض
وسواد وغيرهما واتم
أولاد رجل واحد وأمرأة
واحدة (ان في ذلك لآيات)
دلالات على قدرته تعالى
(للمالين) بفتح اللام
وكسرها أي ذوى العقول
وأولى العلم (ومن آياته
منامكم بالليل والنهار)
بارادته راحة لكم
(وابغائكم) بالنهار (من
فضله) أي تصرفكم
في طلب المعيشة بارادته
(ان في ذلك لآيات لقوم
يسمعون) سماع تدبر
واعتبار (ومن آياته
يريككم) أي اراء تكم (البرق
خوفا) للمسافر من
الصواعق (وطمعا) للمقيم
في المطر (وبزل من
السما ماء فيحيي به الارض
بعد موتها) اي يسهبان

ليمتدى بها من اراد الله هدايته وتقوم الحجة على من لم يهتد (قوله اي اصلكم آدم) اشار بذلك الى ان
الكلام على حذف مضاف ويصح ان يبقى الكلام على ظاهره لان النطفة ناشئة من الغذاء وهو ناشئ
من التراب (قوله ثم اذا اتم بشر) غير ثم اشارة الى تراخي أطواره لكونه أولا نطفة ثم علقه ثم مضغه
الى آخر أطواره وأتى بعدها باذا الفجائية اشارة الى انه لم يفصل بين تلك الاطوار وبين البشرية فاصل
وان كان الكثير الاثبات بها بعد الغناء (قوله أزواجا) اي زوجات (قوله من ضلع آدم) اي اليسر
القصير وهو نائم فلما استيقظ ورآها مال اليها فقاتله الملائكة معه يا آدم حتى تؤدى مهرها فقال وما
مهرها قليل له ان تصلى على محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وسائر النساء) اي باقيهن (قوله موددة ورحمة)
قيل المراد بالمودة الجماع والرحمة الولد وقيل المودة المحبة والرحمة الشفقة فاذا اختلف هذا الامر بان لم توجد
بينهما محبة ولا مودة فلما نسب المفارقة (قوله ان في ذلك) اي فيما ذكر من خلقهم من تراب وخلق
أزواجهم من انفسهم والفاء المودة والرحمة بينهم (قوله لقوم يتفكرون) اي يتاملون في تلك الاشياء
ليحصل لهم الاعتبار ويزيد الايمان سيما اذا تأمل في خلق الله اياه من نطفة ثم جعله بشرا سويا ثم جعل
له زوجة من جنسه ولم تكن جنية ولا بهيمة واسكن بينهما المحبة والشفقة فاذا أراد جماعها زينها وجعل
بينهما اللذة فاذا انزلت النطفة منه جعلها راحلة وخلق منها بشرا سويا وغير ذلك من انواع التفكرات
فاذا تأمل الانسان في ذلك كان سببا في زيادة معرفة وادبه وحر به ولذا قال بعض العارفين لذة الجماع
ربما كانت من ابواب الوصول الى الله تعالى ومنه ما روى حبيب الى من دنيا كم ثلاث النساء
والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة (قوله ومن آياته خلق السموات والارض) اي انشاؤهما
من العدم الى الوجود (قوله اي لغاتكم) اي بان خلق فيكم علما ضروريا تفهمون به لغاتكم ولغات
بعضكم على اختلافها (قوله والوانكم) أي جعلكم الواناً مختلفة منكم الابيض والاسود والمتوسط
وغاير بين اشكالكم حتى ان التوأمين مع توافق موادهما واسما بهما يخلفان في شيء من ذلك وان
كانا في غاية التشابه وانما قرن هذا بخلق السموات والارض وان كان من جملة خلق الانسان اشارة
الى انه آية مستقلة دالة على وحدانية الصانع (قوله بفتح اللام وكسرها) اي فهم قراءتان سبعيتان
(قوله اي ذوى العقول وأولى العلم) أي وهم أهل المعرفة الذين لا تحجبهم المصنوعات عن صانعها
بل يشهدون الصانع في المصنوعات قال العارف

وفي كل شيء آية * تدل على انه الواحد (قوله منامكم بالليل والنهار) قيل في الآية تقديم وتأخير
والتقديم ومن آياته منامكم بالليل وابتغائكم من فضله بالانهار حذف حرف الجر لانه اتصاله بالليل والاحسن
أن يبقى على حاله والنوم بالانهار من جملة النعم لا سيما في اوقات القيلولة في البلاد الحارة (قوله بارادته) أي
فلا قدرة لاحد على اجتلابه (قوله راحة لكم) اي من آثار التعب الحاصل لكم (قوله لقوم يسمعون)
غاير بين رؤس الآي فتفتان اهل العقل هم اهل المكرو والسمع (قوله ومن آياته يريكم البرق الجار والجرور
خير مقدم ويريككم مؤول بمصدر مبتدأ مؤخر وحذفت أن من الفعل لدلالة ما قبله وما بعده عليه وهكذا
يقال فيما تقدم وما ياتي (قوله ان تقوم السماء والارض) أي تثبت وتستقر (قوله من غير عمد) بفتح حين اسم
جمع لعمود وقيل جمع له أو ضممتين جمع عمود كرسول ورسول (قوله من الارض) متعلق بدعاءكم (قوله في
الصور) أي نفخة البعث فتخرج منه الارواح الى أجسادها لان فيه طاقات بعدد الارواح فتجتمع فيه ثم

تثبت (ان في ذلك) المذكور (لآيات لقوم يعقلون) يتدبرون (ومن آياته ان تقوم
السماء والارض بامر) بارادته من غير عمد (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض) بان ينفخ اسرافيل في الصور للبعث من القبور

ملكا وخلفا وعبيدا
(كل له قاتون) مطيعون
وهو الذي يبدأ الخلق
للناس (ثم يعيده) بعد
هلاكهم (وهو أهون عليه)
من البدء بالنظر الى ما عند
المخاطبين من ان إعادة
الشيء اسهل من ابتدائه
والافهما عند الله تعالى
سواء في السهولة (وله المثل
الاعلى في السموات
والارض) اى الصفة
العليا وهي انه لا اله الا الله
(وهو العزيز) في ملكه
(الحكيم) في خلقه (ضرب)
جعل (لكم) اياه المشركون
(مثلا) كائنا (من انفسكم)
وهو (هل لكم) بما ملكتم
ايما (لكم) اى من مما ليحكمكم
(من شركاء) (لكم) (فيا)
رزقناكم من الاموال
وغيرها (فاتم) وهم (فيه)
سواء تخافونهم كخيفتكم
انفسكم (اى انتم) لكم من
الاحرار والاستغفار بمعنى
النفى المعنى ليس مما ليحكمكم
شركاء لكم الى آخره عندكم
فكيف تعملون بعض
مما ليكم الله شركاء له (كذلك)
نقصل الآيات) يبينها
مثل ذلك التفصيل (لقوم
يعقلون) يتدبرون (بل اتبع
الذين ظلموا) بالاشراك

تخرج بالنفخة دفعة واحدة فلا تخطى روح جسدها (قوله اذا تم تخرجون) غير في ابتداء خلق الانسان
بهم حيث قال ثم اذا تم بشر تنشرون وتركها في ههنا لانه من ابتداء الخلق تحصل الملة والتراخي لكونه
على اطوار مختلفة بخلاف الاعادة فلا تدريج فيها بل تحصل دفعة واحدة (قوله مطيعون) اى لافعاله
طاعة اقياد لا طاعة عبادة وقيل المعنى قائمون للحساب وقيل مقررون بالعبودية اما باللسان او الحال
(قوله وهو أهون عليه) الضمير عائدا على الاعادة المفهومة من قوله يعيد وذكر الضمير مراعاة للخبر
(قوله بالنظر الى ما عند المخاطبين) اى فهو يبنى على ما يقتضيه عقولهم لان من اعاد منهم شيئا كان أهون
عليه وأسهل من انشائه وهو جواب عما يقال ان افعال الله كلها متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى
وأجيب أيضا بان اسم التفضيل ليس على بابها هو بمعنى هين (قوله اى الصفة العليا) أشار بذلك الى
ان المثل بمعنى الصفة والا على بمعنى العليا اى المرتفعة المنزهة عن كل نقص (قوله وهى) انه لا اله الا الله
اى فالمراد بها الوصف بالوحدانية ولو ازما من كل كمال والتزويه عن كل نقص (قوله ضرب لكم مثلا)
اى صفة وشكلا تقيسون عليه (قوله كائنا من انفسكم) اشار بذلك الى ان من ابتداءية متعلقة بمحذوف
صفة لمثلا (قوله هل لكم) مما ملكتم ايما (لكم من شركاء) (الخ) هل حرف استفهام ولكم خبر مقدم وشركاء
مبتدأ مؤخر ومن زائدة وما ملكتم ايما (لكم من شركاء) لكونه نعت نكرة قدم عليها ومن تبعية
فتحصل ان من الاولى ابتداءية والثانية تبعية والثالثة زائدة (قوله فيا رزقناكم) اى ملكناكم وأشار
بذلك الى ان الرزق حقيقة لله تعالى وياضاح هذا المثل ان يقال اذا لم يصح ان تكون مما ليحكمكم شركاء
فيا يابديكم من رزق الله فلا يصح بالاولى جعل بعض مما ليكم الله شركاء فيا هو له حقيقة (قوله فاتم فيه
سواء) اى مستوون معهم في النصف على حكم عادة الشركاء (قوله تخافونهم كخيفتكم انفسكم) من جملة
المنفى فهو مرتب عليه فالمراد نفى الثلاثة الشركاء والاستواء مع العبيد وخوفهم كخوف انفسكم والمعنى
أتم تنفون عنهم تلك الاوصاف الثلاثة من اجل كونهم مما ليكم فكيف تثبتون تلك الاوصاف لبعض
مما ليكم الله (قوله بمعنى النفى) اى فم واستفهام انكارى (قوله لقوم يعقلون) اى فهذا المثل انما ينفع العاقل
الذى يتدبر الامور (قوله بل اتبع الذين ظلموا) اضراب عماد ذكر اوله اشارة الى انهم لا حجة لهم في
الاشراك ولا دليل لهم سوى اتباع هواهم (قوله لا هادى له) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى
بمعنى النفى (قوله فاقم وجهك) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم والمراد باقامة الوجه بذل الهمة ظاهرا
وباطنا في الدين (قوله انت ومن تبعك) اشار بذلك الى ان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو
وأمتة (قوله فطرت الله) منصوب بفعل محذوف قدره المفسر بقوله الزموا وهي ترسم بالتاء الجبرورة
وليس في القرآن غير ما وقوله وهي دينه اى دين الاسلام وعلى هذا فالخلق جميعا يحبون على توحيد يوم
الست بر بكم ولذا قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه وهذا غير ما
سبق في علم الله واما هو فلم ان قوما يكفرون وقوما يؤمنون فمن سبق في علم الله ايمانه فقد استمر على فطرته
الاصولية ومن سبق في علم الله كفره فقد رجع عن فطرته وان كان سبق منه التوحيد وحينئذ يكون معنى
الآية الزم انت ومن تبعك الفطرة التى فطرك ربك عليها وهى التوحيد وهذا احد احوال ثلاثة في معنى
الفطرة وقيل المراد بها الخلقة الاصولية التى ابتداهم الله عليها من سعادة وشقاوة الى ما يصير من اليه عند
البلوغ فمن ابتداء الله خلقه للضلالة صيره الى الضلالة وان عمل باعمال الهدى ومن ابتداء الله خلقه للهدى
صيره الى الهدى وان عمل باعمال اهل الضلالة وقيل انها الخلقة والطبيعة التى فى نفس الطفل يكون بها

(اهواءهم بغير علم فمن يهدي من اضل الله) اى لا هادى له (وما لهم من باصرين) ما معين من عذاب الله (فاقم) يا محمد (وجهك للدين حنيفا)
ما ثلث اليه اى اخلص دينك لله انت ومن تبعك (فطرت الله) خلقته (الى فطر الناس عابها) وهى دينه اى الزموا (لا تبدل خلق الله) لدينه

اي لا تبدلوه بان تشركوها (ذلك الدين القيم) المستقيم توحيد الله (ولكن اكثر الناس) اي كفار مكة (لا يعلمون) توحيد الله (منيبين) راجعين (اليه) تعالى قيسا امر به ونهى عنه حال من فاعل اقم وما اراد به اي اقيموا (واتقوه) خافوه (واقموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين) بدل باعادة (٣٠٦) الجار (فرقوا دينهم) باختلافهم فيما يعبدونه (وكانوا شيعة) فرقافي ذلك (كل حزب) منهم

(بما لديهم) عندهم (فرحون) مسرورون وفي قراءة فارقوا اي تركوا دينهم الذي امروا به (واذا مس الناس) اي كفار مكة (ضر) شدة (دعوا ربهم منيبين) راجعين (اليه) دون غيره (ثم اذا اذاقهم منه رحمة) بالمطر (اذا فريق منهم) برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم (اريد به التهديد) (فتمتعوا فاسوف تعلمون) عاقبة تتمتعكم في التفات عن الغيبة (ام) بمعنى همزة الانكار (انزلنا عليهم سلطانا) حجة وكتا (افهو يتكلم) تكلم دلالة (بما كانوا به يشركون) اي يامرهم بالاشراك لا (واذا اذقنا الناس) كفار مكة وغيرهم (رحمة) نعمة (فرحوا بها) فرح بطر (وان تصيبهم سيئة) شدة (بما قدمت ايديهم اذا هم يقنطون) يياسون من الرحمة ومن شان المؤمن ان يشكر عند النعمة ويرجو به عند الشدة (اولم يروا) يعلموا (ان الله يبسط الرزق) يوسعه (لمن يشاء) امتحانا (ويقدر) يضيقه لمن يشاء ابتلاء (ان

لمعرفة به ليس بين قلوبهم ومعرفة بهم حجاب كما خلق اسماهم وابصارهم قابلة للمسموعات والمبصرات فادامت باقية على تلك الهيئة أدركت الحق ودين الاسلام ولا يحجبها عنه الا وساوس الشياطين بعد البلوغ ولذا كان كل من مات من بني آدم قبل بلوغه في الجنة وان كان من اولاد المشركين وهذا القول قريب من معنى القول الاول (قوله اي لا تبدلوه) اشار بذلك الى ان قوله لا تبدل خلق الله خبر والمراد منه الامر (قوله توحيد الله) تفسير لقوله ذلك (قوله يعلمون توحيد الله) اي بل جعلوا ذلك فعبدوا غير الله (قوله حال من فاعل اقم) اي وما بينهما اعتراض (قوله وما اراد به) اي بالخطاب فانه اريد به محمدا ومن تبعه (قوله اي اقيموا) اشار بذلك الى ان قوله واتقوه عطف على محذوف ما خوذ من الحال قبله (قوله كل حزب بما لديهم فرحون) اي فاهل السعادة فرحون بسعادتهم واهل الشقاوة فرحون بان ينه لهم الشيطان لظنهم انهم على حق (قوله وفي قراءة فارقوا) اي وهي سبعة ايضا (قوله واذا مس الناس) اذا شرطية وجوابها قوله دعوا ربهم وقوله اي كفار مكة خص ذلك بهم لانه سبب التزلزل والافال عبرة بعموم اللفظ (قوله اذا فريق) اذا خائفة قائمة مقام الفاء فهي رابطة للشرط (قوله اريد به التهديد) اي فاللام لام الامر للتوبيخ والتقرع على حداعمال ما شئتم (قوله عاقبة تتمتعكم) قدره اشارة الى ان مفعول تعلمون محذوف (قوله فيه التفات عن الغيبة) اي الى الخطاب لاجل المبالغة في زجرهم (قوله بمعنى همزة الانكار) اي فهي منقطعة تفسر تارة بالهمزة وحدها وتارة بالهمزة وب (قوله فهو يتكلم) داخل في حيز النفي (قوله اي يامرهم بالاشراك) اشار بذلك الى ان ما مصدرية والاحسن ان يجعلها موصولة اي بالامر الذي كانوا يشركون بسببه (قوله فرح بطر) اي عجب وكبر فيصرفونها فيما يغضبهم تعالى ولو فرحوا بها فرح سرور لصر فوها فيما يرضيه (قوله يقنطون) بفتح النون وكسر ها سبعة (قوله ومن شان المؤمن) اي من خصلته وهيئته (قوله ويرجو به عند الشدة) اي لانه يشهد انه لا كاشف لها غيره ولا رحيم سواه (قوله امتحانا) اي اختبارا لينظر ايشكر ام يظني (قوله ابتلاء) اي فينظر هل يصبر ويرضي أم يضيحرو وشكو (قوله فانت ذا القربى حق) هذه الآية في صدقة التطوع لاني الزكاة الواجبة لان السورة تمكية والزكاة فرضت في السنة الثانية من الهجرة بالمدينة (قوله القرابة) اخذ ابو حنيفة من الآية ان النفقة على الارحام عموما واجبة على القادر وعند مالك والشافعي النفقة على الاصول والفروع واجبة وما عدا ذلك مندوب (قوله وامة النبي الخ) اشار بذلك الى ان الامر وان كان للنبي فالمراد هو وامته (قوله واولئك هم المفلحون) اي الظافرون بمقصودهم (قوله وما أوتيتم) بالمد والقصر قراءة ان سبعة (قوله بان تعطي شيئا الخ) اشار بذلك الى ان هذه الآية زات في هبة الثواب وهي ان ير يد الرجل بهديته اكثر منها وهي مكروهة في حقنا واما في حقه صلى الله عليه وسلم فحرمة لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر والحكم فيها اذا وقت انه اذا شرط عليه الثواب لزمه الدفع وان لم يشترط عليه فلا يلزمه الادفع قيمتها ان كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له لا من نحو غني لفقير (قوله فسمى) اي المعطى وهو الهدية (قوله باسم المطلوب)

في ذلك لايات لقوم يؤمنون) بها (فانت ذا القربى) القرابة (حقه) من البر والصلة (والمسكين وابن السبيل) المسافر من الصدقة وامة النبي تبسح له في ذلك (ذلك خير للذين يريدون وجهه الله) اي ثوابه بما يعملون (واولئك هم المفلحون) الفائزون (وما أوتيتم من ربوا) بان يعطي شيئا هبة أو هدية ليطالبها كثر منه فسمى باسم المطلوب من الزيادة في المعاملة

(ألم يوفى هؤلاء الناس) المعطين أي يزيد (فلا يربو) يزكو (عند الله) أي لا ثواب فيه (٣٠٧) للمعطين (وما آتيتهم من رزق)

أي الذي يأخذ من المهدى إليه مقابلة ما أعطاه (قوله في أموال الناس) أي في تحصيلا (قوله المعطين) أي الآخذين للهبة والهدية (قوله أي لا ثواب فيه للمعطين) أي الدافعين لما ذكره فلا يزال اسم مفعول والثاني اسم فاعل (قوله صدقة) أي صدقة تطوع وعبر عنها بالزكاة إشارة إلى أنها مطهرة للأموال والأبدان والأخلاق (قوله هم المضعفون) أي الذين تضاعف لهم الحسنات (قوله فيه التفات عن الخطاب) أي تعظيم الخلقهم أو قصد العموم كأنه قيل من فعل ذلك فأولئك هم المضعفون (قوله الله الذي خلقكم) جملة من مبتدأ وخبر وهي تفيد الحصر لكونها معرفة الطرفين (قوله هل من شركائكم) أي خبر مقدم ومن للتبعض ومن يفعل مبتدأ مؤخر وقوله من ذلك جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من شيء لكونه نعت نكرة تقدم عليها ومن شيء مفعول يفعل ومن زائدة والتقدير من الذي يفعل شيئا من ذلك من شركائكم واسم الإشارة يعود على ما ذكر من الأمور الأربعة وهي الخلق والرزق والأمانة والاحياء (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري (قوله سبحانه وتعالى) هذا نتيجة ما قبله أي فإذا ثبت أنه تعالى هو الفاعل لذلك كله ولا شريك له في شيء منها فالواجب تسبيحه وتزيينه عن كل نقص (قوله أي الفقار) بكسر الفاء جمع فقرو وهي الأرض التي لا ماء بها ولا نبات وأما الفقار بفتح الفاء فهو الخبز الذي لا آدم معه (قوله يمحط المطر) أي منعه من النزول (قوله أي البلاد التي على الأنهار) وقيل إن قلة المطر كما تؤثر في البر تؤثر في البحر فتتخلو أجواف الأصداف وتمودوا به فإذا أمطرت السماء فتفتحت الأصداف في البحر فوقع فيها من السماء فهو لؤلؤ وتكثر دواب البحر (قوله بما كسبت) الباء سببية وما مصدرية أي بسبب كسبهم (قوله من المعاصي) أي ومبدؤها قتل قابيل ها بيل لأن الأرض كانت قبل ذلك نضرة مشمرة لا يأتي ابن آدم شجرة إلا وجد عليها الثمر وكان البحر عذبا وكان الأسماك يصول على الغنم ونحوها فلما قتله أقشعرت الأرض ونبت الشوك في الأشجار وصار ماء البحر ملحاً وتسلبت الحيوانات بعضها على بعض (قوله ليذيقهم بعض الذين عملوا) اللام للعاقبة والصيرورة متعلق بقوله ظهر الفساد الخ وهذا فيمن أظهر الفساد وتكبر وتجبر وكفر والأفامصاب للصالحين رفع درجات وإعصاة المؤمنين تكفير سيئات (قوله أي عقوبته) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله كيف كان عاقبة الذين من قبل) أي وهي الدمار والهلاك إن لم يتوبوا وكذلك يحل بكفار مكة إن لم يتوبوا قال تعالى كذلك نجزي القوم الظالمين (قوله أقم وجهك للدين القيم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو أمته والمعنى أبذل همتك في دين الإسلام واشتغل به ولا تنحزن عليهم (قوله من قبل أن يأتي يوم لا مرد له) أي وأما بعد مجيئه فلا ينفع العامل عمله بل كل إنسان يلقى جزاء ما عمله قبل ذلك قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترققها فترة (قوله من الله) متعلق بيا أي (قوله يومئذ يصدعون) التنوين عوض عن جملة أي يوم أذيات هذا اليوم (قوله فيه ادغام الباء في الاصل في الصاد) أي فاصله يتصدعون أدات التاء صاداً وأدغمت في الصاد (قوله يتفرقون بعد الحساب) أي عند سماع قوله مالي وأما تروا اليوم أيها الجرعون (قوله وبال كرهه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله يوطئون منازلهم) أي ولا أعمال الصالحة في الدنيا بها تهيب المدازل في الجنة (قوله متعلق بصدعون) أي والتقدير يتفرقون لجزى الذين آمنوا من فضله والذين كفروا بعدله (قوله الرياح) أي الشمال والصبأ والجنوب وها رياح الرحمة وأما الدبور فهي رياح العذاب يدل على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام اللهم اجعلها رياحاً ولا النار (ومن عمل صالحاً فلا ينفعهم يهودون) يوطئون منازلهم في الجنة (ليجزى) متعلق بصدعون (الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) يثيبهم (أنه لا يجب الكافر ين) أي يعاقبهم (ومن آياته) تعالى (أن يرسل الرياح مبشرات) بمعنى أن ينشر لكم بالمطر

(وليد يقمكم) بها (من رحمته) المطر والخصب (ولتجرى الفلك) السفن بها (بأمره) بإرادته (ولتبتشوا) تطلبوا (من فضله) الرزق بالجارية في البحر (ولمكم تشكرون) هذه النعم يا اهل مكة فتوحدونه (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءهم بالبينات) بالحجج الواضحات على صدقهم في رسالتهم اليهم فكذبوهم (فانتقمنا من الذين اجرموا) اهلكنا الذين كذبوهم (وكان حقنا علينا نصر المؤمنين) على الكافرين باهلاكهم وانجاء المؤمنين (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا) تزججه (فيدسطه في السماء كيف يشاء) من قلة وكثرة

(وبجمله كسفا) بفتح السين وسكونها قطعاً متفرقة (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) اي وسطه (فاذا اصاب به) بالودق (من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون) يفرحون بالمطر (وان) وقد كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله) تأكيد (لمبلسين) آتسين من انزاله (فانظروا الى اثر) وفي قراءة آثار (رحمت الله) اي نعمته بالمطر (كيف يحيي الارض بعد موتها) اي يبسها بان تنبت (ان ذلك) الحي الارض (لحي الموتى وهو على كل شيء قدير ولئن) لام قسم (ارسلنا ريحا مضره على نبات) فراه مصفرا للظلوا) صار واجواب القسم (من بعده) اي بعد اصفراره (يكفرون) يجحدون النعمة بالمطر (فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينهما وبين الياء (ولوا مدبرين وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم ان) ما (تسمع) سماع افهام

تجملها ريحا (قوله وليد يقمكم) عطف على مبشرات كانه قال لتبشركم وليد يقمكم (قوله من رحمته) من تبييضية اي بعض رحمته (قوله يا اهل مكة) خصهم لانهم سبب نزول الآية والا فالعبرة بعموم اللفظ (قوله ولقد ارسلنا من قبلك رسلا) هذه الآيات معترضة بين الآيات المفصلة والمفصلة لان قوله الله الذي يرسل الرياح تفصيل لقوله ومن آياته أن يرسل الرياح وحكمة ذلك تسليته صلى الله عليه وسلم وتأنيسه حيث وعده بنصر المؤمنين عموما (قوله فانتقمنا من الذين اجرموا) عطف على محذوف قدره بقوله فكذبوهم (قوله وكان حقنا علينا نصر المؤمنين) كان فعل ناقص ونصر اسمها مؤخر وحقنا خبرها مقدم وعلينا متعلق بحقنا وبعيد وصفة وهذا وعد حسن من الله للمؤمنين بنصرهم على أعدائهم في الدنيا والآخرة وهو لا يتخلف (قوله الله الذي يرسل الرياح) مبتدأ وخبر وهو تفصيل لما أجمل أولا كما تقدم التنبيه عليه (قوله تزججه) اي تهيج به وتحركه (قوله فيدسطه في السماء) اي ينشره في جهتها متصلا بعبارة بعض (قوله بفتح السين وسكونها) اي فهم اقراء تان سبعيتان فالمتفوح جمع كسفة والمسكن مخفف المفتوح فقوله قطعاً تفسير للوجهين (قوله اذا هم يستبشرون) اذا فجائية والمعنى فاجاهم الفرح (قوله وان كانوا) فسر ان بقدر تبعا لغيره قالوا ولله حال وقد للتحقيق و بعضهم جعلها مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن والجملة خبرها بدليل اللام في لمبلسين فانها اللام الفارقة وكل صحيح (قوله تأكيد) اي اشارة الى انه اتاهم الفرح بعد تآمدي ياسهم (قوله فانظروا الى اثر رحمة الله) اي ما ينشأ عن المطر من خضرة الاشجار واثمارها وبهجتها ونضارتها (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله مضره) اي وهي ريح الدبور (قوله فراه مصفرا) اي بعد خضرته (قوله جواب القسم) اي وقد سد مسد جواب الشرط للقاعدة المعلومة من انه عند اجتماع الشرط والقسم يحذف جواب المتأخر منهما (قوله يجحدون النعمة) اي فسأهم يفرحون عند الخصب فاذا جاءتهم مصيبة في زرعهم جحدوا سابا نعمته الله عليهم (قوله فانك لا تسمع الموتى) تعليق لمحذوف والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم فهم موتى صم عمى وانت لا تسمع من كان كذلك (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) اي وهما اقراء تان سبعيتان (قوله الامن يؤمن بآياتنا) اي يصدق بها (قوله من ضعف) اي اصل ضعيف (قوله ماء مهين) اي حقير ضعيف قليل (قوله وشيبة) اي وهو بياض الشعر الاسود ويحصل اوله غالبا في السنة الثالثة والاربعين وهو اول سن الكهولة والاخذ في النقص بعد الخمسين لثلاث وستين فيزد وهو اول سن الشيخوخة فيزد بالضعف في الجسم والعقل الى آخر العمر وهذا في غير اهل التقوى والصلاح واماهم فيزد عقلم لا آخر عمرهم (قوله بضم اوله وفتح) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله تقوم الساعة) اي تحصل وتوجد والمراد بها القيامة سميت بذلك لحصولها في آخر ساعة من ساعات الدنيا (قوله الكافرون) اي المنكرون للبعث (قوله مكثوا في القبور) انما استقلوا تلك المدة لان عذاب القبر خفيف بالنسبة لما شاهدوه من عذاب النار وقليل المراد مكثوا في الدنيا فاستقلوا اجل الدنيا لما عاينوا الآخرة

وقبول (الامن يؤمن بآياتنا) القرآن (فهم مسامون) مخلصون بتوحيد الله (الله الذي خلقكم من ضعف) ماء مهين (ثم جعل) قوله من بعد ضعف) آخر وهو ضعف الطفولة (قوة) اي قوة الشباب (ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة) ضعف الكبر وشيب الهرم والضعف في الثلاثة بضم اوله وفتحه (يخلق ما يشاء) من الضعف والقوة والشباب والشيبة (وهو العليم) بتدبير خلقه (الفدير) على ما يشاء (و يوم تقوم الساعة يقسم) يحلف (الجرمون) الكافرون (ما لبثوا) مكثوا في القبور (غير ساعة) قال تعالى (كذلك كانوا يؤفكون)

يضرّفون عن الحق البعث كما صرّفوا عن الحق الصدق في مدة اللبث (وقال الذين أتوا العلم والايان) من الملائكة وغيرهم (لقد لبثتم في كتاب الله) فيما كتبه في سابق علمه (الى يوم البعث فهذا يوم البعث) الذي انكرتموه (ولكنكم كنتم لا تعلمون) وقوعه (فيومئذ لا ينفع) بالياء والتاء (الذين ظلموا معذرتهم) في انكارهم له (ولا هم يستعتبون) (٣٠٩) لا يطلب منهم العتي اي الرجوع الى ما

يرضى الله (ولقد ضربنا) جملنا (للناس في هذا القرآن من كل مثل) تنبيها لهم (ولئن) لام قسم (جنتهم) يا محمد (بآية) مثل العصا واليد لموسى (ليقولن) حذف منه نون الرفع اتوا الى التونات والواو ضمير الجمع لا لقتاء الساكنين (الذين كفروا) منهم (ان) ما (اتم) أى مجد واصحابه (الاميطلون) اصحاب اباطيل (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) التوحيد كما طبع على قلوب هؤلاء (فاصبر ان وعد الله) بنصره عليهم (حق ولا يستخفك الذين لا يوقنون) بالبعث أى لا يحملنك على الخفة والطيش بترك الصبر اى لا تتركه

(قوله يضرّفون عن الصدق) اى الاقرار والاعتراف به في الدنيا (قوله وقال الذين أتوا العلم) اى ردا عليهم وتكذيبا لهم (قوله وغيرهم) أى كالا نبياء والمؤمنين (قوله انكرتموه) أى في الدنيا (قوله فيومئذ) التنوين عوض عن جمل محدودة أى يوم ذاقمت الساعة وحلف المشركون كاذبين ورد عليهم الملائكة وغيرهم وبينوا كذبهم لا تنفع الخ (قوله بالياء والتاء) أى فيما قراءتان سبعتان (قوله معذرتهم) اى اعتذارهم (قوله العتي) كالرجعى وزنا معنى والمعنى لا يجابون لمسا طلبوه من الرجوع الى الدنيا (قوله من كل مثل) من للتبعيض اى بعض كل صفة لا لجل ارشادهم (قوله ولئن جنتهم بآية) اى مما اقترحوا (قوله حذف منه نون الرفع الخ) هذا سبق قلم من المفسر فالصواب ان يقول هو فعل مبنى على النسخ لا تصاله بنون التوكيد والثقلية والذين فاعله لان اللام متفوحة باتفاق القراء (قوله منهم) حال من الكافرين (قوله فاصبر) اى اذا علمت حالهم وانهم لا يؤمنون لوجود الطبع على قلوبهم فاصبر الخ (قوله ان وعد الله حق) تعليل للامر بالصبر (قوله والطيش) عطف مرادف على الخفة (قوله اى لا تتركه) اى لا تترك الصبر بسبب تكذيبهم وايداعهم

﴿سورة لقمان مكية﴾

مبتدأ وخبر سميت بذلك لذكر قصة لقمان فيها (قوله الاولون ما في الارض الخ) هذا أحد أقوال ثلاثة وقيل مكية كلها وقيل الا ثلاث آيات من قوله ولو أن ما في الارض الى خبير وهذا القول الثالث للبيضاوى (قوله أى هذه الآيات) اى آيات السورة واشير اليها باشارة البعيد لعلور تبتها ورفعة قدرها عند الله وان كانت قريبة من الاذهان (قوله ذى الحكمة) أى المشتغل على الحكمة وهى العلم النافع ويصح ان يراد بالحكيم المحكم أى المثقن الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ويصح ان يراد بالحكيم قائله حذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه وهو الضمير الجرور فربا نقلا به مرفوعا استمكن في الصفة المشبهة (قوله بالرفع) أى لجزء على انه خبر محذوف قدره بقوله هو (قوله وفي قراءة العامة) أى وهم السبعة ماعدا حمزة (قوله حالا من الآيات) أى حال كون كل منهما حالا (قوله من معنى الاشارة) أى كانه قال اشير الى تلك الآيات حال كونها هدى ورحمة (قوله الذين يقيمون الصلاة) اى يؤدونها باركانها وآدابها (قوله ويؤتون الزكاة) اى يعطونها المستحقين (قوله وهم بالآخرة هم يوقنون) اى يؤمنون بلقاء الله والبعث (قوله الفائزون) أى بما اعد لهم من النعيم المقيم (قوله ومن الناس من يشتري الخ) شروع في ذكره مقابل الفرق الاول على حكم عادته تعالى في كتابه والجار والجور خير مقدم والاسم الموصول مبتدأ مؤخر واعلم ان من لفظها مفرد ومعناها جمع فروعى لفظها في جميع الضمائر الالية وروعى معناها في أولئك لهم عذاب مهيئ (قوله هو الحديث) اما من اضافة الصفة للموصوف اى الحديث للهوى المشغل عما يعنى او الاضافة على معنى من واليه يشير المفسر بقوله أى ما يلهى منه (قوله بفتح الياء) اى ليستمر على الضلال وقوله وضمه اى ليوقع غيره في الضلال فهو ضال مضل والقراءتان سبعتان (قوله طريق الاسلام) اى الامور الموصلة للاسلام فاللهوكل ما يشغل عن عبادة الله وذكره من الاضاحيك والخرافات والافاني والمزامير وغيرها من الامور الباطلة (قوله بغير علم) حال من فاعل يشتري اى حالة كونه

(آيات الكتاب) القرآن (الحكيم) ذى الحكمة والاضافة بمعنى من هو هدى

(٢٧ - صاوى - ث)

ورحمة (بالرفع) (للمحسنين) وفي قراءة العامة بالنصب حالا من الايات العامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة (الذين يقيمون الصلاة) بيان للمحسنين (ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون) هم الثانى تأكيد (اولئك على هدى من ربهم) واولئك هم المفلحون (الفائزون) (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) اى ما يلهى منه عما يعنى (ليضل) بفتح الياء وضمها (عن سبيل الله) طريق الاسلام (بغير علم)

ر يصخذها) بالنصب عطفًا على يضل وبالرفع عطفًا على يشتري (هزؤا) هزؤا بها (أولئك لهم عذاب مهين) ذواهاثة (واذا تتلى عليه آياتنا) اي القرآن (ولي مستكبرا) (٢١٠) متكبرا (كان لم يسمعها كان في أذنيه وقرا) صمما وجملة التشبيه حالان من ضمير ولي او

الثانية بيان للاولى (فبشره) اعلمه (بعذاب اليم) ولم وذكر البشارة تهكم به وهو النضر بن الحرث كان ياتي الحيرة يعجز فيشتري كتب اخبار الامم ويحدث بها اهل مكة ويقول ان محمد ايحد انكم احاديث عاد وثمود وانا احديثكم احاديث فارس والروم فيستملحون حديثه وبتكون استماع القرآن (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدون فيها) حال مقدرة اي مقدرا خلودهم فيها اذا دخلوها (وعدا الله حقا) وهو العزيز الذي لا يغلبه شيء فيمنعه من انجاز وعده ووعيده (الحكيم) الذي لا يضع شيئا الا في محله (خلاق السموات بغير عمد ترونها) أي العمد جمع عمد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لا عمد اصلا (والتي في الارض رواسي) جبالا مرتفعة (ان) لا (تميد) تتحرك (بكم) وبث فيها من كل دابة وانزلنا) فيه التفات عن الغيبة (من السماء ماء فانبتنا

جاهل القلب وان كان عالم اللسان (قوله ويتخذها) أي الآيات (قوله بالنصب الخ) اي والقراءتان سبعيتان (قوله هزؤا بها) أي لحا كاته لها بالخرافات (قوله أعلمه) أشار بذلك الى ان المراد بالبشارة مطلق الاعلام بالخبر وان لم يكون فيه بشارة ودفع بذلك ما يقال ان الاخبار بالعباد الاليم ليس بشارة بل هو نذارة وقوله وذكر البشارة الخ جواب آخر فكان المناسب ان يذكره او (قوله النضر بن الحرث) اي ابن كلفة كان صديقا لقريش (قوله فيستملحون حديثه) اي يعدونه ملاحيا فيصفون له (قوله أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بيان لحال المؤمنين بالقرآن بعد بيان حال الكافرين به (قوله جنات النعيم) المراد بها جميع الجنات لا خصوص المسماة بهذا الاسم (قوله اي مقدرا خلودهم) اي فهم عند دخولهم بقدر الخلود لسماهم النداء من قبل الله يا أهل الجنة خلودوا بموت (قوله وعدا الله حقا) مصدران مؤكدا ان لمضمون الجملة الاولى والعامل مختلف والتقدير وعدوا وذلك وعدا وحقه حقا (قوله الذي لا يغلبه شيء) أي لا يقهره احد (قوله خلاق السموات الخ) هذا دليل على انه عزيز حكيم لا يمنعه أحد عن انجاز وعده ووعيده (قوله اي العمد) أشار بذلك الى ان جملة ترونها صفة لعمد (قوله جمع عمد) اي كاهب جمع اهاب (قوله الاسطوانة) بضم الهمزة وهي السارية (قوله وهو صادق الخ) اي لان السارية تصدق بنفي الموضوع وهو المراد هنا ويصح ان يراد الشق الثاني وهو ان يكون لها عمد لا ترى وهي قدرة الله تعالى (قوله رواسي) أي ثوابت (قوله جبالا مرتفعة) قال ابن عباس هي سبعة عشر جبلا منها ق وأبوقبيس والجودي ولبنان وطور سينين (قوله ان تميد بكم) قدر المفسر لام التعليل ولا النافية اشارة الى ان حكمة تثبيت الارض بالجبال عدم تحركها باهنا (قوله وبث فيها) أي نشر وقوله من كل دابة من زائدة (قوله فيه التفات) أي من الغيبة الى التكلم بزيادة في التبيكيت والزام الحجة (قوله هذا خلق الله) أي ما ذكر من السموات والارض وما فيها (قوله استفهام انكار) وتو يبيح وتقر يع (قوله معلق عن العمل) اي في اللفظ وما في المحل فهو عامل النصب (قوله سدمسد المنفولين) ظاهره ان روني تنصب ثلاثة مفاعيل الياء وجملة الاستفهام التي سدت مسد الثاني والثالث وهذا غير ما ذكره من ان اري ان كانت بمعنى اخبر فانها تعتمد على مفعولين الاول مفرد صريح والثاني جملة الاستفهام فالمناسب للمفسر ان يقول سدت مسد الثاني (قوله للانتقال) أي من تبيكيتهم الى الاخبار بتقبيح الظالمين عموما (قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة) اختلاف في لقمان ف قيل اسم اعجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة وقيل عربي ومنع من الصرف للعلمية وزيادة الالف والنون واختلف فيه أيضا ف قيل هو لقمان بن فاغور بن ناخور بن تارخ وهو آزر فعلى هذا هو ابن اخي ابراهيم الخليل عليه السلام وقيل كان ابن أخت ايوب وقيل كان ابن خالته يقال انه عاش ألف سنة حتى أدرك داودوا تفق العلماء على انه كان حكيما ولم يكن نبيا الا عكرمة والشعبي فقالا بنبوته وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة وروى انه كان نائما في وسط النهار فتودى يا لقمان هل لك ان نبعلك خليفة في الارض فتحكم بين الناس بالحق فاجاب الصوت فقال ان خيرني ربي قبلت العافية ولم اقبل البلاء وان عزم على فسمعنا وطاعة فاني اعلم ان الله تعالى ان فعل بي ذلك أعانني وعصمتني فقالت الملائكة بصوت لا يراهم لم يلقان قال ان الحاكيم بالشد المنازل وأكدرها يشاء المظلوم من كل مكان ان عدل تجاوان اخطا طريق الجنة ومن يكن في الدنيا ذليلا خيرا من ان يكون شر يفاومن

فيها من كل زوج كريم) صنف حسن (هذا خلق الله) اي مخلوقه (فاروني) اخبروني يا اهل مكة (ماذا خالق الذين من دونه) غيره اي آلهتكم حتى اشر كنتموها به تعالى وما استفهام انكار مبتدأ وذا بمعنى الذي بصلته خبره واروني معلق عن العمل وما بعده سدمسد المنفولين (بل) للانتقال (الظالمون في ضلال مبين) بين باشرا كهو واتم منهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة)

يختر الدنيا على الآخرة فتفتنه الدنيا ولم يصب الآخرة فعجبت الملائكة من حسن منطقته فنام تومة فاعطى
الحكمة فاتبه وهو يتكلم بها ثم نودى بها داود بعده فقبلها وكان لقمان يوازداود لحكمته وقيل كان
خياطاً وقيل كان راعى غنم فروى أنه لقيه رجل وهو يتكلم بالحكمة فقال ألسنت فلا الراعى قال بلى
قال فبم بلغت ما بلغت قال بصدق الحديث وأداء الأمانة وترك ما لا يعنيني (قوله منها العلم والديانة) أى
فالحكمة هي العلم والعمل ولا يسمى الرجل حكيماً حتى يجمعها وقيل الحكمة المعرفة والأمانة وقيل هي
نور في القلب يدرك به الأشياء كما تدرك بالبصر (قوله وحكمه كثيرة) قال وهب تكلم لقمان بأثنى عشر
ألف باب من الحكمة أدخلها الناس في كلامهم (قوله وقال في ذلك) أى في شأن الاعتذار عن ترك الفيتا
(قوله وقلنا له أن اشكرنا) أشار بذلك إلى أن زائدة وجملة اشكر مقول القول والانساب أن أن
تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله على ما أعطاك من الحكمة) أى فهي نعمة يجب
الشكر عليها بصرفها في مصارفها (قوله ومن يشكرنا) تمليل للامر بالشكر (قوله محمود في صنعه) أى
فهو حقيق بأن يحمد من دون المخلوقات (قوله واذ قال لقمان لابنه) أى واسمه ناران وقيل مشكم وقيل
أنعم قيل كان ابنه وامر أنه كافر بن فإزال معظمها حتى أسلمها قيل وضع لقمان جراباً من خردل إلى جنبه
وجعل بعض ابنه موعظة ومخرج خردلة خردلة فنقد الخردل فقال يا بني وعظمتك موعظة لو
وعظمت أجبل لتفطر فتفطر ابنه ومات (قوله وهو يعظه) الجملة حالية (قوله يا بني) بكسر الهمزة وفتحها
قراءتان سبعيتان (قوله اشفاق) أى محبة (قوله فرجع إليه) أى إلى دين أبيه وهو الإسلام وقال له أيضاً
يا بني انخذ تقوى الله تعالى تجارة ياتك الربح من غير بضاعة يا بني أحضر الجنائز ولا تحضر العرس فان
الجنائز تذكر الآخرة والعرس يشبهك الدنيا يا بني لا تكن أعجز من هذا الديك الذي يصوت بالاسحار
وأنت نائم على فراشك يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة يا بني لا ترغب في ود الجاهل فيرى أنك
ترضى عمله يا بني اتق الله ولا تر الناس أنك تخشى ليكرموك بذلك وقلبك فاجرياً نى ما دمت على الصمت
قط فان الكلام اذا كان من فضة كان السكوت من ذهب يا بني اعتزل الشر كما يعتزل فان الشر للشر خلق
يا بني عليك بمجالسة العلماء واستمع كلام الحكماء فان الله تعالى يحب القلب المليء بنور الحكمة كما يحب
الأرض بوابل المطر فان من كذب ذهب ماء وجهه ومن ساء خلقه كثرت غمته ونقل الصخور من موضعها
أيسر من افهام من لا يفهم يا بني لا ترسل رسولك جاهلاً فان لم تجد حكماً فكُن رسول نفسك يا بني لا تنكح
أمة غيرك فتورث بذلك حزناً طويلاً يا بني يأتى على الناس زمان لا تقر فيه عين حليم يا بني اختر المجالس على
عينك فاذا رأيت المجلس يذكر فيه الله عز وجل فاجلس معهم فانك ان تك عالماً ينفعك علمك وان تك غيباً
يعلموك وان يطلع الله عز وجل عليهم برحمة تصيبك معهم يا بني لا تجلس في المجلس الذي لا يذكر فيه الله
عز وجل فانك ان تكن عالماً لا يسمعك علمك وان تك غيباً يزبدوك غيباً وان يطلع الله عليهم بعد ذلك
بسخط يصيبك معهم يا بني لا يأكل طعامك الا الاقياء وشاور في أمرك العلماء يا بني ان الدنيا بحر عميق
وقد غرق فيها ناس كثير فاجعل سفينةك فيها تقوى الله وحشوها الايمان بها وشرعها التوكل على الله
ملك أن تنجو يا بني اني حملت الجندل والحديد فلم أحمل شيئاً أثقل من جوار السوء وذقت المرارة كلها فلم أذق
أشد من الفقر يا بني ان الحكمة أجلس المساكين مجالس الملوك يا بني لا تعلم ما لا تعلم حتى تعمل بما تعلم
يا بني اذا أردت أن تؤاخي رجلاً فاغضبه قبل ذلك فان انصفك عند غضبه والا فاحذره يا بني انك منذ
نزلت إلى الدنيا استدبرتها واستقبلت الآخرة فدار أنت إليها تسير أقرب من دار أنت عنها ترحل يا بني
عوّد لسانك أن يقول اللهم اغفر لي فان الله سمع عات لا زدياً نى اياك والدين فانه ذل النهار وهم الليل يا بني

منها العلم والديانة والاصابة
في القول وحكمه كثيرة
ماثورة كان يفتى قبل بعثة
داود وأدرك بعثته وأخذ
عنه العلم وترك الفتيا وقال في
ذلك الا كنفى اذا كفيت
وقيل له اى الناس شر قال
الذى لا يبالي ان رآه الناس
مسيئاً (أن) اى وقلنا له أن
(اشكر الله) على ما أعطاك
من الحكمة (ومن يشكر
فانما يشكر لنفسه) لان
ثواب شكره له (ومن كفر)
النعمة (فان الله غنى) عن
خالقه (حميد) محمود في صنعه
(و) اذ كر (اذ قال لقمان
لابنه وهو يعظه يا بني)
تصغير اشفاق (لا تشرك
بالله ان الشرك) بالله (لظلم
عظيم) فرجع اليه وأسلم

بوالديه) امرنا ان يبرهما
(حملته امه) فوهنت (وهنا
على وهن) اى ضعفت
للحمل وضعفت للطلق
وضعفت للولادة (وفصالة)
اى فطامة (فى عامين)
وقلناه (ان اشكرلى
ولو اذ بك الى المصم) اى
المرجع (وان جاهدك
على ان تشرك بى ما ليس
لك به علم) موافقة للواقع
(فلا تطعهما وصاحبهما
فى الدنيا معروفا) اى
بالمعروف البر والصلة (واتبع
سبيل) طريق (من اناب)
رجع (الى) بالطاعة (ثم الى
مرجعكم فانبئكم بما كنتم
تعملون) فاجازيكم عليه
وجملة الوصية وما بعدها
اعتراض (يا بنى انما) اى
الخصلة السيئة (ان تك
متقال حبة من خردل
فتمكن فى صخرة اوفى
السماوات اوفى الارض)
اى فى اخفى مكان من
ذلك (يات بها الله) فيحاسب
عليها (ان الله لطيف)
باستخراجها (خبير)
بمكانها (يا بنى اقم الصلاة
وأمر بالمعروف وانهن
المنكر واصبر على ما
أصابك) بسبب الامر
والنهى (ان ذلك) المذكور
(من عزم الامور) اى
معزوماتها التى يعزم عليها
لوجوبها (ولا تصمر)

ارج الله رجاء لا يجرئك على مصيبتيه وخف الله خوفا لا يؤيسك من رحمته الى غير ذلك من المواظ
الماثورة عنه عليه السلام (قوله ووصينا الانسان اغ) هاتان الآيتان نزلتا فى شان سعد بن ابى وقاص كما
تقدم فهما معترضان بين كلامى لقمان والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال فى الانسان
للجنس (قوله ان يبرهما) اى يحسن اليهما (قوله فوهنت) قدر الفعل اشارة الى ان وهنا مفعول مطلق
والاحسن جملة حال من أمه اى ذات وهن (قوله على وهن) صفة لوهنا اى ضمفا كائنا على ضعف
والمراد التوالى لا خصوص وهنين بدليل قول المفسر اى ضعفت للحمل اغ (قوله اى فطامه) اى ترك
رضاعه (قوله فى عامين) اى فى انقضاءهما (قوله ان اشكرلى) ان يحتمل أنها مفسرة لجملة وصينا أو
مصدرية (قوله اى المرجع) اى فاجازى المحسن على احسانه والمسي على اساءته (قوله موافقة للواقع)
اى فلا مفهوم له وهو جواب عما يقال ان الشريك مستحيل على الله تعالى فر بما يتوهم وجود شرك به
علم (قوله وصاحبهما فى الدنيا) اى أمورهما التى لا تتعلق بالدين (قوله اى بالمعروف) أشار بذلك الى
انه منصوب بنزع الخافض (قوله واتبع سبيل من اناب الى) قيل ان الخطاب للمكلفين عموموا ويراد بمن
أنا النبي وأصحابه ومن على قدمهم وقيل الخطاب لسعد بن ابى وقاص والمراد بمن اناب أبو بكر
الصديق رضي الله عنه وذلك انه حين اسلم اتاه عثمان وطليحة والزبير وسعد بن ابى وقاص وعبد الرحمن بن
عوف فقالوا له قد صدقت هذا الرجل وأمنت به قال نعم هو صادق فآمنوا ثم جاء بهم الى النبي صلى الله
عليه وسلم حتى اسلموا فلهؤلاء ما بقون للاسلام بارشاد ابى بكر رضي الله عنه (قوله فاجازيكم عليه) اى
على العمل الحسن والسبي* (قوله وجملة الوصية) اى وهى قوله ووصينا الانسان اغ وقوله وما بعدها اى
وهو قوله وان جاهدك اغ وقوله اعتراض اى بين كلامى لقمان (قوله يا بنى انما) ان تك مثقال حبة اغ
رجوع لذكر وصايا لقمان لولده وسبب تلك المقالة انه قال له ولده يا أبت ان عملت الخطيئة حيث لا
يرانى احد كيف يعلمها الله فقال له تلك المقالة وهذا السؤال ليس عن اعتقاد لمضمونه اذ هو مسلم لا
يعتقد ان الله تخفى عليه خافية وانما مقصوده الانتقال من العلم بالدليل الى المعرفة والمشاهدة ولذات
من استيلاء الهيبة على قلبه (قوله من خردل) هو حب الكبير وهو اصغر حب والمراد اصغر شي* بدليل
ضرب المثل بالذرة فى الآية (قوله فى صخرة) قيل المراد بها التى تحت الارضين السبع وهى التى يكتب
فيها اعمال الفجار وخضرة السماء منها لما قيل خالق الله الارض على حوت والحوت فى الماء على ظهر صفاة
والصفاة على ظهر ملك وقيل على ظهر نور وهو على الصخرة وهى التى ذكرها لقمان فليست فى السماء ولا فى
الارض (قوله اى فى اخفى مكان من ذلك) اى من الصخرة والسماوات والارض فاخفى الصخرة
باطنها واخفى السماوات اعلاها واخفى الارض اسفلها (قوله يات بها الله) جواب الشرط (قوله ان
الله لطيف) اى عالم بخفيات الامور (قوله خبير) اى عالم بواطن الاشياء كظواهرها قبل ان هذه
الكلمة آخر كلمة تكلم بها لقمان فاشقت مرارة ابنه من هيبتها وعظمها فقامت مسلمة اشبهت بدارضى الله عنه
(قوله يا بنى اقم الصلاة) اى بشروطها واركانها وآدابها لكونها عماد الدين ومناجاة الله تعالى
(قوله وامر بالمعروف) اى بكل ما عرف شرعا لان الدال على الخير كفاعله (قوله وانه
عن المنكر) اى باليسد او للسان او القلب على حسب الطاقة فان لم يقدر فلهجر اولى بالمعروف
(قوله بسبب الامر والنهى) المناسب جملة على العموم فالصبر على المصائب سواء كانت من الخلق
او الخلق امره عظيم لان الكل فى الحقيقة من الله والمراد بالصبر التسليم لاحكام الله والرجوع اليه
قال تعالى و بشر الصابرين الذين اذا أصابهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون (قوله التى يعزم
عليها لوجوبها) اى تحتها على المكلفين فلا ترخيص فى تركها (قوله ولا تصمر خذك للناس)

الصمر فتحتين في الاصل داء يصيب البعير يلوى عنقه ثم استعمل في ميل العنق وانقلاب الوجه الى احد الشدقين لاجل التفخر على الناس والمراد لا تكبر فتحقر الناس ولا تعرض عنهم بوجهك اذا كلموك (قوله وفي قراءة تصاعر) اي وهما سبعتان ومعناها واحد (قوله اي خيلاء) اي عجا وتكبر اقال تعالى انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا (قوله غور على الناس) اي لظنه ان نعمة الله اسبقت عليه لاستحقاقه اياها فتكبر بها على الناس (قوله واقصد في مشيك) لما امره أولا بحسن الباطن امره ثانيا بحسن الظاهر ليجمع له في وصيته بين كمال الظاهر والباطن (قوله بسين الديب) اي وهو ضعف المشي جدا قال الشاعر

زعمتني شيخا ولست بشيخ * انما الشيخ من يدب ديبيا

(قوله والاسراع) اي وهو قوة المشي وهي مذمومة لما ورد سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن ان قلت ورد في الحديث كنا نجد انفسنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتضي انه كان يسرع في مشيه اوجب بانه صلى الله عليه وسلم في نفسه مشية متوسطة وبالنسبة للصحابة هو اعلى مشيا منهم لما في الحديث المتقدم وهو غير مكثرت كان الارض تطوى له (قوله من صوتك) يحتمل ان من تبعه بضيعة أو الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لمحذوف اي شيامن صوتك (قوله لصوت الحمير) اي هذا الجنس لما فيه من العلو المفرط من غير حاجة فان كل حيوان يصبح من ثقل أو تعب او غير ذلك والحمير يصبح لغير سبب وصياح كل شيء تسبح الله تعالى الا الحمير ان قلت ان دق النحاس بالحديد اشد صوتا من الحمير اوجب بان الصوت الشديد الحاجة بتحملة العقلاء بخلاف الصوت الخالي عن الثمرة والعائدة وهو صوت الحمير (قوله اوله زفير) اي صوت قوى وقوله وآخره شهبى اي صوت ضعيف وهما صفة صوت اهل النار (قوله ألم تر ان الله سخر لكم الخ) رجوع لما سبق من خطابات المشركين والرد عليهم (قوله يا مخاطبين) القياس بالاولا انه منادى مفرد وهو مبنى على ما يرفع به الا أن يقال انه نكرة غير مة صودة فهو منصوب (قوله نعمه) اما بالجمع فظاهرة وباطنة حالان أو الافراد بناء على ان نكرة فهما نعمتان لها وهما قراءتان سبعيتان (قوله هي حسن الصورة الخ) وقيل الظاهرة نعمة الدنيا والباطنة نعمة العقبي وقيل الظاهرة ما ترى بالابصار كالمال والجاه والجملة في الناس والباطنة ما يجده الانسان في نفسه من حسن اليقين والعلم بالله تعالى وكل صحيح (قوله وتسوية الاعضاء) اي تناسبها (قوله ومن الناس) نزلت في النضر بن الحرث وابي بن خلف ومن هذا حذوهم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله وصفاته من غير علم (قوله بغير علم) اي بل بالجهل وعدم المعرفة (قوله ولا هدى) اي من رسول جاءهم به (قوله ولا كتاب منير) اي نير واضح الدلالة (قوله واذا قيل لهم) الجمع باعتبار المعنى (قوله أيتبعونه) اشار بذلك الى أن الشرط للحال والتقدير أيتبعونه والحال ان الشيطان يدعوهم الى العذاب وحينئذ فلا جواب للو (قوله يدعوهم الى عذاب السعير) اي يدعو آباءهم لان مدار انكار الاتباع ككون الرؤساء تابعين للشيطان (قوله لا) اي لا يليق منهم ذلك (قوله اي يقبل على طاعته) اشار بذلك الى ان المراد بالوجه الذات والمعنى من يبذل ذاته في طاعة به والحال انه موحد فقد استمسك الخ وهذا هو حقيقة اشعر فلا يقال على الله ظاهر او باطن او واجب للامن من عذاب الله ومن زوال تلك النعمة وهذه الآية معنى قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم يتدبرون (قوله موحد) انما فسر به ذلك ليشمل الاسلام في حق العامة وهو التوحيد والافلا حسان الكمال ان تميد الله كانك تراه (قوله بالطرف الاوثق) اي الموصل الى الله بلا انقطاع فقدمه مثل المؤمن المتمسك بطاعة الله بمن اراد ان يرقى الى شاطئ جبل فتمسك باوثق جبل فهو تشبيه تمثيلي بذكر طرفي طاعته (وهو محسن) موحد (فقد استمسك بالعروة الوثقى) بالطرف الاوثق الذي لا يخاف انقطاعه

طاعته (وهو محسن) موحد (فقد استمسك بالعروة الوثقى) بالطرف الاوثق الذي لا يخاف انقطاعه

مرجعها (ومن كفر فلا يحزنك) يا محمد (كفره) لا تهتم بكفره (الينا مرجعهم فنبتهم بما عملوا ان الله علم بذات الصدور) اى بما فيها كغير
فجاز عليه (نمتهم) فى الدنيا (قليلا) ايام حياتهم (ثم نضطرهم) فى الآخرة (الى عذاب غليظ) وهو عذاب النار لا يجدون عنه حيص
(ولئن) لام قسم (سالتهم من خلق) (٢١٤) السموات والارض ليقوان الله) حذف منه نون الرفع لتوالى الامثال وواو الضمير

لا لتقاء الساكنين (قل
الحمد لله) على ظهور الحجية
عليهم بالتوحيد (بل أكثرهم
لا يعلمون) وجو به عليهم
(لله مافى السموات
والارض) ملكا وخلقا
وعبيدا فلا يستحق العبادة
فيهما غيره (ان الله هو الغنى)
عن خلقه (الحمد) المحمود
فى صنعه (ولو ان مافى
الارض من شجرة أقلام
والبحر) عطف على اسم ان
(يمده من بعده سبعة أبحر)
مداد (ما قدرت كلمات
الله) المعبر بها عن معلوماته
بكتبتها بتلك الأقلام بذلك
المداد ولا بأكثر من ذلك
لان معلوماته تعالى غير
متناهية (ان الله عزيز)
لا يعجزه شيء (حكيم)
لا يخرج شيء عن علمه
وحكمته (ما خلقكم
ولا بعثكم الا كنفس
واحدة) خلقا وبعثا لانه
بكلمة كن فيكون (ان الله

الشمسية (قوله مرجعها) اى فيجازى عليها (قوله ومن كفر اطلع) هذا مقابل الفريق الاول (قوله فلا
يحزنك كفره) بفتح الياء وضم الزاى وبضم الياء وكسر الزاى قراءة ثان سبعينان اى قتل ولا تقم على ذلك
(قوله فنبتهم بما عملوا) اى نحرهم بما عملوا فى الدنيا (قوله ثم نضطرهم) اى بتم اشارة الى ان
العذاب الغليظ انما يكون لهم فى الآخرة لا فى الدنيا كما ان المؤمن اذا نعم فى الدنيا بانواع النعم فليس ذلك
جزاء لاعماله الصالحة (قوله لا يجدون عنها حيصا) اى ملجا (قوله ليقوان الله) الجملة جواب القسم
وحذف جواب الشرط للعادة ولفظ الجملة امر فروع اما على انه فاعل بفعل محذوف تقديره خلقهن
الله بدليل آية خلقهن العزيز العليم أو خبر لمحذوف تقديره الخالق لهن (قوله وواو الضمير) اى
لا لتقاءها ساكنة مع نون التوكيد وبقيت الضمة دليلا عليها (قوله بل أكثرهم لا يعلمون وجو به عليهم)
اى بل يعتقدون ان الاشراك يقرب الى الله مع كونهم ينسبون الخلق لله وحده (قوله لله مافى السموات
والارض) هذا نتيجة ما قبله اى فحيث ثبت انه الخالق لها تحقق انه المالك لها (قوله المحمود فى صنعه)
اى المنتصف بالكمالات أزلا وأبدا لا يستحق الحمد غيره (قوله ولو ان مافى الارض) ان حرف توكيد
ونصب وما اسم موصول فى محل نصب اسمها وجملة الجار والجرور مع متعلقة صلة الموصول ومن شجرة
بيان لما وتوحيد شجرة اشارة الى استغراق الافراد كما قال لوان كل شجرة تجعل أقلاما طخ وقوله أقلام
خبر أن (قوله والبحر) اى المحيط لان الحقيقة اذا أطلقت تنصرف للقرء الكامل (قوله عطف على
اسم ان) أشار بذلك الى توجيه قراءة النص وتترك توجيه قراءة الرفع وتوجيهها أن يقال اما عطف
على جملة ان واسمها وخبرها لان موضعها رفع على الفاعلية لفعل محذوف والتقدير لو ثبت ان مافى الارض
اطخ أو مبتدأ خبره يمدوه والجملة حالية (قوله مداد) خبر لمحذوف تقديره والجميع مداد وهو جملة مستأنفة
واقعة فى جواب سؤال مقدر تقديره ما تجعل تلك الابحار فاجاب بقوله مداد يدل على ذلك قوله فى الآية
الاخرى قل لو كان البحر مدادا لكانت كلمات ربى اطلع (قوله كلمات الله) اى مدلولات كلامه النفسى
القديم القائم بذاته تعالى بدليل قوله المعبر بها فان مدلول الكلام القديم هو ما أحاط به العلم
القديم واما الـ كلام المنزل للقراءة والتعب به كالـ كتب السماء فهو دال على بعض مدلول الكلام
القديم فلذلك كان له مبدأ وأغاية (قوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) سبب نزولها ان أبى
ابن خلف وجماعة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلقنا أطوارا نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما
ثم تقول انا نبعت خلقا جديدا جميعا فى ساعة واحدة فنزل والمعنى ان الله لا يصعب عليه شيء بل خلق
العالم وبعثه برمته كخلق نفس واحدة وبعثها (قوله خلقا وبعثا) لف ونشر مرتب
(قوله يا مخاطبا) نصبه لكونه مقصدا انه نكرة غير مقصودة (قوله بما نقص) اى بالجزء الذى نقص
من الاجر وهو أربع ساعات دائرة بين الليل والنهار زائدة على الاثنى عشر فتارة بز يدها الليل
وتارة بز يدها النهار (قوله وسخر الشمس والقمر) عطف على يولج وعبر فى الاول بالمضارع لان
الايلاج متجدد بخلاف التسخير (قوله الى أجل مسمى) عبر هنا بالى وفى فاطر والزمر باللام
تفنتا لان اللام والى لا انتهاء (قوله ذلك المذكور) اى من الآيات الكريمة وهو مبتدأ خبره
قوله بان الله هو الحق (قوله الثابت) اى الذى لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا (قوله بالياء والتاء)

أى

يدخله فى (الليل) فيز يد كل منهما بما نقص من الآخر (وسخر الشمس

والقمر كل) منهما (يجرى) فى فلكه (الى أجل مسمى) هو يوم القيامة (وان الله بما تعملون خبير ذلك) المذكور (بان الله هو
الحق) الثابت (وانما يدعون) بالياء والتاء يعبدون (من دونه الباطل) الزائل (وان الله هو العلى) على خلقه بالقهر (الكبير) العظيم

(الم تر ان الفلك السفن تجري في البحر بنمت الله ليرىكم) يا مخاطبين بذلك (من آياته ان (٢١٥) في ذلك لايات عبرا (لكل صبار)

عن معاصي الله (شكور)
لنعمته (واذا غشبهم) اي
علا الكفار (موج كالظلل)
كالجبال التي تظل من تحتها
(دعوا الله مخلصين له
الدين) اي الدعاء بان
ينجيهم اي لا يدعون معه
غيره (فلما نجاهم الى البر
فمنهم مقتصد) متوسط
بين الكفر والايان ومنهم
على كفره (وما يجحد
باياتنا) ومنها الانجاء من
الموج (الا كل ختار غدار
(كفور) نعم الله تعالى
(يا ايها الناس) اي اهل مكة
(اتقوا ربكم واخشوا يوما
لا يجزي) يعني (والدع
ولده) فيه شيئا (ولا مولود
هو جازع من والده) فيه
(شيئا ان وعد الله حرق)
بالبعث (فلا تفرنكم الحياة
الدنيا) عن الاسلام (ولا
يغرنكم بالله) في حاسمه
وامهاله (الفرور) الشيطان
(ان الله عنده علم الساعة)
مق تقوم (ويُنزل)
بالتحفيف والتشديد
(الغيث) بوقت يعلمه
او يعلم في الارحام) أدكر
ام اي ولا يعلم احد من
اللائحة غير الله تعالى (وما
تدري نفس ماذا تكسب
غدا) من خير او شر
ويعلمه الله تعالى (وما ندري

أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله الم تر ان الفلك الخ) هذا دليل آخر على اثبات الالوهية لله وحده (قوله بنمت الله) اي احسانه (قوله اي علا الكفار) اي احاط بهم فعلا من ماض لا حرف جر (قوله اي لا يدعون معه غيره) اي كالا صنام لانهم في ذلك الوقت في غاية الشدة والهول فلا يجدون ملجأ لكشف ما نزل بهم غيره تعالى (قوله متوسط بين الكفر والايان) المناسب لتفسير المقتصد بالعدل الموفى بما عاهد الله عليه من التوحيد ليكون موافقا لسبب النزول فانها نزلت في عكرمة بن ابى جهل وذلك انه هرب عام الفتح الى البحر فجاءتهم ريح عاصف فقال عكرمة لئن انجنا الله من هذا الاربعين الى عهد صلى الله عليه وسلم ولا ضعن يدي في يده فسكن الريح فرجع عكرمة الى مكة فاسلم وحسن اسلامه (قوله ومنهم باقى على كفره) اي وهو الماشار اليه بقوله وما يجحد باياتنا الخ (قوله غدار) اي لانه نقض العهد ورجع الى ما كان عليه (قوله اتقوا ربكم) اي امثلواوامره واجتنبوا نواهيه (قوله لا يجزي والدع ولده) كل من الجملتين نعت لايوم والمعنى ان يوم القيامة يقول كل انسان نفسى نفسى لا املك غيرها ولا يهتم بقريب ولا بعيد وهذه الآية مخصوصة بالكفار واما المسلمون فينتفعون من بعضهم قالا ولا تنتفع الآباء والآباء تنتفع الاولاد قال تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذرية بايمان آلحقنا بهم ذريتهم واما ما ورد من قوله عليه الصلاة والسلام لفاطمة ابنته انا لا اغنى عنك من الله شيئا فهو تحذير لها من الكفر الذي به تنقطع الانساب (قوله ولا مولود) مبتدا وهو مبتدأ ثان وجاز خبر الثانى وهو وخبر دخر الاول او معطوف على والد (في حاسمه وامهاله) اشار بذلك ان الباء سببية والكلام على حذف مضاف والا صل ولا يغرنكم بسبب حلم الله وامهاله الفرور (قوله ان الله عنده علم الساعة الخ) نزلت لما قال الحارث بن عمر وللنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة وانا قد القيت الحب في الارض فتى السماء تمطر وامرأتى حامل فهل حملاد كرام اتى واى شئ اعمله غدا ولقد علمت باى ارض ولدت فباى ارض اموت (قوله متى تقوم) اي وقت قيادها (قوله بالتخفيف والتشديد) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله بوقت يعلمه) اي وفي اى مكان ينزله (قوله وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) اي من حيث ذاتها واما باعلام الله للعبد فلا مانع منه كالا نبياء وبعض الاولياء قال تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وقال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول قال العلماء وكذا اولى فلا مانع من كون الله يطلع بعض عباده الصالحين على بعض هذه الغيبات فتكون معجزة للنبي وكرامة للولى ولذلك قال العلماء الحق انه لم يخرج نبيا من الدنيا حتى اطعته على ذلك الخمس ولكنه امر بكتمتها والحكمة في كونه تعالى اضاف العلم الى نفسه في الثلاثة الاول ونفى العلم عن العباد في الاخيرتين منها مع ان الخمسة سواء في اختصاص الله تعالى بعلمها ونفى علم العباد عنها ان الثلاثة الاول امرها عظيم لا يتوهم في الخلق علمها بخلاف الاخيرتين فهما من صفات العباد فربما يتوهمون علمهما فاذا انتفى عنهم علمهما كان انتفاء علمهم بغيرهما اولى (قوله باى ارض تموت) لم قل باى وقت تموت فيه لان انتقال الانسان من مكان الى آخر في وسعه واختياره فتوهمه علمه مكان موته اقرب بخلاف الزمار فنيه تنبيه على انتفاء علم الاقرب ليفهم منه علمه الا بعد بالاولى (قوله ان الله علم خبير) اشار بذلك الى ان علمه تعالى ليس مختصا بهذه الاشياء المتقدمة بل هو علم بواطن الاشياء كظواهرها

سورة السجدة

اي التي ذكر فيها السجدة (قوله مكية) ظاهره ان جميعها مسكية وقال غيره الا ثلاث آيات وقيل

نفس باى ارض تموت) ويعلمه الله تعالى (ان الله عالم) بكل شئ (خير) بباطنه كظاهره روى البخارى عن ابن عمر حديث مفتاح الغيب خمسة ان الله عنده علم الساعة الى آخر السورة (سورة السجدة مكية ثلاثون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم الم) الله اعلم بمراذه به

الاحتماس آيات اولها قوله تنجاني جنوبهم و آخرها قوله الذي كنتم به تكذبون وورد في فضيلها احاديث منها ما في الصحيح عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة الم تنزيل الكتاب السجدة وهل اتى على الانسان حين من الدهر وقد اخذ بهذا الحديث الامام الشافعي رضي الله عنه ولم يأخذ به مالك لعدم استمرار العمل عليه ومنها انه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك وتسمى ايضا المنجية لانها احد المنجيات السبع وهي هذه السورة ويس والذخان والواقعة وهل اتى والملك والبروج ولما ورد عن خالد بن معدان انه قال اقرؤا المنجية وهي الم تنزيل فانه يلغى ان رجلا كان يقرأها ما يقرأ شيئا غيرها وكان كثير الخطايا فنشرت جناحها عليه وقات رب اغمرله فانه كان يكثر قراءتها فشفعها الرب فيه وقال اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وارفعوا له درجة (قوله تنزيل الكتاب) أي نزوله ومجيئته (قوله من رب العالمين) أي لفظا ومعنى (قوله خبر ثان) هذا احسن الاغراب في هذا الموضع ويصح ان يكون حالا من ضمير الخبر (قوله ام يقولون افتراه) ام منقطعة تفسر ببل والهمزة عند البصريين والمفسر قدرها ببل وهو غير مناسب بدليل قوله لا فانه اشارة الى ان الاستفهام انكارى مع انه لم يذكر الهمزة ولعلها سقطت من قلم ناسخ المبيضة (قوله بل هو الحق) اضرب انتقالى من نفى الافتراء عنه الى اثبات حقيقته ويصح ان يكون ابطاليا لقولهم كانه قيل ليس هو كما قالوا بل هو الحق وقولهم كل ما في القرآن من الاضراب انتقالى يحمل على غير هذا والمعنى ان القرآن محصور في الحق لا يخرج عنه لغيره واستفيد الحصر من الجملة المعرفة الطرفين (قوله لتنذر قوما) هو فعل ينصب مفعولين الاول قوما والثاني محذوف قدره المفسر بقوله به وقدره غيره العقاب (قوله ما اتاهم من نذير من قبلك) جعل المفسر الجملة منفية صفة لقوما واختلف في القوم فقيل المراد بهم العرب لانهم امة لم ياتهم نذير قبل محمد وتكون هذه الآية بمعنى قوله تعالى لتنذر قوما ما نذر آبائهم وقيل المراد بهم اهل الفترة الذين كانوا بين عيسى ومحمد عليهما السلام فيشمل بنى آدم برمتهم (قوله لعلمهم بهتدون) الترجي بالنسبة له صلى الله عليه وسلم والمعنى لتنذر قوما راجيا لاهتدائهم لا آسأ منه (قوله الله الذي خلق السموات والارض) مبتدأ وخبر وهو شروع في ذكر أدلة توحيد سبجانه وتعالى (قوله اولها الاحد و آخرها الجمعة) أي على سبيل التوزيع خلق الارض اولها في الاحد والاثنين وخلق ما فيها في الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات في الخميس والجمعة وفي ذلك اشكال وهو ان الايام لم تكن معرفة اذ ذاك فضلا عن تسميتها لعدم وجود الشمس والافلاك التي بها تعرف الايام واجيب بان المراد في مقدار ستة ايام كائنه في علمه تعالى بحيث تكون عند ظهورها لنا اولها الاحد و آخرها الجمعة ومقتضى هذا انها كايام الدنيا وبه قال الحسن وقال ابن عباس والضحاك اليوم منها مقدار الف سنة (قوله سر بر الملك) أي ومنه قال نكروا لها عرشها والمراد به هنا الجسم النوراني المحيط بالعلم كله (قوله استواء يليق به) هذا اشارة لطريق السلف الذين يؤمنون بالتشابه ويفوضون علمه لله تعالى وهو اسلم ولذا سلكه المفسر وطريقة الخلف يؤولون الاستواء بالاستيلاء والقهر اذ هو احد معني الاستواء ومنه قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مبراق

وتقدم الكلام في هذا غير مرة (قوله ما لكم من دونه من ولى) هذا نتيجة ما قبله أي فحيث ثبت انه الخالق للسموات والارض وما بينهما وهو الملك للعرش وما حوى فلا ولى ولا شفيع غيره (قوله يا كفار مكة) خصهم لانهم سبب نزول الآية والا فالعبرة بعموم اللفظ (قوله اسم ما) اشارة الى ان ما حجازية وولى اسمها مؤخر ومن دونه خبر ما مقدم وفيه ان شرط اعماها الترتيب وهو مفقود هنا الا ان يقال انه مشي على

(تنزيل الكتاب) القرآن
مبتدأ (لاريب) شك (فيه)
خبر اول (من رب العالمين)
خبر ثان (ام) بل (يقولون)
افتراه (بل هو الحق)
من ربك لتنذر به (قوما)
نافية (اتاهم من نذير من)
قبلك لعلمهم بهتدون
بانتذارك (الله الذي)
خلق السموات
والارض وما بينهما في ستة
ايام) اولها الاحد و آخرها
الجمعة (ثم استوى على)
العرش (وهو في اللغة)
سرير الملك استواء يليق
به (ما لكم) يا كفار
مكة (من دونه) أي غيره
(من ولى) اسم ما بزيادة
من أي ناصر (ولا شفيع)
يدفع عذابه عنكم

(افلاتند كرون) هذا

فتؤمنون (يدبر الامر من السماء الى الارض) مدة الدنيا (ثم يرجع) يرجع الامر والتدبير (اليه في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون) في الدنيا وفي سورة سال بحسين الف سنة وهو يوم القيامة لشدة احواله بالنسبة الى الكافر واما المؤمن فيكون اخف عليه من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا كما جاء في الحديث (ذلك) الخالق المدبر (عالم الغيب والشهادة) اى ما غاب عن الخلق وما حضر (العزير) المنيع في ملكه (الرحيم) باهل طاعته (الذي احسن كل شئ خلقه) بفتح اللام فعلا ماضيا صفة ويسكونها بدل اشتمال (و بدأ خلق الانسان) آدم (من طين ثم جعل نسله ذريته) (من سلالة) علقه (من ماء مهين) ضعيف هي النطفة (ثم سواء) اى خالق آدم (وتفخ فيه من روحه) اى جعله حيا حساسا بعد ان كان جادا (وجعل لكم) اى لذريته (السمع) بمعنى الاسماع (والا بصار والافئدة) القلوب (قليل) ماتشكرون (ما زائدة مؤكدة للقلة) (وقالوا) اى منكرو البعث (اننا اضللنا في الارض) غنبا فيها بان

قول ضعيف للنحو بين من عدم اشتراطه في عملها والاحسن جعلها تيمية ومن دونه خير مقدم وولى مبتدأ مؤخر لان القرآن لا ينبغي حمله على ضعيف (قوله افلاتند كرون) الهزمة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اغفانهم فلا تند كرون (قوله يدبر الامر) اى الشأن والحال والمعنى يتصرف في الخلق على طبق علمه و ارادته وهو القضاء والقدر المشار اليهما بقول الاجهوى ارادة الله مع التصاق * في ازل قضاؤه فحقق والقدر الابداء للاشياء على * وجه معين اراده علا وبعضهم قد قال معنى الاول * العلم مع تعلق في الازل والقدر الابداء الامور * على وفاق علمه المذكور

وهذه الآية بمعنى قوله تعالى كل يوم هو في شأن فالتصريف الذى يظهر في الخلق من حيث وجوده على طبق العلم والارادة قدروا من حيث تعلق علم الله و ارادته به قضاء فكل شئ بقضاء وقدر (قوله من السماء الى الارض) قال ابن عباس معناه ينزل القضاء والقدر وقيل ينزل الوحي مع جبريل وروى انه يدبر امر الدنيا اربعة جبريل وميكائيل وملاك الموت واسرافيل صلوات الله عليهم اجمعين فاما جبريل فهو كل بالارياح والجنود واما ميكائيل فهو كل بالقطر والماء واما ملك الموت فهو كل بقبض الارواح واما اسرافيل فهو ينزل بالامر عليهم وقد قيل ان العرش موضع التدبير كان مادون العرش موضع التفصيل قال تعالى ثم استوى على العرش يدبر الامر يفصل الآيات ومادون السموات موضع التصريف (قوله مدة الدنيا) اى وهى كما ورد بسبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الالف السادس ومدة أمته تزيد على ألف سنة ولا تبلغ الزيادة عليها خمسمائة سنة كما ذكره السيوطى في الكشف عن مجازة هذه الامة الالف وهذا احد اقوال تقدمت (قوله يرجع الامر والتدبير اليه) اى ينتقل التصريف الطاهرى من ايدى المبيد يوم القيامة ويكون لله وحده ظاهرا وباطنا قال تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (قوله لشدة احواله الخ) هذا اشارة لوجه الجمع بين الآيتين اى فالمراد من ذكر الالف وذكر الخمسين التنبيه على طولها والتخفيف منه لا العدد المذكور بخصوصه وجمع أيضا بان موقف القيامة خمسون وموقفا كل موقف ألف فهذه الآيات بينت احد المواقف وآية سال بينت المواقف كلها وهذا هو الاقرب وجمع أيضا بان العذاب مختلف فيعذب الكافر بجنس من العذاب ألف سنة ثم ينقل الى جنس آخر مدته خمسون ألف سنة (قوله من صلاة مكتوبة) صادق بصلاة الصبح فهو في حق المؤمن من قصير جدا (قوله ذلك) مبتدأ وعالم خير اول والعزير خير ثان والرحيم خير ثالث والذى احسن خير رابع وهذه قراءة العامة وقرئ شذوذا برفع عالم وخفض العزير والرحيم على انهما بدلان من الهاء في اليه وقرئ أيضا بجر عالم وما بعده وخرجت على جعل اسم الاشارة فاعلا ليعرج وعالم وما بعده بدل من الضمير في اليه (قوله الذى احسن) اى احكم واقن (قوله صفة) اى لكل اولئى (قوله ويسكونها) اى وهما اقراء تان سبعيتان (قوله بدل اشتمال) اى من كل شئ (قوله ذريته) سميت نسلا لانها تنسل اى تفصل (قوله اى خالق آدم) اشار بذلك الى ان الضمير في سواءه عائد على آدم ويصح ان يكون عائد على النسل ويكون المعنى سوى اعضاءه في الرحم وصورها بعد ان كان يشبهه الجناد حيث كان نطفة ثم علقه ثم مضغه (قوله من روحه) الاضافة للتشريف (قوله اى الذرية) فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والنكتة ان الخطاب انما يكون مع الحى فلما تفخ فيه الروح حسن خطابه (قوله وقالوا) اننا اضللنا بحكاية لبعض قبائهم وابطالهم وقرأ العامة ضللنا بضاد معجمة ولا م مفتوحة بمعنى ذهبنا وقرئ شذوذا بكسر

وادخال الف بينهما على ملك الموت الذي وكل بكم اي قبض ارواحكم ثم الى ربكم ترجعون احياء فيجازيكم باعمالكم ولو ترى اذ المجرمون الكافرون (ناكسوارؤسهم عند ربهم) مطاطوها حياء يقولون (ربنا ابصرنا) ما انكرنا من البعث (وسمعنا) منك تصديق الرسل فيما كذبناهم فيه (فارجمنا) الى الدنيا (نعمل صالحا) فيها (اناموقنون) الا آفسا ينفعهم ذلك ولا يرجعون وجواب لورايت امرا قطعا قال تعالى (ولو شئنا لآتيناك كل نفس هداها) فمتهدى بالايمان والطاعة باختيار منها (ولكن حق القول مني) وهو (لاملان جهم من الجنة) الجن (والناس اجمعين) وتقول لهم الخزنة اذا دخلوها (فذوقوا) العذاب بما نسيتم لقاء يومكم هذا (اي بترككم الايمان به) انا نسيناكم (تركناكم في العذاب وذوقوا عذاب الخلد) الدائم بما كنتم تعملون (من الكفر والتكذيب) انما يؤمن باياتنا القرآن (الذين اذا ذكروا) وعظوا (بآخروا سجدوا وسبحوا) ملتبسين بحمد ربهم (اي قالوا سبحان الله وبحمده) وهم لا يستكبرون (عن الايمان والطاعة) تتجافى جنوبهم) ترتفع (عن المضاجع) مواضع الاضطجاع بفرشها

اللام وبضم الضاد وكسر اللام مشددة (قوله) وادخال الف بينهما اي وتركه فتكون القرآ آت اربما سبعيات (قوله في الموضعين) اي وهما ائذا اضللنا ائنا (قوله بل هم بقاء ربهم كافرون) انتقال من جحدم البعث الى جحدم لقاء الله بالمرء (قوله قل لهم) اي للكفار وخصهم بالذكر لوجود التشنيع بعد ذلك (قوله يتوفونكم ملك الموت) استند التوفي في هذه الآية لملك الموت وفي آية الانعام للرسول وفي الزمر لله تعالى ولا منافاة بينهما فها هنا محمول على مباشرة أخذها حتى تصل للحلوقوم وما في الانعام محمول على معالجة اعوان عزرائيل لمن امر بقبض روحه فان المباشرة لا خراجها من الظفر الى الحلوقوم اعوانه وما في الزمر محمول على الحقيقة فان المتوفي حقيقة هو الله تعالى روى ان الدنيا جعلت لملك الموت مثل راحة اليد في اخذ منها من شاء اخذها من غير مشقة فهو يقبض ارواح الخلق من مشارق الارض ومغاربها وله اعوان من ملائكة الرحمة وملائكة العذاب وروى ان خطوته ما بين المشرق والمغرب وروى انه جعلت له الارض مثل الطشت يتناول منه حيث يشاء وقيل انه على معراج بين السماء والارض وقيل ان له حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب وهو يتصفح وجوه الناس فاما من اهل بيت الاولاء ملك الموت يتصفحهم في كل يوم مرتين فاذا رآى انسانا قادرا نفضى اجله ضرب رأسه بتلك الحربة وقال له الا تنزل بك عسكر الموت (قوله فيجازيكم باعمالكم) اي عليها من خير وشر (قوله ولو ترى) الخطاب لكل احد ممن يصلح له (قوله) ناكسوارؤسهم اي خافضوها (قوله) وسمعنا منك تصديق الرسل اي فيما اخبرونا به من الوعد والوعيد (قوله) اناموقنون (الآن) اي آتينا في الحال ويحتمل ان المعنى لم يقع منا الشرك كقوله لهم والله ربنا ما كنا مشركين (قوله) رأيت امرا فظيعا اي شنيعا عجبيا (قوله) هداها اي ايمانها والمعنى لو اردنا خلق كل نفس على الايمان والطاعة لفلعلنا ذلك (قوله) واكن حق القول مني اي ثبت وتقرر وعيدى (قوله) من الجنة قدمهم لان دخول الجن النار اكثر من الانس (قوله) اي بترككم الايمان اشار بذلك الى ان المراد بالانسيان الترك (قوله) وذوقوا عذاب الخلد كره لبيان مفعول ذوقوا الاول (قوله) بما كنتم تعملون اي بسبب عملكم (قوله) انما يؤمن باياتنا الخ) هذا انسية له صلى الله عليه وسلم على بقاء من كفره على كفره كان الله يقول لنبيه لا تحزن فان اهل الايمان مجبولون على الاتعاظ باقرآن واهل الكفر مجبولون على عدم الاتعاظ به فالخلق فريقان في علم الله (قوله القرآن) استشكل ظاهر تلك الآية بانه يقتضي مدح كل من سمع القرآن واتعظ به ويسجد لله وان لم يكن له موضع سجود واجيب بان السنة بيذت مواضع السجود في القرآن فدح المتعظين باقرآن في كل آية الساجدين في مواضع السجود (قوله) خروا سجدا اي على وجوههم تعظيما لا ياتيه وامتنالا لا لآمره وخص السجود بالذكر لا لغاية الذلل والخضوع وهو لا يكون الا لله وفعله لغيره كفر ولا نه روح الصلاة واعظم اركانها ولا نه يقرب العبد من الله تعالى لما في الحديث اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قوله) ملتبسين بحمد ربهم اي جمعوا في سجودهم بين التنزيه والحمد فالتنزيه حاصل بوضع الاعضاء على الارض وبقولهم سبحان الله والحمد لله حاصل بقولهم وبحمده والسجود يطلب فيه التسبيح والتحميد ويطلب فيه ايضا الدعاء وما ورد فيها يقال في سجودات القرآن اللهم اكسب لي بها اجرا وضع عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود عليه السلام (قوله) وهم لا يستكبرون اي لا يتكبرون ولا ياتقون (قوله) تتجافى جنوبهم استند التجافى للجنوب لان الواعظ الذي يكون سببا في القيام للصلاة ونحوها من جهة الجنوب وهو القلب فالانسان اذا كان مشغولا بربه ساط عليه واعظ في قلبه يقلقه فيكون قليل النوم والهجوم قال تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون فاذا اضطجع قصد بذلك التقوى على القيام والخدمة وبالجملة فتكون جميع

لصلاتهم بالليل تهجد (يدعون ربهم خوفاً) من عقابه (وطمئناً) في رحمته (ومما رزقناهم ٢١٩) ينفقون (يصدقون) فلا تعلم نفس

ما أخفى (خفي) لهم من
 قرأ عين) ما تقر به أعينهم
 وفي قراءة بسكون الياء
 مضارع (جزاء بما كانوا
 يعملون أفن كان
 مؤمناً كمن كان
 فاسقاً لا يستنون) أي
 المؤمنون والفاسقون (أما
 الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات فهم جنات
 المأوى نزلاً) هو ما يعد
 للضيف (بما كانوا يعملون
 وأما الذين فسقوا) بالكفر
 والتكذيب (فما واهم النار
 كلما أرادوا أن يخرجوا
 منها أعيدوا فيها وقيل لهم
 ذوقوا عذاب النار الذي
 كنتم به تكذبون ولندبهم
 من العذاب الأدنى) عذاب
 الدنيا بالقتل والأسر
 والجذب سنين والأمراض
 (دون) قبل (العذاب الأكبر)
 عذاب الآخرة (لهم) أي
 من بقي منهم (يرجعون)
 إلى الإيمان (ومن أظلم ممن
 ذكر آيات ربه) القرآن
 (ثم أعرض عنها) أي لا أحد
 أظلم منه (أنا من المجرمين)
 أي المشركين (منتقمون)
 ولقد آتينا موسى الكتاب
 التوراة (فلا تكن في مريه)
 شك (من لقائه) وقد التقيا
 ليلة الأسراء (وجعلناه)
 أي موسى أو الكتاب
 (هدى) هادياً (لبنى
 إسرائيل وجعلنا منهم
 أممته) بتحقيق المحرزين وابدال الثانية
 يا قادة (مهندون) الناس (بأمرنا لما صبروا) على دينهم وعلى البلاء
 من عدوهم (وكانوا بآياتنا) الدالة على قدرتنا ووحداً نيتنا (يوقنون) وفي قراءة بكسر اللام وتخفيف الميم (اندر بك هو يفصل

أفعاله دائرة بين الواجب والندوب (قوله لصلاتهم بالليل) أي لما فيها من نور القلب ورضا الرب لمسا في
 الحديث ما زال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون (قوله فلا تعلم نفس)
 أي لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلا عن غيرهم والمعنى لا تعلم ذلك تفصيلاً ولا فتحن نعلمه إجمالاً
 كالأشجار والأنهار والغرف والحدود والولدان وغير ذلك لأن عطاء الجنة لا تحيط به العقول ففي الحديث
 لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها (قوله من قرأ آية) أي سرورها وفرحها فلا يلتفتون لغيره
 (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً (قوله مضارع) أي والفاعل مستتر تقديره أنا ففي الحديث
 أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (قوله جزاء) مفعول
 مطلق أو مفعول لاجله (قوله أفن كان مؤمناً) سبب نزولها أنه كان بين علي بن أبي طالب وعقبة
 ابن أبي معيط تنازع فقال الوليد بن عقبة لعلي أسكت فالك صبي وأبنا والله أبسط منك لساناً وأشجع
 منك جناحاً وأولاً منك حشواً في الكتبية فقال علي أسكت فالك فاسق وهذه الآية بمعنى قوله تعالى
 أفجعل المسلمين كالمجرمين أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا
 الصالحات (قوله كمن كان فاسقاً) أي كافراً (قوله لا يستنون) أي في المسالك وقدراعي المعنى فجمع
 لأن المراد الفر يق في كل وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعتمد الوقف على قوله فاسقاً ويبتدئ بقوله
 لا يستنون (قوله أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات) تفصيل لما أجل أولاً (قوله نزلاً) أي مهية ومعدة
 لا كرامهم كآتيها للتحف للضيف النازل بالكرام (قوله بما كانوا يعملون) أي بسبب كونهم يعملون
 الصالحات (قوله وأما الذين فسقوا) لم يقل وعملوا السيئات إشارة إلى أن مجرد الكفر كاف في الخلود
 في النار فلا التفات إلى الأعمال معه وأما العمل الصالح فله مع الإيمان تأثير فلذا قرأه به (قوله فما واهم
 النار) أي مسكنهم ومنزلهم (قوله كلما أرادوا أن يخرجوا) بيان لكون النار ما واهم روى أن النار تضر بهم
 فيرتفعون إلى طبقاتها حتى إذا قرأوا من بابها وأرادوا أن يخرجوا منها يضر بهم لها فيهبون إلى قعرها
 وهكذا يفعل بهم أبداً (قوله وقيل لهم) عطف على أعيدوا والقائل لهم الخزنة (قوله الذي كنتم به
 تكذبون) صفة لعذاب وعبرنا بالتذكير نظراً للمضاف وهو العذاب وفي سببنا لتأنيث نظراً للمضاف
 إليه وهو النار (قوله والجذب سنين) أي بمكة سبع سنين حتى أكلوا فيها الجيف والمظالم والكلاب
 (قوله أي من بقي منهم) أي بعد القحط و بعد يوم بدر والتزجي في القرآن بمنزلة التحقيق وقد تحقق ذلك
 عند الفتح (قوله ومن أظلم الخ) هذا بيان إجمالي لحال المكذب اثر بيا به تفصيلاً (قوله ثم أعرض عنها)
 أي ترك الإيمان (قوله أي لأحد الخ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام انكارى (قوله ولقد آتينا
 موسى الكتاب) الحكمة في ذكر موسى قر به من النبي ووجود من كان على دينه لتقوم الحجة عليهم
 (قوله وقد التقيا ليلة الأسراء) أي في الأرض عند الكشيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره وفي السماء
 السادسة كما ورد بذلك الحديث وفي كلامه إشارة إلى أن الضمير في أمائم عائدة على موسى والمصدر
 مضاف لمفعوله أي من لقائه في ليلة الأسراء وهو أقوى الاحتمالات في هذا الموضع (قوله وجعلنا
 منهم أممته) أي وهم الأنبياء الذين كانوا في بني إسرائيل أو أتباع الأنبياء (قوله وابدال الثانية) أي
 تقدم أنها سبعة لكن من طريق الطيبة لا من طريق الشاطبية (قوله لما صبروا) أي تحمّلوا المشاق
 فالصبر عواقبه خير كما قيل

الصبر كالصبر مرفى مذاقته * لكن عواقبه أحلى من العسل

والمعنى جعلنا منهم أممته حين صبروا (قوله وكانوا) عطف على صبروا (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة

إسرائيل وجعلنا منهم أممته) بتحقيق المحرزين وابدال الثانية يا قادة (مهندون) الناس (بأمرنا لما صبروا) على دينهم وعلى البلاء
 من عدوهم (وكانوا بآياتنا) الدالة على قدرتنا ووحداً نيتنا (يوقنون) وفي قراءة بكسر اللام وتخفيف الميم (اندر بك هو يفصل

ينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه (٢٢٠) مختلفون) من امر الدين (أولهم كمالهم) أي يتبين لكفار مكة أهلا كنا

كثيرا (من القرون) الامم بكفرهم (يشون) حال من ضميرهم (في مساكنهم) في أسفارهم الى الشام وغيرها فيعتبروا (ان في ذلك لايات) دلالات على قدرتنا (أفلا يسمعون) سماع تدبر وانماظ (أولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض الجزل) اليابسة التي لا نبات فيها (فتخرج بهزعا تا كل منه انعامهم وانفسهم أفلا يبصرون) هذا فيعلمون أنا نقدر على اعادتهم (ويقولون) للمؤمنين (متى هذا الفتح) بيننا وبينكم (ان كنتم صادقين قتل يوم الفتح) بانزال المذابهم (لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون) يهلون لتوبة أو معذرة (فاعرض عنهم وانظر) انزال العذاب بهم (انهم منتظرون) بك حادث موت او قتل فيستريحون منك وهذا قبل الامر بقتالهم

سورة الاحزاب مدنية ثلاث وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها النبي اتق الله) دم على تقواه (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يخالف شر يعتك (ان الله كان

ايضا وخرجت على جمل اللام للتعليل ومصدرية أي جعلناهم أمة لاجل صبرهم (قوله بينهم) أي المؤمنين والمشركين أو بين الانبياء وأممهم (قوله اولهم) أي جملناهم (قوله ان في ذلك) أي المذكور من كثرة اهلاك الامم الخالية (قوله اليابسة التي لا نبات فيها) أي التي قطع وازيل بالمررة فالجزع معناه القطع سميت الارض اليابسة بذلك لقطع النبات منها وقيل المراد بالجزع موضع باليمن (قوله تا كل منه انعامهم وانفسهم) قدم الانعام لان اكلها مقدم لكونها تا كلة قبل ان يثمر (قوله ويقولون متى هذا الفتح) سبب نزولها ان المسلمين كانوا يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين ويفصل بيننا وبينهم وكان اهل مكة اذا سمعوه يقولون بطريق الاستعجال تكذبا واستهزاء متى هذا الفتح (قوله قتل يوم الفتح) المراد به يوم القيامة لانه يوم الفصل بين المؤمنين والكافرين (قوله لا ينفع الذين كفروا ايمانهم) أي لان الايمان المقبول هو الذي يكون في الدنيا ولا يقبل بعد خروجه من الدنيا (قوله ولا هم ينظرون) أي يؤخرون وقوله او معذرة أي اعتذار (قوله فاعرض عنهم) أي اتركهم ولا تعرض لهم (قوله وهذا قبل الامر بقتالهم) أي فهو ومنسوخ بآية الجهاد ويحتمل ان الآية محكمة ومعنى فاعرض عنهم أي اقبل عذر من أسلم منهم وترك ما هو عليه وقد وقع منه ذلك فقد عفاه عن وحشي حين أسلم بعد قتله حزة عمه صلى الله عليه وسلم وعن جميع من دخل عليهم مكة عام الفتح

سورة الاحزاب

أي التي ذكر فيها قصة الاحزاب وهذه السورة اشتملت على مدح النبي والصادقين من اصحابه والتشجيع على المنافقين وذمهم وكانت هذه السورة قد روت في البقرة وكانت فيها آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عذب الحكيم فأتى الله منها ما هو بايدينا ووقع الزائدة خلافا للروافض حيث كانوا زعموا ان تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فكلها الداجن (قوله مدنية) أي باجماع (قوله يا أيها النبي) لم يخاطبه الله كما خاطب غيره من الانبياء حيث قال يا موسى يا عيسى يا داود لكونه صلى الله عليه وسلم افضل الخلق على الاطلاق فخاطبه بما يشعر بالتعظيم والاحلال حيث قال يا أيها النبي يا أيها الرسول وان ذكر اسمي صريحا اردفه بما يشعر بالتعظيم حيث قال محمد رسول الله وما محمد الا رسول الى غير ذلك (قوله أي دم على تقواه) دفع بذلك ما يقال ان في الآية تحصيل الحاصل وسبب نزول هذه الآية ان اباسقيان بن حرب وعكرمة بن ابى جهل وابا الاور عمرو بن سفيان السلمى قدموا المدينة فنزلوا على عبد الله بن ابى راس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الامان على ان يكلموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن ابى سرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعا لمن عبدها وندعك وربك فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائذنت لنا في قتلهم فقال اني اعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا في امنة الله وغضبه فامر النبي عمر أن يخرجهم من المدينة (قوله ان الله كان عليما حكيما) تعليل للامر والنهي (قوله ان الله كان بما يعملون خبيرا) الواو ضمير الكفرة والمنافقين على قراءة التحتانية وضمير النبي وامته على قراءة الفوقانية وهما قراءة ثان سبعة (قوله وتوكل على الله) أي اعتمد عليه وفوض امورك اليه (قوله وكفى بالله وكيلا)

الباء

عليما) بما يكون قبل كونه (حكيما) فيما يحلعه (واتبع ما يوحى اليك من ربك) أي القرآن

(ان الله كان بما يعملون خبيرا) وفي قراءة بالفوقانية (وتوكل على الله) في امرك (وكفى بالله وكيلا) حافظا لك وامته

تبع له في ذلك كله (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) رداعلى من قال من الكفار (٢٢١) انه قلبين يسقل بكل منهما افضل

من عقل مجد (وما جعل
ازواجكم الاثني) بهمة
وياه وبلايا (تظهرون)
بلا الف قبل الهاء وبها
والهاء الثانية في الاصل
مدغمة في الظاء (منهن)
بقول الواحد مثلاً وزجته
انت على كطهر اى
(امها تم) اى كلامات
في تحريرها بذلك العبد في
الجاهلية طلاقاً وانما تجب
به الكفارة بشرطه كما ذكر
في سورة المجادلة (وما جعل
ادعياءكم) جمع دعى وهو
من يدعى لغير ابيه ابناً له
(ابناءكم) حقيقة (ذلكم
قولكم بافواهكم) اى
اليهود والمنافقين قالوا لما
تزوج النبي صلى الله عليه
وسلم زينب بنت جحش
التي كانت امراً قد يدن
حارثة الذي تبناه النبي
صلى الله عليه وسلم قالوا
تزوج مجد امرأة ابنه
فاكذبهم الله تعالى في ذلك
(والله يقول الحق) في ذلك
(وهو يهدى السبل)
سبل الحق لكن (ادعوه
لا آياتهم هو اقسط) اعدل
(عند الله فان لم تعلموا آباءهم
فاخوانكم في الدين
وهو اليكم) بنوعكم
(وليس عليكم جناح فيما
اخطاتم به) في ذلك
(ولكن) في (ما عمدت
اولى بلؤميين من انفسهم)

الباء زائدة في فاعل كنى وو كلاً حال (قوله تبع له في ذلك) أى فبإذ كرم من قوله اتق الله الى هنا (قوله من
قلبين في جوفه) أى لان القلب عليه مدار قوى الجسد فيمتنع تعدد دلالة يؤدى للتناقض وهو أن يكون
كل منهما أصلاً لكل قوى الجسد وغير أصل له (قوله رداعلى من قال الخ) أى وهو أبو معمر جميل بن
معمر القهري كان رجلاً ليلاً حافظاً لما يسمع فقامت قریش ماحضة أبو معمر هذه الاشياء الامن أجل
أن له قلبين وكان هو يقول لى قلبان أعقل بكل منهما أفضل من عقل مجد فلما هزم الله المشركين يوم بدر
انهزم أبو معمر فلقية أبو سفيان واحدى نعليه بيده والاخرى برجله فقال له يا أبا معمر ما حال الناس قال
انهزموا فقال ما بال احدى نعليك في يدك والاخرى في رجلك فقال أبو معمر ما مشرت الا نهما في
رجلي فقاموا يومئذ انه لو كان له قلبان لما نسي نعله في يده (قوله بهمة وياه وبلايا) أى فهم اقراء تان
سبعيتان وهو جمع التى قال ابن مالك * باللات واللاء التى قد جمعا * (قوله بلا الف قبل الهاء) أى فاصله
تظهرون بتاءين سكنت الثانية وقلبت ظاء وأدغمت في الظاء (قوله وبها والباء الثانية في الاصل مدغمة
في الظاء) أى فهم اقراء تان سبعيتان وبقي قراء تان سبعيتان أيضاً وهما فتح التاء والهاء مع تخفيف الظاء
وأصلها بناء بن حذف احداهما وضم التاء وكسر الهاء مع تخفيف الظاء أيضاً مضارع ظاهر وهذه
القرأآت واردة في قد سمع أيضاً غير فتح التاء والهاء مع تخفيف الظاء لان المضارع هناك بدوء بالياء فلا
تتأق فيه وفي الماضي ثلاث لغات تظهر كنكم وتظا هر كقتا تل وظا هر كقتا تل (قوله بقول الواحد مثلاً
لزوجه الخ) أى وضابطه أن يشبه زوجته كلاً أو بعضها بظهور مؤبدة التحريم (قوله امها تم) دعى
ثان لجعل (قوله بشرطه) أى وهو العزم على العود فان لم يعزم على العود فلا تجب عليه الكفارة ما لم يسها
والانتمعت عليه ولو طلقها بعد ذلك (قوله وما جعل ادعياءكم) نزلت في حق زيد بن حارثة وهو كما
روى كان من سبايا الشام فاشتراه حكيم بن حزام بن خويلد فوهبه لعمة خديجة بنت خويلد فوهبته
خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه فاقام عنده مدة ثم جاء عنده أبو به وعمة في فدائه فقال لها النبي
صلى الله عليه وسلم خيرة فاختر الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حريته ووقومه فقال النبي صلى الله
عليه وسلم عند ذلك يا معشر قریش اشهدوا انه ابني برئت وارثه وكان يطوف على حاق قریش يشهدهم على
ذلك فرضي ذلك عموه وابوه وانصر فافزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش فمكثت معه
مدة ثم اخبر الله نبيه انه تزوجه زينب فلما طلقها زيد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا تزوج مجد
حليلة ابنه وهو يحرمها فنزلت هذه الآية رداعليهم وستاقى هذه القصة في اثناء السورة (قوله جمع دعى)
اى بمعنى مدعوا واصله دعيوا اجتمعت الواو والياء وسبقت احداهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت
في الياء (قوله اى اليهود) تفسير للكاف في افواهكم (قوله ادعوه لا آياتهم) روى ان عمر بن الخطاب قال
ما كنا ندعوزيد بن حارثة الا زيد بن مجد حتى نزلت ادعوه لا آياتهم (قوله هو اقسط) اى دعاؤهم
لا آياتهم المني في العدل والصدق (قوله فاخوانكم في الدين) اى فدعوه بمادة الاخوة بان تقول له يا اخي
مثلاً (قوله بنوعكم) تفسير للموالى فانه يطاق على معان من جملتها ابن العم والمعنى اذا لم تعرفوا نسب
شخص واردم خطابه فقولوا له يا ابن عمي مثلاً (قوله وليس عليكم جناح) اى اثم (قوله ولكن ما
تعمدت) اى ولكن الجناح فيما تعمدت قلوبكم (قوله النبي اولى بلؤميين من انفسهم) اى انه صلى الله عليه
وسلم احق بكل مؤمن من نفسه كان في زمنه ولا فطاعة النبي مقدمة على طاعة النفس في كل شئ من امور
الدين والدنيا لانها طاعة لله قال تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله واذا كان اولى بهم من انفسهم
فهو اولى بالهم واولادهم وازواجهم من انفسهم بالاولى فخفه صلى الله عليه وسلم على امته اعظم من حق
قلوبكم فيه وهو بعد النبي (وكان الله غفورا) لما كان من قولكم قبل النبي (رحيا) بكم في ذلك (اى

السيد على عبده وهذه الآية أعظم دليل على أنه صلى الله عليه وسلم هو الواسطة العظمى في كل نعمة وصلت للخلق (قوله فيما دعاهم اليه) أي من أمور الدين أو الدنيا أو الآخرة فإذا طلب النبي شيامن أمر الدنيا أو الدين وطلبت النفس خلافة فالحق في الطاعة للنبي وحينئذ فلا يتأتى من النبي النصب ولا السرقة ولكن من كمال أخلاقه أنه كان يتدأين من اليهود ويشتري الشيء بالثمن وإنما جعله الله أولى بالمؤمنين لأنه صلى الله عليه وسلم لا يفعل شيئا عن هوى نفسه بل عن وحى جَمِيع أفعاله وأقواله عن ربه (قوله وأزواجه أمهاتهم) أي من عقد عليهم سواء دخل بهم أو لمات عنهم أو طلقهم وسراريه اللاتي تمتع بهم كذلك (قوله في حرمة نكاحهن عليهم) أي والتعظيم والاحترام والبر لا في غير ذلك من النظر والمخلوة فانهن في ذلك كالأجانب (قوله وأولو الأرحام) مبتدأ وبعضهم بدل أو مبتدأ ثان وأولى خبر (قوله في الأثر) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والتقدير الأقارب أولى بآثر بعضهم من أن يرثهم المؤمنون والمهاجرون الأجانب (قوله أي من الأثر بالآيمان والهجرة) أشار بذلك إلى أن قوله من المؤمنين متعلق بأولى يعني أن الأقارب أولى بآثر بعضهم من الأثر بسبب الآيمان والهجرة الذي كان في صدر الإسلام وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤاخى بين الرجلين فإذا مات أحدهما ورثه الآخر دون عصبته حتى نزلت وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض (قوله إلا أن تفسلوا) استثناء منقطع ولذا فسرهُ بـ (قوله إلى أوليائكم) أي من توالوا منه من الأجانب (قوله بوصية) أي فلما نسخ الأثر بالآيمان والهجرة توصل إلى نفع الأجانب بوصية وهي خارجة من ثلث المال (قوله مسطورا) أي مكتوبا (قوله وإذا أخذنا) ظرف لحذف قدره بقوله أذكر (قوله وهي أصغر النمل) أي فكل أربعين منها أصغر من جناح بعوضة (قوله بأن يعبدوا الله) أي يوجدوه وهو تفسير للميثاق (قوله وبدعوا إلى عبادته) أي يبالغوا في عبادته للخلق فعبدوا الأنبياء ليس كهم مطلق الخلق (قوله من عطف الخاص على العام) أي والنسبة كونهم أولى العزم ومشاهير الرسل وقدمه صلى الله عليه وسلم لمن يشرفه وتعظيمه (قوله بما حلوه) أي وهو عبادة الله والدعاء إليها (قوله وهو اليمين) أي الخلف بالله على أن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته فالميثاق الثاني غير الأول لأن الأول إيصال على التوحيد والدعوى إليه من غير يمين والثاني مغلظ باليمين والشيء مع غيره غيره في نفسه (قوله ليسأل الصادقين) متعلق بأخذنا وفي الكلام التفات من التكلم للعبادة كما أشاره المفسر بقوله ثم أخذ الميثاق والمراد بالصادقين الرسل (قوله تبكيتم للكافرين) أي تقييخا عليهم أي فالحكمة في سؤال الرسل عن صدقهم وهو تبليغهم ما مروا به مع علمه تعالى أنهم صادقون التقييخ على الكفار يوم القيامة (قوله هو عطف على أخذنا) ويصح أن يكون في الكلام احتباك وهو الحذف من الثاني نظير ما أثبت في الأول والتقدير ليسأل الصادقين عن صدقهم فاعدهم نعميا مقيما ويسأل الكافر بن عما أجابوا به رسالهم وأعد لهم عذابا ليما (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) هذا شروع في ذكر قصة غزوة الأحزاب وكانت في شوال سنة أربع وقيل خمس وسببها أنه لما وقع أجلاء بني النضير من أمة كنههم سار منهم جمع من أكابرهم منهم حي بن اخطب وكمانه ابن الربيع وبعثوا الرائي في نفر من بني النضير إلى أن قدموا مكة على قريش فخرصوهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا أنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقال أبو سفيان مرحبا وأهلا واحب الناس إلينا من أعاننا على عداوة محمد ثم قالت قريش لا وائسك اليهود يامعشر اليهود أنكم أهل الكتاب الأول فآخبرونا أنحن على الحق أم نجد ففألوا بل أنتم على الحق فانزل الله ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب إلى قوله وكفى بجهنم سعيرا فلما قالوا ذلك لقريش سرهم ونشطوا للحرب محمد ثم خرج أئمة اليهود حتى جاؤا غطفان

فيما دعاهم اليه ودعتهم انقسمهم إلى خلافة (وأزواجه أمهاتهم) في حرمة نكاحهن عليهم (وأولو الأرحام) ذوو القربات (بعضهم أولى ببعض) في الأثر (في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) أي من الأثر بالآيمان والهجرة الذي كان أول الإسلام ففسخ (إلا) لكن (إن تفسلوا إلى أوليائكم معروفا) بوصية خائن (كان ذلك) أي نسخ الأثر بالآيمان والهجرة بآثر ذوي الأرحام (في الكتاب مسطورا) وأريد بالكتاب في الموضعين اللوح المحفوظ (و) أذكر (أخذنا من النبيين ميثاقهم) حين أخرجوا من صلب آدم كالدرج ذرة وهي أصغر النمل (ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم) بأن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته وذكر الخمسة من عطف الخاص على العام (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) شديدا بالوفاء بما حلوه وهو النبيين بالله تعالى ثم أخذ الميثاق (ليسأل) (الصادقين عن صدقهم) في تبليغ الرسالة تبكيتم للكافرين بهم (واعدت)

وقيس غيلان فاجتمعوا على ذلك وخرجت قر يش وقائدهم ابوسفيان وخرجت غطفان وقائدهم عيينة ابن حصن ولما تها الكلل للخروج اتى ركب من خزاعة في أربع ليال حتى اخبروا حمدا بما اجتمعوا عليه فشرع في حفر الخندق بإشارة سلمان الفارسي فقال له يا رسول الله انا كنا بفارس اذا حاصرونا خندقنا علينا فعمل فيه النبي والمسلمون حتى احكموه وكان النبي يقطع لكل عشرة اربعين ذراعا ومكثوا في حفره ستة ايام وقيل خمسة عشر وقيل اربعة وعشرين وقيل شهرا قال عمرو بن عوف كنت انا وسلمان وحذيفة والنعمان بن مقرن المزني وستة من الانصار في اربعين ذراعا فحفرنا واذا يبطن الخندق صخرة كسرت حديدنا وشقت علينا فقلنا يا سلمان ارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره بخبر هذه الصخرة فاتي سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله خرجت لنا صخرة بيضاء مروة من بطن الخندق فكسرت حديدنا وشقت علينا ففرنا فيها بامرنا فانا لا نحب ان نتجاوز خطك فهبط رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سلمان الى الخندق واخذ المعول من سلمان وضربها بهضربة صدعها و برق منها برق اضاء ما بين لايتيها يعني المدينة حتى كان مصباحا حافي جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون معه ثم ضربها الثانية فبرق منها برق مثل الاول فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون معه ثم ضربها الثالثة فكسرها فبرق منها برق مثل الاول واخذ بيد سلمان ورقى فقال يا بني انت وأمي يا رسول الله لقد رأيت شيئا ما رأيت مثله قط فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القوم وقال ارايتم ما يقول سلمان قالوا نعم قال ضربت ضربتي الاولى فبرق البرق الذي رايتم فاضاء الى منها قصور اخيرة ومدائن كسرى كانها انياب الكلاب واخبرني جبريل ان امتي ظهرة عليها ثم ضربت الثانية فبرق الى الذي رايتم فاضاء الى منها قصور قيصر من ارض الروم كانها انياب الكلاب واخبرني جبريل ان امتي ظاهرة عليها ثم ضربت الثالثة فبرق الى الذي رايتم فاضاء الى منها قصور صنعاء كانها انياب الكلاب واخبرني جبريل ان امتي ظاهرة عليها فابشروا فاستبشروا المسلمون وقالوا الحمد لله موعد صدق وعدنا النصر بعد الحصر فقال لنا فقون لا تعجبون بمن يكم ويحكم الباطل ويخبر انه ينظر من يثرب قصور اخيرة ومدائن كسرى وانها تفتح لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون ان تبرزوا فنزل قوله تعالى واذ يقول لنا فقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا وقوله تعالى قل اللهم ملك الملك الآية فلما فرغوا من حفره اقبلت قر يش والقبائل وجمعتهم اثنا عشر الفا فنزلوا حول المدينة والخندق بينهم وبين المسلمين فلما رآه قر يش قالوا هذه مكيدة لم تكن العرب تعرفها وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه حتى جعلوا ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب منالك عسكره والخندق بينهم وبين القوم وخرج عدو الله حي بن اخطب رئيس بني النضير حتى اتى كعب بن اسد القرظي سيد بني قريظة فلما سمع كعب حيا اغلق دونه حصنه فاستاذن عليه فابى ان يفتح له وقال له ويحك يا حي انك امرؤ ميثوم اني عاهدت محمدا فلست بتاقض فاني لم ارمه الا وفاء رصدا قاه زل حي به ويقول له جئتكم بمن الدهر حتى فتح له ونقض عهد رسول الله فلما انتهى الخبر الى رسول الله بعث لهم سعد بن معاذ سيد الاوس وسعد بن عباد سيد الخزرج وعبد الله بن رواحة فوجدوه نهضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فشاتمهم وقالوا لهم لا عهد بيننا وبينكم وارجعوا واخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كبر اشر وايام عشر المسلمين فشرعوا يترامون مع المسلمين بالنبل ومكثوا في ذلك الحصار خمسة عشر يوما وقيل اربعة وعشرين يوما فاشتد على المسلمين الخوف ثم ان نعيم بن مسعود الاشجعي من غطفان جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اني اسلمت وان قومي لم

يعلموا باسلامي فرني به اشتت فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم خذل عنا ان استطعت فان الحرب
 خدعة فخرج نعيم حتى أتى بني قريظة وكان نديا لهم في الجاهلية فقال لهم قد عرفتم ودي اياكم وخاصة
 ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بمتهم فقال لهم ان قريشا وغطفان جاؤا الحرب مجد وقد
 ظاهرتموهم عليه وان قريشا وغطفان ليسوا كهيتكم البلد بلديكم به أموالكم وأولادكم ونسأؤكم لا تقدرؤن
 على ان تتحولوا منه الى غيره وان قريشا وغطفان أموالهم وأبنائهم ونسأؤهم وغيره وان رأوا نهزة وغنيمة
 أصابوا وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين هذا الرجل ولا طاقة لكم عليه ان خلا
 بكم فلا تقا تلوه مع القوم حتى تأخذوا رهننا من أشرا فيهم يكونون باديكم ثقة لكم على ان يقاتلوا معكم
 مجد احتي لا يتاخروا قالوا لقد أشرت برأى ونصح ثم خرج حتى أتى قريشا فقال لابي سفيان بن
 حرب ومن معه قد عرفتم ودي اياكم وفراقى مجد فقد بلغتني أمر رأيت حقا على أن أبلغكم نصحا
 لكم فاكموا على قالوا تفعل قال تعلمون ان معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين مجد
 وقد أرسلوا اليه أن قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك منا ان نأخذ من قريش وغطفان رجلا
 من أشرا فيهم فنعطيهكم فنضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقي منهم فارسل اليهم أن نعم
 فان بعثت اليكم يهود يلبسسون رهننا من رجلا لكم فلا تدفعوا اليهم منهم رجلا واحدا ثم خرج حتى أتى
 غطفان فقال يا معشر غطفان أنتم أهلى وعشيتى وأحب الناس الى ولا أراكم تتهموني قالوا صدقت قال
 فاكموا على قالوا تفعل فقال لهم مثل ما قال لقريش وحذرهم مثل ما حذرهم فلما كانت ليلة السبت من
 شوال سنة خمس وكان لما صنع الله لرسوله صلى الله عليه وسلم أرسل أبو سفيان ورؤس غطفان الى بني
 قريظة فقالوا لهم انا لسنا بدار مقام قدهلك الخف والحافر قاغدا للقتال حتى نناجز مجد او نقرغ مما بيننا
 وبينه فارسلوا اليهم ان اليوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا وقد كان أحدث فيه بعضنا حدثا فاصابهم مالم
 يخف عليكم ولستنا مع الذى نقاتل معكم حتى تعطونا رهننا من رجلا لكم يكون بادي لنا ثقة لنا حتى نناجز
 معكم مجد انا نخشى ان ضرمتكم الحرب واشتد عليكم القتال ان تسيروا الى بلادكم وتتركونا والرجل
 فى بلادنا ولا طاقة لنا بذلك من مجد فلما رجعت اليهم الرسل بالذى قالت بنو قريظة قالت قريش
 وغطفان تعلمن والله ان الذى حدثكم به نعيم بن مسعود لحق فارسلوا الى بني قريظة انا والله لا ندفع
 اليكم رجلا واحدا من رجلا لنا فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا فقالت بنو قريظة حين
 انتهت اليهم الرسل بهذا ان الذى ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق ما يريد القوم الا ان يقاتلوا فان وجدوا
 فرصة انتهزوها وان كان غير ذلك انتهزوا الى بلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل فى بلادكم فارسلوا الى
 قريش وغطفان انا والله لا نقاتل معكم حتى تعطونا رهننا فابوا عليهم وخذل الله عز وجل بينهم وبعث
 الله عليهم ريحا عاصفا وهى ريح الصبأ فى ليلة شديدة البرد والظلمة فقلعت بيوتهم وقطعت اطنابهم
 وكهات قدورهم وصارت تلقي الرجل على الارض وارسل الله الملائكة فزلزلتهم ولم تقاتل بل نفضت
 فى قلوبهم الرعب ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يقوم فيذهب الى هؤلاء القوم فيأتينا
 بخيرهم ادخله الله الجنة فما قام منا رجل ثم صلى رسول الله عليه وسلم هو يامن الليل ثم التفت اليها فقال
 مثله فسكت القوم وما قام منا احد ثم صلى هو يامن الليل ثم التفت اليها فقال مثله فسكت القوم
 وما قام منا احد من شدة الخوف والجوع والبرد ثم قال يا حذيفة فقلت لبيك يا رسول الله وقت
 حتى أتيت فآخذ يسدي ومسح رأسى ووجهى ثم قال ائت هؤلاء القوم حتى تأتيني بخيرهم ولا
 تحدثن شيئا حتى ترجع الى ثم قال اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن
 فوقه ومن تحته فاخذت سهمى ثم انطلقت امشى نحوهم كأنما امشى فى حمام فذهبت فدخلت
 فى القوم وقد أرسل الله عليهم ريحا وجنودا وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقر لهم قدرا ولا

قوله ولستنا مع الذى
 نقاتل معكم هكذا فى
 النسخ والذى فى الزرقانى
 على المواهب ولستنا مع
 ذلك بمقاتلين معكم

اذ جاءكم جنود من الكفار متحزون ايام حفر الخندق (فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) من الملائكة (وكان الله بآعمالهم بالناه من حفر الخندق وبالباء من تحزيب المشركين) (بصير اذ جاءكم من فوقكم ومن اسفل منكم) (٢٢٥) من اعلى الوادى واسفلهم من

المشرق والمغرب (واذ زاعت الابصار) مات عن كل شيء الى عدوها من كل جانب (وبلفت القلوب الخناجر) جمع حنجرة وهى منتهى الخلقوم من شدة الخوف (وتظنون بالله الظنونا) المختلفة بالنصر والياس (هنالك ابتلى المؤمنون) اختبروا ليتبين المخلص من غيره (وزلزلوا) حركوا (زرلزالا شديدا) من شدة الفزع (و) اذ كسر (اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) بالنصر (الاغروا) باطلا (واذا قالت طائفة منهم) اى المنافقين (يا اهل يثرب) هى ارض المدينة ولم تصرف للمعية ووزن الفعل (لا مقام لكم) بضم الميم وفتحها اى لا اقامة ولا مكانة (فارجعوا) الى منازلكم من المدينة وكانوا خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى سلع جبل خارج المدينة للقتال (ويستأذن فريق منهم النبي) فى الرجوع (يقولون ان بيوتنا عورة) غير حصينة يخشى عليها قال تعالى (وماهى بعورة ان

ناراولا بناء وأبوسفیان قاعد یصطلى فاخذت سهما فوضعتہ فی کبد قوسی فاردت ان ارمیه ولورمیتہ لاصبتہ فذکرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجدن حدنا حتى ترجع فرددت سهمی فی کتنا فی فلما رأى ابوسفیان ما تفعل الريح وجنود الله بهم لا تقر لهم قدرا ولا ناراولا بناء قام فقال يا معشر قریش لیاخذ کل منکم ید جلیسه فلینظر من هو فاخذت ید جلیسی فقلت من انت فقال سبحان الله أما تعرفنى انا فلان بن فلان رجل من هوازن فقال ابوسفیان يا معشر قریش انکم والله ما أصبحتم بدار مقام فقد هلك الكراع والخف وأخلقتنا بنوقريظة وبلغنا عنهم الذى نكره ولقينا من هذه الريح ما ترون فارتحلوا فاني مر تحل ثم قام الى جملة وهو معقول جلس عليه ثم ضرب به فوثب على ثلاث ثم أطلق عقاله الا وهو قائم وسمعت غطفان بما فعلت قریش فاستمر وارجعین الى بلادهم قال فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كاني أمشي في حرام قاتيته وهو قائم يصلي فلما سلم أخبرته فضحك حتى بدت انيابا به في سواد الليل فلما أخبرته وفرغت قررت وذهب عني الدفا فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم فأناءني عند درجليه وأتني على طرف ثوبه وألصق صدرى ببطن قدميه فلم أزل نائما حتى أصبحت فلما أصبحت قال قم يا نومان (قوله اذ جاءكم) بدل من نعمة والعالم اذ كروا (قوله متحزون) أى مجتمعون وتقدم انهم كانوا اثني عشر ألفا وكان المسلمون اذ ذاك ثلاثة آلاف والمنافقون من جملتهم (قوله ريحا) أى وهى الصبا التى تهب من المشرق ولم تتجاوزهم (قوله ملائكة) اى وكانوا ألعاولم يقاتلوا وانما ألقوا الرعب فى قلوبهم (قوله وبالباء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله اذ جاءكم) بدل من اذ جاءكم (قوله من اعلى الوادى) اى وهم اسد وغطفان (قوله واسفله) اى وهم قریش وكنانة (قوله من المشرق والمغرب) لف ونشر مرتب (قوله من كل جانب) اى المحيط من كل جانب (قوله وهى منتهى الخلقوم) اى من اسفله (قوله الظنونا) باف بعد النون وصلوا ووقفوا وبدونها فى الحابلين وبأبائها وقفوا وحذفها وصلات ثلاث قرأت سبعيات وتجرى فى قوله أيضا السيل والرسول فى آخر السورة (قوله بالنصر) أى من المؤمنين وقوله والياس اى من المنافقين وبعض الضعفاء (قوله هنالك) ظرف مكان اى فى ذلك المكان وهو الخندق (قوله زلزالا) بكسر الزاى فى قراءة العامة وقرى شدوذ اى بفتح الزاى وهما لغتان فى مصدر الفعل المضعف اذ جاء على فعال كصلصال وقلقال (قوله واذ يقول المنافقون الخ) القائل معتب بن بشير وقال أيضا يعد ناعج بفتح فارس والروم وأحدنا لا يقدر ان يبرز فرقا وخوقا هذا الا وعد غرور (قوله واذ قالت طائفة منهم) القائل هو أوس بن قيطلى بكسر الطاء المجهدة رؤساء المنافقين (قوله هى ارض المدينة) اى فسميت باسم رجل من العمالة كان نزلها قديما وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تسميتها بذلك وسماها طيبة وطاة وقبة الاسلام ودار الهجرة (قوله وزن الفعل) اى فهى على وزن يضرب (قوله بضم الميم وفتحها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله ولا مكة) اى تمكنا فهو بمعنى الاقامة (قوله جبل خارج المدينة) اى بينها وبين الخندق فجعل المسلمون ظهورهم اليه ويوجههم للعدو (قوله ويستأذن) عطف على قالت طائفة وعبر بالمضارع استحضار للصورة (قوله يخشى عنيها) اى من السراق لكونها قصيرة البناء (قوله قال تعالى) أى تكديبا لهم (قوله ولودخلت عديهم) اى دخلها لأحزاب (قوله الشرك) اى ومقاتلة المسلمين (قوله بالمدينة والقصر) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله اى اعطوها وفعلوها) لف ونشر مرتب (قوله وما تلبثوا بها الا يسيرا) اى ما أقاموا بالمدينة بعد نقض العهد واطمأ الكفر وقتال المسلمين الا زمنا

(٢٩ - صاوى - ث) ما (بريدون الا فرارا) من القتال (ولودخلت) أى المدينة (عليهم من اقطارها) نواحيها (ثم سئلوا) اى سألهم الداخولون (الفتنة) الشرك (لا توها) بالمدينة والقصر اى اعطوها وفعلوها (وما تلبثوا بها الا يسيرا) ولقد كانوا عاهدوا الله

من قبل لا يولون الادبار وكان عهد الله مسؤولا عن الوفاء به (قل لن نفعكم الفرار ان فررتم من الموت والقتل واذا ان فررتم لا تتمون) الدنيا بعد فراركم (الاقليلا) (٢٣٦) بقية آجالكم (قل من ذا الذي يعصمكم) (يجيركم من الله ان اراد بكم سوءا) ملا

قليل ويهلكون فالعزة لله ورسوله والمسلمين فالعنى لودخل الكفار المدينة وارتهؤا للمنافقون وقتلوكم مع الكفار لاخذ الله ايديكم سريعا بقطع دابرهم فلا تخشوا منهم داخل المدينة او خارجها (قوله من قبل) اي قبل غزوة الخندق (قوله لا يولون الادبار) اي بل يشتون على القتال حتى يموتوا شهداء (قوله مسؤولا عن الوفاء به) اي مسؤولا صاحبه هل وفى به ام لا (قوله ان فررتم من الموت او القتل) اي لا نه مصيكم لاحالة (قوله واذا لا تتمون الا قليلا) اي وان نفعكم الفرار وتمتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الا زنا قليلا (قوله وأراد بكم رحمة) قدرله المفسر عاملا يناسبه وهو قوله او يصيكم بسوء لا نه لا يصلح لتسلط العامل السابق وهو يعصمكم على حد * علمتها بتنا وما باردا * (قوله المثبتين) اي المسلمين غيرهم عن القتال في سبيل الله وهم المنافقون (قوله والقائلين) عطف على المعوقين وقوله لاخوانهم اي في الكفر والمداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بالقائلين اليهود من بنى قريظة (قوله هلم الينا) اسم فعل ويلزم صيغة واحدة للواحد والمثنى والجمع والمذكور والمؤنث وهذه لغة اهل الحجاز وعندهم هو فعل امر تاحقه العلامات الدالة على التثنية والجمع والتانيث ومقتضى عبارة المفسر انه لازم حيث فسره بتعالوا ويصح جعله متعديا بمعنى قر بوا ومفعوله محذوف والتقدير انفسكم الينا (قوله رياء وسمة) اي لان شان من يكسل غيره عن الحرب لا يفعله الا قليلا لغرض خبيث (قوله اشحة عليكم) اي مانعين للخير عكم (قوله جمع شحيح) هذا هو المسموع فيه وقياسه أفعلاء كخليل واخلاء والشح البخل (قوله رايتهم ينظرون اليك الخ) هذا وصف لهم بالجن لان شان الجبان الخائف ينظر يمينا وشمالا شاخصا ببصره (قوله كنظرا وكدوران) اشار بذلك الى ان قوله كالذى يفشي عليه نعت المصدر محذوف من ينظرون او من تدور (قوله كالذى يفشي عليه من الموت) اي لا نه يشخص ببصره ويذهب عقله (قوله سلفوكم) السابق بسط العضو ومده للقر كان يدا أولا فافى الآية استمارة بالكناية حين شبه اللسان بالسيف وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو السلق بمعنى الضرب فائبا ته تخيل والحداد ترشيع (قوله اشحة على الخير) اي مانعين له فلا نفع في انفسهم ولا في ما لهم (قوله لم يؤمنوا حقيقة) اي بقلوبهم وان اسلموا ظاهرا (قوله فاحبط الله اعمالهم) اي اظهر بطلانها (قوله يحسمون) اي المنافقون اشدة جبنهم (قوله الاحزاب) اي قريشا وغطفان واليهود (قوله لو انهم بادون في الاعراب) اي ما يكونون في البادية خارج المدينة ليكنوا في بعد عن الاحزاب (قوله يسئلون عن انباءكم) يصح ان يكون حالا من الواو في بادون أو جملة مستأنفة والمعنى يسئلون كل قادم من جانب المدينة عما جرى بينكم وبين الكفار قائلين فيما بينهم ان غلب المسلمون قاسمناهم في الغنيمة وان غلب الكفار فتحن معهم (قوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) هذه الآية وما بعدها الى قوله وازل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من تمام قصة الاحزاب وبها عتاب للمتخلفين عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المؤمنين والمنافقين (قوله بكسر الهمة وضمها) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله اقتداء) اشار بذلك الى ان الاسوة اسم بمعنى المصدر وهو الاتساء يقال اتتسى فلان بفلان اي اقتدى به (قوله في القتال) لا مفعول له بل الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واجب في الاقوال والافعال والاحوال لا نه لا ينطق ولا يفعل عن هوى بل جميع افعاله واقواله واحواله عن ربه ولذا قال العارف وخصك بالهدى في كل أمر * فلست تشاء الا ما يشاء

وهزيمة (أو) يصيكم بسوء ان (اراد) الله (بكم) رحمة (خيرا) ولا يجدون لهم من دون الله (اي غيره) وليا ينفعهم (ولا نصيرا) يدفع الضر عنهم (قد يعلم الله المعوقين) المثبتين (منكم) والقائلين لاخوانهم هلم تعالوا (الينا) ولا ياتون (الباس) القتال (الاقليلا) رياء وسمة (اشحة عليكم) بالماونة جمع شحيح وهو حال من ضمير ياتون (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدورا عنهم كالذى) كنظر أو كدوران الذى (يفشى عليه من الموت) أى سكراته (فاذا ذهب الخوف) وحيزت الغنائم (سلفوكم) أذوكم أو ضر بوكم (بالسنة حداد) (أشحة على الخير) أى الغنيمة يطلبونها (أو لئلك لم يؤمنوا) حقيقة (فاحبط الله اعمالهم وكان ذلك) الاحباط (على الله يسيرا) بارادته (يحسمون الاحزاب) من الكفار (لم يذهبوا) الى مكة لخوفهم منهم (وان يات الاحزاب) كره أخرى (يودوا) يهمنوا (لو انهم بادون في الاعراب) اي كانوا

في البادية (يسئلون عن انباءكم) اخباركم مع الكفار (ولو كانوا فيكم) هذه الكره (ما قالوا الا قليلا) وانما رياء وخوفهم (لقد كان لكم في رسول الله اسوة) بكسر الهمزة وضمها (حسنة) اقتداء به في القتال والثبات في مواطنه

(لمن) بدل من لكم (كان

يرجوا الله) بخافه (واليوم
الآخر و ذكر الله كثيرا)
بمخلاف من ليس كذلك
(ولما رأى المؤمنون
الاحزاب) من الكفار
(قالوا هذا ما وعدنا الله
ورسوله) من الابتلاء
والنصر (وصدق الله
ورسوله) في الوعد (وما
زادهم) ذلك (الا ايمانا)
تصدقا بوعده الله (وتسليما)
لامره (من المؤمنين رجال
صدقوا ما عاهدوا الله
عليه) من الشباب مع النبي
صلى الله عليه وسلم (فمنهم
من قضى نحبهم) ماتوا وقتل
في سبيل الله (ومنهم من
من ينتظر) ذلك (وما بدلوا
تبدلا) في العهد ومخلاف
حال المنافقين (ليجزى
الله الصادقين بصدقهم
ويعذب المنافقين ان شاء)
بان يمتهم على نقابهم (او
يتوب عليهم ان الله كان
غفورا) لمن تاب (رحيما)
به (ورد الله الذين كفروا)
اي الاجزاب (بغيرتهم)
ينالوا خيرا) مرادهم من
الظفر بالمؤمنين (وكفى
الله المؤمنين القتال) بالرج
والملائكة (وكان الله قويا
على ايجاد ما يريد) (عزيزا)
غالبا على امره (وانزل
الذين ظاهروهم من اهل
الكتاب) اي قريظة (من
صياصبيهم) حصونهم
جمع صبيعية

وانما خص القتال بالذكرا لانه معرض السبب (قوله لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر) اي قالمتمصف
بهذه الاوصاف ثبتت له الاسوة الحسنة في رسول الله وامان لم يكن متمصفا بتلك الاوصاف فليس
كذلك (قوله و ذكر الله كثيرا) اي بلسانه او جنتانه او ما هو اعم (قوله ولما رأى المؤمنون الاحزاب)
اي ابصرهم محققين حول المدينة (قوله قالوا هذا ما وعدنا الله) اي بقوله ام حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما
ياكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم الباساء والضراء وزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه
مق نصر الله الا ان نصر الله قريب وقوله ورسوله اي بقوله ان الاحزاب سائررون اليكم بعد تسع ليال او
عشر والمأقبة لكم عليهم (قوله وصدق الله ورسوله) اي ظهر صدق خبر الله ورسوله في الوعد بالنصر
فاستبشروا بالنصر قبل حصوله وأظهر في محل الاضمار زيادة في تعظيم اسم الله ولا نه لوضوح الجمع بين
اسم الله واسم رسوله في ضمير واحد مع ان النبي صلى الله عليه وسلم عاب على من قال من يطلع الله ورسوله
فقد رشد ومن يمصهما فقد غوى فقال له بدس خطيب القوم أنت قل ومن يمص الله ورسوله (قوله وما
زادهم ذلك) اي الوعد والصدق (قوله من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا) هم جماعة من الصحابة نذر وا
انهم اذا أدركوا حاربوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقالوا حتى يستشهدوا (قوله فمنهم من
قضى نحبهم) اي وفي نذره بموته في القتال يقال نحب ينحب من باب قتل نذرو من باب ضرب بكى (قوله
ومنهم من ينتظر ذلك) اي قضاء النحب بالموت في سبيل الله (قوله بمخلاف حال المنافقين) اي فقد بدلوا
وغير وافكان الواحد منهم اذا أراد القتال انما يقاتل خوفا على نفسه وماله لا طمعا في رضا الله (قوله
ليجزى الله الصادقين) متعلق بحذوف تقديره خلق المؤمنين والمنافقين وفرق بين نياتهم ليجزى الله
اغ (قوله بان يمتهم على نقابهم) اشار بذلك الى ان مفعول شاء محذوف ودفع بذلك ما يقال ان عذابهم
متحتم فكيف علق على المشيئة فالتعليق بحسب علمنا وما في علم الله فالامر محتم اما بالسعادة أو بالشقاوة
وسيطر ذلك للعباد (قوله بغيرتهم) الجملة حالية اي متبسين بالغيظ (قوله لم يزلوا خيرا) حال ثانية (قوله
وكفى الله المؤمنين القتال) اي لم يحصل بينهم اختلاط في الحرب بل انما كان بينهم ضرب بالسهم
والخندق بينهم (قوله بالرج) اي فكفات قدورهم وقطعت خيامهم (قوله والملائكة) اي بالقاء
الرعب في قلوبهم وتقدم بسط ذلك في القصة (قوله وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب اغ) شروع
في ذكر قصة بني قريظة وذكركت عقب الاحزاب ليكون بني قريظة كانوا من جملة الذين تحزبوا على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصح به ونقضوا عهده وحاربوه قال العلماء بالسير لا أصبح رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الليلة التي انصرف فيها الاحزاب راجعين الى بلادهم انصرف هو والمؤمنون الى المدينة
ووضعوا السلاح فلما كان الظهر أتى جبريل وعليه عمامة من استبرق راكبا على بغلة بيضاء عليها قطيفة
من ديباج ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذنب بنت جحش وهي تحمل رأسه وقد غسلت شقه
الايمان فقال يا رسول الله قد وضعت السلاح قال نعم قال جبريل عفا الله عنك ما وضعت الملائكة السلاح
منذ ان بين ليلة تراجعت الا ان الامن طلب القوم فقال ان الله يارك بالسير الى بني قريظة فانهم
اليهم فاني قد قطعت اوتارهم وفتحت ابوابهم وتركهم في زوال والقيت الرعب في قلوبهم فامر رسول
الله صلى الله عليه وسلم متاديا ينادي ان من كان مطيعا فلا يصلين العصر الا في بني قريظة خصرهم المسلمون
خمسا وعشرين ليلة حتى جبرهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب فقال لهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنزلون على حكمي فابوا فقال أنزلون على حكم سعد بن معاذ سيد الاوس فرضوا به
فحكمه فيهم فقال سعد اني احكم فيهم ان تقتل الرجال وتقسم الاموال وتسي الذراري والنساء فقال صلى

الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات فحبسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار بنت الحارث من نساء بني النجار ثم خرج الى سوق المدينة الذي هو سوقها اليوم فخذق فيه خندقا ثم بعث اليهم قاتنيهم اليه وفيهم حيي بن أخطب رئيس بني النضير وكعب بن أسد رئيس بني قريظة وكانوا ستمائة أو سبعمائة فامر عليا والزبير بضرب أعناقهم وطرحهم في ذلك الخندق فلما فرغ من قتلهم وانقضي شأنهم توفي سعد المذكور بالجرح الذي أصابه في وقعة الاحزاب وحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر قالت عائشة فوالذي نفس محمد بيده اني لا عرف بكاء عمر من بكاء أبي بكر وأنا في حجرتي قالت وكانوا كما قال الله تعالى رحاء بينهم (قوله وهو ما يتحصن به) أي سواء كان من الحصون أولا حتى الشوكة والقرن وباب الدار ونحو ذلك تسمى صيصية (قوله فريقا تقتلون) بيان لما فعل بهم (قوله وم المقاتلة) أي وكانوا ستمائة وقيل سبعمائة (قوله أي الذراري) أي وكانوا سبعمائة وقيل وخمسين (قوله بعد) أي الآن وعبر بالماضي لتحقيق الحصول (قوله وهي خبير) أي وغيرها من كل أرض ظهر عليها المسلمون بعد ذلك الى يوم القيامة (قوله أخذت بعد قريظة) أي بسنتين أو ثلاث على الخلاف المتقدم في قريظة هل هي في الرابعة أو الخامسة وخير كانت في السابعة في أول الحرم وهي مدينة كبيرة ذات حصون ثمانية وذات مزارع ونخل كثير بينها وبين المدينة الشريفة أربع مراحل فاقبل عليها صبيحة النهار وفي تلك الليلة لم يصبح لهم ديك ولم يتحركوا وكان فيها عشرة آلاف مقاتل فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وحاصرها وبني هناك مسجدا صلى به طول مقامه عندها وقطع من نخلها أربع مائة نخلة وسي أهلها وأصاب من سبيها صفيية بنت حيي بن أخطب رئيس بني النضير وكانت وقعت في سهم دحية الكلبي فتنازع بعض الصحابة في شأن ذلك فآخذها رسول الله وأرضاه وكانت من سبط هرون أخي موسى فأسلمت ثم أعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها (قوله يا أيها النبي قل لازواجك) اختلف المفسرون في هذا التخيير هل كان تفويضا في الطلاق اليهن فيقع بنفس الاختيار أم لا فذهب الحسن وقتادة وأكثر أهل العلم الى أنه لم يكن تفويضا في الطلاق وإنما خيرهن على انهن ان اخترن الدنيا فارقن لقوله تعالى فتعاين أمتعن وأسرحن وذبح قوم الى انه كان تفويضا وانهن لو اخترن الدنيا لكان طلاقا فلا يحتاج لانشاء صيغة من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وهن تسع) أي وهن اللاتي مات عنهن وقد جمع بعض العلماء بقوله

وهو ما يتحصن به (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف (فريقا تقتلون) منهم وهم المقاتلة (وتأسرون فريقا) منهم أي الذراري (واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضا لم تطؤوها) بعدوهي خبير أخذت بعد قريظة (وكان الله على كل شيء قديرا) يا أيها النبي قل لازواجك) وهن تسع وطابن منه من زينة الدنيا ما ليس عنده (ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها

توفي رسول الله عن تسع نسوة * اليهن تعزى المكرمات وتنسب

فعائشة ميمونة وصفيية * وحفصة تملوهن هند وزينب

جويرية مع رملة ثم سودة * ثلاث وست نظمن مهذب

فعائشة هي بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر بن الخطاب وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفيية بنت حيي بن أخطب من بني النضير وهند هي أم سلمة بنت أبي أمية وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحارث الخزاعية المصطلمية ورملة هي أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب وسودة هي بنت زمعة (قوله ان كنتم تردن الحياة الدنيا) أي التمتع فيها (قوله وزينتها) أي زخارفها روي ان أبا بكر جاء ليستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جلوسا يباه لم يؤذن لاحد منهم قال فاذنت لأبي بكر فدخل ثم جاء عمر فاستأذن فاذن له فدخل فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا واجما ساكتا وحوله نساؤه قال عمر فقلت والله لا قوا شيئا اضحك به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لو رايت بنت خارجة سالتي النفقة فقامت اليها فوجأت عتقها فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال هن حولي كما ترى يسألني النفقة فقام أبو بكر الى عائشة يجا عنقها وقام عمر الى حفصة يجا عتقها

كلاهما يقول تسالني رسول الله ما ليس عنده فقلن والله لا تسال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ابدا
 ما ليس عنده ثم اعترزن شهراتهن نزلت هذه الآية يا أيها النبي قل لأزواجك حتى باغ المحسنات منكن اجرا
 عظيما قال فبدا بما تشته فقال يا عائشة اني اريد ان اعرض عليك امر الحب ان لا تعجل في فيه حتى تستشيري
 ابيك قالت وما هو يا رسول الله فقال عليها الآية قالت أفيك يا رسول الله استشير ابي بل اختار الله
 ورسوله والدار الآخرة وكلهن قان كما قالت عائشة فشكرهن ذلك فأنزل الله لا يحل لك النساء من بعدن
 رفع ذلك الحرج بقوله تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له وبقوله ترجى من تشاء ممن
 وتؤى اليك من تشاء (قوله نعم اين) فل امر مبني على السكون دون النسوة فاعل (قوله أمتعن) جواب
 الشرط وما بينهما اعتراض ويصح ان يكون مجزوما في جواب الامر والحواب فعلا (قوله أطلقك
 من غير ضرار) أي من غير تمب ولا مشقة (قوله فاخترن الآخرة على الدنيا) أي ودمن على ذلك فكن
 زاهدات في الدنيا حتى وردن عائشة دخل عليها ثمانون الف درهم من بيت المال فامرت جاريتها
 بتفريقها ففرقتها في مجلس واحد فلما فرغت طلبت عائشة منها شيئا تقطر به وكانت صائمة لم تجد منها
 شيئا (قوله يا نساء النبي من يات منكن بفاحشة اطلع) هذه الآيات خطاب من الله لأزواج النبي اظهارا
 لفضلهن وعظم قدرهن عند الله تعالى لان العتاب والتشديد في الخطأ مشعر برفعة رتبتهن اشدة
 قريهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم ضميمات له في الجنة فيقدر القرب من رسول الله يكون
 القرب من الله خلافا لمن شذ وزعم ان حب النبي والقرب منه والتعلق به شرك (قوله بفاحشة) قيل
 المراد بها الزنا والمعنى لو وقع من واحدة منكن هذا الفعل لحدث حدين لعظم قدرها كالحرة
 بالنسبة للامة وعلى هذا القول فلا خصوصية لنساء النبي بل جميع نساء الانبياء ومصونات من الزنا
 ولذا قال ابن عباس ما بنت امرأة نبي قط وانما خانت امرأة نوح ولوطي في الايمان والطاعة وقيل المراد بها
 النشوز وسوء الخلق وقيل الفاحشة اذا وردت معرفة فهي الزنا والواطوان وردت منكرا فهي سائر
 المعاصي وان وردت ممنونة كما هنا فهي حقوق الزوج وسوء عشرته وقيل المراد بها جميع المعاصي وهو
 الاظهر وهذا على سبيل القرض والتقدير على حد لثن اشركت ليحبطن عملك ولا فناء
 النبي مطهرات مصونات من الفواحش (قوله بفتح الياء وكسرها) أي فهما قراءتان سمعتان
 (قوله أي بينت اطلع) لف ونشر مرتب (قوله وفي قراءة يضعف) أي والثلاث سبعيات
 (قوله العذاب) أي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة (قوله أي مثليه) أي يضعف الشيء
 مثله وضعفاه مثلاه واضعافه امثاله (قوله وكان ذلك على الله يسيرا) أي سهلا فلا يسألي
 الله باحد وان عظمت رتبته فليس امر الله كما مر الخلق يتك تعذيب الاعزة حيث اذنبوا الكثيرة اوليائهم
 واعوانهم بل المكرم عند الله هو التقى (قوله وتعمل صالحا) أي تدم عليه وفيه مراعاة معنى من على قراءة
 التاء ومراعاة لفظها على قراءة الياء (قوله مرتين) أي مرة على الصاعة والتقوى ومرة اخرى على خدمة
 رسول الله الخدمة الباطنية التي لا تيسر من غيرهن (قوله يا نساء النبي لستن كأحد من النساء) تقدم ان
 حكمة التشديد عليهن شدة قريهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل على رفعة قدرهن وعظم
 رتبتهن فلا يليق منهن التوغل في الشهوات وتطلب زينة الدنيا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لست من الدنيا وليست الدنيا مني وانقر بون منه كذلك والمعنى ليست الواحدة منكن كالواحدة من
 آحاد النساء فالتفاضل في الافراد (قوله ان اتقين) شرط حذف جواب لدلالة ما قبله عليه كما يشير به
 المفسر بقوله فانكن اعظم والمعنى ان اتقين الله فلا يقاسن الواحدة منكن واحدة من سائر النساء
 (قوله فلا تخضعن) كلام مستأنف مفرع على التقوى (قوله بالهول) أي بان تكمن بكلام

فما لن اتمتعن) أي متعة
 الطلاق (واسرحكن
 سراحا جميلا) أطلقكن
 من غير ضرار (وان كنتم
 تردن الله ورسوله والدار
 الآخرة) أي الجنة (فان
 الله اعد للمحسنات منكن)
 بارادة الآخرة (اجرا
 عظيما) أي الجنة فاخترن
 الآخرة على الدنيا
 (ياساء النبي من يات منكن
 بفاحشة مبينة) بفتح الياء
 وكسرها أي بينت أو هي
 بينة (يضاعف) وفي قراءة
 يضعف بالتشديد وفي
 اخرى يضعف بالنون
 معه ونصب العذاب (لها
 العذاب ضعفين) ضغفي
 عذاب غيرهن أي مثليه
 (وكان ذلك على الله يسيرا
 ومن يقنت) يطع (منك)
 لله ورسوله وتعمل صالحا
 تؤتم اجرها مرتين) أي
 مثلي ثواب غيرهن من
 النساء وفي قراءة بالحيثية
 في تعمل ووثها (واستدنا
 لها رزقا كريما) في الحصة
 زيادة (ياساء النبي لستن
 كأحد) كجماعة (من
 النساء ان اتقين) الله
 فانكن اعظم فلا
 تخضعن بالقول) للرجال

(فيقطع الذي في قلبه مرض (٢٣٠) تهاق (وقلن قولاً معسروفاً) من غير خضوع (وقرن) بكسر القاف وفتحها (في

يوتمكن) من القرار وأصله
أقرن بكسر الراء وفتحها
من قررت يفتح الراء
وكسرهما نقلت حركة
الراء الى القاف وحذفت
مع همزة الوصل (ولا
تبرجن) بترك احدى
التامين من أصله (تبرج
الجاهلية الاولى) اى
ما قبل الاسلام من اظهار
النساء محاسنهن للرجال
والاظهار بعد الاسلام
مذكور في آية ولا يبدن
زينتهن الا ما ظهر منها
(وأقمن الصلاة وآتين
الزكاة واطعن الله رسوله
انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس) الاثم يا اهل
البيت اى نساء النبي صلى
الله عليه وسلم (ويطهركم
منه) تطهيراً واذكرن ما يتلى
في بيوتكن من آيات الله
القرآن (والحكمة) السنة
(ان الله كان لطيفاً) باوليائه
(خبيراً) بجميع خلقه (ان
المسلمين والمسلمات
والمؤمنين والمؤمنات
والقاتنين والقاتنات)
المطيعات (والصادقين
والصادقات) في الايمان
(والصابرين والصابرات)
على الطاعات (والخاشعين)
المتواضعين (والخاشعات
والمتصدقين والمتصدقات
والصائمين والصائمات
والحافظين فروعهم
والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيراً والذاكرات اعطاهم الله أجرهم

رقيق يميل قلوب الرجال اليكن اذ لا يليق منكن ذلك لسكونكن اعظم النساء (قوله فيقطع الذي في
قلبه مرض) في ذلك احتراز عما يقال انهن أمهات المؤمنين والا انسان لا يقطع في أمه فاجاب بان الذي
يقع منه الطمع انما هو المناق لان شهوته حاصلة معه وهو مزروع الخشية والخوف من الله واسكن نهين
عموماً سد الدريرة (قوله قولاً معروفاً) اى حسناً فيه تمظيم الكبير ورحمة الصغير لارياة فيه (قوله
بكسر القاف وفتحها) اى فهماً قراءتان سبعيتان (قوله من القرار) اى الثبات بيان لمعنى القراءتين
(قوله واصله اقرن بكسر الراء) اى من باب ضرب وقوله وفتحها اى من باب علم فاضى الاول مفتوح
والاخر منه مكسور والثاني بالعكس (قوله نقلت حركة الراء) اى الاولى وحركتها اما كسرة على
الاولى او فتحة على الثانية (قوله مع همزة الوصل) اى الاستغناء عنها بصحريك القاف والمعنى اثبتن
في بيوتكن ولا تخرجن الا للضرورة (قوله تبرج الجاهلية الاولى) اختلف في زمنها فقيل هي ما قبل
بعثة ابراهيم وقيل ما بين آدم ونوح وقيل ما بين نوح وادريس وقيل ما بين نوح وابراهيم وقيل ما بين
موسى وعيسى وقيل ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وقيل هي ما قبل الاسلام مطلقاً وعليه اقتصر
المفسر وجعلها اولى بالنسبة الى ما كن عليه وليس الله ان ثم جاهلية أخرى (قوله من اظهار محاسنهن
للرجال) اى فكانت المرأة تلبس القميص من الدر غير مخيط الجانبين وكانت النساء يظهرون
ما يبيع اظهاره حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخلها فينفرد دخلها بما فوق الازار وينفرد زوجها
بما دون الازار الى أسفل ور بما سال أحدهما صاحبه البذل (قوله والاظهار بعد الاسلام الخ) جواب
عما يقال ان اظهار الزينة واقع من فسقة النساء بعد الاسلام فلا حاجة لذكر الجاهلية الاولى فاجاب
بانه تقدم النهي عنه في قوله ولا يبدن زينتهن الخ (قوله وأقمن الصلاة) اى بشروطها وآدابها (قوله وآتين
الزكاة) اى لمستحقها (قوله واطعن الله ورسوله) اى في جميع الاوامر والنواهي فلا تليق منكن
المخالفة فيما أمر الله ورسوله به (قوله الرجس) اى الذنب المندس ارضكن (قوله اهل البيت) منصوب
على انه منادى وحرف النداء محذوف قدره المفسر (قوله اى نساء النبي) قصره عليهن لمراعاة السياق
والا فقد قبل الآية عامة في اهل بيت سكنه وهن أزواجه وأهل بيت نسبهن وهن ذريته (قوله ويطهركم
تطهيراً) أكدته اشارة الى الزيادة في التطهير بسبب التكاليف فالعبادة والتقوى سبب للطهارة وهى
الخلوص من دنس المعاصي فمن ادعى الطهارة مع ارتكابه المعاصي فهو ضال كذاب (قوله واذكرن
ما يتلى في بيوتكن) اى لئلا يبدن زينتهن او غيركن وفيه تذكير لهن بهذه النعمة العظيمة حيث
جعلهن من اهل بيت النبوة وشاهدن نزول الوحي وكل ذلك موجب للزوم التقوى (قوله من آيات
الله) بيان لما (قوله لطيفاً) اى عالماً بخفيات الامور (قوله خبيراً) اى مطلعاً على كل شئ (قوله ان المسلمين
والمسلمات الخ) سبب نزولها ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم جلسن يتذاكرن فيما يبينن ويقلن ان الله
ذكر الرجال في القرآن ولم يذكر النساء بخير فافينا خير نذكر به اننا نخاف ان لا تقبل مطاعة فسالت
أم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت كثيرة السؤال له فقالت يا رسول الله ما بال ربنا يذكر
الرجال في كتابه ولا يذكر النساء فنخشى ان لا يكون فيهن خير فنزلت جبر الخاطرين (قوله والمؤمنين
والمؤمنات) انما عطف وصفهما بالايمان على وصفهما بالاسلام وان كانا متحدين شرعاً نظر الى انهما
مختلفان مفهومهما اذا الاسلام التلطف بالشهادتين بشرط تصديق القلب بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
والايمان الادعاء القلبي بشرط النطق باللسان ويكفى في العطف ادنى تغاير (قوله والحافظات)
حذف المفعول للدلالة على ما قبله عليه والتقدير والحافظات فروعهن (قوله والذاكرين الله كثيراً) اى باى
ذكر كان من تسبيح اهل البيت او تحميد او صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والكثرة مختلفة باختلاف

والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيراً والذاكرات اعطاهم الله أجرهم

(وما كان المؤمن ولا مؤمنة)

إذا قضى الله ورسوله أمرا
 أن تكون (بالاء والياء
 لهم الخيرة) أى الاختيار
 (من أمرهم) خلاف أمر
 الله ورسوله نزلت في عبد
 الله بن جحش واخته
 زينب خطيبا النبي صلى الله
 عليه وسلم وعنى لزيد بن حارثة
 فكر هاذك حين علمنا
 انهما قبل ان النبي صلى
 الله عليه وسلم خطبها
 لنفسه ثم رضيا للآية (ومن
 يمس الله ورسوله فقد
 ضل ضلالا مبينا) بينا
 فزوجها النبي صلى الله عليه
 وسلم لزيد ثم وقع بصره
 عليها بعد حين فوقع في
 نفسه حياء وفي نفس زيد
 كراهتهما ثم قال للنبي صلى
 الله عليه وسلم اريد فراقها
 فقال امسك عليك زوجك
 كما قال تعالى (واذا
 منصرف بآذك) تقول
 للذي اتم الله عليه
 بالاسلام (وانعمت عليه)
 بالاعناق وهو زيد بن حارثة
 كان في سبي الجاهلية اشتراه
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قبل الهجرة واعتقه
 وتبعه زاسسك عليك
 زوجك اتى الله في امر
 طلاقا (تخفى في مسك
 ما لله مبدية) منعه من
 محبتها وان لو فارها زيد
 تزوجتها وتخشى الناس
 ان يقولوا تزوج زوجة
 ابنه (والله احق ان
 تخشاه) في كل شيء

الاشخاص فالسكرة في حق العامة أقليا ثانيا في حق المرء يدين اثني عشر الفا وفي حق المارفين عدم
 خطور الغير على قلوبهم ومنه قول المارفي ابن المارضي

ولو خطرت لي في سواك ارادة * على خاطري يوما حكمت بردي

(قوله وما كان مؤمن ولا مؤمنة) أى لا ينبغي ولا يصلح ولا يابق وهذا اللفظ يستعمل تارة في الخطر
 والمنع كما هنا وتارة في الامتناع عقلا كما في قوله تعالى ما كان لكم ان تنبتوا شجرها وتارة في الامتناع
 شرعا كقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا (قوله اذا قضى الله ورسوله أمرا) ذكر اسم الله
 للتعظيم وإشارة الى ان قضاء رسول الله هو قضاء الله لكونه لا ينطق عن الهوى واذا أصبح ان
 تكون ظرفا معمولا لما اتفق به خبر كان والتقدير وما كان مستقرا مؤمن ولا مؤمنة وقت قضاء الله ورسوله
 أمرا كون الخيرة لهم ويصح ان تكون شرطية وجوبا محذوف دلالة عليه ما قبله (قوله ان تكون) اسم
 كان مؤخرا والجار والمجرور خبر مقدم (قوله بالاء والياء) أى فيما قرأه ان سبعين قاله ظاهرة والياء
 نظر الى ان الخيرة مجازي التانيث اول الفصل بين العامل والمتعمول (قوله الخيرة) بفتح الياء وقرئ شذوذا
 باسكانها وهما ما واحد وهو الاختيار (قوله أى الاختيار) اشار بذلك الى ان الخيرة مصدر (قوله من
 أمرهم) حال من الخيرة (قوله واخته زينب) أى بنت جحش واما اميمة بنت عبد المطلب عمته رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (قوله خطبها النبي وعنى لزيد) أى بعد ان كان زوجها اولام ابن بركة الحبشية بنت
 ثعلبة بن حصن كانت لعبد الله ابى النبي صلى الله عليه وسلم فاعتهها وقيل اعتقم النبي صلى الله عليه وسلم
 وعاشت بعده صلى الله عليه وسلم خمسة اشهر وقيل سنة وولدت لزيدا سامة وكانت ولادته بعد البعثة بثلاث
 سنين وقيل بخمسة (قوله ففكر هاذك) أى كون الخطبة لزيدا وقالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم انابنت
 عمك فلا ارضاه لنفسى وكانت بيضاء جميلة وزيدا اسود (قوله ثم رضيا للآية) أى حين نزلت الآية
 تويضا لها (قوله ومن يمس الله ورسوله الخ) هذان تمام ما نزل في شأنهما فكان المناسبات للمفسر تأخير
 ذكر سبب النزول عن هذه الآية (قوله فقد ضل) أى اخطأ طريق الصواب (قوله فزوجها النبي لزيد) أى
 واعطاها رسول الله عشرة دنانير وستين درهما وخمسة اشهر وخمسة دنانير طعام وثلاثين صاعا
 من تمر (قوله ثم وقع بصره عليها) هذا بناء على ان معنى قوله تعالى تخفى في نفسك ما الله مبدي به رجسها الذى
 درج عليه المفسر تبعا لغيره وهذا التفسير غير لائق بمنصب النبوة لاسما بما يحجب به الشريف وضا بعد ان النبي
 يخفى عليه حالها مع كونها بنت عمته وفي حجره (قوله فقال امسك عليك زوجك) أى لا تفارقها (قوله منصرف
 بآذك) أى فهو معمول محذوف (قوله اشتراه رسول الله) فيه تسميح للسيران خديج اشتراه
 باربعائة درهم ثم وهبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الشراء صورته ولا فهو كان حرا لانه ما يكن الاق
 بالسبي مشروعا لكونهم اهل فترة وهم ناجون ليس فيهم حربى والعلماء عرفوا لرق ما يعجز حكمى سببه
 الكفر روى ان عمه لقيه يوما بمكة فعرفه وضمه الى صدره وقال له لمن انت قال لعمرك ان عبد الله فانه وقوا
 هذا ابنا فرداه علينا فقال اعرضوا عليه فان اخنار كخده فبعثت ان زيدم خيره فقال يا رسول الله اختار
 عليك احد اخنار به عمه وقال يا زيد اختارت لعمرك على أهلك وعمرق نعم هى احب الى من انا كن
 عندكم فتبيناه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من محبتها) بيان لما ابداه وهو النول ردود لما تقدم انه
 يفره عن رسول الله والصواب ان يقول ان الذى اخفاه في نفسه هو ما اخبره الله به من انه سعيير احدى
 زوجاته بعد طلاق زيد لها لما روى عن علي بن الحسين رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان قد اوحى الله اليه ان زيد يطلق زينب وانه يتزوجها بتزوج الله اياها فلما شكك النبي خلق زينب انها

قول الناس ثم طلقها زيد
وانقضت عدتها قال
تعالى (فلما قضى زيد منها
وطرا) حاجة (زوجنا كها)
فدخل عليها النبي صلى الله
عليه وسلم غير اذن وأشيع
المسلمين خبزنا ولحما
(لكيلا يكون على المؤمنين
حرج في أزواج أدعيائهم
إذا قضوا منهن وطرا
وكان امر الله) مقضيه
(مفعولا ما كان على النبي
من حرج فيما فرض) أحل
(الله له سنة الله) أى كسنة
الله فنصب بنزع الخافض
(في الذين خلوا من قبل)
من الانبياء ان لا حرج
عليهم في ذلك توسعة
لهم في الكاح (وكان
أمر الله) فعله قدرا
مقدورا (مقضيا) الذين
نعت للذين قبله (يبايعون
رسالات الله ويخشونه ولا
يخشون احدا الا الله) فلا
يخشون مقالة الناس فيما
أحل الله لهم (وكفى بالله
حسيبا) حافظا لأعمال
خلفه ومحاسبهم (ما كان
محمد أبأ أحدهم رجلا لكم
فليس أبأ زيد أى والده فلا
يحرم عليه التزوج بزوجه
زينب (ولكن) كان
(رسول الله وخاتم النبيين)
فلا يكون له ابن رجل
بعده يكون نبيا وفي قراءة
يفتح التاء كآلة الختم أى به
مختموا (وكان الله بكل شئ)

لا تطيعه واعلمه بأنه يريد طلاقها قال له رسول الله على جملة الأدب والوصية اتق الله في قولك وامسك
عليك زوجك وهذا هو الذى أخفى في نفسه وخشى رسول الله ان يلحقه قول الناس في أن يتزوج زينب
بعد زبد وهو متبنيه فما نيه الله على الكتم لاجل هذا العذر والحكمة في تزوج رسول الله بزينب ابطال
حكم التبني والفرقة بين ولد الصلب وولد التبني من حيث أن ولد الصلب يحرم التزوج بزوجه وولد
التبني لا يحرم (قوله وتزوجها) هكذا في بعض النسخ بصيغة الامر وفي نسخة ويزوجكم افعل مضارع
(قوله فلما قضى زيد منها وطرا) أى بان لم يبق له فيها الرب وطلقها وانقضت عدتها وفي ذكر اسمه صريحا
دون غيره من الصحابة جبر وتأسيس له وعوض من الخبر بأبوة محمد صلى الله عليه وسلم فكان اسمه قرأنا
يتلى في الدنيا والآخرة على السنة البشر والملائكة وزاد في الآية أن قال واذ تقول للذى أنعم الله عليه أى
باليان فدل على أنه من اهل الجنة فلم ذلك قبل موته فهذه فضيلة أخرى (قوله فدخل عليها النبي صلى
الله عليه وسلم غير اذن) أى ولا عقد ولا صداق وهذا من خصوصياته التى لم يشارك فيها احد بالاجماع
وكان تزوجه بها سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث روى اول من مات بعده من زوجاته ماتت بعده
بعشر سنين ولها من العمر ثلاث وخمسون سنة وكانت تفتخر على أزواج النبي وتقول زوجكن اها ليكن
وزوجنى الله من فوق سبع سموات وكانت تقول للنبي جدى وجدك واحد وليس من نسائك من هى
كذلك غيرى وقد أكرمك الله والسفير في ذلك جبريل (قوله يا شيع المسلمين خبزنا ولحما) أى فذبح شاة
وأطعم الناس خبزا ولحما حتى تركوه ولم يولم النبي على أحد من نسائه كما أرم على زينب (قوله لكيلا يكون
على المؤمنين حرج) أى فهو دليل على أن هذا الامر ليس مخصوصا به صلى الله عليه وسلم (قوله وكان
أمر الله مفعولا) أى موجودا لاحلة (قوله من حرج) أى اثم (قوله فنصب بنزع الخافض)
ويصح نصبه على المصدرية وفي هذه الآية رد على اليهود حيث عابوا على النبي صلى الله عليه وسلم كثرة
النساء (قوله توسعة لهم في النكاح) أى فقد كان لداود مائة امرأة واسماعيل ولد سبعائة امرأة وثلاثمائة
سرية (قوله قدر مقدورا) هو من التاكيد كظل ظليل وليل أليل (قوله ما كان محمد أبأ أحدهم رجلا لكم)
أى أبوة حقيقة فلا ينافى أنه أبوهم من حيث أنه شقيق عليهم وناصح لهم يجب عليهم تعظيمه وتوقيره
(قوله ولكن رسول الله) السامية على تخفيف لكن ونصب رسول على أنه خبر لكان المحذوفة وقرئ
شدوا بشدة يد لكن ورسول اسمها وخبرها محذوف تقديره أب من غير ورائة اذ لم يعش له ولد ذكر
وقرئ أيضا بتخفيفها ورفع رسول على الابتداء والخبر مقدر أى هو أو بالهكس ووجه الاستدراك
رفع ما يتوهم من نفى الأبوة عنه ان حقه ليس أكيدا فافاد ان حقه آكد من حق الاب الحقيقى بوصف
الرسالة (قوله فلا يكون له ابن رجل بعده يكون نبيا) النفي في الحقيقة متوجه للوصف أى كون ابنه
رجلا وكونه نبيا بعده والافق كان له من الذكور اولاد ثلاث ابراهيم والقاسم والطيب ولكنهم ماتوا
قبل البلوغ فلم يبلغوا مبلغ الرجال فكانه خاتم النبيين يلزم منه عدم وجود ولد بالغ له وأورد عليه بمنع
الملازمة اد كثير من الانبياء وولدوا بالغون وليسوا بآباء وأجيب بان الملازمة ليست عقلية
بل على مقتضى الحكمة الالهية وهى ان الله اكرم بعض الرسل بجعل اولادهم انبياء كالحليل ونبيا
اكرههم وأفضلهم فلو عاش اولاده اقتضى تشريف الله جعلهم أنبياء لجمعه المزايا المتفرقة في غيره فتدبر
(قوله واذ انزل السيد عيسى) جواب عما يقال كيف قال تعالى وخاتم النبيين وعيسى بنزل بعده وهو
نبي ولا يرد على هذا موضح الجزية وعدم قبول غير الاسلام ونحو ذلك مما جاء في الاحاديث بما يخالف

شرعا لان ذلك شرع بينا عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله
ذكرا كثيرا) في هذا الاشارة الى تشريف المؤمنين عموما حيث ناداهم وامرهم بذلك وتسيبته وصلى
عليهم هو وملائكته وافاض عليهم الانوار ورحيمهم والمقصود من ذكر العباد بهم كون الله يذكركم قال
تعالى اذكروني اذكركم وليس المقصود منه انتفاعه تعالى بذلك تنزه الله عن ان يصل له من عباده فقع او
ضر قال تعالى ان تكفروا فان الله غني عنكم فذكرنا لا نفسنا لانه لا غنى لنا عن ربنا طرفة عين واذا كان
كذلك فلا تلبق الغفلة عنه أبدا بل المطلوب ذكره دائما وابدأ واعلم ان الله تعالى لم يفرض فريضة على
عباده الا جعل لها حدا معلوما وعذرا لها في حال المذرة غير الذكركم فيجعل له حدا ولم يعذر احدا في تركه
الا من كان مغلوبا على عقله ولذا أمرهم به في جميع الاحوال قال تعالى فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى
جنبكم فذكره اشارة الى ان الذكركم أمر عظيم وفضله جسيم (قوله وسبحوه بكرة واصيلا) خص
الله به بحال الذكركم وان كان داخل فيه لكونه أعلى مراتبه وحكمة تخصيص التسبيح بهذين الوقتين لكونها
أشرف الاوقات بسبب تنزل الملائكة فيهما (قوله هو الذي يصلي عليكم) استئناف في معنى التعليل
للامر بالذكور والتسبيح (قوله وملائكته) عطف على الضمير المستتر في يصلي والتماثل موجود (قوله
اي يستغفرون لكم) أي يطلبون لكم من الله المغفرة قال تعالى ويستغفرون للذين آمنوا بنا وسمعت كل
شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك الآيات (قوله ليديم اخراجه اياكم) جواب عما يقال ان
اخراجه اياكم من الظلمات حاصل بمجرد الايمان وايضا جواب ان المراد دوام هذا الاخراج لان
الغفلة عن الخلق اذا دامت بما اخرجت العبد من النور والعباد بالله (قوله من الظلمات الى النور) جمع
الاول لعدد انواع الكفر واخر الثاني لان الايمان شيء واحد لا تعد فيه فمن ادعى الايمان وأثبت التعدد
والخلف فموضال مضل خارج عن السنة والجماعة (قوله وكان بالمؤمنين رحما) أي يقبل القليل من
اعمالهم ويقفو عن الكثير من ذنوبهم حيث اخلصوا في ايمانهم (قوله يحيتهم منه تعالى) أي التحية
الصادرة منه تعالى زيادة في الاعتناء بهم وتعظيما لقدرهم (قوله يوم يلقونه) يختلف في وقت التي يقبل
عند الموت وقيل عند الخروج من القبور وقيل عند دخول الجنة (قوله بلسان الملائكة) أي لما ردا اذا
جاء ملك الموت بقبض روح المؤمن بقوله اذكر بك بقرئك السلام وفي الحقة يسمعون السلام من الله
ومن الملائكة ومن الحق غيرهم قال تعالى سلام قولاهن رب رحيم وقال تعالى والملائكة يدخلون عليهم
من كل باب سلام عليكم بما صبرتم وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا تمنا لا قبلا سلاما سلاما (قوله هو
الجنة) أي وما فيها من النعيم انقيم (قوله عني من ارسلت اليهم) أي لتتربح احوالهم وتكون مشاهدا لما
صدر منهم من الاعمال الحسنة والفيحة فالاعمال تعرض عليه حيا وميتا ويصح ان يكون المراد شاهدا
يوم القيامة للمؤمنين وعلى الكافرين فهو مقبل لدعوى لا يحتاج في دعواه الى شهادة أحد فيشهد للانبياء
بالتبليغ وعلى الامم ابايا لتصديق او التكذيب (قوله بامره) دفع بذلك ما يقال ان الاذن حاصل بقوله
ارسلناك فاجاب بالمراد بالاذن الامروا بالحكمة في الاذن تسهيل الامر وتيسيره لان الدخول في الشيء من
غير اذن متعذر فاذا حصل الاذن سهل وتيسر ومن هنا اخذ الاشياخ استعمال الاجارة للمريدين من اجازته
أشياخه بشي من العلم والارشاد فقد سمات له الطرق وتسرت ومن لم تحصل له الاجازة تصدر بنفسه
فقد عطل نفسه وغيره وانسدت عليه الطرق (قوله وسراجا منيرا) يحتمل ان المراد بالسراج الشمس
وهو ظاهر ويحتمل ان المراد به المصباح وحيد فيقال انما شبهه بالسراج ولم يشبهه بالشمس مع ان نورها أتم

(يا أيها الذين آمنوا)
اذكروا الله ذكرا كثيرا
وسبحوه بكرة واصيلا
اول النهار وآخره (هو
الذي يصلي عليكم) اي
برحمتكم (وملائكته) اي
يستغفرون لكم (ليخرجكم)
ليديم اخراجه اياكم (من
الظلمات) أي الكفر
(الى النور) أي الايمان
(وكان بالمؤمنين رحما
تحيتهم) منه تعالى (يوم
يلقونه سلام) بلسان
الملائكة (واعدهم اجرا
كريما) هو الجنة (يا أيها
الذي امارسلناك شاهدا)
على من ارسلت اليهم
(ومبشرا) من صدقك
بالجنة (ونذيرا) منذرا من
كذبك بالنار (وداعيا
الى الله) الى طاعته (بانه)
بامره (وسراجا منيرا)
اي مثله في الاهتداء به

لان السراج بسمل اقتباس الانوار منه وهو صلى الله عليه وسلم تقتبس منه الانوار الحسية والمعنوية (قوله
وبشر المؤمنين) أى حيث كنت متصفا بالصفات الخمسة قبشر المؤمنين (قوله ولا تطع الكافرين) أى
لا تدار الكفار ولا تلين لهم جا نيك فى أمر الدين بل اثبت على ما أوحى اليك وبلغه ولا تكتم منه شيئا (قوله
ودع أذاهم) امان اضافة المصدر لفاعله أى أذيتهم اياك فلا تقا تلهم جزاء على ماصدر منهم أو لمفعوله أى
اترك أذيتك لهم فى نظير كفرهم واصفح عنهم واصبر ولا تعاجلهم بالعقوبة وهذا منسوخ بآية القتال (قوله
وتوكل على الله) أى ثق به فى أمورك واعتمد عليه يكفك أمور الدين والدنيا (قوله وكفى بالله وكيلا) الباء
زائدة فى الفاعل أى ان الله تعالى كاف من توكل عليه أمور الدنيا والآخرة وفى الآية اشارة الى أن التوكل
أمره عظيم فاذا عجز الانسان عن أمر فعليه بالتوكل على الله والتفويض اليه فان الله يكفيه ما أهمه من أمور
الدنيا والآخرة (قوله اذا نكحتم المؤمنات) المراد بالنكاح العقد بدليل قوله ثم طلقتموهن من قبل أن
تمسوهن وذكر المؤمنات خرج مخرج الفاعل اذا الكتابيات كذلك وانما خص المؤمنات بالذكر اشارة
الى أن الاولى للمؤمن أن ينكح المؤمنات وأما نكاح الكتابيات فمكروه أو خلاف الاولى (قوله ثم
طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أى ولو طال زمن العقد (قوله وفى قراءة) أى وهما سبعيتان (قوله أى
تجامعوهن) تفسير لكل من القراءتين (قوله تمتدونها) امان العدد أو من الاعتداد أى تحسبونها أو
تستوفون عددها من قولهم عد الدراهم فاعتدها أى استوفى عددها (قوله وعليه الشافعى) أى ومالك
فالمطلقة قبل الدخول ان سمي لها صداق فلا تمته لها ولا عدة عليها وان لم يسم لها صداق بان نكحت
تقو بضاً فلا عدة عليها ولها المنة ما وجوباً كما هو عند الشافعى أو ندياً كما هو عند مالك (قوله خلوا سيديهن)
أى اتركوهن (قوله من غير اضرار) أى بان تمسكوهن تعنتاً حتى يفتردين منكم أو تؤذوهن وتتكلموا فى
اعراضهن (قوله يا أيها النبي انا أحللتنا لك الخ) اختلاف المفسرون فى المراد بهذه الآية فقيل المعنى أن الله
أحل له أن يتزوج بكل امرأة دفع مهرها الخ فعلى هذا تكون هذه الآية ناسخة للتحريم الكائن بعد التخيير
المذكور عليه بقوله لا نحل لك النساء من بعد هذه الآية وان كانت متقدمة فى التلاوة فهى متأخرة فى
النزول عن الآية المنسوخة بها كآية الوفاة فى البقرة وقيل المراد أحللتنا لك ازواجك الكائنات عندك
لانهم اخترتك على الدنيا ويؤيده قول ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج من أى النساء
شاء وكان يشق على نسائه فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء الا من سمي سر نسائه بذلك
والقول الاول اصح (قوله اللاتي آتيت أجورهن) بيان لما كان يفعل من مكارم الاخلاق والا فالله أحل
له أن يتزوج بلا مهر (قوله مما آفاه الله عليك) بيان لما ملكك يمينك وهذا القيد خرج خرج الغالب بل الملك
بالشراء كذلك (قوله كصفية) هى بنت حبي بن أخطب من نسل هرون أخى موسى وتقدم انها كانت
سبي خبير اذن النبي صلى الله عليه وسلم لدحية الكلبي فى أخذ جارية فآخذها فغلب للنبي صلى الله عليه
وسلم اعطيته سيدة بنى قريظة والنضير وهى لا تصلح الا لك فحشي عليهم التتمة فاعطاه غيرها ثم اعتمها
وتزوجها وبنى بها وهو راجع الى المدينة وفى رواية انه صلى الله عليه وسلم قال لها هل لك فى قالت نعم
يا رسول الله انى كنت اتحنى ذلك فى الشرك وكان بعينها خضرة فساها عنها فقالت انها كانت نائمة ورأس
زوجها ملصقهم فى حجرها مرات فمرا وقع فى حجرها فلما استيقظ اخبرته فطمعها وقال تمنين ملك يثرب
ماتت فى رمضان سنة خمسسين ودفنت فى البقيع (قوله وجويرية) هى بنت الحرث
الخزاعية وكانت وقعت فى سهم ثابت بن قيس بن شماس الانصارى فكانتها خجاءت تسال النبي
صلى الله عليه وسلم وعرفته بنفسها فقال هل لك الى ما هو خير من ذلك أودى عنك كتابتك

(وبشر المؤمنين بان لهم من
الله فضلا كبيرا) هو الجنة
(ولا تطع الكافرين
والمنافقين) فيما يخالف
شريعتك (ودع) اترك
(اذاهم) لانجازهم عليه الى
ان تؤمر فيهم بامر (وتوكل
على الله) فهو كافيك (وكفى
بالله وكيلا) مفوضا اليه
(يا ايها الذين آمنوا اذا
نكحتم المؤمنات ثم
طلقتموهن من قبل ان
تمسوهن) وفى قراءة
تمسوهن أى تجامعوهن
(فما لكم عليهن من عدة
تمتدونها) تحسبونها
بالاقراء وغيرها (فتمتوهن)
اعطوهن ما يستمتعن به
أى ان لم يسم لهن اصدقة
والا فلهن نصف المسمى
فقط قاله ابن عباس وعليه
الشافعى (وسروجهن
سرا حجابا) خلوا سيديهن
من غير اضرار (يا ايها النبي
انا احللتنا لك ازواجك
اللاتي آتيت اجورهن)
مهورهن (وما ملكك
يمينك مما آفاه الله عليك)
من الكفار بالسبي
كصفية وجويرية

(وبنات عمك وبنات

عماتك وبنات خالك
وبنات خالاتك اللاتي
هاجرون معك) بخلاف
من لم يهاجرن (وامرأة
مؤمنة ان وهبت نفسها
للبي ان اراد النبي ان
يستنكحها) يطلب نكاحها
بغير صداق (خالصة لك
من دون المؤمنين) النكاح
بلفظ الهبة من غير صداق
(قد علمنا ما فرضنا عليهم)
اي المؤمنين (في ازواجهم)
من الاحكام بان لا يزيدوا
على اربع نسوة ولا يتزوجوا
الا بولي وشهود ومهر (و)
في ما ملكت اي انهم) من
الاماء بشراء وغيره بان
تكون الامه ممن تحل لما لكها
كالكتابية بخلاف
الجوسية والوثنية وان
تستبرأ قبل الوطء (لكيلا)
متعاقب ما قبل ذلك (يكون
عليك حرج) ضيق في
النكاح (وكان الله غفورا)
لما يسر التحرز عنه (رحما)
بالتوسعة في ذلك
(ترجي) بالهمزة والياء
بدله تؤخر (من تشاء
منهن) اي ازواجك عن
نوبتها (وتؤوى) تضم
(اليك من تشاء) منهن
فتاتبها (ومن ابتغيت)
طلبت (ممن عزلت) من
القسمه (فلا جناح عليك)
في طلبها وضمها اليك خير
في ذلك بعد ان كان القسم
واجبا عليه

وان تزوجك فقالت نعم فسمع الناس بذلك فاعتقوا بما بيدهم من قومها وقالوا اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة لما رأينا امرأة كانت اعظم في قومها بركة منها اعتق بسببها مائة اهل بيت من بني المصطلق وقسم لها النبي صلى الله عليه وسلم وكانت بنت عشرين سنة وتوفيت سنة خمس من الهجرة (قوله) وبنات عمك وبنات عماتك (اي نساء قریش المنسوبات لايك وقوله وبنات خالك وبنات خالاتك اي نساء بني زهرة المنسوبات لامك) رحمة اقراد العم والخال دون العممة والخالة لان العم والخال يعان اذا اضيفا لكونهما مفردين خاليين من تاء الوحدة والعممة والخالة لا يعان لوجود التاء (قوله بخلاف من لم يهاجرن) اي فلا يحللان له وهذا الحكم كان قبل الفتح حين كانت الهجرة شرطا في الاسلام فلما نسخ حكم الهجرة نسخ هذا الحكم (قوله وامرأة مؤمنة) معطوف على مفعول احللنا اي واما غير المؤمنة فلا تحل له وظاهر الآية ان النكاح ينقضي بغيره صلى الله عليه وسلم بالهبة وحينئذ فيكون من خصوصياته والنساء اللاتي وهبن أنفسهن اربع ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة ام المساكين الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم والى ان لا يجرى على النبي تزوج الحرة الكتابية لما في الحديث سالت ربي ان لا أزواج الامن كان معي في الجنة فاعطاني ولقوله تعالى وازواجه امهاتهم ولا يليق ان تكون الشريعة أم المؤمنين ويحرم عليه أيضا نكاح الامه ولو مسلمة لان نكاحها مشروط بامر بن خوف العنت وعدم وجود مهر الحرة وكلا الامرين مفقود منه صلى الله عليه وسلم وأما تسريه بالامه الكتابية فقيسه خلاف (قوله ان وهبت نفسها للنبي) أظهر في محل الاضمار تشريفا لهذا الوصف وأظهار العظمة قدره عنده (قوله ان اراد النبي ان يستنكحها) هذا الشرط قيد في الشرط الاول فان هبت نفسها لا توجب حلما الا اذا اراد نكاحها بان يحصل منه القبول بعد الهبة او يسأله في ذلك قبل الهبة فتدبر (قوله خالصة) مصدر معمول محذوف أي خالصة لك خالصة وعجي المصدر على هذا الوزن كثيرا لها قبة والعافية والكاذبة (قوله من غير صداق) اي ومن غير ولي وشهود (قوله وغيره) اي كبة (قوله بخلاف الجوسية الخ) اي فلا تحل لما لكها الا اذا استسلمها وذلك كجوارى السودان والحبيشة والمغرب لانهن يجزى على الاسلام ولذا لا يجوز لك ان تشرى مؤمرا وهو مقرر في الفقه (قوله وان تستبرأ قبل الوطء) اي كتابية كانت او جوسية (قوله متعلق بما قبل ذلك) اي وهو قوله ان احللنا لك والمعنى احللنا لك ازواجك وما ملكت بميتك وانما هو به لك لئلا يكون عليك ضيق (قوله لما يسر التحرز عنه) اي لئلا يهمل اذا ضاق الامر اتسع (قوله ترجى من تشاء منهن الخ) اتفق المفسرون على ان المقصود من هذه الآية التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في معاشرته لنسائه واختلاف في تأويلها واصح ما قيل فيها التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في ترك القسم فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته لما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اغار على النبي صلى الله عليه وسلم على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم واقول اوتب المرأة نفسها الرجل فلما أنزل الله عز وجل ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت قلت والله ما يرى لك الا يسارع في موالك وقيل ان ذلك في الواهبات أنفسهن وحينئذ فيكون المعنى تاخذ من شئت منهن وتترك من شئت وقيل ان ذلك في الطلاق فالمعنى لك طلاق من شئت منهن وامسالك من شئت وعلى كل حال فلا آية معناها التوسعة عليه في امر النساء (قوله والياء بدله) اي بدل الهمزة وحينئذ فهو مرفوع بضمة مقدرة على الياء منع من ظهورها الثقل (قوله عن نوبتها) اي من القسم (قوله ومن ابتغيت الخ) اي التي طابت ردها الى فراشك بعد ان عزلتها واسقطتها من القسمه فلا جناح عليك (قوله بعد ان كان القسم واجبا عليه) هذا احد قولين وقيل كان خيرا من اول الامر ولم يكن واجبا عليه ابتداء

(قوله ذلك ادنى ان تقرأ عينهن) هذا الإشارة الى حكمة تخيير في القسم وعدم وجوبه عليه والمعنى لم يجب عليه القسم بين نسائه مع انه عدل لان التخيير اقرب الى سكن عينهن وعدم حزنهن واقرب الى رضاهن بما حصل لهن لانهن اذا علمن ان الله لم يوجب على النبي شيئا من القسم وحصل منه القسم سررن بذلك وقتن به (قوله تا كيد للفاعل) أى فهو بالرفع وهذه قراءة العامة وقرئ شذوذا بالنصب نو كيدا للمفعول (قوله والله يعلم ما فى قلوبكم) خطاب للنبي على جهة التعظيم ويحتمل ان يراد العموم (قوله والميل الى بعضهم) أى بالطبع فكان يميل الى بعضهم أكثر وكان يقول اللهم ان هذا حظي فيما املك فلا تؤاخذني فيما لا املك وأتفق العلماء على انه صلى الله عليه وسلم كان يعدل بينهم في القسمة حتى مات غير سودة رضي الله عنها فانها وهبت ليلتها لعائشة رضي الله عنها (قوله حلما عن عقابهم) أى يعلم العيب ويستتره فينبغي للانسان ان لا يفرط في حقوقه لان انتقام الحليم وغضبه امر عظيم لما في الحديث اتقوا غيظ الحليم ففي الآية ترغيب وترهيب (قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان سبععتان (قوله بعد التسع) أى بعد اجتماعهن في عصمتك فهن بمنزلة الاربع لآحاء الامة فقد قصر الله نبيه عليهن جزاء لهن على اختيارهن الله رسوله وهن التسع اللاتي ترفى عنهن وهن عائشة بنت ابي بكر الصديق وحفصة بنت عمر بن الخطاب وأم حبيبة بنت ابي سفيان وسودة بنت زمعة وام سلمة بنت ابي أمية وصفية بنت حيي وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحارث المصطلقية وقيل المراد بعد التخيير (قوله ولا ان تبدل بهن من ازواج) البدل في الجاهلية ان يقول الرجل للرجل تنزل لي عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى رأى بذلك والمراد هنا نهي عن المفارقة والابدال باى وجه (قوله من ازواج) من زائرة في المفعول (قوله ولو اعجبك حسنهن) حال من فاعل تبدل (قوله الاما ملكت يمينك) استثناء متصل من النساء لانه يتناول الازواج والاماء وقيل منقطع لاختراجه من الازواج (قوله وقد ملك بعدهن مارية) أى القبطية اهداها له المقوقس ملك القبط وهم اهل مصر والاسكندرية وذلك انه صلى الله عليه وسلم بعث له حاطب بن ابي بلتعة بكتاب يدعوه فيه الى الاسلام صورته * بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله الى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم واسلم بؤتك الله اجر كمرتين فان توليت فانما عليك ثم القبط ويا اهل الكتاب تماثلوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية فلما جاء حاطب بالكتاب الى المقوقس وجده في الاسكندرية فدفعه اليه فقرأه ثم جعله في حق من عاج وختم عليه ودفعه الى جارية ثم كتب جوابه في كتاب صورته * بسم الله الرحمن الرحيم محمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط سلام عليك أما بعد فمد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وما تدعوا اليه وعلمت ان نبيا قد بقي وما كنت اظن الا انه يخرج بالشام وقد أكرمت رسولك أى فانه قد دفع له مائة دينار وخمسة أنواب وبعثت لك بحاريتين لهما مكان في القبط عظيم أى وهما مارية وسيرين وعشرين ثوبا من قباطي مصر وطيا وعودا ونداومسكا مع الف مثقال من الذهب ومع قدح من قواريرو بغلة للركوب وأهدى اليه جارية اخرى زيادة على الجاريتين وخصما يقال له ما بوره البغلة هي دلدل وكانت شهابا وفرسا وهو المازا فانه سال حاطبا ما الذي يحب صاحبك من الخيل فقال له الا شقرو وقد تركت عنده فرسا يقال لها المرتجى فانتخب له فرسا من خيل مصر الموصوفة فامر ج وألجم وهو فرسه الميمون وأهدى اليه عسلا من عسل بنها قرية من قرى مصر فاعجب به صلى الله عليه وسلم وقال ان كان هذا عسلكم فهذا حلى ثم دعا فية بالبركة (قوله وولدت له ابراهيم) أى في ذى الحجة سنة ثمان وعاش سبعين يوما وقيل سنة وعشرة اشهر وقوله

(ذلك) التخيير (أدنى) أقرب الى (ان تقرأ عينهن) ولا يحزن ويرضين بما آتيتن (ما ذكر الخبير) فيه (كلهن) تا كيد للفاعل في برضين (والله يعلم ما فى قلوبكم) من امر النساء والميل الى بعضهم وانما خيرناك فيهن تيسيرا عليك في كل ما اردت (وكان الله عليما) بخلقهم (حلما) عن عقابهم (لا تحل) بالتاء والياء (لك النساء من بعد) بعد التسع اللاتي اخترتك (ولا أن تبدل) بترك احدى النساء في الاصل (هن) من ازواج (ان تطلقن أو بعضهن وتنكح بدل من طلقت) ولو اعجبك حسنهن الاما ملكت يمينك (من الاماء فتحل لك) وقد ملك صلى الله عليه وسلم بعدهن مارية وولدت له ابراهيم ومات في حياته (وكان الله على كل شى رقيبا) حفيظا

ومات في حياته اى ولم يصل عليه بنفسه بل امرهم فصلوا عليه (قوله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت
النبي الخ) هذه الآية نزلت في شأن وليمة بنى بنت جحش حين بنى به رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن انس ابن مالك قال كنت اعلم الناس بشان الحجاب حين انزل وكان اول ما انزل في بنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بنى بنت جحش حين اصبح النبي صلى الله عليه وسلم بها عروسا فعدا القوم فاصابوا
من الطعام ثم خرجوا وبقي رهط عند النبي صلى الله عليه وسلم فاطالوا المكث فقام رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخرج وخرجت معه لكي يخرجوا فمشي النبي صلى الله عليه وسلم ومشيت حتى جاء عتبة حجرة عائشة ثم
ظن انهم قد خرجوا فارجع ورجعت معه حتى اذا دخل على بنى بنت فاذ هم جلوس لم يقوموا فرجع النبي صلى
الله عليه وسلم ورجعت حتى اذا باع حجرة عائشة وظن انهم قد خرجوا فارجع ورجعت معه فاذ هم قد
خرجوا فضرب النبي صلى الله عليه وسلم بنى وبينه الستروا نزل الحجاب (قوله الا ان يؤذن لكم) اى
الاسبب الاذن لكم (قوله الى طعام) متعلق بيؤذن لتضمنه معنى يدعى كفاة رهط المفسر (قوله فتدخلوا غير
ناظرين اناه) هذا التقدير غير مناسب لانه يقتضي ان الدخول مع الاذن لا يجوز معه انتظار نضج الطعام
مع انه يجوز فلما نسب حذف هذا التقدير اذ هذه الآية نزلت في قوم كانوا يدخلون من غير اذن وينظرون
نضج الطعام فيها ثم الله عن كل من الامرين والحاصل ان اسباب النزول في هذه الآيات تعددت منها ان
قوما كانوا يدخلون بيوت النبي فيردعوى وينظرون نضج الطعام ومنها ان قوما كانوا يدخلون باذن
ويتخلفون بعد ما طعموا مستأسيين لحديث ومهاؤا كلة الا جانب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمحضور زيجاته فنزلت آية الحجاب ونهى عن ذلك كله وهذه آيات الحجاب لخصوص امهات المؤمنين
واما عموم الامة فقد تقدمت في سورة النور (قوله مصدر انى يانى) اى من باب رعى قياس مصدره
أنى لكن لم يسمع وانما المسموع انى بالكسر والقصر (قوله فاذا طعمتم) اى اكتم الطعام (قوله فاتشروا)
اى اذهبوا حيث شئتم في الحال ولا تمكثوا بعد الاكل والشرب (قوله ولا تمكثوا مستأسيين) اشار
بذلك الى ان مستأسيين حال من محذوف وذلك المحذوف معطوف على اتشروا (قوله كان يؤذى النبي)
اى لتضييقه عليه (قوله فيستحي منكم) اى من اخراجكم (قوله والله لا يستحي من الحق) المراد بالحق
اخراجكم من منزله واطلاق الاستحياء في حق الله واريد لازمه وهو ترك البيان (قوله بيا واحد) اى
قراءة شاذة في الثاني (قوله فاستلوهن من وراء حجاب) روى ان عمر قال يا رسول الله يدخل عليك البر
والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ياكل
ومعه بعض اصحابه فاصابته بدرجل منهم عائشة وهى تاكل معهم ففكره النبي ذلك فنزلت هذه الآية
(قوله ذلكم) اى ما ذكر من عدم الدخول بغير اذن وعدم الاستئناس للحديث وسؤال المتاع من وراء
الحجاب (قوله من الخواطر المريبة) اى انفى وابدل دفع الريبة والتهمة وهو يدل على انه لا ينبغي لاحد
ان يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له قال مجابة ذلك احسن حاله واحصن نفسه (قوله وما كان لكم)
اى ما صح وما استقام لكم وقوله ان تؤذوا هو اسم كان ولكم خبرها وان تنكحوا عصف على اسم كان
نزلت هذه الآية في رجل من الصحابة يقال له طلحة بن عبيد الله قال في سره اذا قبض رسول الله صلى
الله عليه وسلم نكحت عائشة ثم ندم هذا الرجل ومشى على رجله وحمل على عشرة فراس في سبيل الله
واعتق رقبة فكفر الله عنه (قوله من بعده) اى بعد وفاته أو فراقه ولو قبل الدخول بها لان كل
من عقد عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يابى بد تحريرها على اتمه واما امه وهى فلا
يحر من على غيره الا بمسه لهن (قوله ان ذلكم) اى ما ذكر من ابائته ونكاح زواجه
من بعده (قوله ان تبدوا شيئا) اى تظهروه على السننكم وقوله وتخفوه اى في صدوركم وقوله فيجاز بكم

(يا ايها الذين آمنوا لا
تدخلوا بيوت النبي الا
ان يؤذن لكم) في الدخول
بالدعاء (الى طعام) فتدخلوا
(غير ناظرين) متظرين
(اناه) نضجه مصدر انى
يانى (ولسكن اذا دعيتم
فادخلوا فاذا طعمتم
فاتشروا ولا تمكثوا
(مستأسيين لحديث) من
بعضكم لبعض (ان ذلكم)
المكث (كان يؤذى النبي
فيستحي منكم) ان يخرجكم
(والله لا يستحي من الحق)
ان يخرجكم اى لا يترك
بيانه وقرى يستحي بيا
واحدة (واذا استلوهن)
اى ازواج النبي صلى الله
عليه وسلم (ما فاستلوهن
من وراء حجاب) ستر ذلكم
اطهر لقلوبكم وقول بهن
من الخواطر المريبة (وما
كان لكم ان تؤذوا رسول
الله) بشي (ولا ان تنكحوا
ازواجه من بعده) ان
ذلكم كان عند الله (وما
عصيان تبدوا شيئا أو
تخفوه من نكاحهن بعده
فالله كان بكل شيء
علما) فيجاز بكم عليه

عليه جواب الشرط وقوله فان الله كان بكل شيء عاياً لتلبيح للجواب وهو بمعنى قوله تعالى ان تبدوا ما في
 أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله (قوله لا جناح عليهن في آباتهن الخ) هذا في المعنى مستثنى من قوله وإذا
 سالتنهم من معاً الآية روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال آباؤهن وأبنائهن يارسول الله أو نكلمهن
 أيضاً من وراء حجاب فنزلت هذه الآية وقوله في آباتهن أى أصواتهن وان علون وقوله ولا آباتهن المراد
 فروعهن وان سفلوا (قوله ولا نسائهن) الاضافة من حيث المشاركة في الوصف وهو الاسلام فقول
 المفسر اى المؤمنات تفسير للمضاف ومفهومه ان النساء الكافرات لا يجوز زهن النظر لازواج النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو كذلك ولا مفهوم لازواج النبي بل جميع النساء المسلمات كذلك فلا يحل للمسلمة
 ان تبدى شيئا منها للكافة لثلاث نصفها الزوج الكافر (قوله واتقين الله) عطف على محذوف والتقدير
 امثلن ما أمرتن به واتقين الله وحكمة تخصيص الحجاب هنا بامهات المؤمنين وان تقدم في سورة النور
 عمومادفع توهم ان أزواج النبي كالأمهات من كل وجه فإدعوا أنها كالأمهات في التعظيم والتوقير لا في
 الخلوة والنظر فانهن كالأجناب بل هن أشد فذكرهن حجاباً بخصوصاً فلا يقال انه مكرر مع ما تقدم
 في النور (قوله لا يخفى عليه شيء) اى من الطاعات والمعاصى الظاهرة والخفية (قوله ان الله وملائكته
 يصلون على النبي الخ) هذه الآية فيها أعظم دليل على انه صلى الله عليه وسلم مهبط الرحات وأفضل الخلق
 على الاطلاق اذ الصلاة من الله على نبيه رحمة المقرونة بالتعظيم ومن الله على غير النبي مطلق الرحمة لقوله
 تعالى هو الذي يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور فانظر الفرق بين الصلاتين
 والفضل بين المقامين (قوله وملائكته) بانصب معطوف على اسم ان وقوله يصلون خبر عن الملائكة
 وخبر لفظ الصلاة محذوف تقديره ان الله يصلى وملائكته يصلون وهذا هو الاتم لتناير الصلاتين
 والمراد بالملائكة جميعهم والصلاة من الملائكة لدعاء الانبياء بما يليق به وهو الرحمة المقرونة بالتعظيم
 وحينئذ فقد وسعت رحمة الله على كل شيء تبعاً لرحمة الله فصار بذلك مهبط الرحات ومنبع
 التجليات (قوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) اى ادعوا له بما يليق به وحكمة صلاة الملائكة
 والمؤمنين على النبي تشرى بهم بذلك حيث اقتدوا بالله في مطلق الصلاة واطهار تعظيمه صلى الله عليه
 وسلم ومكافأة لبعض حقوقه على الخلق لانه الواسطة العظمى في كل نعمة وصلت لهم وحق على من
 وصل له نعمة من شخص ان يكافئه فصلاة جميع الخلق عليه مكافأة لبعض ما يجب عليهم من حقوقه
 ان قلت ان صلاتهم طلب من الله أن يصلى عليه وهو مهبط الرحات مطلقاً طلبوا اولاً واجب بان الخلق لما
 كانوا عاجزين عن مكافأته صلى الله عليه وسلم طلبوا من القادر المالك ان يكافئه ولا شك ان الصلاة
 الواصلة للنبي صلى الله عليه وسلم من الله لا تقف عند حد فكمما طلبت من الله زادت على نية فهى دائمة
 بدوام الله (قوله وسلموا تسليماً) ان قلت خص السلام بالمؤمنين دون الله والملائكة أوجب بان هذه
 الآية لما ذكر عقب ذكر ما يؤذى النبي والاذية انما هي من البشر فناسب التخصيص بهم لان
 في السلام سلامة من الآفات وأكد السلام دون الصلاة لانها لما اسندت لله وملائكته كانت غنية
 عن التاكيد واعلم ان العلماء اتفقوا على وجوب الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم
 اختلفوا في تعيين الواجب فعند مالك تجب الصلاة والسلام في العمر مرة وعند الشافعي تجب في التشهد
 الاخير من كل فرض وعند غيرهما تجب في كل مجلس مرة وقيل تجب عند ذكره وقيل يجب الاكثر
 منها من غير تقييد بعدد وبالجملة فالصلاة على النبي امرها عظيم وفضلها جسيم وهى من أفضل

(لا جناح عليهن في آباتهن)
 ولا آباتهن ولا اخواتهن
 ولا أبناء اخواتهن ولا أبناء
 أخواتهن ولا نسائهن) اى
 المؤمنات (ولا ملك
 أيمنهن) من الاماء والعبيد
 ان يروهن ويكلموهن
 من غير حجاب (واتقين
 الله) فما أمرتن به (ان الله
 كان على كل شيء شهيذاً)
 لا يخفى عليه شيء (ان
 الله وملائكته يصلون على
 النبي) محمد صلى الله عليه
 وسلم (يا أيها الذين آمنوا
 صلوا عليه وسلموا تسليماً)

أى قولوا اللهم صل على محمد و صلى (ان الذين يؤذون الله ورسوله) و هم الكفار يصفون الله بأهوه ينزه عنه من الولد والشر يكذبون
رسوله (لنهم الله في الدنيا والاخرة) أبعدهم (وأعد لهم عذابا مهينا) ذابها نة وهو الدار (٢٣٩) (والذين يؤذون المؤمنين

والمؤمنات بغير ما اكتسبوا
يرمونهم بغير ما عملوا) فقد
احتملوا بهتانا (تحملوا
كذبا وانما مينا) بينا
(يا أيها النبي قل لازواجك
وبناك ونساء المؤمنين
يدين عليهن من
جلايبهن) جمع جلاب
وهي الملاة التي تشتمل
بها المرأة اى يرخين
بعضها على الوجوه اذا
خرجن لاجتنبن الا عينا
واحدة (ذلك أدنى) اقرب
الى (ان يعرفن) بانهن
حرائر (فلا يؤذين)
بالتعريض لهن بخلاف
الاماء فلا يغطين وجوههن
فكان المنافقون يتعرضون
لهن (وكان الله غفورا) لما
سلف منهن من ترك الست
(رحيا) بهن اذ سترهن
(لئن) لام قسم (لم ينته
المنافقون) عن نقابهم
(والذين في قلوبهم مرض)
بالزنا (والمرجعون في
المدينة) المؤمنون بقولهم
قد أتاكم العدو وسراياكم
قتلوا أو هزموا (لنغربنك
بهم) لنسلطنك عليهم (ثم
لا يجاوروك) يساكنوك
(فيها الا قليلا) ثم يخرجون

الطاعات وأجل القربات حتى قال بعض المارقين انها توصل الى الله تعالى من غير شيخ لان الشيخ
والسند فيها صاحبها لانها تعرض عليه ويصلى على المصلى بخلاف غيرها من الاذكار فلا بد فيها من الشيخ
المارف والادخالها الشيطان ولم ينتفع صاحبها بها (قوله اى قولوا اللهم صل على محمد وسلم) اى اجمعوا بين
الصلاة والسلام وصيغ الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كثيرة لا تحصى وأنضلم ما ذكر فيه لفظ
الآل والصحاب فمن تمسك باى صيغة منها حصل له الخير العظيم (قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله)
الابذاء في حق الله معناه تعدى حدوده وفي حق الرسول ظاهر (قوله وهم الكفار) اى اليهود والنصارى
والشركون (قوله لنهم الله في الدنيا) اى حجبهم عن الطاعة والتمسح بقوله والاخرى بتخليدكم في
السذاب الدائم (قوله ابعدهم) اى عن رحمته (قوله ذابها نة) اى هو ان واستخفاف (قوله والذين يؤذون
المؤمنين الخ) قيل نزلت في علي بن ابي طالب كانوا يؤذونه ويسمعونه وقيل نزلت في شأن عائشة رضى
الله عنها وقيل نزلت في شأن المنافقين الذين كانوا يعيشون في طرق المدينة يطلبون النساء اذا برزن بالليل
لقضاء حوائجهن فان سكنت المرأة اتبعوها وازجرتهم انتمواعنها وفي هذه الآية زجر لمن يسيء
الظن بالمؤمنين والمؤمنات ويتكلم فيهم من غير علم وهى بمعنى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا
من الظن ان بعض الظن اثم (قوله يا أيها النبي قل لازواجك الخ) سبب نزولها ان المنافقين كانوا يتعرضون
للنساء بالاذية يريدون منهن الزنا ولم يكونوا يطلبون الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرة من الامة
لان زنى الكل واحد تخرج الحرة والامة والحرة في درع ونحوه فشكل ذلك لازواجهن فذكروا ذلك
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (قوله يدين) اى يرخين ويغطين (قوله التي تشتمل بها) اى
تغطي وتستترها المرأة من فوق الدرع والخمار (قوله فلا يغطين وجوههن) اى فكى لا يغطين وجوههن
وهذا فيما مضى واما الآن فالواجب على الحرة والامة الستر بثياب غير مزينة خوف الفتنة (قوله لما سلف
منهن من ترك الست) وردان عمر بن الخطاب مر بجارية متقنعة فلما بالدارة وقال لها أتتبهين بالحرائر
يا لكع التي القناع (قوله لئن لم ينته المنافقون) اى كعبد الله بن ابي وأصحابه (قوله والذين في قلوبهم مرض)
اى خيروهم الزناة وهم من جملة المنافقين (قوله والمرجعون في المدينة) اى بالكذب وذلك ان ناسا منهم
كانوا اذا خرجت سراياهم صلى الله عليه وسلم يوقعون في الناس انهم قد قتلوا وهزموا ويقولون قد أتاكم
العدو (قوله لنسلطنك عليهم) اى فتخرجهم من مجاسك وتقتلهم وقد فعل بهم صلى الله عليه وسلم ذلك
فانه لما نزلت سورة براءة جمعهم وصعد على المنبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان قم فاخرج فاك
منافق ويا فلان قم فقام اخوانهم من المسلمين وتولوا اخر اخرجهم من المسجد (قوله ملعونين) حال من
مخدوف قدره المفسر بقوله ثم يخرجون (قوله اى الحكم فيهم هذا) اى الاخذوا وقتلوا (قوله على جهة
الامر به) اى ان الآية خبر بمعنى الامر (قوله اى سن الله ذلك) أشار بذلك الى ان سنة مصدر مؤكد
وقيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم اى فلا تحزن على وجود المنافقين في قومك فانه سنة قديمة كما كان في
قوم موسى منهم موسى السامرى واتباعه وقارون واتباعه (قوله وان تجد لسنة الله تبديلا) اى تغييرا
ونسخا لكونها بنيت على أساس متين فليست مثل الاحكام التي تبدل وتسخ (قوله يستلك الناس)
اى على سبيل الاستهزاء والسخرية لانهم ينكرونها واعلم ان السائل للنبي عن الساعة اهل مكة واليهود
فسؤال اهل مكة استهزاء وسؤال اليهود اهتجان لان الله أخفى علمها في التوراة فان احابهم باللعين ثبت

(ملعونين) مبعدين عن الرحمة (ايثا فقهوا) وجدوا (اخذوا وقتلوا تقتيلا) اى الحكم فيهم هذا على جهة الامر به (سنة الله) اى سن الله
ذلك (في الذين خلوا من قبل) من الامم الماضية في مناقبيهم المرجفين المؤمنين (ولن تجد لسنة الله تبديلا) منه (يستلك الناس) اى اهل مكة

(عن الساعة) متى تكون (قل انما علمها عند الله وما يدريك) بملكها اي انت لا تعلمها (لعل الساعة تكون) توجد (قربا ان الله لعن الكافرين) ابعدهم (واعدهم سعيرا) (٢٤٠) ناراً شديدة يدخلونها (خالدين) مقدر اخلوهم (فيها ابد الا يحدون ولها) يحفظهم عنها

عندهم كذبه وان اجابهم بقوله علمها عند ربي مثلاً ثبتت نبوته وصدقته فقول المنسري اي اهل مكة
 أي واليهود (قوله عن الساعة) اي عن اصل ثبوتها وعن وقت قيامها (قوله قل انما علمها عند الله) أي لم
 يطلع عليها أحد وهذا انما هو وقت السؤال والا فليخرج نبينا صلى الله عليه وسلم من الدنيا حتى اطلعه
 الله على جميع الغيبات ومن جملة الساعة لكن أمر بكتنم ذلك (قوله وما يدريك) ما استقامية مبتدأ
 وجملة يدريك خبره والاستفهام انكاري (قوله لعل الساعة تكون قربا) لعل حرف ترج ونصب
 والساعة اسمها وجملة تكون خبرها وقر يا حال وتكون تامة ولذا فسرنا بتوحد المعنى قل أن رجي وجود
 الساعة عن قريب فكل منهما جملة مستقلة لما ورد ان الدنيا سبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في الالف السابع فلم يبق من الدنيا الا الفليل (قوله ابعدهم) اي عن رحمة (قوله مقدر اخلوهم)
 اشار بذلك الى ان قوله خالدين حال مقدرة (قوله فيها) أي في السعير وأثم مراعاة لمعناه (قوله ابد)
 تاكيدهما استفيد من قوله خالدين (قوله يوم تغلب) اما ظرف لخالدين اولية قولون مقدم عليه والمعنى
 تصرف من جهة الى جهة كاللحم يشوى بالنار (قوله بقولون يا ليتنا) كلام مستأنف واقع في جواب سؤال
 مقدر كانه قيل ماذا صنعوا عند ذلك فقيل يقولون متحسرين على ما فاتهم يا ليتنا اطع (قوله وأطعنا الرسولا)
 بالف بعد اللام ودونها هنا وفي قوله السيلا قراءتان سبعيتان وتقدم التنبيه على ذلك (قوله ساداتنا) جمع اما
 سيدا ولسا تدعى غير قياس (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله جمع الجمع) أي جمع تصحيح
 بالالف والتاء لسادة الذي مفردة اما سيدا ولسا تدعى (قوله اي مثل عذابنا) اي لانهم ضلوا واضلوا (قوله)
 وفي قراءة بالموحدة اي وهما سبعيتان (قوله ما يمنعنا ان نفتسل معننا) اي لما روي ان بني اسرائيل كانوا
 يفتسلون عراة ينظر بعضهم الى سوء بعض وكان موسى يتنسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان
 يفتسل معنا الا انه آذر فذهب يوما يتنسل فوضع ثوبه على حجر ففزع الحجر بثوبه فجعل موسى عليه
 السلام بعدوا ثمه يقولون في حجر ثوب في حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوء موسى فقالوا والله
 ما موسى من باس فقام الحجر حتى نظروا اليه فاخذ ثوبه فاستتر به وطفق بالحجر ضربا قال ابو هريرة
 والله ان به ندا أي اتراسه اوسبعة من ضرب موسى (قوله فبرأه الله) اي اظهر براءته لهم (قوله وهي
 نقخة في الخصى) اي بسبب انصباب مادة او ريح غليظ فيها (قوله وكان عند الله وجيبا) المراد عندية
 مكانة وقد رلا مكان (قوله فغضب النبي من ذلك) اي وقال كافي رواية ان لم أعدل من يعدل خسرت
 وندمت ان لم أعدل (قوله قولاسديدا) المراد قولاه فيه رضا الله بان يكون مما يعني الانسان فدخل في ذلك
 جميع الطاعات القولية وهذا التفسير اتم من غيره (قوله يتقبلها) اي يتقبلها (قوله وبغفر لكم)
 ذنوبكم اي بمحها من الصحف او يستترها عن الملائكة (قوله انا عرضنا الامانة على السموات
 والارض والجبال) اختلف في المراد بالامانة فاحسن ما قيل فيها انها التكليف الشرعية وقيل انها
 قواعدها الدين الخمس وقيل هي الودائع وقيل الفرج وقيل غير ذلك روى ان الله تعالى قال للسموات
 والارض والجبال اتحمالن هذه الامانة بما فيها قلن وما فيها قال ان احسنن جوزيقن وان عصيتن
 عوقبتن قلن لا يارب نحن مستسخرات لامرك لا نريد ثوابا ولا عقابا وقلن ذلك خوفا وخشية
 وتعظيما لدين الله لئلا يقمن بها لامعصية ولا مخالفة لامره وكان العرض عليهن تخيير لا الزام
 ولو الزمهن لم يمتنعن من حملها (قوله من الثواب) بيان لما اي عرضناها مع الثواب والعقاب

(ولا نصيرا) يدفعها عنهم
 (يوم تغلب وجوههم في النار يقولون يا) للتنبيه
 (ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا وقالوا) أي الاتباع
 منهم (ر) انا اطعنا ساداتنا
 وفي قراءة ساداتنا جمع
 الجمع (وكبراءنا فاضلونا
 السبيلا) طريق الهدى
 (ر) بآتهم ضعفين من
 العذاب اي مثل عذابنا
 (والعنهم) عذبهم (امنا
 كثيرا) عدده وفي قراءة
 بالموحدة اي عظيما (يا ايها
 الذين آمنوا لا تكونوا)
 مع نبيكم (كالذين آذوا
 موسى) بقولهم مثلاً ما يمنعنا
 ان يفتسل معنا الا انه آذر
 (فبرأه الله مما قالوا) بان
 وضع ثوبه على حجر
 ليغتسل ففزع الحجر
 به حتى وقف بين ملائكة
 بني اسرائيل فادركه موسى
 فاخذ ثوبه فاستتر به فرواه
 لادارة به وهي نقخة في
 الخصى (وكان عند الله
 وجيبا) اذا جاد يوما أودى
 به نبينا صلى الله عليه وسلم
 انه قسم قسما فمال رجل
 هذه قسمة ما ريد بها وجه
 الله تعالى فغضب النبي
 صلى الله عليه وسلم لم من ذلك

وقال يرحم الله موسى لقد أودى بالكثير من هذا فصبر رواه البخاري (يا ايها الذين آمنوا)
 اتقوا الله وقولوا قولاسديدا) صوابا (يصلح لكم أعمالكم) يتقبلها (وبغفر لكم ذنوبكم) يطلع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما
 نال غاية مطلوبه (انا عرضنا الامانة) الصلوات وغيرها مما في فعلها من الثواب وتركتها من العقاب (على السموات والارض والجبال)

بان خلق فيها فيها ونطقا
(فابين ان يحملنها واشفقن)
خفن (منها وحملها
الانسان) آدم بعد عرضها
عليه (انه كان ظلوما)
لنفسه بما حمله (جهولا) به
(ليعذب الله) اللام متعلقة
بعرضنا المترتب عليه حمل
آدم (النافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات)
المضيعين الامانة (وتوب
الله على المؤمنين والمؤمنات)
المؤدين الامانة (وكان الله
غفورا) للمؤمنين (رحيما)

٣٢

سورة سبا مكية

الا ويرى الذين اتوا
العلم الاية وهي اربع أو
خمسة وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله) حمد تعالى نفسه
بذلك والمراد به الثناء
بمضمونه من ثبوت الحمد
وهو الوصف بالجميل لله
تعالى (الذي له ما في
السموات وما في الارض)
ملكا وخلقا (وله الحمد في
الآخرة) كالدينيا
يحمد له اولياؤه اذا دخلوا
الجنة (وهو الحكيم) في
فعله (الخبير) بخلقه

على السموات الخ (قوله بان خلق فيها فيها) اي حتى عقلت الخطاب وقوله ونطقا اي حتى ردت
الجواب (قوله فابين ان يحملنها) اي استصغارا وخوفا من عدم الوفاء بها فليس اباؤهن كآباء ابليس من
السجود لآدم لان السجود كان فرضا والامانة كانت عرضا واباؤه استكبارا واباؤهن استصغارا (قوله
واشفقن منها) اي خفن من عدم القيام بها وعدم ادائها (قوله وحملها الانسان) عطف على مخذوف
تقديره فعرضناها على الانسان حملها (قوله بمد عرضها علمه) روى ان الله عز وجل قال لآدم اني عرضت
الامانة على السموات والارض والجبال فلم تطعها فبل انت آخذها بما فيها قال يارب وما فيها قال ان
احسنت جوزيت وان اسأت عوقبت فحملها آدم فقال بين اذني وعاتقي قال الله تعالى اما اذا تحملت
فسا عينك واجعل لبصرك حيجا بافاذا خشيت ان تنظر الى ما لا يحل فارخ عليه حيجا به واجعل للسانك
لحين وغلا فاذا خشيت فاغلق عليه واجعل لفرجك لباسا فلا تكشفه على ما حرمت عليك قال مجاهد
فما كان بين ان تحملها وبين ان اخرج من الجنة الا مقدار ما بين الظهر الى العصر (قوله انه كان ظلوما لنفسه)
اي حيث حملها ما لا تطيقه وقوله جهولا به اي بما حمله قيل جهولا بقدره به لا به لا يعلم قدره غيره وهذا
يناسب تفسير الانسان بآدم وعود الضمير عليه وان اريدا بالضمير ما يشمله واولاده فيكون في الكلام
استخدام فيقال في الانباء والصالحين منهم كذلك في غيرهم الظلم والجهل من حيث خيانتهم في الامانة
ومجاوزته حد الشرع (قوله ليعذب الله المنافقين) اللام للعاقبة والصيرورة على حد وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون (قوله وكان الله غفورا للمؤمنين) اي حيث عفا عما سلف منهم (قوله رحيمهم)
اي حيث اناهم واكرمهم بانواع الكرامات وحكمة اخبار الامانة بما حصل من تحمل آدم الامانة
ليكونوا على أهبة ويعرفوا انهم متحملون امرا عظيما لم تقدر على حمله الارض والسموات والجبال وقيل
في حق المعصوم انه كان ظلوما جهولا

سورة سبا

بالصرف وتركه كما سياتي سميت بذلك لذكر قصة سبا فيها من باب تسمية الشيء باسم بعضه (قوله حمد
تعالى) من باب فهم (قوله المراد به) بالجر نعمت لا سم الاشارة (قوله الثناء بمضمونه) اي انشاء الثناء
بمضمونه وهو الوصف بالجميلا وليس المراد انشاء المضمون لان انصافه بالجميل اذلى ثابت له سبحانه
وتعالى وانما تعبد بالالله تعالى تتجدد بحمد موافق للحمد الاذلى هذا يؤيد قول بعض العلماء ان ال في
الحمد عهدية لان الله لما علم عجز خلقه عن كنه حمد حبه نفسه بنفسه اذلا وامرهم ان يحمدوه بحمد موافق
لحمده فتحصل ان الوصف بالجميل ثابت لله اذلا وانشاء الثناء به حادث فقول الله تعالى الحمد لله اللفظ
والتلفظ حادثان دلان على معنى قديم وهو انصاف الله بالجميل ان قلت الحمد مدح ومدح النفس مذهب
بين الخلق فارجحه ذلك اجيب بان اوصاف الرب لا تقاس على اوصاف العبيد الا ترى الانصاف
بالعظمة والكبرياء فانها نقص في الخلق كمال في الخلق وهذا انهم قول المعتزلة ان كل ما حسنته العقل
يوصف به الرب وكل ما قبحه العقل ينزه عنه ونوعا على ذلك امورا فاسدة منها وجوب الصلاح
والاصلاح غبر ذلك (قوله ملكا وخلقا) اي ان كل ما في السموات وما في الارض مملوك وخلاق له
سبحانه وتعالى (قوله وله الحمد في الآخرة) اي في بطونهم التي تعلى لاهل الايمان فالحمد في الآخرة
مخصوص بمن آمن واما الكفار فليسوا من اهله (قوله كالدينيا) اشار بذلك الى ان في الآية اكتماء
(قوله يحمد له اولياؤه) المراد بهم المؤمنون (قوله اذا دخلوا الجنة) اي فيقولون الحمد لله الذي اذهب
عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده (قوله وهو الحكيم الخبير) اي فلا اعتراض عليه في فعل من

(يعلم ما يلج) يدخل (في الارض) (٢٤٣) كما وغيره (وما يخرج منها) كنبات وغيره (وما ينزل من السماء) من رزق وغيره (وما يصرج)

يصعد (فيها) من عمل وغيره (وهو الرحيم) باوليائه (الغفور) لهم (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة) القيامة (قل) لهم (يلى وري لتأتينكم عالم الغيب) بالجر صفة والرفع خبر مبتدا وعلام بالجر (لا يعزب) يعيب (عنه مثقال) وزن (ذرة) اصغر نملة (في السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ (ليجزى) فيها (الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة ورزق كريم) حسن في الجنة (والذين سعوا في ابطال آياتنا) القرآن (معجزين) وفي قراءة هنا وفيما ياتي معجزين اي مقدرين عجزنا او مساقين لنا فيفوتوا لظنهم ان لا بعث ولا عقاب (اولئك لهم عذاب من رجز) سي العذاب (اليم) مؤلم بالجر والرفع صفة لرجز وعذاب (ويرى) يعلم (الذين اتوا العلم) مؤمنواهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه (الذي انزل اليك من ربك) اي القرآن (هو) فصل (الحق ويهدي الى صراط) طريق (العز والحمد) اي الله ذي العزة المحموده (وقال الذين كفروا) اي

الانفال (قوله يعلم ما يلج في الارض) تفصيل لبعض معلوماته التي تعلق بها مصالح الدين والدنيا (قوله كما وغيره) اي كالكنوز والاموات (قوله كنبات وغيره) اي كالكنوز والاموات اذا اخرجت من القبور (قوله من رزق وغيره) اي كالبركات والملائكة والصواعق (قوله وما يصرج فيها) ضمن المروج معنى الاستقرار فعداه بقي دون الى (قوله من عمل وغيره) اي كالملائكة فهو سبحانه وتعالى محيط بجميع ذلك (قوله الغفور لهم) اي اذا عصوه او فرطوا في بعض حقوقه وفي ذلك اشارة الى ان رحمة الله وغفرانه مختصان بمن يدخل الجنة وهذا في الآخرة واما في الدنيا فرحمته وسعت كل شيء (قوله لا تأتينا الساعة) اراد الكفار بضمير التكلم جميع الخلق لا خصوص انفسهم وارادوا ايضا بنفي آياتنا عن وجودها لا عدم حضورها مع كونها موجودة في نفس الامر (قوله قل يلى) رد اكلامهم لان كلامهم نفى فاجيب بالنفى ونفى النفي اثبات (قوله وري) اي بالقسم تا كيد اللرد وقوله عالم الغيب تنويقة لكيد والحكمة في وصفه تعالى بهذا الوصف الاهتمام بشأن المقسم عليه (قوله بالجر اطلع) اي قال قرأت الثلاث سبعيات وجمان في صيغة اسم الفاعل ووجه واحد في صيغة المبالغة (قوله لا يعزب) ضم الزاى في قراءة الجمهور وكسرها في قراءة الكسائي (قوله ولا اصغر من ذلك اطلع) قرأ العامة بضم الراء في اصغروا كبر على انه مبتدأ وخبره قوله الا في كتاب مبين وقرئ بفتح الراء على ان لا نافية للجنس واصغرا اسمها وقوله الا في كتاب مبين خبرها والمضى على كل من القراءتين واحد وهو ان كل ما كان وما يكون وما هو كائن من سائر المخلوقات ثابت في اللوح المحفوظ ومبين فيه زيادة على تعلق علم الله به واثباتها في اللوح لا احتياج تنزيه الله عنه ان قلت اي حاجة الى ذكر الا كبر بعد الا اصغرا ذهوبهم بالاولى احيى بان له لرفع توهم ان اثبات الاصغر خوف توهم النسيان وأما الا كبر فلا ينسي فلا حاجة الى اثباته فاقدان كلا مرسوم في اللوح المحفوظ لا احتياج (قوله ليجزى الذين آمنوا اطلع) علة لقوله لتأتينكم كما قال لتأتينكم لاجل جزاء المؤمنين والكافرين واللام للماضية والصيرورة (قوله حسن في الجنة) اي محمدا للاحقة واعظمه رؤية الله تعالى (قوله والذين سعوا) عطف على قوله الذين آمنوا وما بينهما اعتراض سيق لبيان جزاء المؤمنين وهذا احسن من جعله مبتدأ خبره اولئك لهم عذاب اطلع (قوله في ابطال آياتنا) اي باطلن فيها ونسبتها الى الا كاذب (قوله وفي قراءة) اي وهى سبعة ايضا (قوله مقدرين عجزنا اطلع) لف ونشر مرتب والمعنى مؤملين انهم يعجزون رسولنا بسبب سعيهم في ابطال القرآن (قوله او مساقين لنا) اي مغالين لنا بسبب طعنهم في القرآن طائفة من ان مغاليتهم تمنع عنهم العذاب وذلك ان القرآن ثبت البعث والعذاب لمن كفر فيطعنون فيه ويريدون ابطاله لطعنهم ان ذلك الا بطلان ينفعهم فيفروا من البعث والعذاب لا اعتقادهم بطلانه (قوله لظنهم ان لا بعث اطلع) علة لقوله سعوا (قوله بالجر والرفع) اي فهم قراء تات سبعيتان (قوله ويرى) اما بالرفع بضمه مقدرة على الاستثناف او بالنصب على انه معطوف على يجزى فقول المفسر يعلم صحح قراءته بالوجهين والذين فاعل الذي انزل بفعول اول وهو ضمير فصل والحق مفعول ثان وقوله ويهدى اما عطف على الحق من باب عطى الفعل على الاسم الخالص كانه قيل ويرى الذين اتوا العلم الذي انزل اليك من ربك الحق وهاذا او مستانف او حال بتقدير وهو يهدى (قوله مؤمنواهل الكتاب) هذا احد اقوال وقيل المراد بهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل جميع المسلمين (قوله العز) اي عديم النظير والشبيه والمثل او من عز بمعنى قهر وغلب (قوله الحميد) فعيل بمعنى مفعول اي محمدا في ذاته وصفاته وافعاله (قوله هو محمد) نكروه تجاهلا وسخرية كما لم يعرفوا منه الا انه رجل مع انه عندهم اسمهم من الشمس في رابعة النهار (قوله اذا مزقتم) يتعين ان عامل الظرف محذوف تقديره

قال بعضهم على جهة التعجب لبعض (هل ندلكم على رجل) هو محمد (ينبئكم) يخبركم انكم (اذا مزقتم) قطعتم (كل مزق) تبثون

بمعنى تزيق (انكم لفي
 خلق جديد افتري) بفتح
 الهمزة للاستفهام واستغنى
 بها عن همزة الوصل (على
 الله كذبا) في ذلك (ام به
 جنة) جنون تخيل به ذلك
 قال تعالى (بل الذين
 لا يؤمنون بالآخرة)
 المشتملة على البعث
 والعذاب (في العذاب)
 فيها (والضلال البعيد) من
 الحق في الدنيا (أفلم يروا)
 ينظروا (الى ما بين ايديهم
 وما خلفهم) ما فوقهم وما
 تحتهم (من السماء والارض)
 ان نشا نخسف بهم الارض
 او نسقط عليهم كسفا
 يسكون السنين وفتحها
 قطعة (من السماء) وفي قراءة
 في الافعال الثلاثة بالياء
 (ان في ذلك المرئى) لا آية
 لكل عبد منيب) راجع
 الى ربه تدل على قدرة الله
 على البعث وما يشاء
 (واقدا تينا داود منا
 فضلا) نبوة وكتبا وقلنا
 (يا جبال اوبى) رجمي
 (معه) بالتسبيح (والطير)
 بالنصب عطفا على محل
 الجبال اى ودعوناها
 تسبح معه (والناله الحديد)
 فكان في يده كالعجين
 وقلنا (ان اعمل) منه

تبعثون وتحشرون اذ امزقتم الخ بدل عليه قوله انكم لفي خلق جديد ولا يصح ان يكون عاملا ببعثكم لان
 الاخبار لم يقع في ذلك الوقت ولا قوله مزقتم لانه مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضارع ولا خلق
 جديد لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وعبارة المفسر غير وافية بالمراد فلو قال يخبركم انكم تبعثون اذ امزقتم
 لوفى بالمقصود (قوله بمعنى تزيق) اشار بذلك الى ان يمزق اسم مصدر لان كل ما زاد على الثلاث يجرى
 اسم مصدره وزمانه ومكانه على زنة اسم المفعول (قوله انكم لفي خلق جديد) اى تمشون خلقا جديدا
 بعد تزيق اجسامكم (قوله افتري على الله كذبا) يحتمل ان يكون من تمام قول الكافرين هل ندلكم
 الخ ويحتمل ان يكون من كلام السامع جوابا للقاء (قوله واستغنى بها) اى بهمزة الاستفهام لانها
 كافية في التوصل للنطق بالساكن (قوله في ذلك) اى الاخبار بالبعث (قوله جنون) اى خيل في عقله
 (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا انشاء كلام من الله رد اعليهم وما تقدم وان كان كلامه الا انه
 حكاية عنهم (قوله في العذاب) اى في الآخرة وذكره اشارة الى انه متحتم الوقوع فنزل المتوقع منزلة
 الواقع وقدمه على الضلال وان كان الضلال حاصل لهم بالفعل لان التسليية بحصول العذاب لهم اتم من
 الاخبار بكونهم في الضلال (قوله أفلم يروا) الهمزة داخلة على محذوف والغاء عاطفة عليه والتقرير
 اعموا فلم يروا الخ (قوله الى ما بين ايديهم) المراد به ما ينظر له من غير التفات وقوله وما خلفهم المراد به ما ينظر
 له بالتفات فالمراد بجميع الجهات (قوله من السماء والارض) بيان لما والمعنى أفلم يتفكروا في احوال السماء
 والارض فيستدلوا على باهر قدرته تعالى وقد علمنا الله كيفية النظر بقوله أفلم ينظروا الى السماء
 فوقهم كف بنيناها وزيناها وما لها من فروج الآية (قوله ان نشا) هذا تجدير للكفار كما قيل لم يبق
 من اسباب وقوع العذاب بكم الا تعلق مشيئتنا به (قوله نخسف بهم الارض) اى كما خسفناها بقارون
 (قوله او نسقط عليهم كسفا) اى كما اسقطناها على اصحاب الايكة (قوله يسكون السنين وفتحها) اى
 فهما قراءتان سبعيتان وكل منهما جمع كسفة فقول المفسر قطعة المناسب قطعاً (قوله في الافعال الثلاثة)
 اى نشا ونخسف ونسقط (قوله ان في ذلك المرئى) اى من السماء والارض (قوله ولقد آتينا) اللام
 موطنة لقسم محذوف تقديره وعزنا ووجللنا (قوله وكتابا) اى وهو الزبور (قوله وقلنا) قدره
 اشارة الى ان قوله يا جبال مقبول لقول محذوف معطوف على قوله آتينا فهو زيادة على الفضل (قوله
 اوبى) بفتح الهمزة وتشديد الواو امر من التاويب وهو الترجيع وهو قراءة العامة وقرئ شذوذاً ووبى
 بضم الهمزة وسكون الواو امر من آب بمعنى رجع اى ارجعى وعودى معه في التسبيح كلها سبوح فكان
 داود اذا سبح اجابته الجبال وعطفت عليه الطير من فوقه وقيل كان ادركه فتورا سمعه الله تسبيح
 الجبال فينشط له (قوله عطفا على محل الجبال) اى لان محله نصب ليكون منادى مفرداً أو مفعولاً
 معه وقرئ بالرفع عطف على لفظ الجبال تشبيهاً للحركة البنائية بالحركة الاعرابية قال ابن مالك

وان يكن مصحوب ال ما نسقا * ففسيه وجهان ورفع ينتقى

(قوله والناله الحديد) سبب ذلك ان الله تعالى ارسل له ملكا في صورة رجل فساله داود عن حال نفسه فقال
 له ما تقول في داود فقال نعم هو لولا خصلة فيه فقال داود ما هي قال انه ياكل ويظلم عياله من بيت المال
 فسال داود ربه ان يسبب له سببا يستغنى به عن بيت المال فالان الله له الحديد وعلمه صنعة الدروع فهو
 اول من اتخذها وكانت قبل ذلك صفائح قليل كان يعمل كل يوم درعاو يدبعا باربعة آلاف درهم وينفق
 ويتصدق منها فلذا قال صلى الله عليه وسلم كان داود لا ياكل الا من عمل يده (قوله فكان في يده كالعجين) اى
 من غير نار ولا آلة (قوله دروعا كوامل) اشار بذلك الى ان سابقات صفة لموصوف محذوف (قوله وقد رفي

سابقات دروعا كوامل يحسرها لا بسها على الارض (وقد رفي السرد) اى تسبيح الدروع قليل لصانها سرادى اجعله

بحيث تناسب حلقه
(واعملوا) اي آل داود معه
(صالحا اني بما تعملون بصير)
فاجازيكم به (و) سخرنا
(اسليمان الريح) وقراءة
الرفع بتقدير تسخير
(غدوها) سيرها من الغدوة
بمعنى الصباح الى الزوال
(شهر ورواحها) سيرها
من الزوال الى الغروب
(شهر) أي مسيرته
(وأسلنا) أذنا (له عين
القطر) اي النحاس
فاجريت ثلاثة ايام ليليا نحن
كجري الماء وعمل الناس
الى اليوم مما اعطى سليمان
(ومن الجن من يعمل بين
يديه باذن) بامر (ربه ومن
ينزع) يعمل (منهم من امرنا)
له بطاعته (نذقه من عذاب
السعير) النار في الآخرة
وقيل في الدنيا بان يضره
ملك بسوط من ماضية
تحرقه (يعملونه ما يشاء
من محارب) أبنية مرتفعة
يصعد اليها بدرج (وتمايل)
جمع تمايل وهو كل شيء
مثله بشيء أي صور من
نحاس وزجاج ورخام ولم
يكن اتخاذ الصور حراما في
شريعته (وجفان) جمع
جفنة (كالجواني) جمع
جانية وهي حوض كبير
يجمع على الجفنة الف
رجل ياكلون منها (وقدور
راسيات) ثابتات لها قوائم
لا تتحرك عن أماكنها تتخذ من الجبال باليمن يصعد اليها بالسلام وقاما (اعملوا) يا آل داود بطاعة الله (شكرا) له على ما أناكم لا تحصى

السرد) اختلف في معنى الآية فقيل اجمله على سبيل الحاجة ولا تنهمك فيه بل اشتغل بعبادة ربك وقيل
قدر المسامير في حلق الدروع لا غلاظا ولا دقا قاور ذلك بانه لم يكن في حلقها مسامير لعدم الحاجة اليها
بسبب إلانة الحد بدو حيدته فلا ظهر ما قاله انفس من ان السرد الدروع والتقدير اجعل كل حلقة مساوية
لاختلاف ضيقة لا ينفذ منها السهم في الغلط لا تقبل الكسر ولا تثقل حاملها والكل نسبة واحدة (قوله)
بحيث تناسب حلقه) بفتح حاء او بكسر ففتح جمع حلقة بفتح فسكون او بفتح حاء (قوله اي آل داود)
تفسير للواو في اعملوا (قوله صالحا) اي عملا صالحا ولا تنكرا على عز أيمانكم وجاهه (قوله فاجازيكم عليه)
اي ان خير انظروا ان شرافتم (قوله واسليمان الريح) الجارو الجور متعلق بمحذوف قدره المنفس بقوله
سخرنا بدليل التصريح به في قوله تعالى يسخرنا له الريح تجري بأمره (قوله بتقدير تسخير) اي فالجار
والجار وخرير مقدم والريح مبتدأ مؤخر على حذف مضاف والاصل وتسخير الريح كائن لسليمان
فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (قوله غدوها شهر) مبتدأ وخبر والمعنى سيرها من الغداة الى
الزوال مسيرة شهر للسائر الجور من الزوال للغروب مسيرة شهر عن الحسن كالسليمان يغدو من دمشق
فيقيل في اصطيخرو بينهما مسيرة شهر ثم يروح من اصطيخرو بيت بابل وبينهما مسيرة شهر للراكب
المسرع وتقدم ان الريح كانت تحمل البساط بحيوش لا يجهة توجهها فاما صنف تقطع البساط
والرخاء تسيره (قوله واسلنا له عين القطر) اي جعلنا النحاس في معدنه جاريا كالعين النابعة من الارض
وكانت تلك العين باليمن (قوله فاجريت ثلاثة ايام) قبل مرة واحدة وقيل كان سبيل في كل شهر ثلاثة ايام
(قوله وعمل الناس الى اليوم) مبتدأ آخره قوله مما اعطى سليمان اي صنع الناس للنحاس واذن بانه من آثار
كرامة سليمان لانه قبل ذلك لم يكن يلين نار ولا غيرها (قوله من يعمل بين يديه) يصح ان يكون مبتدأ
خبره الجارو الجور وقوله يصح ان يكون متعلقا بالحذف تقديره سخرنا من الجن من يعمل ومن على
كل حال واقعة على فريق (قوله بطاعته) اي بطاعة سليمان (قوله بال) يضر به ملك الخ اي فقد وكل الله
ملكها بالجن المسخرين لسليمان وجعل في يده سوط من نار يزعج منهم عن طاعة سليمان يضره بذلك
السوط ضربة أحرقت (قوله أبنية مرتفعة) اي مساجد وغيرها وسميت بذلك لان صاحبها يحارب
فيها غيره لهما يتهاوى وقيل المراد بالحارب خصوص المساجد والا قرب ما قاله المنسري وليس المراد بها
الطاعات التي تقف فيها الأئمة في المساجد اذ هي حادث في المساجد بعد زمن النبي صلى الله عليه وسلم
وسميت بالحارب تشبيها لها بالأبنية المرتفعة لانهما رفعة القدر ولذا خصوها بالأئمة (قوله وتمايل)
قال بعضهم انها صور الانبياء عليهم الصلاة والسلام والعلماء كانت تصور في المساجد ليراهم الناس
فيزدادوا عبادة واجتهادا يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان اولئك كان اذا مات فيهم الرجل
الصالح نوا على قبره مسجدا وصوروا فيه الملك الصوري اي ليدكر وعبادتهم فيجتمدوا في العبادة (قوله)
ولم يكن اتخاذ الصور حراما الخ جواب عما يقال ان اتخاذ الصور حرام فكيف يليق اتخاذها من سليمان
واعلم ان اتخاذ الصور اولا كان لمصدا حسن فلما ساء المقصد بسبب اتخاذها آلهة تعبد من دون الله
حرم الله اتخاذها على العباد (قوله يذري حوض كبير) اي وسمى جانية لان الماء يجبي فيه اي يجمع
(قوله آل داود) المراد سليمان واهل بيته (قوله شكرا) مفعول لاجله اي اعملوا لاجل الشكر لله
على ما أعطاكم من تلك النعم العظيمة التي لا تضافي وهذا أعظم المقاصد وهو العمل لاجل شكر
الله على نعمه فالواجب على العباد خدمة الله وطاعته لذاته وسابق نعمه عليهم حيث اوجدكم
من العدم وجعل لهم السمع والبصر والافئدة والعائسة وغير ذلك من انواع النعم التي

لا تحصى

لا تحصى (قوله وقيل من عبادى الشكور) أى لكون هذا المقصد عز يزالم يوفق له الا القليل من الناس وغالب الناس عبادتهم وطاعتهم املا جل طلب الدنيا أو خوفا من النار وطمعا فى الجنة (فائدة) من جملة عمل الجن سليمان بيت المقدس وذلك أن داودا بدأ بناءه فى موضع فسطاط موسى الذى كان ينزل فيها فرفعه قدر قامة فاوحى الله اليه لم يكن تمامه على يدك بل على يد ابنك اسمع سليمان فلما قضى على داود واستخلف سليمان وأحب اتمامه جمع الجن والشياطين وقسم عليهم الاعمال فارسل بعضهم فى تحصيل الرخام وبعضهم فى تحصيل البلور من معادنه وأمر ببناء المدينة بالرخام والصفائح فلما فرغ منها ابتدأ فى بناء المسجد فوجه الشياطين فرقا منهم من يستخرج الجواهر والياقوت والدر الصافي من أما كنيا ومنهم من ياتيه بالمسك والطيب والعنبر من أما كنه فاقى من ذلك بشئ كثير ثم أحضر الصنائع لنحت تلك الاحجار واصلاح تلك الجواهر ونقب تلك الياقوت واللازلى فبناه بالرخام الايبض والا صفر والا خضر وجعل عمده من البلور الصافي وسقفه بأنواع الجواهر وبسط أرضه بالعنبر فلم يكن على وجه الارض به مئذيت أبهى ولا أنور منه فكان يضيء فى الظلمة كالقمر ليلة البدر لم يزل على هذا البناء حتى غزاه بختنصر فخرّب المدينة وهدمه وأخذ ما فيه من الذهب والفضة وسائر أنواع الجواهر وحمله الى مكة بالعراق حين بطرت بنو اسرائيل النعم وقتلوا زكريا ويحيى وكان ابتداء بيت المقدس فى السنة الرابعة من ملك سليمان وكان عمره سبعا وستين سنة وملك وهو ابن سبع عشرة وكل ملكه خمسين سنة وقرب بعد فراغه منه اثني عشر الف ثور ومائة وعشرين الف شاة واتخذ اليوم الذى فرغ فيه من بناءه عيدا وقام على الصخرة رافعا يديه الى الله تعالى بالدعاء وقال اللهم أنت وهبت لى هذا السلطان وقوتى على بناء هذا المسجد اللهم فاوزعنى شكرك على ما أنعمت على وتوفى على ممتلك ولا تنزع قلبي بعد اهديتنى اللهم انى أسالك ان تدخل هذا المسجد خمس خصال لا يدخله مذنب دخل للتوبة الاعفرت له وتبت عليه ولا خائف الا أمنتته ولا سقيم الا شفيتهم ولا فقير الا أغنيته والخاصة أن لا تصرف نظرك عن دخله حتى يخرج منه الا من أراد الحاد أو ظمأ يارب العالمين وروى أن سليمان لما بنى بيت المقدس سال الله تعالى خلا لا ثلاثا حكما يصادف حكمه قوتي وسال الله تعالى ملكا لا ينبتى لاحد من بعده قوتي وسال الله حين فرغ من بناءه أن لا ياتيه أحد لا ينهزه الا الصلاة فيه الا خرج من خطيئته كيوم ولدته أمه انا علمت ذلك فبیت المقدس ثم بناؤه وهو وحى وهو الصحيح (قوله فلما قضينا عليه الموت الخ) روى أن سليمان كان يتجرد للعبادة فى بيت المقدس السنة والسنتين والشهر والشهرين فبدخل فيه ومعه طعامه وشرابه فلما أعلمه الله بوقت موته قال اللهم أخف على الجن موتى حتى تعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب وكانت الجن تخبر الانس أنهم يعلمون من الغيب أشياء وانهم يعلمون ما فى غد ثم ليس كفته وتحبط ودخل الحراب وقام يصلى وانكأ على عصاه على كرسية فمات فكان الجن ينظرون اليه ويحسبون انه حي ولا ينكرون احتباسه عن الخروج الى الناس لتكرره منه قبل ذلك فالحكمة فى اخفاء موته ظهور أن الجن لا يعلمون الغيب لا تتميم بناء بيت المقدس كما قيل فان الصحيح أنه تم قبل موته بالزمن الطويل (قوله حتى اكلت الارضة عصاه) فلما اكلتها أحبها الجن وشكروا لها فبهم بانونها بالماء والطاين فى خروق الخشب وقالوا لها لو كنت تاكلين الطعام والشراب لا تينالك بهما (قوله بعد راضت الخشبة) أى اكلت فبني دابة الارض دابة الاكل وهذا أحد وجهين والوجه الآخر أن المراد بالارض المرووفة ونسبت لها خروجه منها (قوله بالهمز) أى الساكن أو المفتوح ف تكون القراآت ثلاثا سبعيات (قوله الشاق لهم) اللام بمعنى على وفى نسخة له أى لسليمان (قوله لظنهم حياته) علة اغولاه مالموا (قوله وعلم كونه الخ) اما بالبناء

(وقليل من عبادى الشكور) العامل بطايعي شكر النعمتى (فلما قضينا عليه) على سليمان (الموت) أى مات ومكث قائما على عصاه حولا ميتا والجن تعمل لك الاعمال الشاقة على عذتها لا تشعر بموته حتى اكلت الارضة عصاه فخر ميتا) ماد لهم على موته (الدابة الارض) مصدر أرضت الخشبة بالبناء للمفعول اكلتها الارضة (تاكل مناسا) بالهمز وتركه بالاف عصاه لانها ينسا يطرد ويزجرها (فلما خر) ميتا (تبينت الجن) انكشف لهم (أن) خففة أى أنهم (لو كانوا يعلمون الغيب) ومنه ما غاب عنهم من موت سليمان (مالبثوا فى العذاب المين) العمل الشاق لهم لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب وعلم كونه سنة بحساب ما اكلته الارضة من العصا بعد موته يوما وليلة مثلا

للمفعول او مصدر مبتدأ خبره قوله بحساب الخ فتحصل ان الجن ارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فكانت في يوم وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك فوجدوا قدمات من منذ سنة (قوله لقد كان لسبا) اللام وسطية لقسم محذوف اى والله لقد كان الخ ولسبا خبر كان مقدم وآية اسمها مؤخر وفى مسا كنهم حال (قوله بالصرف وعدمه) اى وفى عدم الصرف قراءة ثان فتح الهمزة وسكونها فالقراآت ثلاث (قوله سميت باسم جد لهم) اى وهو سبا بن يشجب بن مضمومة ابن يعرب بن قحطان روى ان رجلا قال يا رسول الله وما سبا ارض أو امرأة قال ليس بارض ولا امرأة ولكنها رجل ولد عشر من العرب فتيا من منهم ستة اى سكنوا اليمن وتشاء منهم اربعة اى سكنوا الشام قال الذين تشاء موافلخهم وجزام وغسان وعاملة وأما الذين تيامنوا فلا زددوا ولا شعر يون وحير وكندة ومن ذحج واما رجلا رجل يا رسول الله واما نمار قال الذين منهم خثعم وبجيلة والمقصود من تلك القصة تعاط هذه الامة الحمدية ليعتبروا ويشكروا نعمة الله عليهم والايحل بهم ما حل بمن فلهم (قوله فى مسا كنهم) بالجمع كما سجدوا والافراد إما بكسر الكاف او فتحها ففيه ثلاث قراآت سبعيات (قوله باليمن) اى وكان بينها وبين صنعاء ثلاثة أيام (قوله دالة على قدرة الله) اى فاذا تأمل العاقل فيها استدلل على باهر قدرته وانه الخالق لجميع المخلوقات (قوله بدل) اى من آية التي هي اسم كان وصح ابدال المثني من المفرد لانه في قوة المتعدد وذلك ان الجنتين لما كانتا متماثلين وكانت كل واحدة دالة على قدرة الله من غير انضمام غيرها لها صحح جعلهما آية واحدة نظير قوله تعالى وجعلنا ابن مريم وآمه آية (قوله عن يمن وادهم وشما) هذا أحد قولين وقيل عن يمن الذاهب وشما (قوله يقبل لهم) اى على لسان انبيائهم لا به بعث لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم الى الله ذكرهم بنعمه وهذا الامر للاذن والاباحة (قوله واشكروا له) اى اصرفوا نعمه في مصارفها (قوله ارض سبا الخ) اشار بذلك الى اد قوله بلدة طيبة حبر لحذوف فهو كلام مستأنف (قوله ليس بها سبا) جمع سبخة وهي الارض ذات الملح (قوله لا بعوضة) البعوض البق وقوله ولا برغوث بضم الباء (قوله فيموت) اى القمل ودثله باقى الهواء (قوله ورب غفور) اى يستردنو بكم (قوله فاعرضوا عن شكره) اى عن اميره واتباعه رساله لما رمى انه ارسل لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم الى الله وذكروهم بنعمه وانذروهم عقابه فكذبوه وقالوا ما نعرف الله علينا نعمة فقولوا له فليحبس عنا هذه النعم ان استطاع وكان لهم رئيس يلقب بالحمار كان له ولد فمات فرفع رأسه الى السماء وبزق وكفر فلا يمر بارضه احد الادعاء للكفر فان اجابه والاقتله (قوله وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره) اى فكان وادهم ارضاهم تسعة بين جبال شاذخة فبنت بلقيس سدا حول ذلك الوادى بالصخر والقار وجعلت له ابوابا ثلاثة بعضها فوق بعض وصار ماء السبول يتساوى من الجبال حلف السد من كل حبة فكانه اسقون من الاعلى ثم من الاوسط ثم من الادنى على حسب علواناء وهو طوله فالعزم هو هذا السد وقبل العزم اسم للغار الذي نقب السدما وادانهم كانوا زعمون انهم يجدون في كهانهم انه يخرب سددهم فارة فلم يتركوا فرجة بين صخرتين الاربطرا الى جانبها هرة فلما جاء ما اراده الله بهم اقبلت فارة حمراء الى بعض تلك الهرة فثاروا حتى استأخرت عن الجحش ثم ثبتت فدخلت في الفرجة التي عندها ونقبت السد حتى اوتهته للسيل وهم لا يدرون فلما جاء السيل دخل تلك الفرجة حتى بلغ السد وفاض الماء على امواهم فاغرقها ودفن بيوتهم (قوله جنتين) تسميتها بذلك تمكيمهم لمشاكله الاول (قوله مفرد على الاصل) اى لان اصلها ذوية تحركت الياء وانفتح ما قبلها فلبت ألعا فصارت ذوات ثم حذفت الواو وتخفيفا ففي تثنيتها وجهان اعتبار الاصل واعتبار

(لقد كان لسبا) بالصرف وعنده قبيلة سميت باسم جد لهم من العرب (فى مسا كنهم) باليمن (آية) دالة على قدرة الله تعالى (جنتان) بدل (عن يمن وشمال) عن يمن وادهم وشما وقبل لهم (كلواهن رزق ربكم واشكروا له) على ما رزقكم من النعمة فى ارض سبا (بلدة طيبة) ليس بها سبا ولا بعوضة ولا ذابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ولا غريب فيها وفى ثيابها قمل فيموت لطيف ميوأنا (و) الله (رب غفور فارضوا) عن شكره وكفروا (فارسلنا) عليهم سبل العرم جمع عرمة وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره الى وقت حاجته اى سبل وادهم الممسك بما ذكر فاغرق جنتهم (امواهم) وادانهم بجنتهم جنتين ذواتى تثنية ذوات مفرد على الاصل

(أكل محط) مر بشع باضافة اكل بمعنى ما كول وتركها و عطف عليه (وأكل وشى من صدر قليل ذلك) التبدل (جزئناهم بما كفروا) بكفرهم (وهل يجازى الا الكفور) بالياء والنون مع كسر الزاى ونصب الكفور (٢٤٧) أى ما ينافش الا هو (وجعلنا بينهم)

بين سبأ وهم باليمن (وبين القرى التى باركنا فيها) بالماء والشجر وهى قرى الشام التى يسيرون اليها للتجارة (قرى ظاهرة) متواصلة من اليمن الى الشام (وقدرنا فيها السير) بحيث يقولون فى واحدة وبيتون فى أخرى الى انتهاء سفرهم ولا يحتاجون فيه الى حمل زادوماء أى وقفنا (سيروا فيها لیسالى وأياما آتئين) لا تخافون فى ايل ولا فى نهار (فقالوا ربنا بعد) وفى قراءة باعد (بين أسفارنا) الى الشام اجعلها مغاوز ليتطاولوا على الفقراء بركوب الرواحل وحمل الزاد والماء فبطروا النعمة (وظلموا أنفسهم) بالكفر (فجعلناهم أحاديث) لمن بعدهم فى ذلك (ومزقناهم كل ممزق) فرقناهم فى البلاد كل الفرق (ان فى ذلك) انذكر (لايات) عبرا (لكل صبار) عبرا (المعاصي اشكوا) على النعم (والصدق) بالتخفيف والتشديد (شليم) أى الكفار منهم سبأ (اليس

العارض فالاول ذواتان والثانى ذاتان (قوله مر بشع) قبل هو شجر الاراك وقيل كل شجر له شوك (قوله باضافة اكل) أى بضم الكاف لا غير وقوله وتركها أى بضم الكاف وسكونها فالقراءات ثلاث سبعيات (قوله و عطف عليه) أى على اكل (قوله من صدر قليل) الصحيح ان الصدر وهو النبق نوعان نوع يؤكل ثمرة وينتفع بورقه ونوع له ثمرة غرض لا يؤكل أصلا ولا ينتفع بورقه وهو المسمى بالضال وهو المراد هنا (قوله ذلك) مفعول ثان لحزينا مقدم عليه (قوله بكفرهم) أشار بذلك الى ان ما مصدرية (قوله بالياء والنون) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أى ما ينافش الا هو) أشار بذلك الى ان الحصر منصب على الماقتلة والتدقيق فى الحساب وانما اخذت بكل الذنوب والافراط الحجازة تكون للمؤمن والكافر لكن المؤمن يعامل بالفضل والكافر يعامل بالعدل (قوله وجعلنا بينهم) عطف على ما تقدم عطف قصص على قصة (قوله قرى ظاهرة) قبل كانت قراهم أربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبأ الى الشام (قوله وقدرنا فيها السير) أى جعلنا السير بين قراهم وبين القرى المباركة سيرا مقدرا من منزل الى منزل ومن قرية الى قرية (قوله ولا يحتاجون فيه الى حمل زادوماء) أى فكانوا يسيرون غير جائعين ولا ظامئين ولا خائفين مسيرة أربعة أشهر فى أماكن لا يحرك بعضهم بعضا ولولقى الرجل قاتل أبيه لا يحركه (قوله فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا) أى لما بطروا وطفوا وكرهوا الراحة تمنوا طول السفر والتعب فى المعيش نظير قول نبي اسرائيل ادع النار بك يخرج انه تمتبت الارض الآتية وكتمنى اهل مكة العذاب بقوله لهم اللهم ار كانه هاهنا والحق من عندك فامطر علينا هجارة من السماء الآية (قوله مغاوز) جمع مغاورة وهو الموضع المهلك اخوذ من فوز بالتشديد اذا مات وقيل من فاز اذا نجى وسلم سمي بذلك تفاؤلا بالسلامة (قوله أحاديث) أى يتحدثون باخبارهم (قوله فرقناهم فى البلاد) أى لضيق عيشهم وخراب أماكنهم وهى سنة باقية فى كل من بطر النعمة وظلم فقد أفاض الله فى تلك الآيات انه أصابهم بنعمتين وابتلاهم بنعمتين (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله ظنه أى وسبب ظنه) لما رآه الله انهما فى الشهوات أو قول الملائكة أن تجعل فيها من يفسد فيها أو وسوسته لآدم فى الجنة فاخرج منها فظن ضمهف أولاده بالنسبة له وان كان لم تؤثر وسوسته لآدم (قوله فصدق بالتخفيف فى ظه) أشار بذلك الى ان قوله ظنه على قراءة التخفيف منصوب على نزع الحافض والمعنى صار فيما ظنه أولا من اغوائهم على يقين وقوله أو صدق بالتشديد الخ أى فظه مفعول لصدق والمعنى حقق ظنه ووجده صادقا (قوله معنى لكن) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وحمله على ذلك تفسيره الضمير بالكفار ويصح ان يكون متصلا لان مض المؤمنين يذنب ويتبع ابليس فى بعض المعاصي ويكون قوله الا فر يقامن المؤمنين المراد بهم من لم يتبعه أصلا ولا قرب الا اول لان المصومين استثناهم من حين طرده بقوله لا غو بينهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين (قوله تسلطانا) أى فالشيطان سبب فى الاغواء لاحاق الاغواء فمن أراد الله حفظه منع الشيطان عنه ومن أراد الله اغواءه ساطع عليه الشيطان والكل فعل الله تعالى (قوله علم ظهور) أى فالمنى ليطهر متعلق علمنا فاللام للعاقبة لا للتعليل ومعنى الآية ما كان له عليهم ايجاد الضلال بل خاق الهدى والضلال هو نحن وانما سبق حكمة بتسليطه ليميز بين عباده من خلقنا فيه الكفر ومن خلقنا فيه الايمان فاتباعه وعدم سلامته على ما تعاق به علمه تعالى فتدبر (قوله رقيب) أى فهو تعالى قادر على منع ابليس منهم عالم بما سيقع (قوله قل ادعوا) بكسر اللام على أصل

ظنه) انهم باغوائه يتبعونه (فاتبعوه) يصدق بالتخفيف فى ظنه أو صدق بالتشديد ظنه أى وجده صادقا (لا) بمعنى لكن (فر يقامن المؤمنون) للبيان أى هم المؤمنون لم يتبعوه (وما كان له عليهم من سلطان) تسلطانا (الا لتعلم) علم ظهور (من يؤمن بالاخرة من هو منها فى شك) فنجازى كلا منهما (وربك على كل شىء حفيظ) رقيب (قل) يا محمد لكفار مكة (ادعوا) الذين زعمتم

التخلص وبالضم اتباعا لقراءتان سبعتان (قوله اي زعمتموهم آلهة) أي فالفعل لان محذوفان الاول
لعله بصلته والثاني لقيام صفة أعنى قوله من دون الله مقامه (قوله لينفعوكم) متعلق بادعواي ادعوه
ليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سنى الجوع ويجلبوا لكم سممة العيش (قوله مثقال ذرة) اي لا
يملكون أمرا من الامور في العالم وذكر السموات والارض للتمهيم عرفا (قوله معين) اي على خلق شيء
بل الله تعالى المنفرد بالايجاد والاعداد (قوله ولا تنفع الشفاعة عنده) أي ان الشفاعة لا تكون من هؤلاء
المعبودين من دون الله من الملائكة والانبيا والاصنام الا ان ياذن الله للملائكة والانبيا في الشفاعة
غير الكفار وأما الكفار فلا شفاعة فيهم لقوله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم وأما كانوا يعبدون من
دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم (قوله ردا لقولهم اطع) اي حيث قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله
زلفى وايضا حه ان الشفاعة لا تكون ولا تحصل الا بالاذن والرضا وهم قد ارتكبوا ما يقتضي الغضب
وهو الكفر فكيف يطلبون الشفاعة بالكفر المقتضي للغضب وعدم الاذن في الشفاعة ان هذا الزعم باطل
(قوله الا لمن اذن له) يصح وقوعه بن على الشافعين والمعنى الا لشافع اذن له في الشفاعة ويصح وقوعها على
المشفوع لهم والمعنى لا تنفع الشفاعة الا لمشفوع اذن ان يشفع له فاللام على كل حال متعلقة باذن والضمير
عائد على الموصول وفيه الوجهان (قوله بفتح الهمزة) اي والضمير عائد على الله تعالى لذكره اولاً وقوله
وضمها أي بالبناء للمفعول والاذن هو الله تعالى والقراءتان سبعتان (قوله حتى اذا فرغ) غاية في
محذوف تقديره يتربصون ويتوقعون مدة من الزمان فزعين حتى اذا فرغ الى آخره والتضعيف للسلب
كالهمزة كما شارله بقوله كشف عنها الفزع والمعنى حتى اذا ازيل الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم
بكلمة يتكلم به ارب العزة في الاذن بالشفاعة سال بعضهم بعضا (قوله بالبناء للفاعل) اي والفاعل ضمير
يعود على الله وقوله والمفعول اي والجار والمجرور نائب الفاعل والقراءتان سبعتان (قوله استبشرا) اي
لرؤاى الكرب والحزن عن القلوب واختلف هل هذا الامر في الآخرة أو الدنيا فقبل في الآخرة ويؤيده
ما في سورة النبا يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا وعلى هذا
فيكون في الكلام حذف والتقدير لا تنفع الشفاعة عنده يوم القيامة الا لمن اذن له ففرغ ما ورد على القلوب
من الممانعة حتى اذا ذهب الفزع عن قلوبهم سال بعضهم بعضا وقيل في الدنيا ويؤيده ما ورد عن النبي صلى
الله عليه وسلم أن الله تعالى اذا اراد ان يوحى بامرو تكلم بالوحي اخذت السموات والارض منه رجفة
ايرعدة شديدة خوفا من الله تعالى فاذا سمع أهل السموات ذلك صعقوا وخروا لله سجدا فيكون اول
من يرفع راسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحيه ما اراد ثم يمر جبريل بالملائكة كلما مر بسما
سالة ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلي الكبير قال فيقول كلهم كما قال
جبريل فينتهي جبريل بالوحي حيث امر الله تعالى وعن ابن عباس قال كان لكل قبيلة من الجن مقعد من
السماء يستمعون منه الوحي وكان اذا نزل الوحي سمع له صوت كاهن السلسلة على الصنفوان فلا ينزل
على اهل السماء الا صهقوا فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ثم يقول يكون
في هذا العام كذا ويكون كذا فتسمعه الجن فتخبرون الكهنة والكهنة تخبر الناس فيجدونه كذلك فلما بعث
الله سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم دحروا ومنعوا باسهب فقالت العرب حين لم يخبرهم الجن بذلك هلك
من في السماء فجعل صاحب الا بل ينحرك كل يوم بعيرا وصاحب البقر ينحرك كل يوم بقرة وصاحب الغنم يذبح
كل يوم شاة حتى اسرعوا في ادواهم فقالت ثقيف وكانت اعقل العرب ايها الناس امسكوا على اموالكم
فانه لم يمت من في السماء امارون معاكم من النجوم كما هي والشمس والقمر والليل والنهار فقال ايليس

اي زعمتموهم آلهة (من
دون الله) أي غيره لينفعوكم
بزعمكم قال تعالى فيهم (لا
يملكون مثقال ذرة)
من خيرا وشر في السموات
ولا في الارض وما لهم فيها
من شرك (شركة وماله)
تعالى (منهم) من الآلهة
(من ظهير) معين (ولا
تنفع الشفاعة عنده) تعالى
ردا لقولهم ان آلهتهم
تشفع عنده (الا لمن اذن)
بفتح الهمزة وضمها (له)
فيها (حتى اذا فرغ) بالبناء
للفاعل والمفعول (عن
قلوبهم) كشف عنها الفزع
بالاذن فيها (قالوا) قال
بعضهم لبعض استبشرا
(ماذا قال ربكم) فيها (قالوا)

فيها (وهو العلي) فوق خلقه
بالقهر (الكبير) العظيم
(قل من يرزقكم من
السموات) المطر
(والارض) النبات (قل
الله) ان لم يقلوه لا جواب
غيره (وانا واياكم) اى احد
الفر يقين (الى هدى أو
في ضلال مبين) بين في
الابهام تلتطف بهم داع الى
الايان اذا وقفوا له (قل لا
تسئلون عما أجرنا) اذ بنا
(ولا نسئل عما تعملون)
لانا برؤن منكم (قل يجمع
بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم
يفتح) يحكم (بيننا بالحق)
فيدخل الحقين الجنة
والمبطلين النار (وهو الفتح)
الحاكم (العليم) بما يحكم به
(قل اروني) أعلموني
(الذين الحقهم به شركاء) في
العبادة (كلا) ردع لهم عن
اعتقاد شرك له (بل هو
الله العزيز) الغالب على
أمره (الحكيم) في تدبيره
خلقهم فلا يكون له شرك
في ملكه (وما أرسلناك الا
كافة) حال من الناس قدم
للاهتمام (للناس بشيرا)
مبشر المؤمنين بالجنة
(ونذيرا) منذر الكافرين
بالعذاب (ولكن اكثر
الناس) اى كفار مكة
(لا يسمعون) ذلك (ويقولون
مق هذا الوعد) بالعذاب
(ان كنتم صادقين) فيه
(قل لكم مياد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) عليه وهو يوم القيامة

لقد حدث في الارض اليوم حدث فأتوني من كل تربة أرض فاتوه بها فلما شمت تربة مكة قال من ههنا جاء
الحدث فأنصتوا فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث فتحصل ان الفزع على القول بانه في الآخرة
يكون من جميع الخلق وعلى القول بانه في الدنيا يكون من الملائكة خاصة والآية محتملة للامرين والعموم
أولى لان الكفار زعموا ان آلهتهم تنفعهم في الدنيا والآخرة فرد الله عليهم بهذه الآية الشاملة للامرين
فتدبر (قوله القول الحق) اشار بذلك الى ان الحق صفة لمصدر محذوف مقول القول
(قوله وهو العلي الكبير) هذان من تمام كلام الشفاء اعترافا عظيمة الله وكبريائه (قوله قل من يرزقكم
الطع) هذا السؤال تبكى للمشركين واشارة الى ان آلهتهم لا تملك لهم ضررا ولا نفعاً وهذه الآية بمعنى قوله
تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله فسيقولون الله (قوله لعل هدى أو في ضلال مبين)
غابرين الحرفين اشارة الى ان المؤمنين مستعملون على الهدى كراكب الجواد يسير به حيث شاء والكفار
محبوسون في الضلال كالمنغمس في الظلمات الذي لا يبصر شيئا (قوله في الابهام) خبر مقدم وتلطف
مبتدأ مؤخر وداع صفة لتلطف (قوله لا تسئلون عما أجرنا) فيه تلطف بهم وتواضع حيث اسند
الاجرام لانفسهم والعمل للمخاطبين (قوله يوم القيامة) اى في الموقف (قوله أعلموني) اشار بذلك
الى ان ارى علمية فتتعدى الى ثلاثة ما عيل أولهاية المتكلم وثانيها الموصول وثالثها شركاء ويصح ان
تكون بصرية فتتعدى الى مفهواين الاول المتكلم والثاني الموصول وشركاء حال من عائد الموصول
والقصد من ذلك تبكيهم واطهار خصلهم بعد اقامة الحجج عليهم (قوله ل هو) الضمير امعاء على الله
أو ضمير الشأن وما بعده مبتدأ وخبر والجملة خبره (قوله الا كافة) المحصر اضافى جنى به للرد على
المشركين الذين يعتقدون ان رسالته غير عامة لجميع بني آدم (قوله حال من الناس) تبع فيه ابن عطية
واعترضه الزمخشري بان تقدم الحال على صاحبها مجرور خطأ بمنزلة تقدم مجرور على الجار ورد
بان الصحيح جواز تقديم الحال على صاحبها المجرور وما يتعلق به واذا جاز تقديمها على صاحبها
وعامليها فتقدمها على صاحبها وحده أجزاز تقدم عامليها وهو أرسلنا وهذا الحد واجه في الآية ويصح
جعل كافة حالا من الكاف في أرسلناك والتاء المباشرة كرى في علامة وراوية والمعنى الاجامعا للناس
في التبليغ لا يخرج عن تليغك احد فكافة اسم فاعل من كف بمعنى جمع ارمصدر كالعاقبة والعاقبة اما
مبالغة او على حذف مضاف اى ذا كافة للناس او صفة لمصدر محذوف تقديره الا رسالة كافة اى
محيطه بهم وشاء الله لهم فلا يخرج منها احد والوجه الثلاثة على انه حال من الكافة هي متقاربة
فتحصل ان هذه الآية دلت على انه مرسل لجميع الانس بشيرا ونذيرا وأما رساله لغيرهم فاحذو من
آيات أخر منها وما أرسلناك الا رحمة للعالمين لكن أرسلنا للناس الحن ارسال تكليف وللملائكة قيل
ارسال تكليف وقيل تشرىف وللحيوانات الغنم العاقلة والجمادات ارسال تشرىف (قوله لا يعلمون
ذلك) اى ما ذكر من عموم رسالته وكونه بشيرا ونذيرا (قوله ويقولون) اى على سبيل الاستهزاء
والاستخسرة (قوله ان كنتم) الخطاب انبياء المؤمنين (قوله لا يستأخرون عنه) اى ان اردتم التأخر
وقوله ولا تستقدمون اى ان اردتم التقدم ولا تستعجال كما هو مضى بكم * ان قلت ان الجواب ليس
مطابقا للسؤال لان السؤال عن طلب تعيين الوقت والجواب يقتضى انهم منكرون للوقت من أصله
وأجيب بان الجواب مطابق بالنظر لحالهم لا لسؤالهم لان سؤالهم راب كان على صورة الاستفهام
عن الوقت الا أن مرادهم لا نكار والتعننت والجواب المطابق أن يكون بالتهديد على نعمتهم (قوله وقال

(وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) مَنْ أَهْلُ مَكَّةَ (لَنْ يُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) أَيْ تَقْدِمُهُ كَالْتَوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ الدَّالِّينَ عَلَى الْبَعْثِ لَا نَكْأَرُهُمْ
 لَهُ قَالَ تَعَالَى فِيهِمْ (وَلَوْ تَرَى) يَأْجِدُ (٢٥٠) (إِذَا الظَّالِمُونَ) الْكَافِرُونَ (مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ

الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ يُؤْمِنَ) سَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ قَالُوا لَهُمْ إِنْ صَفَّيْنَا عَمَلَكُمْ فِي كِتَابِنَا فَلَمَّا سَأَلُوهُمْ وَوَأَفَّقُوا
 مَا قَالُوا أَهْلَ الْكِتَابِ قَالُوا الشُّرَكَاءُ لَنْ يُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ (قَوْلُهُ الدَّالِّينَ عَلَى الْبَعْثِ)
 أَيْ وَعَلَى صِفَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْهَمُ يَكْفُرُونَ بِهَا أَيْضًا (قَوْلُهُ قَالَ تَعَالَى فِيهِمْ) أَيْ فِي بَيَانِ أَحْوَالِهِمْ
 فِي الْآخِرَةِ (قَوْلُهُ وَلَوْ تَرَى) مَفْعُولٌ تَرَى وَجَوَابٌ لَوْ عَذُوفَانِ وَالتَّقْدِيرُ وَلَوْ تَرَى حَالِ الظَّالِمِينَ وَقَدْ
 وَقُوفُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ حَالُ كُفُوبِهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلُ لَرَأَيْتَ أَمْرًا فَظِيحًا (قَوْلُهُ إِذَا الظَّالِمُونَ) إِذَا
 ظُفِرَ لَتَرَى بِمَعْنَى وَقَدْ (قَوْلُهُ مَوْقُوفُونَ) أَيْ مَحْبُوسُونَ فِي الْمَوْقِفِ لِلْحِسَابِ (قَوْلُهُ عِنْدَ رَبِّهِمْ) الْعِنْدِيَّةُ
 لِلْمَكَانَةِ وَالْعِظْمَةِ لَا الْمَكَانَ (قَوْلُهُ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ) حَالُ مَنْ ضَمِيرُهُ مَوْقُوفُونَ وَالْقَوْلُ مَنْصُوبٌ بِيَرْجِعُ (قَوْلُهُ
 يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا) تَفْسِيرُ لِقَوْلِهِ يَرْجِعُ فَالْجَمْلَةُ لَا حِلَّ لَهَا مِنَ الْأَعْرَابِ (قَوْلُهُ لَوْلَا أَنْتُمْ) مَا بَعْدَ لَوْلَا
 مُبْتَدَأُ خَبَرٍ مَحْذُوفٌ قَدْرُهُ انْفِرَ بِقَوْلِهِ صَدَدْتُ مَوْقُوفًا (قَوْلُهُ لَكِنَّا مُؤْمِنِينَ) حَوَابُ لَوْلَا (قَوْلُهُ قَالَ الَّذِينَ
 اسْتَكْبَرُوا) أَيْ جَوَابًا لِلْمُسْتَضَعِّفِينَ (قَوْلُهُ لَكِنَّا مُؤْمِنِينَ) أَيْ مُنْعِنًا (قَوْلُهُ لَا) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ
 الِاسْتِفْهَامَ انْكَارِي (قَوْلُهُ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا) تَرَكَ الْعَاطِفُ فِيمَا سَبَقَ لِأَنَّهُ مَرُّ أَوْلَا كَلَامِهِمْ فَاتَى بِالْجَوَابِ
 مُسْتَأْنَفًا مِنْ غَيْرِ عَاطِفٍ ثُمَّ أَتَى بِكَلَامٍ آخَرَ لِلْمُسْتَضَعِّفِينَ مَعْطُوفًا عَلَى كَلَامِهِمْ الْأَوَّلِ (قَوْلُهُ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ
 وَالنَّهَارِ) رَدُّوا بِطَالَ الْكَلَامِ الْمُسْتَكْبِرِينَ وَمَكْرُ فَاعِلٌ بِفَعْلٍ مَحْذُوفٍ أَيْ صَدَقْنَا مَكْرَكُمْ بِنَا فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
 فَحُذِفَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ وَأَقِيمَ الظَّرْفُ مَقَامَهُ عَلَى الْإِتْسَاعِ وَالْإِسْنَادِ بِحِجَازِي (قَوْلُهُ إِذَا تَمَرُّوْنَا) ظَرْفُ الْمَكْرِ
 أَيْ مَكْرَكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمْ لَنَا (قَوْلُهُ وَأَمْرًا وَتَدَامَةً) جَمْلَةٌ حَالِيَّةٌ أَوْ مُسْتَأْنَفَةٌ (قَوْلُهُ أَيْ أَخْفَاهَا كُلَّ عَنْ
 رَفِيقِهِ) أَيْ فَكُلَّ أَخْفَى النَّدَمَ عَلَى فِعْلِهِ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي مَخَافَةً أَيْ يَعْبِرُ الْآخِرَ (قَوْلُهُ وَجَعَلْنَا
 الْإِغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا) أَيْ زِيَادَةً عَلَى تَعَذُّبِهِمْ بِالنَّارِ (قَوْلُهُ وَمَا أَرْسَلْنَا) عَذَابًا تَسْلِيَةً لَهُ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَوْلُهُ الْإِغْلَالَ تَرْفُوهَا) حَالُ مَنْ قَرِيبَةً وَإِنْ كَانَتْ نَكْرَةً لَوْ قَرِيبَةً فِي سِيَاقٍ لَنُفِي فَتَعَمَّقَ وَقَدْ وَجَدَ
 الْمَسْوُوعَ (قَوْلُهُ وَمَا أَرْسَلْنَا) مَتَعَلِقٌ بِكَافِرُونَ قَدِمَ لِلْإِهْتِمَامِ وَرِعَايَةِ لِلْفَوَاصِلِ (قَوْلُهُ وَقَالُوا لَكِنَّا أَكْثَرُ
 أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا) أَيْ فَلَوْ لَمْ يَكُنْ رَاضِيًا بِمَا نَحْنُ عَلَيْهِ لَمَا أَعْطَانَا الْأَمْوَالَ وَالْأَوْلَادَ فِي الدُّنْيَا وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ
 فَلَا يَعْذِبُنَا فِي الْآخِرَةِ (قَوْلُهُ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ) أَيْ لَا نَعْلَمُ أَكْرَمْنَا فِي الدُّنْيَا فَلَا يَمِينُنَا فِي الْآخِرَةِ عَلَى فَرْضِ
 وَجُودِهَا (قَوْلُهُ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ) أَيْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ وَضَبِّقَهُ فِي الدُّنْيَا لَيْسَ دَلِيلًا عَلَى رِضَا اللَّهِ
 فَقَدْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِلْكَافِرِ وَيَضِيقُهُ عَلَى الْمُؤْمِنِ الْخَالِصِ وَقَدْ يَكُونُ بِالْعَكْسِ وَإِنَّمَا هُوَ تَابِعٌ لِلْقِسْمَةِ الْإِزَالِيَّةِ
 قَالَ تَعَالَى نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ (قَوْلُهُ لَا يَلْمِزُونَ
 ذَلِكَ) أَيْ فَيُظَنُّونَ أَنَّ بَسْطَ الرِّزْقِ وَتَضْيِيقَهُ تَابِعٌ لِرِضَا اللَّهِ وَغَضَبِهِ (قَوْلُهُ وَمَا أَمْوَالُكُمْ) الْخُ (كَلَامُ
 مُسْتَأْنَفٍ سَبَقَ لَتَقْرَبَ مَسَاقٍ وَتَحْقِيقُهُ (قَوْلُهُ بِأَلْتَى تَقْرَبُكُمْ) عَقْدَةٌ لِلْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ لَدَلَّ عَلَى جَمْعِ التَّكْسِيرِ
 لِلْعَاقِلِ وَغَيْرِ الْعَاقِلِ يَعْمَلُ مَعَامِلَةَ الْمُؤَثَّمَةِ الْوَاحِدَةِ وَيَصْحُحُ أَنْ تَكُونَ الَّتِي صِفَةُ الْمَوْصُوفِ مَحْرُوفٌ تَقْدِيرُهُ
 بِالْأَحْوَالِ الَّتِي (قَوْلُهُ قَرِيبِي) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ زَلْفِي مُصْدَرٌ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ (قَوْلُهُ لَكِنَّا) لَكِنَّا
 آتِينَ (أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ الْإِسْتِثْنَاءَ مُنْقَطِعٌ وَحَمْلُهُ عَلَى ذَلِكَ جَعَلَ الْخُطَابَ لِلْكَافِرِ
 وَيَصْحُحُ أَنْ يَكُونَ مُتَّصِلًا بِالْخُطَابِ الْأَوَّلِ عَامٌ كَأَنَّهُ قِيلَ وَمَا الْأَمْوَالُ وَالْأَوْلَادُ تَقْرَبُ أَحَدًا
 إِلَّا الْمُؤْمِنُ الصَّالِحُ الَّذِي اتَّفَقَ أَمْوَالُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلِمَ أَوْلَادُهُ الْخَيْرَ وَرَبَّاهُمْ عَلَى الصَّلَاحِ فَأُولَئِكَ

القول يقول الذين
 استضعفوا (الاتباع
 للذين استكبروا) الرؤساء
 (لولا انتم) صددتمونا عن
 الايمان (لكننا مؤمنين)
 بالنبي (قال الذين استكبروا
 للذين اسضعفوا انحن
 صددناكم عن الهدى بعد
 اذ جاءكم) لا (بل كنتم
 مجردين) في انفسكم (وقال
 الذين استضعفوا للذين
 استكبروا بل مكر الليل
 والنهار) اى مكر فيهما
 منكم بنا (اذ تاملونا ان
 تكفربالله ونجمل له اندادا)
 شركاء (واسروا) اى
 الفريقان (التداسة) على
 ترك الايمان به (لما روا
 العذاب) اى اخفها كل
 عن رفيقه مخافة التعبير
 (وجعلنا الاغلال في اعناق
 الذين كفروا) في النار
 (هل) ما (يجزون الا)
 جزاء (ما كانوا يعملون)
 في الدنيا (وما ارسلنا في
 قرية من نذير الا قال
 مسترفوها) رؤساؤها
 المنتهمون (الابا) ارسلنا به
 كافرون وقالوا نحن اكثر
 اموالا واولادا (من آمن
) وما نحن بمعذبين قل ان
 رب ييسط الرزق (يوسعه
 لمن يشاء) امتحانا
 (ويقدر) بضيقه لمن يشاء

ابتلاء (ولكن اكثر الناس) اى كفار مكة

الغ
 (لا يلمون) ذلك (وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى) قَرِيبِي اى تَقْرِبًا (الا) لَكِن (من آمن وعمل صالحا

قاولك لهم جزاء الضعف بما عملوا) أى جزاء العمل الحسن مثلاً بشرفاً أكثر (٢٥٩) (وهم في الفرات) من الجنة (آمنون) من

الموت وغيره وفي قراءة
الفرقة بمعنى الجمع (والذين
يسعون في آياتنا) القرآن
بالأبطال (ميجزين) لنا
مقدرين عجزنا واتهم
يفوتونا) أولئك في
العذاب محضرون قل ان
ربى يبسط الرزق (يوسع
لمن يشاء من عباده)
امتحنانا (ويقدر) بضيقه
(له) بعد البسط (ولمن يشاء
ابتلاء) (وما نفقتم من شيء)
في الخير) فهو يخلفه وهو
خير الرازقين (يقال كل
انسان يرزق عائلته أى
من رزق الله (و) اذكر
(يوم يحشرهم جميعاً) أى
المشركين (ثم نقول
للملائكة اهؤلاء اياكم)
بتحقيق الهمزتين وابدال
الاولى ياء واسقاطها (كانوا
يعبدون قالوا سبحانه)
تزيهاك عن الشريك (انت
ولينا من دونهم) (أى لا
مؤالة بيننا وبينهم من جهتنا
(بل) الانتقال (كانوا
يعبدون الجن) الشياطين
أى يطيعون في عبادتهم
ايانا (أكثرهم مؤمنون)
مصدقون فيما يقولون
لهم قال تعالى (فاليوم
لا يملك بضمكم لبعض)
أى بعض العبادين (نقما)
شفاعة (ولا ضراً) تعذيباً
(ونقول للذين ظلموا)

الغ (قوله فاولئك) مبتدأ ولهم خبر مقدم وجزاء مبتدأ مؤخر والجملة خبر أولئك وهو استئناف لبيان
جزاء أعمالهم (قوله جزاء الضعف) من اضافة الموصوف لصفته أى الجزاء المضاعف (قوله مثلاً)
أى أو الحسنه بسبعين أو بسبعمائة أو أكثر (قوله وغيره) أى من سائر المكروه فلا يفتى شياهم ولا تبلى
ثيابهم (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضاً (قوله مقدرين عجزنا) أى معتقدين اننا عاجزون
فلا نقدر عليهم (قوله قل ان ربى يبسط الرزق لمن يشاء الغ) اختلف في هذه الآية فقيل مكررة مع
التي قبلها للتأكيد وقيل مغايرة لها فالاولى محمولة على اشخاص متعددين وهذه محمولة على شخص واحد
باعتبار وقتين فوق البسط غير وقت القبض وهو الاحتمال الاول في المفسر والاولى محمولة على الكفار
وهذه في حق المؤمنين وكل صحيح (قوله ابتلاء) علة لقوله ويقدر له أى يحتره هل يصبر اولاً (قوله وما
انفقتم من شيء) أى على انفسكم وعبادكم او تصدقتم به (قوله فهو يخلفه) أى بالمال او بالقناعة التى
هى كثر لا ينفدوا بالثواب فى الآخرة وفى الحديث ما من يوم يصبح العباد فيه الا ومكان ينزلان
فيقول احدهما اللهم اعطهما نفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم اعطهما مسكاً تلقاؤاً يؤيد هذا الحديث قوله
تعالى فاما من اعطى واتقى الآيات واتى بهذه الآية عقب التى قبلها اشارة الى ان الاتفاق لا يضيق
الرزق بل ربما كان سبباً في توسعته فالخليفة في توسعة الرزق الاتفاق في وجوه الخير والثقة بالله
والتوكل عليه (قوله وهو خير الرازقين) أى احسنهم واجملهم لكونه خالق السبب والمسبب (قوله
يقال كل انسان الغ) أى لغة ودفع بذلك ما قيل ان الرازق في الحقيقة واحد وهو الله فاجاب بان
الجمع باعتبار الصورة فالله خالق الرزق والعبيد متسببون فيه ان قلت أى مشاركة بين المفضل والمفضل
عليه اجيب بان الرازق يطلق على الموصل للرزق والخالق له والرب يوصف بالامر والعبء يوصف
بالايصال فقط فخيرية الله من حيث انه خالق وموصل فلم ار العبد يقال له رازق بهذا ولا يقال
له رزاق لانه من السماء المختصة به تعالى (قوله يرزق عائلته) أى عياله وعمال الرجل من يعولهم
واحد عيل كجيد (قوله وابدال الاولى ياء) هذا سق قلم من المفسر اذ لم يقرأ بهذه احداً من القراء
واما تحقيقهما واسقاط الاولى فقراءتان سمعتان وبقي ثلاث قرأتين سبعيات تحقّق الاولى
وتسهيل الثانية وعكسه وابدال الثانية ياء ساكنة ممدودة مع تحقيق الاولى فيكون الجملة خمساً
(قوله كانوا يعبدون) خطاب للملائكة وتقريع للكفار وذلك كقوله تعالى لعيسى أأنت
قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله مع كون الله تعالى عالماً بان الملائكة وعيسى ربؤن
من ذلك (قوله انت ولبنات من دونهم) أى انت الذى نواليك وتقرب اليك بالعبادة فلم يكن لنا
دخل في عبادتهم لنا (قوله أى يطيعونهم) أى فالمراد بعبادة الجن طاعتهم فيما يوسوسون لهم
وقيل كانوا يتمثلون لهم ويخلون بهم الملائكة كما وقع لجماعة من خزاعة كانوا يعبدون
الجن ويؤمنون ان الجن تراءى لهم وانهم ملائكة وانهم بنات الله (قوله أكثرهم مؤمنون)
ان قلت حيث اثبت اولاً انهم كانوا يعبدون الجن لزم منه ان جميعهم مؤمنون بهم فكيف قال أكثرهم
اجيب بان قول الملائكة أكثرهم من باب الاحتياط تحرزاً عن ادعاء الاحاطة بهم كأنهم قالوا ان
الذين رايناهم واطلعنا على اموالهم كانوا يعبدون الجن ولعل في الوجود من لم يطلع عليه من الكفار
واجيب ايضا بان العبادة عمل ظاهر والايمان عمل باطن والظاهر عنوان الباطن غالباً فقالوا بل كانوا
يعبدون الجن لاطلاعهم على اعمالهم وقالوا أكثرهم مؤمنون لعدم اطلاعهم على مافى القلوب
(قوله أى بعض المعبودين) أى وهم الملائكة وقوله لبعض العبادين أى وهم الكفار (قوله ونقول)
عطف على لا يملك (قوله واذا تسلى عليهم آياتنا) أى دلائل توحيدنا (قوله الا افك) أى

كفروا (ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون واذا تسلى عليهم آياتنا) القرآن (بينات) واضحات بلسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا
ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم) من الاصنام (وقالوا ما هذا) أى القرآن (الا افك) كذب (مفتري) على الله

(وقال الذين كفروا للحق) القرآن (لما جاءهم) ما (هذا الاسحرامين) بين قال تعالى (وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير) فن أين كذبوك (وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا) اى هؤلاء (معشار ما آتيناهم) من القوة وطول العمر وكثرة المال (فكذبوا رسل) اليهم (فكيف كان تكثير) انكارى عليهم بالعقوبة والهلاك اى هو واقع موقعه (قل انما أعظمكم با واحدة) هى (ان تقوموا لله) اى لاجله (مثنى) اثنين اثنين (وفرادى) واحدا واحدا (ثم تفكروا) فتهلموا (ما بصاحبكم) محمد (من الجنة) جنون (ان) ما (هو الا نذير لكم بين يدي) اى قبل (عذاب شديد) فى الآخرة ان عصيته موه (قل) لهم (ما سألتم) على الا نذاروا التبليغ (من أجر فهو لكم) اى لا أسألكم عليه أجرا (ان أجرى) ما ثوابى (الا على الله وهو على كل شئ شهيد) مطلع يعلم صدق (قل ان ربى يقذف بالحق) بقلبه الى أنبيائه (علام الغيوب)

كذب غير مطابق للواقع ومع كونه كذلك هو مغترى أى مختلق من حيث نسبته الى الله فقولوه مغترى
تأسيس لا تأكيد (قوله وقال الذين كفروا) النصر يح بالفاعل انكار عظيم وتعجيب بليغ (قوله قال
تعالى) اى رد عليهم (قوله وما آتيناكم من كتب يدرسونها) اى فالمعنى لا عذر لهم فى عدم تصديقكم بخلاف
أهل الكتاب فان لهم كتابا وديننا ويحتجون بان دينهم حذرهم من ترك دينه وان كان عذرا باطلا وحجة
واهية (قوله وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير) اى نبى يخوفهم ويحذرهم من عقاب الله (قوله معشار
ما آتيناكم) قيل المعشار لغة فى العشر وقيل المعشار هو عشر العشير والعشير هو عشر العشر فيكون جزأ من
الف وهو الاظهر لان المراد به المبالغة فى التقليل (قوله من القوة اطلق) اى ومع ذلك فلم ينفعهم شئ من
ذلك فى دفع الهلاك عنهم (قوله فكذبوا رسلى) عطف على قوله وكذب الذين من قبلهم عطف مسبب
على سبب (قوله فكيف كان نكيرى لهم) (قوله واقع ميقعه) اى فهو فى غاية العدل وعدم الجور والظلم (قوله قل
انما اعظمكم) أى أمركم وأرضيكم (قوله هو واحدة صفة لا يصفو محذوف تقديره بخصلة واحدة) (قوله ان
تقوموا) ان وما دخلت عليه فى تأويل مصدر خبر المحذوف قدره المفسر بقوله هو وليس المراد بالقيام
حقيقته وهو الان تصاب على القدمين من المراتب صرف الهمزة والاشغال والتفكير فى أمر محمدا وما جاء به
لان اول واجب على المكلف النظر المؤدى للمعرفة (قوله شئى وفرادى) حالان من فاعل تقوموا وانما
أمرهم بذلك لان الجماعة بما يكون فى اجتماعها تشويش الخاطر ومنع التفكير بسبب الاغراض
والتعصب واما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما على صاحبه ما استفاد به ففكر نه واما الواحد
فيفكر فى نفسه ويقول هل رأينا من هذا الرجل جنونا أو جربنا عليه كذبا قط وقد علمنا ان محمدا ما به
جنون بل علمتموه ارجح من شئ عقلنا وأوزنهم حكمه وأحدهم ذهبا وأرضاهم رأيا وأصدقهم قولاً
وأراهم نفسا واذا علمتم ذلك كما كنتم ان تطلبوا منه آية على صدقه واذا جاء بها تبين انه صادق فيما
جاء به واذا كان كذلك فالواجب اتباعه وتصديقه (قوله فقمعلوا) أشار بذلك الى ان نتيجة الفكر
العلم ومعمول التفكير محذوف والتقدير فتفكروا وفى أحوال محمدا فنتج لكم العلم بان ما بصاحبكم جنون ولا
نقص (قوله ما بصاحبكم) اضافته لهم إشارة الى انه كان مشهورا بينهم بحاله معروف عندهم فكانوا
يدعونه بالصادق الامين فاذا انفكروا وقاسوا حاله بعد النبوة على حاله قبلها فيفيدهم العلم بكال أوصافه
(قوله ان هو) اى المحدث عنه وهو محمد صلى الله عليه وسلم (قوله بين يدي عذاب شديد) اى هو مقدمة
عذاب لكم فى الدنيا والآخرة ان لم تؤمنوا وتصدقوه فيما جاء به فيخبركم به قبل وقوعه (قوله قل ما
سألتكم من اجر) يحتمل ان ما شرطية مفعول لسألتكم ومن أجر بيان لما وقوله فهو لكم جواب الشرط
ويحتمل انها موصولة مستدأ أو قوله فهو لكم خبرها وقرن الخبر بالفاء لما فى الموصول من العموم وعلى كل
فيحتمل ان المعنى ما سألتكم أجرا البتة فمكون كقولك لم لم يعطك شيئا أصلا ان اعطينيتنى شياخذه
ويؤيده قوله ان اجرى الا على الله وقول المفسر اى لا أسألكم عليه أجرا ويحتمل ان المعنى لم
أسألكم شيئا يود نفعه على نفسه وكفوفه تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى وقوله
قل ما أسألكم عليه من أجر الا من شاء ان يتوجه الى ربه سبيلا (قوله قل ان ربى) اى ما لى
وسيدى (قوله بقذف بالحق) مفعول بقذف محذوف تقديره بقذف الباطل بالحق ويؤيده قوله
تعالى بل نقذف بالحق على الباطل اى ندفع الباطل بالحق ونصرفه به وبصح ان تكون الباء للملابسة
والمفعول محذوف ايضا والتقدير يقذف الوحى الى انبياءه ملتبسا بالحق ارضمن يقذف معنى
بقضى وبحكم والا قرب الاول لان خبر ما نفسر به بالوارد (قوله تلام الغيوب) خبر ثان لان أو خبر مبتدأ

السماوات والارض (قل جاء الحق) (الاسلام وما يبدى الباطل) (الكفر وما يعبد) (أى لم يبق له أثر) (قل ان ضللت عن الحق) (فانما اضل على نفسي) (أى اثم ضلالي عليها) (وان اهتديت فما يوحى الى ربى) (من القرآن والحكمة) (انه سميع) (للدعاء) (قريب ولو ترى) (يا محمد اذ فرعوا) (عند البعث) (لرايت امرأ عظيما فلا فوت) (لهم منا اى لا يفوتونا) (واخذوا من مكان قريب) (اى القبور) (وقالوا آتاه) (بمحمد او القرآن) (وانى لهم التناوش بالواو) (والهمزة بدلها اى تناول الايمان) (من مكان بعيد) (عن محله اذهم في الآخرة) (ومحله الدنيا) (وقد كفروا به من قبل) (في الدنيا) (وبقذفون) (يرمون) (بالغيب من مكان بعيد) (اى بما غاب عنهم) (غيبه بعيدة حيث قالوا فى النبي ساحر شاعر كاهن وفى القرآن سحر شعر كمانه) (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) (من الايمان اى قبوله) (كما فعل اشياهم) (اشباههم فى الكفر) (من قبل) (اى قبلهم) (انهم كانوا سابقين قبلهم) (انهم كانوا في شك من رب) (موقع فى الرتبة لهم) (مربى) (موقع فى الرتبة لهم فيما آمنوا به الآن ولم يعتدوا بدلائله فى الدنيا

مخدوف (قوله ما غاب عن خلقه) (أى فتسميته غيبا بالنسبة للخلق) (والا فالكل شهادة عنده تعالى) (قوله قل جاء الحق) (أفاد بذلك ان الوعد منجز ومتحقق بالفعل فليس مجرد وعد) (قوله وما يبدى الباطل وما يعبد) (أى لم يبق له بداية ولا إعادة اى نهاية فهو كناية عن ذهابه بالمرّة وهذا بمعنى قوله تعالى وقل جاء الحق وزهق الباطل ان قلت ان السورة مكينة والكفر فى ذلك الوقت كان له شوكة قوية والاسلام كان ضعيفا فكيف قال قل جاء الحق اغ أجيب بانه لصحوق وقوعه نزله منزلة الواقع فعبر عنه بالماضي كقوله أنى امر الله (قوله قل ان ضللت فاما اضل على نفسي) (سبب نزولها ان الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم تركت دين آباءك فضلات والمعنى قل لهم يا محمد ان حصل لى ضلال كما زعمتم فان وبال ضلالي على نفسي لا يضركم غيرى وقرآءة العامة بفتح اللام من باب ضرب وقرئ شذوذا بكسر اللام من باب علم (قوله وان اهتديت اغ) (اى لان الاهتداء لا يكون الا بهدايته وتوفيقه (قوله فما يوحى الى ربى) (اى بسبب ايجار ربى الى أو بسبب الذى يوحى الى فما مصدر به أو موصولة والمعنى فهدى فهدى فضل الله تعالى خاصل المعنى المراد انه ان كان فى ضلال فمن نفسي لنفسى وان كان فى هدى فمن فضل الله الوحي الى على حد قوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك (قوله انه سميع) (أى يسمع كل ما خفى وما ظهر وقوله قريب اى قرب مكانة لا مكان (قوله ولو ترى اذ فرعوا فلا فوت) (يحتمل ان مفعول ترى مخدوف تقديره ولو ترى حالهم وقت فرعهم ويحتمل ان اذ مفعول ترى اى ولو ترى وقت فرعهم واستاد الرؤى للوقت مجاز وحقه ان يستند لهم وقوله عند البعث احد اقوال فى وقت الفزع وقيل فى الدنيا يوم بدر حين ضربت اعناقهم بسيوف الملائكة فلم يستطيعوا الفرار الى التوبة وقيل نزلت فى ثمانين ألفا ياتون فى آخر الزمان يغزون الكعبة ليخربوها فلما يدخلون البيداء ينحسف بهم فهو الاخذ من مكان قريب (قوله لرايت امرأ عظيما) (أشار بذلك الى ان جواب لو مخدوف (قوله فلا فوت) (اى لا يخلص ولا مهرب (قوله اى القبور) (اى وهى قرية من مساكنهم فى الدنيا أو والمعنى قبضت ارواحهم فى اماكنها فلم يمكنهم الفرار وقيل أخذوا من مكان قريب وهى القبور لجهنم فيخرجون من قبورهم لها (قوله وقالوا آتاه) (اى قالوا ذلك وقت حصول الفزع وهو وقت نزول العذاب بهم (قوله وأنى لهم) (اى كيف يمكنهم الخلاص والظفر بمطلوبهم وهم فى الآخرة مع ان ذلك لا يحصل ولا يكون الا فى الدنيا وهى بعيدة من الآخرة فالماضي بعيد اذا يعود والمستقبل قريب لانه آت وكل آت قريب (قوله التناوش) (اى الرجوع الى الدنيا للايمان وقبول التوبة (قوله بالواو والهمزة) (اى فيها قراءتان سبعيتان (قوله وقد كفروا اغ) (الجملة حالية اى يستبعد تناولهم الايمان فى الآخرة والحال انهم كفروا فى الدنيا (قوله ويقذفون بالغيب) (أى يتكلمون فى الرسول بالمطاعن والنقص من جانب بعيد من امره وهو الشبه التى اقترحوها فى جانب الرسول ويتكلمون فى العذاب ويحلفون على نفيه من جانب بعيد عنهم من حيث انهم لم يعلموا ذلك فالمكان البعيد هو ظنهم الفاسد فهو بعيد عن رتبة العلم (قوله غيبة بعيدة) (اى عن الصدق (قوله وحيل بينهم) (اى فى الآخرة (قوله اى قبوله) (أى بحيث يخلصهم فى الآخرة (قوله باشياهم) (جمع شيع وشيع جمع شيعة فلا شياح جمع الجمع وهم قوم الرجل انصاره واتباعه والمراد بهم هنا أشباههم فى الكفر كما قال المفسر (قوله من قبل) (صفة للاشياح (قوله اى قبلهم) (اى الذين كانوا سابقين عليهم فى الزمان لا فى العذاب فان زمن عذابهم فى القيامة متحد (قوله موقع فى الرتبة لهم) (اى فهو من اربابه اذا وقع فى الرتبة وهى الشك فهو كقولهم عجب عجب وشعر شاعر من باب التاكيد (قوله ولم يعتدوا بدلائله) (حال من الوافى آمنوا اى آمنوا به فى الآخرة والحال انهم لم يعتدوا فى الدنيا بدلائله

﴿سورة فاطر مكة﴾

أى وتسمى سورة الملائكة أيضا (قوله حمد تعالى نفسه) أى تعظيما لنفسه وتعليما خلقه كيفية الشناء عليه قال فى الحمد الصادر منه تعالى يحتمل ان تكون للاستغراق اول الجنس ولا يصح ان تكون عهدية لانه لم يكن شئ معه ود غير الحاصل بهذه الجملة وامافى كلام العباد فالاولى ان تكون عهدية والمعهود هو الحمد الصادر منه تعالى لنفسه (قوله كما بين فى أول سورة سبا) أى حيث قال هناك حمد تعالى نفسه بذلك المراد به الشناء بضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل واعلم ان السور المفتحة بالحمد اربع الانعام والكهف وسبا وفاطر وحكمة افتتا حها بذلك ان فيها تفصيل النعم الدينية والدنيوية التى احتوت عليها العاتحة (قوله على غير مثال سبق) أى وان كان لها مادة وهو النور المحمدي فالمنفى المثال السابق فقط (قوله جاعل الملائكة) نعت ثان للفظ الجلالة وجاعل وان كان بمعنى الماضى الا انه للاستمرار فباستمرار دلالة على انضى تكون اضافته محضة فيصالح لوصف المعرفة به وباعتبار دلالة على الحال والاستقبال يصلح للعمل فى رسلا (قوله الى الانبياء) أى بالوحي وحينئذ فيراد بعض الملائكة لا كلهم وعبرة ايضا وى اوضح من هذه واولى ونصها جاعل الملائكة رسلا وسائط بين الله تعالى وبين انبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالا به بالوحي والالهام والرؤى بالصالحات او بينه وبين خلقه يصلون اليهم آثار صمنه (قوله اولى اجنحة) يصح ان يكون صفة لرسلا وهو وان كان صحيحا من جهة اللفظ لتوافقهما تنكير الا انه يوم ان الاجنحة لخصوص الرسل مع انها لكل الملائكة فلا حسن جعله صفة او حالا من الملائكة نظر الال الجنسية (قوله مثني) يدل من اجنحة مجرور بفتحة مقدرة نيا بة عن الكسرة المقدرة لانه اسم لا ينصرف والمانع له من الصرف الوصفية والعدل لكونه معدولا عن اثنين اثنين (قوله وثلاث ورباع) اذ قلت فى أى محل يكون اختناح الثالوث لدى الثلاثة قلت لعله يكون فى وسط الظاهر بين الجناحين بمدى بالقوة (قوله يزيد فى الحق) جملة مستأنفة سبقت لبيان باهر قدرته تعالى (قوله فى الملائكة) أى فى صورهم فقد قال الزخشرى رأيت فى بعض الكتب ان صفات من الملائكة لهم ستة اجنحة فجاءوا يلقون بها اجسادهم وجناحان للطيران بطيرون بهما فى الامر من امور الله وجناحان على وجوههم حياة من الله تعالى وفى الحديث رأيت جبريل عند سدرة المنتهى وله ستة اجنح تنثر من رأسه الدر والياقوت وروى انه سال جبريل ان يترأى له فى صورته فقال انك ان تطيق ذلك فقال انى أحب ان تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ليلة مقمرة فاتاه جبريل فى صورته فغشى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم افاق وجبريل عليه السلام مسندوا حدى يديه على صدره والاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى شيئا من الخلق هكذا فقال جبريل فكيف لورأيت اسرافيل له اثنا عشر الف جناح منها بالشرق وجناح بالمغرب وان العرش على كاهله وانه ليتضاءل الاحا بين اى يتضاءل الا زمان لعظمة الله حتى يعود مثل الوضع وهو المصفور الصغير (قوله وغيرها) أى من جميع الخلق كطول القامة واعتدال الصورة وتمام الاعضاء وقوة البطش وحسن الصوت والشعر والخط وغير ذلك من الكمالات التى اعطاها الله خلقه (قوله ان الله على كل شئ قدير) كالتعليل لما قبله (قوله ما يفتح الله) ما اشرطية ويفتح فعل الشرط وقوله فلا تمسك لها جواب الشرط ومو صولة مبتدأ ويفتح صلتها وقوله فلا تمسك لها خبر المبتدأ وقرن بالفاء لما فى المبتدأ من العموم وقوله من رحمة بيان لما (قوله كرزق) أى دنيوى او اخروى وعبر فى جانب الرحمة بالفتح اشارة الى انها شئ عزيز نفيس شأنه ان يوضع فى خزان واتي بها منكرا لنعم كل رحمة دنيوىة واخروية (قوله فلا تمسك لها) انث مراعاة لمعنى ما هو الرحمة

﴿سورة فاطر مكة﴾

وهى خمس اوست

واربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله) حمد تعالى نفسه

بذلك كما بين فى اول سبا (فاطر السموات والارض)

خالقهما على غير مثال

سبق (جاعل للملائكة

رسلا) الى الانبياء (اولى

اجنحة مثني وثلاث ورباع

يزيد فى الخلق) فى الملائكة

وغيرها (ما يشاء ان الله

على كل شئ قدير ما يفتح

الله للناس من رحمة)

كرزق ومطر (فلا تمسك لها

وما يسلك (من ذلك) فلا مرسل له من بعده (أي بعد ما سلكه (وهو العزيز) الغالب على أمره (٣٥٥) الحكيم) في فعله (يا أيها الناس)

أي اهل مكة (اذكروا نعمت الله عليكم) باسكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم (هل من خالق) من زائدة وخالق مبتدأ (غير الله) بالرفع والجر نعمت لخالق لفظا ومجلا وخبر المبتدأ (يرزقكم من السماء) المطر (و) من (الارض) النبات والاستفهام للتقرير أي لخالق رازق غيره (لا اله الا هو فاني تؤفكون) من أين تصرفون عن توحيد الله مع اقراركم بانه الخالق الرازق (وان يكذبوك) يا محمد في محبتك بالتوحيد والبعث والحساب والعقاب (فقد كذبت رسل من قبلك) في ذلك فاصبر كما صبروا (والى الله ترجع الامور) في الآخرة فيجازى المكذبين وينصر المرسلين (يا أيها الناس ان وعد الله) بالبعث وغيره (حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا) عن الايمان بذلك (ولا يغرنكم بالله) في حلمه وامهاله (الغرور) الشيطان (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) بطاعة الله ولا تطيعوه (انما يدعو احزبه) أتباعه في الكفر (ليكونوا من أصحاب السعير) النار الشديدة (الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير)

(قوله وما يسلك) يصح ان يبقى على عمومته فائدت كثير في قوله ظاهر ويصح أن يكون قد حذف من الثاني دلالة الاول عليه والتدكير مرعاة للفظ وقد أشار المفسر لهذا الثاني بقوله من ذلك يعني من الرحمة (قوله أي اهل مكة) تفسير للناس باعتبار سبب التزلزلا فاعبره بعموم اللفظ (قوله اذكروا نعمت الله عليكم) أي اشكروه على تلك النعم التي أسداها اليكم (قوله باسكانكم الخ) أشار بذلك الى ان النعمة بمعنى الانعام ويصح أن تكون بمعنى المنعم به (قوله وخالق مبتدأ) أي مرفوع بضمه مقدرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد (قوله بالجر والرفع) أي فهما قراءتان سبعيتان وقوله لفظا ومجلا ونشر مرتب وفي بعض النسخ بتقديم الرفع فيكون لقاوشرا مشوشا وقرى شدوذا بالنصب على الاستثناء (قوله والاستفهام للتقرير) أي والتو بدخ (قوله أي لخالق رازق غيره) هذا حل معنى لاهل اعراب والالقال لخالق غيره رازق لكم (قوله لا اله الا هو) كلام مستأنف لتقرير النفي المتقدم (قوله فاني تؤفكون) من الافك بالفتح وهو الصرف وبابه ضرب ومنه قوله تعالى قالوا أجمعنا لنما فكنا عن آلهتنا واما الافك بالكسر فهو الكذب (قوله من أين تصرفون عن توحيد الله) أي كيف تعبدون غيره مع انه ليس في ذلك الغير وصف يقتضي عبادته من دون الله (قوله وان يكذبوك) أي يدعو مواعلي تكذيبك وهذا تسليية صلى الله عليه وسلم (قوله فاصبر كما صبروا) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف والمعنى فتاس بمن قبلك ولا تحزن (قوله فيجازى المكذبين) أي بادخالهم النار وقوله وينصر المرسلين أي بقبول شفاعتهم وادخالهم دار الكرامة (قوله وغيره) أي بالحساب والعقاب (قوله فلا تغرنكم الحياة الدنيا) المراد نهيمهم عن الاغترار بها والمعنى فلا تغتروا بالدنيا فيذلهكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسعي لها (قوله في حلمه) أي بسببه والمعنى لا تجعلوا حلمه وامهاله سببا في اتباعكم الشيطان (قوله الغرور) هو بالفتح في قراءة العامة كالصبور والشكور وقرى شدوذا بضمها ما جمع عار كما وعدو قعودا ومصدر كالجلوس (قوله ان الشيطان لكم عدو) أي عظيم فان عداوته قديمة مؤسسة من عهد آدم (قوله فاتخذوه عدوا) أي فكونوا منه على حذر في جميع أحوالكم ولا تاملوا في السر والعلائية ولا تقبلوا منه صرفا ولا عدلا قال البوصيري

وخالف النفس والشيطان واعصهما * وانما محضاك النصيح فاتهم ولا تطع منهما خصما ولا حكما * فانت تعرف كيد الخصم والحكم

(قوله انما يدعو احزبه الخ) بيان لوجه عداوته وتحذير من طاعته (قوله هذا) أي قوله الذين كفروا الى آخره والمعنى من كفر من اول الزمان الى آخره فله العذاب الشديد ومن آمن من أول الزمان الى آخره فله المغفرة والاجر الكبير (قوله ونزل في أبي جهل وغيره) أي من مشركي مكة كالعاص بن وائل والاسود بن المطلب وعقبة بن أبي معيط واضرابهم ويؤيدها القول آيات منها ليس طبعك هذا هم ومنها ولا يحزنك الذين يسعون في الكفر ومنهم فاعلمك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا وغير ذلك ففي هذه الآيات تسليية صلى الله عليه وسلم على كفر قومه وقبل هذه الآية نزلت في الخوارج الذين يحرفون تأويل الكتاب والسنة ويستحلون بذلك دماء المسلمين وأرواحهم كما هو مشاهد الآن في نظائرهم وهم فرقة بارض الحجاز يقال لهم الوهابية يحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان فاسألهم ذكر الله أو تلك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون نسأل الله الكريم ان يقطع دابرهم وقيل نزلت في اليهود والنصارى وقيل نزلت في الشيطان حيث زين له أنه العابد التقى وآدم العصاة فخالف به لاعتقاده أنه على شيء (قوله أفتر زين له سوء عمله) أي زين له الشيطان ونفسه الامارة عمله السيء

وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير) هذا بيان ما لو اتقى الشيطان وما لحذا لقيه * ونزل في أبي جهل وغيره (افمن زين له سوء عمله)

بالتوبة (فراه حسنا) من مبتدأ خبره كمن هداه الله لا دل عليه (فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم) على المزين لهم (حسرات) باغنامك ان لا يؤمنوا (ان الله عالم بما يصنعون) فيجاز بهم عليه (والله الذي ارسل الرياح) وفي قراءة الرياح (فتسير سحابا) المضارع لحكاية الحال الماضية أي ترعجه (فسقناه) فيه التفات عن الغيبة (الى بلد ميت) بالتشديد والتخفيف لانيات بها (فاحيننا به الارض) من البلد (بعد موتها) بسما أي انتتنا به الزرع والكلأ* (كذلك النشور) أي البعث والاحياء (من كان يريد العزة فله العزة جميعا) أي في الدنيا والآخرة فلا تنال منه الا بطاعته فليطعه (اليه يصعد الكلم الطيب) يعلمه وهو لا اله الا الله ونحوها (والعمل الصالح يرفع) يقبله (والذين يكرهون) المكورات (السيئات) بالنبي في دار الدوة من تقبيده او قتله او اخراجه كما ذكر في الانفال (لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو بيور) بهلك (والله خلقكم من تراب)

فهم من اضافة الصفة للموصوف (قوله بالتوبة) أي التحسين ظاهر ابان غلب وهمه على عقله فرأى الحق باطلا والباطل حقا وأما من هداه الله فقد رأى الحق حقا فاتبعه ورأى الباطل باطلا فاجتنبه (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله دل عليه) أي على تقدير الخبر والمعنى حذف الخبر لدلالة قوله فان الله يضل من يشاء الخ عليه وفي هذه الآية رد على المعتزلة الذين يزعمون ان العبد يخلق افعال نفسه فلو كان كذلك ما اسند الاضلال والهدى لله تعالى (قوله فلا تذهب نفسك عليهم) عامة القراء على فتح التاء والهاء ورفع نفس على الفاعلية ويكون المعنى لا تتعاط أسباب ذلك وقرئ شدوذا بضم التاء وكسر الهاء ونفسك مفعول به ويكون المعنى لا تهلككم على عدم ايمانهم (قوله حسرات) مفعول لا جله جمع حسرة وهي شدة التلمف على الشيء الفات (قوله فيجاز بهم عليه) أي ان خير اخير وان شر افسر (قوله وفي قراء الرياح) أي وهي سبعة أيضا (قوله لحكاية الحال الماضية) أي استحضار تلك الصورة العجيبة التي تدل على كمال قدرته تعالى (قوله أي ترعجه) أي تحركه وتشيد (قوله فيه التفات عن الغيبة) أي الكائنة في قوله والله الذي ارسل (قوله الى بلد ميت) البلد بذكر و يؤنث يطابق على القطعة من الارض عامرة أو خالية (قوله بالتشديد والتخفيف) أي فهم اقراء ان سبعة تان (قوله لانيات بها) أي فالمراد بالموت عدم النبات والمرعى وبالحياة وجودها (قوله من يانيسة) (قوله كذلك النشور) أي كمثل احياء الارض بالنبات احياء الاموات ووجه التشبيه ان الارض الميتة لما قبلت الحياة اللائمة بها كذلك الاعضاء تقبل الحياة اللائمة بها فان البلد الميت تساق اليها المياه فتحيها والاعضاء تساق اليها الارواح فتحيها (قوله من كان يريد العزة لله العزة جميعا) من شرطية مبتدأ وجوابها محذوف قدره المفسر بقوله فليطعه وقوله فله العزة تعليل للجواب واختلف في هذه الآية فقيل المراد من كان يريد ان يسال عن العزة لني هي فقل له الله العزة جميعا وقيل المراد من اراد العزة لنفسه فليطلبها من الله فان العزة لا تغيره وطلبها يكون بطاعته والاتجاه اليه والوقوف على بابه لما ورد في الحديث من اراد عز الدارين فليطع العز يز ومن طلب العزة من غيره تعالى كسى من وصفه وهو الذل لان وصف العبد الذل ووصف الله العز فمن التجا الى الله كساه الله من وصفه ومن التجا الى العبد كساه الله من وصف ذلك العبد لما ورد من استعز بقوم اورثه الله ذلهم وقال الشاعر

واذا تذلل الرقاب تواضعا * منالك فعزها في ذلها

(قوله يعلمه) أشار بذلك الى ان في الكلام مجازا فالصعود مجاز عن العلم كما يقال ارتفع الامر الى القاضي يعني علمه وعبر عنه بالصعود اشارة لقبوله لان موضع الثواب فوق وموضع العذاب اسفل وقيل المعنى يصعد الى سمائه وقيل يحمل الكتاب الذي كتب فيه طاعة العبد الى السماء (قوله ونحوها) أي من الاذكار والتسبيح وقراءة القرآن (قوله والعمل الصالح) أي كالصلاة والصوم وغير ذلك من الطاعات (قوله والذين يكرهون) بيان لحال الكفار الخبيث والعمل السيء بعد بيان حال الكلم الطيب والعمل الصالح (قوله المكورات) قدره اشارة الى ان السوءات صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق ليمكرون لان مكر لازم لا ينصب المفعول والمكر الحيلة والخديعة (قوله في دار الندوة) أي وهي التي بناها قصي بن كلاب للتحديث والمشاورة (قوله كما ذكر في الانفال) أي في قوله واذ يمكرون الذين كرهوا الايات وقد فصلت هناك (قوله ومكر أولئك) أي باسم الاشارة الى العبد اشارة لبعدهم عن الرحمة واشتهارهم بالبغى والفساد (قوله هو بيور) هو بتدأ ثان ويور خير هو الجملة خبر الاول ويصح ان يكون ضمير فصل لا محل له من الاعراب وقولهم ان الفصل

يخلق ابيكم آدم منه (ثم من نطفة) اى منى يخلق ذرية منها (ثم جعلكم ازواجا) ذكورا واناثا (٢٥٧) وما تحمل من انثى ولا تضع الا

بعلمه) حال اى معلومة له
(وما يعمر من معمر) اى
ما يزداد عمر طويل العمر
(ولا ينقص من عمره) اى
ذلك المعمر او معمر آخر
(الا فى كتاب) هو اللوح
المحفوظ (ان ذلك على الله
يسير) هين (وما يستوى
البحران هذا عذب فرات)
شديد العذوبة (سائق
شرابه) شر به (وهذا ملح
اجاج) شديد الملوحة (ومن
كل) منهما (تاكلون لحما
طريا) هو السمك
(وتستخرجون) من الملح
وقيل منهما (حلية تلبسونها)
هى اللؤلؤ والمرجان
(وترى) تبصر (الفلك)
السفن (فيه) فى كل منهما
(مواخر) تمخر الماء اى
تشقه بجرىها فيه مقبلة
ومدبرة بريح واحدة
(لتنبتنوا) تطلبوا (من
فضله) تعالى بالتجارة
(ولعلكم تشكرون) الله على
ذلك (يولج) يدخل الله
(الليل فى النهار) فيزيد
(ويولج النهار) يدخله (فى
الليل) فيزيد (وسيجر
الشمس والقمر كل) منهما
(يجرى) فى فلكه (لاجل
مسمى) يوم القيامة (ذلكم
الله بكم له ملك والذين
تدعون) تعبدون (من دونه)
اى غيره وهم الاصنام
(ما يملكون من قطعهم)
لغافة النواة (ان تدعوه لا

لا يقع قبل الخبر اذا كان فعلا مردودا نحو ذلك (قوله يخلق ابيكم آدم منه) ويصح ان يراد خلقكم من
تراب بواسطة ان النطفة من الغذاء وهو من التراب (قوله ازواجا) اى اصنافا (قوله من انثى) من زائدة
فى الفاعل (قوله حال) اى من انثى (قوله وما يعمر من معمر) بفتح الميم فى قراءة العامة قال ابن عباس
ما يعمر من معمر الا كتب عمره كم هو سنة وكم هو شهر او كم هو يوم او كم هو ساعة ثم يكتب فى كتاب آخر
نقص من عمره يوم نقص شهر نقص سنة حتى يستوفى اجله فامضى من اجله فهو النقصان وما يستقبله
فهو الذى يعمر وهذا هو الاحسن وقيل ان الله كتب عمر الانسان مائة سنة ان اطاع وتسعين ان عصى
فايهما بلغ فهو كتاب وهذا مثل قوله عليه السلام من احب ان يبسط له فى رزقه وينسأله فى اثره اى
يؤخر فى عمره فليصل رحمه اى انه يكتب فى اللوح المحفوظ عمر فلان كذا سنة فان وصل رحمه زيد
عمره كذا سنة فبين ذلك فى موضع آخر من اللوح المحفوظ انه سيصل رحمه فن اطلع على الاول دون
الثانى ظن انه زيادة او نقصان (قوله او معمر آخر) اى على حد عندى درهم ونصفه اى فالمعنى ما يزداد
عمر شخص بان يكون اجله طويلا ولا ينقص من عمر آخر بان يكون عمره قصيرا (الا فى كتاب) (قوله ان
ذلك) اى كتابه الاعمار والآجال (قوله على الله يسير) اى سهل غير متعذر (قوله وما يستوى البحرين)
هذا مثل المؤمن والكافر وقوله شديد العذوبة اى يكسروه هيج العطش وقوله سائق أى سهل الحرارة
(قوله شر به) اى ما فسر الشراب بالشراب لان الشراب هو ما يشرب فيلزم اضافته الشئ لنفسه (قوله اجاج)
اى يحرق الخلق بملوحته (قوله ومن كل تاكلون الخ) بمحتمل انه استطراد لبيان صفة البحرين وما فيهما
من المنافع والمثل قد تم بما قبله وهو الاظهر وقيل هو من تمام التمثيل يعنى انهما وان اشتركا فى بعض
الاصناف لا يستويان فى جميعها كالبحرين فانهما وان اشتركا فى بعض المنافع لا يستويان فى جميعها (قوله
هو السمك) المراد به حيوانات البحر كالماء فيجوز اكلها (قوله وقيل منهما) اى ووجهه ان فى البحر الملح
عيونا عذبة تنزج بالمالح فيخرج اللؤلؤ ومنها عند الامتزاج (قوله والمرجان) هو عروق حمر تطلع من
البحر كاصابع الكف وقبل هو صغار اللؤلؤ (قوله لتبتنوا) متعاقب مواخر (قوله بالتجارة) اى وغريها
كالنزو والمالح (قوله على ذلك) اى على ما اسداه اليكم من تلك النعم (قوله يولج الليل فى النهار) اى فيطول
النهار حتى يصير من طلوع الشمس لغروبها اربع عشرة ساعة كايام الصيف وقوله يولج النهار فى الليل
اى فيطول الليل حتى يكون من الغروب للطلوع اربع عشرة ساعة كايام الشتاء فالدائر بين الليل والنهار
اربعة ساعات تارة تكون فى الليل وتارة تكون فى النهار (قوله وسيجر الشمس والقمر) معطوف على
يولج، غير بالمضارع فى جانب الليل والنهار لان ايلاج احدهما فى الآخر يتجدد كل عام واما الشمس
والقمر فتسخرهما من يوم خلقهما الله فلا تجدد فيه وانما التجدد فى آثارهما فلذا عير فى جانبهما بالماضي
(قوله والذين تدعون من دونه الخ) هذا من جملة الادلة على انفراده تعالى بالالهية (قوله لغافة النواة)
بكسر اللام وهى القشرة الرقيقة الملتفة على النواة واعلم ان فى النواة اربعة اشياء يضرب بها المثل فى القلة القليل
وهو ما فى شق النواة والقطعير وهو اللغافة والنقير وهو ما فى ظهرها والثفروق وهو ما بين القمع والنواة
(قوله ما اجا بكم) اى يجلب ففع ولا دفع ضر (قوله باسراكم ايام) اشار بذلك الى ان المصدر
مضاف للفاعل (قوله اى يتبرؤ منكم) اى يقولهم ما كانوا ايانا يعبدون (قوله ولا ينبئك مثل
خبير) اى لا يخبرك احدهم مثلى لاني عالم بالايشاء وغيرى لا يعلمها وهذا الخطاب يحتمل ان يكون عاما غير
مختص باحدو يحتمل ان يكون خطابا له صلى الله عليه وسلم (قوله يا ايها الناس اتمموا الفقراء الى الله)
انما خاطب الناس بذلك وان كان كل ماسوى الله فقير لان الناس هم الذين يدعون الفنى وينسبونونه
لا أنفسهم والمعنى يا ايها الناس اتمموا خلقا افتقاروا واحتياجا الى الله فى انفسكم وعيالكم وامواكم وفيما

(٣٣ - صاوى - م) بسموا دعاءكم ولوسمعوا) فرضا (ما استجا بوالكم) ما اجا بكم (ويوم القيامة يكفرون بشركم) باسراكم
ايام مع الله اى يتبرؤ منكم ومن عبادتكم ايام (ولا ينبئك) باحوال الدارين (مثل خبير) عالم وهو الله تعالى (يا ايها الناس اتمموا الفقراء الى الله)

بمرض لكم من سائر الامور فلا غنى لكم عنه طرفة عين ولا اقل من ذلك ومن هنا قول الصديق رضي الله عنه من عرف نفسه عرف ربه اي من عرف نفسه بالفقر والذل والعجز والمسكنة عرف ربه بالغنى والعز والقدرة والكمال (قوله بكل حال) اي في حالة الفقر والغنى والضعف والقوة والذل والعز فالعبد مفتقر لربه في اي حالة كان بها ذلك العبد (قوله الحميد) انما ذكره بعد الغنى لدفع توهم ان غناه تعالى تارة ينفع وتارة لا فافاد انه كما انه غنى هو منعم بجواد محمود على انعامه لكونه يعطى النوال قبل السؤال للبر والفاجر (قوله ان يشا يذهبكم) هذا بيان لقناه المطلق يعنى ان اذاها بكم ليس متوقفا على شيء الا على مشيئته فابقواكم من محض فضله (قوله بخلق جديد) اي بما لم آخر غير ما تعرفونه (قوله شديد) اي متعذرا ومتعسرا (قوله وازرة) فاعل تزر وهو صفة لموصوف محدوف قدره المفسر بقوله نفس والمعنى لا تحمل نفس وازرة وزر نفس اخرى واما غير الازرة فتحمل وزر الازرة بمعنى تشفع لها في غفرانه لا بمعنى انه ينتقل من الازرة لغيرها ان قلت ما لجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى وليحملن اثقالهن الآية اجيب بان تلك الآية محمولة على من ضل وتسبب في الضلال لغيره فعليه وزر ضلاله ووزر تسببه لان تسببه من فعله فلم يحمل الا اثقال نفسه فرجع الامر الى ان الانسان لا يحمل وزر غيره اصلا بل كل نفس بما كسبت رهينة (قوله وان تدع مثقلة الى حملها) اي وان تدع نفس مثقلة بالذنوب نفسا الى حملها وهو بالكسر ما يحمل على ظهر رأسه بالفتح ما كان في البطن او على رأس شجرة (قوله لا يحمل منه شيء) العامة على قراءة يحمل مبنيا للمفعول وشيء ما ب الفاعل وقرئ شذوذا تحمل بفتح التاء وكسر الميم مسندا الى ضمير النفس المحذوفة وشيا مفعول تحمل (قوله ولو كان ذا قربى) العامة على قراءة ذابا بالنصب خبر كان واسمها ضمير يعود على المدعو كما قدره المفسر وقرئ شذوذا بالرفع على ان كان تامة والمعنى وان تدع نفس مذنبية نفسا اخرى الى حمل شيء من ذنوبه لا يحمل منه شيء ولو كانت تلك النفس الاخرى قريبة للداعية كابنها أو ابوها وردت في الاب والام الابن فيقولان له يا بني احمل عنا بعض ذنوبنا فيقول لا أستطيع حسبي ماعلى (قوله في الشقين) اي الحمل القهري والاختياري (قوله حكم من الله تعالى) اي وهو لا يخلو عن حكمة عظيمة (قوله انما تنذر الذين يخشون ربهم) انما اداة حصر والمعنى ان انذارك مقصور على الذين يخشون ربهم وقوله بالغيب حال من فاعل يخشون اي يخشونه حال كونهم غائبين عنه فالغيبية وصف العبيد لا وصف الرب فان وصف الرب القرب قال تعالى ونحن اقرب اليه من حمل الورد ووصف العبيد الغيبة والحجاب فالعبد محجوبون عن ربهم بصفات جلاله وبصحة ان يكون حالا من المفعول اي يخشونه والحال انه عائب عنهم اي محتجب بجلاله فلا يرونه والى هذا اشار المفسر بقوله وما رآوه فعدم رؤية الله تعالى انما هو من تحجبه بصفات الجلال فاذا تجلى بالجمال رآته الابصار وذلك يحصل في الاخرة لاهل الايمان وقد حصل في الدنيا لسيد الخلق على الاطلاق وقد يتجلى بالجمال للقلوب في الدنيا فتراه وهي الحنة المعجزة لاهل الله المقر بين (قوله لانهم المنتفعون بالا نذار) جواب عما يقال كيف قصر الا نذار على اهل الخشية مع انه لجميع المسكدين فاجاب بان وجه قصره عليهم انتفاعهم به فكاه قال انما ينفع انذارك اهل الخشية (قوله اداموها) اي واظبوا عليها باركانهم واشروطها وآبائها وفي نسخة أودها (قوله وغيره) اي كالمعاصي (قوله فصلاحه مختص به) اي فهو قاصر عليه لا يتعداه فيجزى بالعمل في الاخرة اي الخير والشر (قوله وما يستوى الاعمى والبصير الخ) هذا مثل ضرر به الله للمؤمن والكافر وافاد أولا الفرق بين ذاتيهما واثنيهما وبين وصفيهما وثالثا بين داريهما في الاخرة واما قوله وما يستوى الاحياء الخ فهو مثل آخر على ابغ وجه لان الاعمى ربما يكون فيه بعض نفع بخلاف الميت (قوله ولا الظلمات ولا النور) جمع الظلمات باعتبار انواع الكفر فان انواعه كثيرة بخلاف

بكل حال (والله هو الغنى)
عن خلقه (الحميد) الحمود
في صنعه بهم (ان يشا يذهبكم
ويات بخلق جديد) بد لكم
(وما ذلك على الله بعزيز)
شديد (ولا تزر) نفس
(وازره) آثمة اي لا تحمل
(وزر) نفس (اخرى
وان تدع) نفس (مثقلة)
بالوزر (الى حملها) منه احد
ليحمل بعضه (لا يحمل
منه شيء ولو كان) المدعو
(اذا قربى) قرابة كالأب
والابن وعدم الحمل
في الشقين حكم من الله
تعالى (انما تنذر الذين
يخشون ربهم بالغيب)
أي يخافونه وما رآوه
لانهم المنتفعون بالا نذار
(واقاموا الصلاة) اداموها
(ومن تركي) تظهر من الشرك
وغیره (فانما يترك لنفسه)
فصلاحه مختص به (والى
الله المصير) المرجع فيجزى
بالمعمل في الاخرة (وما
يستوى الاعمى والبصير)
الكافر والمؤمن (ولا
الظلمات) الكفر (ولا
النور) الايمان (ولا الظل

ولا الحرور) الجنة والنار (وما يستوى الاحياء ولا الاموات) المؤمنون والكفار (زيادة لا في الثلاثة تاكيد) (ان الله يسمع من يشاء) هدايته فيجيبه بالايان (وما انت بسميع من في القبور) اى الكفار (٢٥٩) شبههم بالموتى فيجيبون (ان) ما (انت الا

نذير) منذر لهم (انا ارسلناك بالحق) بالهدى (بشيرا) من اجاب اليه (ونذيرا) من لم يجب اليه (وان) ما (من امة الا خلا) سلف (فيها نذير) نبي ينذرهما (وان يكذبوك) اى اهل مكة (فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلكم بالبينات) المعجزات (وبالزبر) كصحف ابراهيم (وبالكتاب المنير) هو التوراة والانجيل فاصبر كما صبروا (ثم اخذت الذين كفروا) بتكذيبهم فكيف كان نكير انكارى عليهم بالعقوبة والاهلاك اى هو واقع موقعه (المتر) تعلم (ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا) فيه التفات عن الغيبة به ثمرات مختلفا (الوانها) كاخضر واحمر واصفر وغيرها (ومن الجبال جدد) جمع جدة طريق في الجبل وغيره (بيض وحمر) وصفه (مختلف الوانها) بالشدة والضعف (وغرايب سود) عطف على جدد اى صخور شديدة السواد يقال كثيرا اسود غريب وقليل غريب اسود (ومن الناس والدواب والانعام مختلف الوانها كذلك)

الايمان فهو نوع واحد (قوله ولا الحرور) هى الريح الحارة خلاف السموم فالحرور تكون بالنهار والسموم بالليل وقيل الحرور والسموم بالليل والنهار (قوله وزيادة لا في الثلاثة) اى في الجمل الثلاثة التى اولها ولا الظلمات ولا النور وثانها ولا الظل ولا الحرور وثالثها وما يستوى الاحياء ولا الاموات وانما زبدت للتاكيد في الجميع لان نفي المساواة معلوم من ما النافية (قوله ان الله يسمع من يشاء) من هنا الى قوله نكير تسليمة له صلى الله عليه وسلم (قوله شبههم بالموتى) اى في عدم التاثير بدعوته (قوله ان انت الا نذير) اى فليس عليك الا التبليغ والهدى بيد الله يؤتيه من يشاء (قوله بالحق) حال من الكاف بدليل قول المفسر بالهدى كانه قال ارسلناك حال كونك هاديا (قوله وان من امة) اى تلمها وقوله نبي ينذرهما اى يخوفها من عقاب الله وتنقضي شرعته بموته فما بين الرسولين من اهل الفترة وهم ناجون من اهل الجنة وان غير وا بدلو او عبدوا غير الله بنص قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا واما ما ورد من تعذيب بعض اهل الفترة كعمرو بن لحي وامرئ القيس وحاتم العائى فليل ان ذلك لحكمة يعلمها الله لا لكفرهم والتحقيق انه خبر آحاد وهو لا يعارض النص القطعى وتقدم الكلام في ذلك عند قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا (قوله وبالزبر) اسم لكل ما يكتب (قوله كصحف ابراهيم) اى وهى ثلاثون وكصحف موسى قبل التوراة وهى عشرة وكصحف شيث وهى ستون فجملة الصحف مائة تضم لها الكتب الاربعة فجملة الكتب السماوية مائة واربع (قوله فاصبر كما صبروا) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف (قوله اى هو واقع موقعه) اشارة بذلك الى ان الاستفهام تقريرى (قوله المتر) خطاب لكل من تقاتى منه الروية وهو كلام مستأنف سبق لبيان باهر قدرته تعالى وكال حكمته (قوله فيه التفات) اى وحكمته ان المنفعة فى الخارج! بلغ من انزال الماء ولما فى الخارج من الصنع البديع الدال على كمال القدرة الالهية (قوله ثمرات مختلفا الوانها) اى فى اصل اللون كالاخضر والاصفر والاحمر وفى شدة اللون الواحد وضعفه (قوله ومن الجبال جدد) قرأ العامة بضم الجيم وفتح الدال جمع جدة وهى الطريق وقرئ شذوذا بضم الحيم والدال جمع جديدة وفتحهما (قوله مختلفا الوانها) مختلف صفة لجدد والوانها فاعل به او مختلف خبر مقدم والوانها مبتدأ وخبر والجملة صفة لجدد (قوله وغرايب سود) الغريب تاكيد للاسود كالقانى تاكيد للاحمر وانما قدمه عليه المبالغة (قوله يقال كثيرا) اى بتقديم الموصوف على الصفة وهذا هو الاصل وقوله وقليل اى بتقديم الصفة على الموصوف وهذا خلاف الاصل ويرتكب المبالغة (قوله ومن الناس) خبر مقدم وقوله مختلف الوانها صفة لموصوف محذوف هو المبتدأ اى صنف مختلف الوانها من الناس وقوله كذلك صفة لمصدر محذوف اى اختلاف كذلك (قوله) انما يخشى الله من عباده العلماء) اى ان خشية الله شرطها العلم والمعرفة به فمن اشتدت معرفته لربه كان اخشاه له ولذا ورد فى الحديث انا اخشاكم لله واتقاكم له وقرئ شذوذا برفع الجلالة ونصب العلماء والمعنى انما يعظم الله من العباد العلماء وانما كان كذلك لكونهم اعرف الناس برهيم واتقاهم له فالواجب على الناس تعظيمهم واحترامهم اقتداء بالله تعالى فان الله اخبر انه يعظمهم ويحبهم (قوله ان الله عز يزغفور) تعليل لوجوب الخشية كانه قيل يجب على كل انسان ان يخشى الله تعالى لانه عز يزغفور لما سواه غفور للمدبين (قوله ان الذين يتلون كتاب الله) اى يقرؤنه على طهارة اولاعن ظهر قلب او فى المصحف وفضل الله واسع (قوله زكاة او غيرها)

كاختلاف الثمار والجبال (انما يخشى الله من عباده العلماء) بخلاف الجهال ككفار مكة (ان الله عزيز) فى ملكه (غفور) لذنوب عباده المؤمنين (ان الذين يتلون) يقرؤن (كتاب الله واقاموا الصلاة) اداموها (وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) زكاة او غيرها

(شكور) لطاعتهم (والذي اوحينا اليك من الكتاب) القرآن (هو الحق مصدقا لما بين يديه) تقدمه من الكتب (ان الله بعباده خبير بصير) عالم بالباطن والظواهر (ثم اورثنا) اعطينا (الكتاب) القرآن (الذين اصطفينا من عبادنا) وهم اممك (فمنهم ظالم لنفسه) بالتقصير في العمل به (ومنهم مقتصد) يعمل به اغلب الاوقات (ومنهم سابق بالخيرات) يضم الى العمل التعليم والارشاد الى العمل (باذن الله) ارادته (ذلك) أى ايراثهم الكتاب (هو الفضل الكبير جنات عدن) اقامة (يدخلونها) الثلاثة بالبناء للفاعل وللمفعول خبر جنات المبتدأ (يحلون) خبر ثان (فيها من) بعض (اساور من ذهب ولؤلؤ) مرصع بالذهب (واباسهم فيها حريروا) والحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) جميعه (ان رنا لغفور) في الذنوب (شكور) للطاعات (الذي احلنا دار المقامة) أى الاقامة (من فضله) لا يحسن فيها نصب) تعب (ولا يحسن فيها لغوب) اعياء من التعب لعدم التكليف

لف ونشر مشوش وهو تحضيض على الاتفاق كيفما تيسر (قوله يرجون تجارة) ثواب تجارة (قوله ليوفهم أجورهم) اللام للعاقبة والصيرورة (قوله شكور) أى يشبههم على طاعتهم (قوله من الكتاب) من لبيان الجنس والتبعية (قوله هو الحق) هو اما ضمير فصل او مبتدأ والحق خبر والجملة خبر الذي ومصدق احوال مؤكدة (قوله عالم بالباطن والظواهر لى) ونشر مرتب (قوله ثم اورثنا) اتي ثم اشارة لبعدهم عن رتبة غيرهم من الامة (قوله اعطينا) اشار بذلك الى ان المراد بالتوريت الاعطاء ووجه تسميته ميراثا ان الميراث يحصل للوارث بلا تعب ولا نصب وكذلك اعطاء الكتاب حاصل بلا تعب ولا نصب (قوله من عبادنا) بيان للمصطفين (قوله وهم اممك) أى امة الاجابة سواء حفظوه كلا او بعضا اولالا فليس المراد باعطاء الكتاب حفظه بل الاهتداهديه والاقتداء به (قوله فمنهم ظالم لنفسه) أى من غلبت سيئاته على حسناته والمقتصد من غلبت حسناته على سيئاته والسابق من لا تقع منه سيئة أصلا ولذا ورد في الحديث في تفسير هذه الآية سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وقيل الظالم هو راجح السيئات والمقتصد هو الذي تساوت سيئاته وحسناته والسابق هو الذي رجحت حسناته وقيل الظالم هو الذي ظاهره خير من باطنه والمقتصد من تساوى ظاهره وباطنه والسابق من باطنه خير من ظاهره وقدم الظالم على من بعده ليفوزى رجاء وفى ربه ولذا يجب الطائع بعمله فيها كرهها (قوله لا يحسن فيها نصب) حال من ضمير احلنا البارز (قوله تعب) أى فلا نوم في الجنة لعدم التعب بها (قوله اعياء من التعب) أى فاذا استهنى الشخص من اهل الجنة ان يسير وينظر ويتمتع بجميع ما اعطاه الله من الحور والغرف والقصور في اقل زمن فعل ولا يحصل له اعياء ولا مشقة وبالجملة فاحوال الجنة لا تقاس على احوال الدنيا وهذه الآية فيها أعظم بشرى لهذه الامة الحميدة (قوله وذكر الثاني) جواب عما يقال ما الفائدة في نفي اللغوب مع ان انتفاءه يعلم من انتفاء النصب لان انتفاء السبب يستلزم انتفاء المسبب (قوله والذين كفروا) الخ هذا مقابل قوله ان الذين يتلون كتاب الله على حكم عادته سبحانه وتعالى في كتابه اذا ذكر اوصاف المؤمنين اعقبه بذكر اوصاف الكفار (قوله لا يقضى عليهم) أى لا يحكم عليهم بالموت وقوله فيموتوا مسبب عن قوله لا يقضى وهو منفي ايضا لانه يازم من انتفاء السبب انتفاء المسبب ان قلت ان في هذه الآية دليلا على ان اهل النار لا يموتون وفي آية اخرى لا يموت فيها ولا يحيا فيقتضي اهل النار لهم حالة بين الحالتين مع انه لا واسطة اجيب بان المعنى لا يموتون فيستريحون من العذاب ولا يحيون حياة طيبة (قوله ولا يخفف عنهم من عذابها) أى بحيث ينقطع عنهم زمانا وما بهذا يدفع ما قيل ان بعض اهل النار يخفف عنه كابي طالب وابي لهب لما ورد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تشفع في ابى طالب فنقل في ضحضاح من نار يتمثل بنارين يغلى منهما دماغه وورد ان اباهب يسقى في نقرة ابهامه ماء كل ليلة اثنين لعقته جاريتة نورية حين بشرته بولادته صلى الله عليه وسلم فتحصل ان المراد بعدم التخفيف عدم انقطاعه عنهم وان كان يحصل لبعضهم بعض

فيها وذكر الثاني التابع للاول للتصريح بنفيه (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) تخفيف بالموت (فيموتوا) يستريحوا (ولا يخفف عنهم من عذابها) طرفة عين (كذلك) كما جز بنهم (نجزي كل كفور) كافر

بالباء والنون المفتوحة مع كسر الزاي ونصب كل (وعم يصطر خون فيها) يستغيثون بشدة (٢٦١) وعويل يقولون (ر بنا اخرجنا)

منها (نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل) فيقال لهم (اولم نمركم ما) وقتا (يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير) الرسول لها اجبتكم (فذنوقوا لها للظالمين) الكافرين (من نصير) يدفع العذاب عنهم (ان الله عالم غيب السموات والارض انه علم بذات الصدور) بما في القلوب فعله بغيره اولى بالنظر الى حال الناس وهو لدى جعلكم خلائف في الارض جمع خلقه اي يخلف بعضكم بعضا (فمن كفر) منك (فعليه كفرة) اي وبال كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقوتا) غضبا (ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) للاخرة (قل ارايتم شركاءكم الذين تدعون) تعبثون (من دون الله) اي غيره وهم الاصنام الذين زعمتم انهم شركاء الله تعالى (اروي) اخبروني (ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك) شركة مع الله (في خالق السموات ام آتيناهم كتابا فهم على بينة) حجة (منه) بان لهم معنى شركة لاشي من ذلك (بل ان ما بعد الظالمون) الكافرون

تخفيف فيه (قوله بالباء) اي المضمومة مع فتح الزاي ورفع كل وقوله والنون المفتوحة اي فها قراءتان سبعتان (قوله يصطر خون فيها) اي يصيحون فيها (قوله وعويل) العويل رفع الصوت بالبكاء (قوله يقولون) قدره اشارة الى ان قوله ربنا اخرجنا الخ مقول لقول محذوف معطوف على قوله يصطر خون (قوله منها) قدره هنا دلالة لآية الاخرى عليه (قوله صالحا) صفة لموصوف محذوف تقديره عملا صالحا (قوله فيقال لهم) اي على سبيل التوبيخ والتبكيت (قوله اولم نمركم) الهزمة داخلية على محذوف تقديره ائتذرون وتقولون ربنا اخرجنا الخ ولم تؤخركم ونهملكم ونعظمكم عمرا يتمكن فيه مرد التذكير من التذكر والتفكير (قوله ما يتذكر) مانكرة وصوفا بمعنى وقت ولذا قدره المفسر (قوله وجاءكم النذير) عطف على معنى الجملة الاستفهامية كانه قال قروا باننا عمركم وجاءكم النذير (قوله الرسول) اي رسول كان لان هذا الكلام مع عموم الكفار من اول الزمان لاخره (قوله فذنوقوا) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله لها اجبتكم فاندفع ما يقال ان ظاهرا الآية ربما يوم ان اذا قتهم العذاب مرتبة على محي الرسول مع انه ليس كذلك (قوله من نصير) من زائدة ونصير مبتدأ خبره الجار والجرور قبله (قوله غيب السموات والارض) اي ما غاب عنا فيهما (قوله انه علم بذات الصدور) تعليل لما قبله كانه قيل اذا علم ما خفي في الصدور كان اعلم بغيرها من باب اولى وقوله بالنظر الى حال الناس جواب عما يقال علم الله لا تفاوت فيه بل جميع الاشياء مستوية في علمه لا فرق بين ما خفي منها على الخلق وما ظهر لهم فاجاب بما ذكر اي ان الاولوية من حيث عادة الناس الجارية ان من علم الخفي يعلم الظاهر بالاولى (قوله هو الذي جعلكم خلائف في الارض) اي رعاة مسؤولين عن رعاياكم من انفسكم وازواجكم وأولادكم وخدمكم فكل انسان خليفة في الارض وهو راع وكل راع مسؤول عن رعيته (قوله جمع خليفة) كذا في بعض النسخ بالهاء وفي بعض النسخ بلاماء والاولى اولى لان خليفة جمعه خلفاء واما خليفة فجمعه خلائف (قوله اي وبال كفره) اي فلا يضره الا نفسه (قوله ولا يزيد الكافرين الخ) بيان لوبال كفرهم وعاقبته (قوله قل ارايتم الخ) رأي بصريته تعدى لمفعول واحد ان كانت بلا همز وبالهز كما هنا تعدى لمفعولين الاول قوله شركاءكم والثاني قوله ماذا خلقوا من الارض على سبيل التنازع لان كلا من ارايتم واروي طالب ماذا خلقوا من الارض على انه مفعول له (قوله شركاءكم) اضافهم لهم من حيث انهم جملهم شركاء او من حيث انهم شركاء في اموالهم فانهم كانوا يعينون شيئا من اموالهم لاهتهم وينفقونه على خدمتها ويذبحون عندها (قوله ماذا خلقوا من الارض) اي اى شي خلقوه من الامور التي في الارض كالحيوانات والنباتات والاشجار وغير ذلك (قوله ام لهم شرك) ام في الموضعين منقطعة تفسر ببل والهزمة (قوله آتيناهم) اي الشركاء (قوله على بينة) بالافراد والجمع قراءتان سبعتان (قوله لاشي من ذلك) جواب الاستفهام في الجمل الثلاث وهو انكارى (قوله بل ان بعد الظالمون) لما ذكر في الحجج اضرب عنه بذلك الامر الحامل للرؤساء على الشرك واضلال الاتباع وهو قولهم لهم انهم شفعاء عند الله (قوله بعضهم) بدل من الظالمون (قوله بقولهم) اي الرؤساء للاتباع (قوله اي يمنهم ما من الزوال) اشار بذلك الى ان الامساك بمعنى المنع وقوله ان نزولا وما دخلت عليه في تاويل مصدر مفعول ثان على اسقاط من (قوله ولئن زالتا) اجتمع قسم وشرط فقوله ان امسكهما جواب الاول وحذف جواب الثاني على القاعدة المعروفة (قوله من احد) من زائدة في الفاعل وقوله من بعده من ابتدائية والتقدير ما امسكهما احد مبتدأ وناشئان غيره (قوله انه كان حايما غفورا) تعليل لقوله ان الله

(بعضهم بعضا الا غفورا) باطلا بقولهم الاصنام تشفع لهم (ان الله بمسك السموات والارض ان تزولا) اي يمنهم ما من الزوال (ولئن لام قسم (زالا ان) ما) امسكهما) امسكهما (من احد من بعده) اي سواه (انه كان حايما غفورا) في تاخير عقاب الكفار (واقسموا)

أى كفار مكة (بالله جهدايمانهم) (٣٦٢) غاية اجتهادهم فيها (لئن جاءهم نذير) رسول (ليكونن اهدى من احدى الامم) لليهود

والنصارى وغيرهم اى
اى واحدة منها لما رأوا من
تكذيب بعضهم بعضا اذ
قالت اليهود ليست
النصارى على شىء وقالت
النصارى ليست اليهود على
شىء (فلما جاءهم نذير)
محمد صلى الله عليه وسلم
(مازادهم) مجيئه (الا
نفورا) تباعدا عن الهدى
(استكبارا فى الارض)
عن الايمان مفعول له
(ومكر) العمل (السيء)
من الشرك وغيره (ولا
يحقق) يحيط (المكر السيء)
الاباهله) وهو الماكر
ووصف المكر بالسيء
اصل واضافته اليه قبل
استعمال آخر قدر فيه
مضاف حذرا من الاضافة
الى الصفة (فهل ينظرون)
ينظرون (الا سئنت
الاولين) سنة الله فيهم من
تعذيبهم بتكذيبهم رسلم
(فلن تجد اسنت الله تبدلا
ولن تجد لسنت الله
تحويلا) اى لا يبدل
بالعذاب غيره ولا يحول
الى غير مستحقه (اولم
يسروا فى الارض فينظروا
كيف كان عاقبة الذين من
قبلهم وكانوا اشد منهم
قوة) فاهلكهم الله
بتكذيبهم رسلم (وما

يمسك السموات والارض اى قامسا كهما حاصل بحمله وغمرانه والافكا كما جدير تين بان تزولا كما
قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه الآية فجعل الله تعالى من أ كبر النعم على العباد اذ لولا ما بقى شىء من
العالم فقول العامة حلم الله يقتل الكبر داساء أدب (قوله أى كفار مكة) اى قبل ان يبعث الله محمدا صلى
الله عليه وسلم حين بلغهم ان اهل الكتاب كذبوا رسلم فاعنوا من كذب نبيه منهم واقسموا بالله تعالى
لئن جاءهم نبي يناديهم ليكونن اهدى من احدى الامم (قوله جهدايمانهم) الجهد بالفتح بلوغ الغاية فى
الاجتهاد أو ما بالضم فهو الطاقة وإنما كان الحلف بالله غاية ايمانهم لانهم كانوا يحلفون بأبائهم واصنامهم
فاذا ارادوا التاكيد والتشديد حلفوا بالله (قوله ليكونن) هذه حكاية لكلامهم بالمعنى والا فلفظه
لنكونن الخ (قوله من احدى الامم) المراد من احدى الدوائر فالمعنى من كل الامم فقول المفسر
اى اى واحدة منها الاوضح ان يقول اى كل واحدة منها (قوله ما زادهم الا نفورا) جواب لما وفيه اشعار
بان قيمهم اصل النفور لكونهم جاهلية لم ياتهم نذير من عهد اسمعيل (قوله مفعول له) اى لاجل الاستكبار
و يصح ان يكون بدلا من نفور أو حالا من ضمير زادهم اى حال كونهم مستكبرين (قوله ووصف
المكر بالسيء) أى فى قوله ولا يحقق المكر السيء وقوله اصل اى جاء على الاصل من استعمال الصفة تابعة
للموصوف (قوله واضافته اليه قبل) اى فى قوله ومكر السيء (قوله استعمال آخر) أى جاء على خلاف
الاصل حيث أضيف فيه الموصوف للصفة (قوله قدر فيه مضاف) اى مضاف اليه وقوله حذرا من
الاضافة الى الصفة اى من اضافة المكر الذى هو الموصوف الى السيء الذى هو الصفة فيجعل المكر
مضافا محذوف والسيء صفة لذلك المحذوف وتلك الاضافة من اضافة العام للخاص لان المكر يشمل
الاعتقاد والعمل فاضافته للعمل تخصيص له (قوله فهل ينظرون الا سئنت الاولين) اى فلا يتظنون
الاتعذيبهم كمن قبلهم (قوله سئنت الله فيهم) اشار بذلك الى ان قوله سئنت الاولين مصدر مضاف
لمفعوله وسأتى اضافته لما عله فى قوله اسئنت الله (قوله فلن تجد) الفاء للتعليل كانه قيل لا ينتظرون الا
تعذيبهم كمن قبلهم لانك ايها العاقل ان تجد الخ (قوله أى لا يبدل بالعذاب غيره ولا يحول الى غير مستحقه)
اشار بذلك الى ان المراد بالبدل تغيير العذاب بغيره والتحويل نقله لغير مستحقه وجمع بينهما للتهديد
والتقريع (قوله أولم يسروا) الهمزة داخلية على محذوف والتقدير اتركوا السفرو لم يسروا وهو استشهاد
على ان سنة الله لا تبدل لها ولا تحوّل والاستفهام انكارى بمعنى النفي ونفى الثبات والمعنى بل ساروا
فى الارض ومروا على ديار قوم صالح وقوم لوط وقوم شعيب وغيرهم فنظروا آثار ديارهم (قوله كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم) أى على اى حالة كانت ليعلموا انهم ما اخدوا الا بتكذيب رسلم فيخافوا ان
يفعل بهم مثل ذلك (قوله وكانوا اشد منهم قوة) اى اطول أعمارا والجملة حالية أو معطوفة على قوله من
قبلهم (قوله وما كان الله ليعجزه الخ) تقرير لما فهم من استئصال الامم السابقة (قوله انه كان علما
قديرا) تعليل لما قبله (قوله بما كسبوا) الباء سببية وما مصدرية أو موصولة أى بسبب كسبهم والذى
كسبوه (قوله من المعاصي) بيان لما (قوله ما ترك على ظهرها من دابة) أى من جميع ما دبت على وجهها من
الحيوانات العاقلة وغيرها وذلك بان يمسك عنها ماء السماء مثالا فيقطع عنهم النبات فيموتون جوعا فالظالم
لظلمه وغير الظالم بشؤم الظالم وعبر بالظلم تشبيها للارض بالدابة من حيث التمكن عليها ويعبر تارة
بوجه الارض من حيث ان ظاهرها كالوجه للحيوان وغيره كالبطن وهو الباطن منها فتحصل

انه يقال لما عليه الخلق من الارض ووجه الارض وظهرها فهو من قبيل اطلاق الضدين على شئ واحد (قوله نسمة) من التنسم وهو التنفس اى ذى روح (قوله فيجازيهم باعمالهم) أشار بذلك الى ان جواب الشرط محذوف وقوله فان الله الخ تعليل له

سورة يس مكية

اى كلها وقوله أو الاقوله واذا قيل الخ قول ثان وقوله أو مدينية اى كلها وهو قول ثالث وورد في فضل سورة يس أحاديث كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم اقرأ يس على موتاكم ومنها ما من ميت يقرأ عليه يس الا هون الله عليه ومنها من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر الله له في تلك الليلة ومنها ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله بها قراءة القرآن عشر مرات ومنها ان في القرآن لسورة تشفع لقارئها وتغفر لستمعها الا وهى سورة يس تدعى في التوراة المعمة قيل يارسول الله وما المعمة قال نعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه أهوال الآخرة وتدعى ايضا الدافعة والقاضية قيل يارسول الله وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتضى له كل حاجة ومنها من قرأ يس حين يصبح أعطى يسر يومه حتى يمسي ومن قرأها في صدر ليلته أعطى يسر ليلته حتى يصبح ومنها عن أبي جعفر من وجد في قلبه قسوة فابكت سورة يس في جام أى اناء بزغفرا ثم يشر به ومنها من قرأ سورة يس ليلته الجمعة أصبح مغفورا له ومنها من دخل المقبرة فقرأ سورة يس خفف العذاب عن أهلها ذلك اليوم وكان له بمدد من فيها حسنات ومنها عن يحيى بن أبى كثير بلغنى ان من قرأ سورة يس ليلته لم يزل في فرح حتى يصبح ومن قرأها حين يصبح لم يزل في فرح حتى يمسي وقد حدثني بهذا من جربها ومنها ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس من قرأها يربى بها وجهه الله غفر الله له وأعطى من الاجر كما قرأ القرآن عشر مرات وايا ما سلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وايا ما سلم قرأ سورة يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشر بها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان ومنها يس لما قرئت له وحكمة اختيار الصالحين في استعمالها التكرار كاربع أو سبع أو واحد وأربعين أو غير ذلك شدة الحجاب والغلة على القلب فبالترديد تصفو مرآته وترق طبيعته وان كان الفضل المدد لا يتوقف على تكرار كما يشهد له هذه الاحاديث (قوله يس) القراء السبعة علي تسكين التون بادغامها في الواو بعدها واظهارها وقرئ شذوذا بضم التون وفتحها وكسرها فالاول خبر لمبتدأ محذوف اى هذه ومنع من الصرف للمعية والتانيمة والثاني اما على البناء على الفتح تخفيفا كاي وكيف او مفعول به لفعل محذوف تقديره اتل او مجرور بحرف قسم محذوف وهو ممنوع من الصرف والثالث مبنى على الكسر على اصل التخلص من التقاء الساكنين (قوله الله أعلم بمراده به) هذا أحد اقوال في تفسير الحروف المقطعة كحم وطس وتقدم ان هذا القول أسلم وقيل معناه يا انسان وأصله يا انيسين فاقتصر على شطره لسكونه البداء به وقيل هو اسم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل اسم للقرآن (قوله والقرآن الحكيم) كلام مستأنف لا محل له من الاعراب وهو قسم وجوابه قوله انك لمن المرسلين (قوله الحكيم) اى المتقن الذى هو فى أعلى طبقات البلاغة (قوله متعلق بقوله) اى بالمرسلين ويصح ان يكون خبرا تانيا لان كانه قيل انك لمن المرسلين انك على صراط مستقيم (قوله اى طريق الانبياء قبلك) اى

نسمة تدب عليها (ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى) اى يوم القيامة (فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا) فيجازيهم على أعمالهم بآية المؤمنين وعقاب الكافرين

سورة يس مكية أو الاقوله واذا قيل لهم انفقوا الآية او مدينية ثلثان وثمانون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) يس (الله أعلم بمراده به) (والقرآن الحكيم) الحكم بعجيب النظم وديع المعاني (انك) يا محمد (لن المرسلين على) متعلق بما قبله (صراط مستقيم) اى طريق الانبياء قبل التوحيد والهدى والتاكيد بالقسم

وقولهم ان شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسخ لجميع الشرائع فهو باعتبار الفروع وأما الاصول
فالكل مستوون فيها ولا يتعاقبها نسخ قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية وقال تعالى
فيه ادم اقتده (قوله وغيره) اى ان واللام والجملة الاسمية (قوله خبر مبتدا مقدر) هذا احدى وجهين في
الآية والآخرة نصب على انه مفعول محذوف اى امدح او مفعول مطلق لنزل والقراءتان سبعيتان (قوله
لتنذر قوما) اى العرب وغيرهم (قوله في زمن الفترة) هو بالنسبة للعرب ما بين اسمعيل ومحمد عليهما
الصلاة والسلام وبالنسبة لغيرهم ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام (قوله فهم غافلون) مرتب
على نفى الانذار وقوله اى القوم تفسير للضمير ويصح ان يكون الضمير راجعا للقر يقرين هم وآباؤهم
(قوله لقد حق القول) اى وهو قوله لا ملان جهم من الجنة والناس اجمعين (قوله على اكثرهم) اى اكثر
المكفنين في كل زمن فالأقل متحتم ايمانه والاكثر متحتم كفره وتقدم لنا في سورة الانعام ان الأقل واحد
من ألف (قوله فهم لا يؤمنون) تفرع على ما قبله وأشار بذلك الى ان الايمان والكفر بتقدير الله فن
طبعه على احدهما فلا يستطيع التحول عنه وانما الامر بالايمان باعتبار التكليف الظاهري والنوع
الاختياري ومن هنا قول بعض العارفين

الكل تقدير مولا نا وتأسيسه * فاشكر لمن قد وجب حمده وتقديسه

وقل لقلبك اذا زادت وساويسه * ابليس لما طغى من كان ابليس

قوله انا جعلنا في اعناقهم أغلالا قيل نزلت في أبي جهل بن هشام وصاحبه الخزوميين وذلك ان ابا جهل
حلف لئن رأى محمدا يصلى ليرضخن رأسه بحجر فلما راه ذهب فرفع حجرا ليرميه الله أو ما ليه رجعت يده
الى عنقه والتصق الحجر بيده فلما عاد الى اصحابه اخبرهم بما رأى فقال الرجل الثانى وهو الوليد بن المغيرة
انا ارضخ رأسه فاتاه وهو يصلى على حالته ليرميه بالحجر فاعمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه
فرجع الى اصحابه فلم يرهم حتى نادوه فقال الثالث والله لا شذن رأسه ثم أخذ الحجر وانطلق فرجع
القهرى ينكص على عقبيه حتى خر على قفاه مغشيا عليه فقبل له ماشا نك قال شانى عظيم رأيت الرجل
فلما دنوت منه فاذا غل يخطر بذنيه ما رأيت قط خلا اعظم منه حال بينى وبينه فواللات والعزى لو
دنوت منه لا كفى فانزل الله تعالى تلك الآية وفيها اشارة الى ما يحصل لهم في جهنم من السلاسل والاغلال
وعمى ابصارهم وفيها ايضا استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في امتناعهم من الهدى والايمان بحال من
غلت يده في عنقه وعمى بصره بجامع ان كلامهم من الوصول الى المقصود فتحصل ان الآية دالة على
الامور الثلاثة سبب النزول وما يحصل لهم في الآخرة وتمثيل لمنعم من الهدى (قوله بان تضم اليها الايدى)
جعل المفسر هذا توطئة لارجاع الضمير للايدى في قوله فهمى الى الاذقان كما قال الايدى وان لم يتقدم
لهذا ذكر صراحة فهمى مذكورة ضمنا في قوله الاغلال لان الغل بدل عليها (قوله مجموعة) قدره اشارة الى ان
قوله الى الاذقان متعلق بمحذوف ولو قدره مرفوعة لكان أظهر وذلك ان اليد ترفع تحت الذقن ويلبس
الغل في العنق فتضم اليد اليها تحت الذقن فينثلا يستطيعون خفض رأس ولا التفاتا (قوله وهذا تمثيل)
اى استعارة تمثيلية للمعنى المذكور وفيه اشارة الى سبب النزول الى ما يحصل لهم في الآخرة كما علمت
(قوله بفتح السين وضمها) اى فهم اقراءتان سبعيتان (قوله فاعشيناهم) هو بالغين المعجمة في قراءة
العامة اى غطينا ابصارهم وقرئ شذوذاً بالعين المهملة من العشا وهو عدم الابصار ليسلا والمعنى
أضعفنا ابصارهم عن الهدى كعين الاعشى (قوله تمثيل) اى استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في سد
طرق الايمان عليهم ومنعهم منه بحال من سدت عليه الطرق وأخذ بصره بجامع ان كلالا يهتدى لمقصوده

وغيره رد لقول الكفار له
است مرسلانا (نزيل
العزيز) في ملكه (الرحيم)
بخلقه خير مبتدا مقدر اى
القرآن (لتنذر) به (قوما)
متعاقب بنزيل (ما انذر
آباؤهم) اى لم ينذروا
في زمن الفترة (فهم) اى
القوم (غافلون) عن
الايمان والرشد (لقد حق
القول) وجب (عنى
أكثرهم) بالعداب (فهم
لا يؤمنون) اى الاكثر انا
جعلنا في اعناقهم أغلالا
بان تضم اليها الايدى لان
الغل يجمع اليد الى العنق
(فهمى) اى الايدى مجموعة
(الى الاذقان) جمع ذقن
وهى مجتمع اللحمين (فهم
مقحمون) رافقون رؤسهم
لا يستطيعون خفضها
وهذا تمثيل والمراد انهم
لا يدعون للايمان ولا
يخفضون رؤسهم له
(وجعلنا من بين أيديهم
سدا ومن خلفهم سدا)
بفتح السين وضمها في
الموضعين (فاعشيناهم فهم
لا يبصرون) تمثيل أيضا
لسد طرق الايمان عليهم

(قوله وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) هذا نتيجة ما قبله وقوله لا يؤمنون بيان للاستواء والمعنى انذارك وعدمه سواء في عدم ايمانهم وهو تسليته صلى الله عليه وسلم وكشف حقيقة أمرهم وعاقبتهم (قوله بتحقيق الهمزتين) أي مع ادخال الف بينهما وتركه فالقراآت خمس لا أربع كما توهمه عبارته فالتحقيق فيه قراءتان والتسهيل كذلك والابدال فيه قراءة واحدة وهي سبعيات (قوله ينفع انذارك) جواب عما يقال ان ظاهر الآية يقتضي ان رسالته صلى الله عليه وسلم غير عامة بل هي لقوم مخصوصين وهم من اتبع الذكروخشي الرحمن بالغيب ويخالف قوله سابقا لتندر قوما الخ فاجاب المفسر عن ذلك بان محط الحصر الا نذار النافع فلا ينافي وجود غيره لمن لم ينتفع به (قوله بالغيب) يصح ان يكون حالاً من الفاعل او المفعول وتقدم نظيره (قوله فبشره بمغفرة الخ) تفرع على ما قبله اشارة لبيان عاقبة أمرهم (قوله) نأخذ نحن نحيي الموتى أي نبعثهم في الآخرة للمجازاة على اعمالهم (قوله ونكتب ما قدموا) ان قلت ان الكتابة متقدمة قبل الاحياء اذهي في الدنيا والاحياء يكون في الآخرة أجيب بانه قدم الاحياء اعتناء بشأنه اذ لولا ما ظهرت ثمرة الكتابة (قوله في اللوح المحفوظ) المناسب ان يقول في صحف الملائكة لان الكتابة التي تكون في حياة العباد انما هي في صحف الملائكة وأما اللوح فقد كتب فيه ذلك قبل وجود الخلق (قوله ما استن به بعدهم) أي من خير كمل علموه أو كتاب صفوه أو نخل غرسوه أو وقف حبسوه أو غير ذلك أو شر كمكس رتبوه أو ضلالة أحد ثوبها أو غير ذلك لما في الحديث من سن سنة حسنة فعمل بها من بعده كان له اجرها ومثل أجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير ان ينقص من وزرهم شيء (قوله نصبه بفعل يفسره الخ) أي فهو من باب الاشتغال (قوله واضرب لهم مثلاً) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ان يضرب لقومه مثلاً لعلمهم بتعظون فيؤمنون (قوله اصحاب مفعول ثان) الاوضح ان يجعله مفعولاً اول (قوله انظاكية) بالفتح والكسر وسكون النون وكسر الكاف وتخفيف الياء المفتوحة وهي مدينة بارض الروم ذات سور عظيم من صخر وهي بين خمسة جبال دورها اثنا عشر ميلاً وحاصل تلك القصة ان عيسى عليه السلام بعث رسولين من الحواريين الى أهل انطاكية اسم أحدهما صادق والثاني مصدوق فلما أقربا من المدينة رأى اياش يخبر عن غنماته وهو حبيب التجار صاحب يس فسألهما عليه فقال الشيخ لهما من أنتم فقالا رسولاً عيسى عليه الصلاة والسلام ندعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال أمعكما آية قال نعم نشفي المريض ونبري الأكمه والابرص باذن الله تعالى وذلك كرامة لهما ومعجزة لنبينا لا نهما أرسلهما أيدهما بمعجزاته قال الشيخ ان لي ابناً مريضاً منذ سنين قالاً فانطلق بنا ننظر حاله فأتى بهما فمسحاهما فقام في الوقت باذن الله تعالى صحيحاً فقشا الخبر في المدينة وشفي الله على أيديهما كثير من المرضى وكان لهم ملك يعبد الاصنام اسمه انطيوخا فدعا بهما وقال من أنتم فقالا رسولاً عيسى عليه السلام قال وفيم جئتكما قال ندعوك من عبادة من لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر قال وهل لنا إله دون آلهتنا قال نعم الذي أوجدك وآلهتك قال لهما قوما حتى أنظر في أمركما فتيهما الناس فاخذوهما وجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ووضعوهما في السجن فلما كذبا وضربا بعث عيسى عليه السلام رأس الحواريين شمعون الصفي على أثرهما ليبصرهما فدخل شمعون البلد متنكراً فحمل يعاشر حاشية الملك حتى أنسوا به فرفعوا خبره الى الملك فدعاه وأنسى به وأكرمه ورضي عشرته فقال للملك ذات يوم بلغني أنك حبست رجلين في السجن وضررتهم حين دعواك الى غير دينك فهل كلمتهما وسمعت قولهما فقال حال الغضب بيني وبين ذلك قال فأتى اياهما الملك ان تدعوهما حتى نطلع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال شمعون من ارسلكما الى ههنا قال الله

(وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ألفاً وتسليمها وادخال الف بين المسئلة والاخرى وتركه (ام لم تنذرهم لا يؤمنون انما تنذر) ينفع انذارك (من اتبع الذكروخشي الرحمن بالغيب) (قوله فبشره بمغفرة) واجرك (يم) هو الجنة (انا نحن نحيي الموتى) للبعث (ونكتب) في اللوح المحفوظ (ما قدموا) في حياتهم من خير وشر ليجازوا عليه (وآثارهم) ما استن به بعدهم (وكل شيء) نصبه بفعل يفسره (احصيناها) ضبطناه (في امام مبين) كتاب بين هو اللوح المحفوظ (واضرب) اجعل (لهم مثلاً) مفعول اول (اصحاب) مفعول ثان (القرية) انطاكية (اذ جاءها)

اصحاب القرية (المرسلون)
 اى رسل عيسى (اذا رسلنا
 اليهم اثنين فكذبوهما)
 الى آخره بدل من اذ
 الاول (فعرزنا) بالتخفيف
 والتشديد قوبنا الاثنين
 (ثالث فقالوا انا اليكم
 مرسلون قالوا اما اتم الابشر
 مثلنا وما انزل الرحمن من
 شيء ان) ما (اتم الا
 تكذبون قالوا ربنا يعلم)
 جار مجرى القسم وزيد
 التاكيد به وباللام على ما
 قبله لزيادة الانكار في (انا
 اليكم مرسلون وما علينا الا
 البلاغ المبين) التبليغ البين
 الظاهر بالدالة الواضحة
 وهى ابراء الاكهم
 والابرص والمريض
 واحياء الميت (قالوا انا
 تطيرنا) تشاء منا (بكم)
 لا نقطاع المطر عنا بسببكم
 (لئن لام قسم) لم تنتهوا
 لئرجنكم بالحجارة وليسنكم
 مناعذاب اليم مؤلم قالوا
 طائركم (شؤمكم معكم)
 بكفركم (ان) همزة استفهام
 دخلت على ان الشرطية
 وفي همزتها التحقيق
 والتسهيل وادخال الف
 بينها بوجهها وبين
 الاخرى (ذكرتم) وعظم
 وخوفتم وجواب الشرط
 محذوف اى تطيرتم وكفرتم
 وهو محل الاستفهام

الذى خلق كل شيء وليس له شريك فقال شمعون فصفاه واوجزا قال انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد
 فقال شمعون وما آيتكم اقالا ما تتمناه فامر الملك حتى جاؤا بنلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجهة
 فما زال يدعو ان ربهما حتى انشق موضع البصر فاخذوا بندقيتين من طين فوضعاها في حديقته فصارتا
 مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون الملك ان انت سالت آلهتك حتى يضعوا مثل هذا كان
 لك الشرف ولا آلهتك فقال له الملك ليس لى عنك سر مكتوم فان الهنا الذى نعبد لا يسمع ولا يبصر ولا
 يضر ولا ينفع وكان شمعون يدخل مع الملك على الصنم ويصلى ويتضرع حتى ظنوا انه على ملتهم فقال
 الملك للرسولين ان قدر الهكما الذى تعبدان على احياء ميت آمنابه وبكم اقالا الهنا قادر على كل شيء فقال
 الملك ان ههنا ميتا قدمنا منذ سبعة ايام وهو ابن دهقان وانا آخرته فلم أدفنه حتى يرجع أبوه وكان غائبا
 وقد تغير فجعلنا يدعو ان ربهما علانية وشمعون يدعوه سرا فقام الميت وقال انى ميت منذ سبعة ايام
 وكنت مشركا فدخلت فى سبعة اودية من البار وانا أحذركم ما اتم عليه فآمنوا بالله ثم قال فتحت
 أبواب السماء فنظرت شا باحسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذين وأشار بيده الى صاحبيه
 وانا أشهد ان لا اله الا الله وأن عيسى روح الله وكلمته فعجب الملك من ذلك فلما علم شمعون أن قوله قد
 أثر فى الملك أخبره بالخال وأنه رسول عيسى ودعاه فآمن الملك وآمن معه قوم وكفر آخرون وقيل بل
 كفر الملك وأجمع على قتل الرسل هو وقومه فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاء يسعيا اليهم ويدكرهم
 ويدعوهم الى طاعة المرسلين (قوله الى آخره) أى آخر القصة وهو قوله الا كانوا به يستهزئون (قوله
 المرسلون) جمع باعتبار الثالث (قوله أى رسل عيسى) هذا هو المشهور وقيل انهم رسل من الله من غير
 واسطة عيسى ارسلا الى اصحاب هذه القرية (قوله بدل من اذا لولى) أى بدل مفصل من محمل (قوله
 بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله فقالوا انا اليكم مرسلون) أكدوا كلامهم بان
 لتقدم الانكار لتكذيب الاثنين وتكذيبيهما تكذيب للثالث لاتحاد مقالتهم (قوله قالوا اما اتم الابشر
 مثلنا) أى فلا مزبة لكم علينا (قوله جار مجرى القسم) أى فيؤكده كالقسم ويجاب كما يجاب به القسم (قوله
 لزيادة الانكار) أى حيث تعدد ثلاث مرات (قوله وهى ابراء الاكهم) أى الاعمى (قوله قالوا انا
 تطيرنا بكم) التطير التفاؤل سمي بذلك لانهم كانوا يتفاءلون بالطير اذا أرادوا سفرا أو غيره فان ذهب ميمنة
 قالوا خير وان ذهب ميسرة قالوا شر (قوله لا نقطاع المطر عنا بسببكم) قيل حبس عنهم المطر ثلاث سنين
 فقالوا هذا بشؤمكم (قوله لام قسم) أى وقد حشوا فيه لان الله أهلكم قبل أن يفعلوا بهم ما حلفوا عليه
 (قوله بكفركم) الباء سببية أى طائركم حاصل معكم بسبب كفركم وعنادكم (قوله وادخال الف) أى
 وتركه فالقراآت أربع سبعيات (قوله وجواب الشرط محذوف) أى على القاعدة وهى أنه اذا اجتمع
 استفهام وشرط أتى بجواب الاستفهام وحذف جواب الشرط وهو مذهب سبويه وعند يونس
 بالعكس (قوله وهو محل الاستفهام) أى هو المستفهم عنه والمعنى لا ينبغي ولا يليق بكم التطاير والكفر
 حيث وعظتم بل آمنوا وانقادوا (قوله بل اتم قوم مسرفون) اضراب عما تقتضيه الشرطية من كون
 التذكير سببا للشؤم أى ليس الامر كذلك بل اتم قوم عادتك الاسراف فى العصيان فشؤمكم لذلك
 (قوله متجاوزون الحد بشركم) أى بعد ظهور المعجزات وهذا الخطاب لمن بقى على الكفر منهم وهم
 الذين رجوا حبيبا التجاروا هلكهم الله كما ياتى (قوله وجاء من أقصى المدينة) هى انطاكية المعبر عنها اولا
 بالقرية وغير عنها بالمدينة اشارة الى عظمها وكبرها (قوله هو حبيب التجار) اى ابن اسرائيل كان يصنع
 لهم الاصنام وهو من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده كما أن به تبع الاكبر وورقة بن نوفل وغيرهما

والمراد به التوبيخ (بل اتم قوم مسرفون) متجاوزون الحد بشركم (وجاء من أقصى المدينة رجل) هو حبيب التجار وفى

كان قد آمن بالرسول ومنزله
 باقصي البلد (يسعى) يشتد
 عدوا لما سمع بتكذيب
 القوم الرسول (قال يا قوم
 اتبعوا المرسلين اتبعوا)
 تا كيد الاول (من لا يستلکم
 اجرا) على رسالته (وهم
 مهتدون) فقيل له انت
 على دينهم فقال (وما لي لا
 اعبد الذي فطرني)
 خلقتني اى لا مانع لي من
 عبادته الموجود مقتضيها
 واتم كذلك (واليه
 ترجعون) بعد الموت
 فيجازيكم بكفرکم (أتأخذ)
 في الهمزتين منه ما تقدم في
 النذرته وهو استفهام
 بمعنى النفي (من دونه) اى
 غيره (آلهة) اصناما (ان
 يردن الرحمن بضر لا تغن
 عني شفا عتهم) التي زعمتموها
 (شيا ولا ينقذون) صفة
 آلهة (انى اذا) اى ان عبدت
 غير الله (انى ضلال مبين) بين
 (انى آمنت بربکم فاسمعون)
 اى اسمعوا قولى فرجموه
 فمات (قيل) له عند موته
 (ادخل الجنة) وقيل دخلها
 حيا (قال يا) حرف تنبيه
 (ليت قومي يعلمون بما
 غفر لي ربي) بغفرانه
 (وجعلني من المكرمين
 وما) نافية (انزلنا على قومه)
 اى حبيب (من بعده)

وفي الحقيقة كل نبي آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره بمصدقاق قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق
 النبيين الآية وهذا من خصوصيات صلى الله عليه وسلم وأما غيره من الانبياء فلم يؤمن به أحد الا بعد
 ظهوره (قوله كان قد آمن بالرسول) اى رسل عيسى وسبب ايمانه ما تقدم من شفاء ولده المريض وقيل انه
 هو كان مجذوما وعبد الاصنام سبعين سنة لكشف ضره فلم يكشف فلما دعاه الرسل الى عبادة الله قال لهم
 هل من آية قالوا له ندعور بنا القادر يفرج عنك ما بك فقال ان هذا عجيب قد عبدت هذه الاصنام سبعين
 سنة فلم تستطع تفريجه فهل يستطيع ربكم تفريجه في غداة واحدة قالوا نعم ربنا على كل شيء قدير فدعوا
 ربهم فكشف ما به فآمن (قوله يشتد عدوا) اى يسرع في مشيئة حرصا على نصيح قومه والدفع عن
 الرسل (قوله تا كيد الاول) اى تا كيد لفظي فلفظ اتبعوا الثاني تا كيد للفظ اتبعوا الاول من توكيد
 الفعل بالفعل (قوله من لا يستلکم اجرا) بدل من المرسلين والمعنى اتبعوا الصادقين المخلصين الذين لم
 يريدوا منكم العرض الفاني اذ لو كانوا غير مخلصين لطلبوا منكم المال وازعوكم على الرياسة (قوله وهم
 مهتدون) الجملة حالية وهو تعريض لهم بالاتباع اى فاهتدوا اتم تبعاهم (قوله انت على دينهم) فيه
 حذف همزة الاستفهام (قوله وما لي لا اعبد الذي فطرني) تلطف في ارشادهم وفيه نوع تفرج على ترك
 عبادة خالقهم والاحسن ان في الآية احتياكا حيث حذف من الاول نظير ما اثبتته في الآخر والاصل
 وما لي لا اعبد الذي فطرني وفطرکم واليه ترجعون وارجع (قوله الموجود مقتضيها) اى وهو كون الله
 فطره وخلقها (قوله في الهمزتين منه ما تقدم) اى من القراءات الاربع وتقدم انها خمسة التحقيق وتسهيل
 الثانية باللف ودونها وابدال الثانية الفا وهى سبعيات (قوله وهو استفهام بمعنى النفي) اى وهو انكارى
 (قوله من دونه) يصح ان يكون مفعولا ثانيا مقدما لا يتخذوا على انها متعدية لاثنتين وآلهة مفعول اول
 مؤخر ويصح ان يكون حالا من آلهة أو متعلقا باتخذوا على انها متعدية لواحد (قوله لا تغن عنهم
 شفا عنهم) اى لا تنفعنى شفا عتهم فهو من الغناء بالفتح وهو النفع ومنه قول البوصيرى * قلن ما في البيت عنا غناء
 * (قوله صفة آلهة) اى جملة ان يردن الرحمن الخ فهي في محل نصب والاوضح ان تكون مستأنفة
 سبقت لتعليل النفي المذكور لان جعلها صفة يوهى ان هناك آلهة ليست كذلك (قوله ان عبدت غير الله)
 اشار بذلك الى أن التنوين عوض عن جملة (قوله في ضلال مبين) اى لثبوت الادلة على بطلان ذلك
 (قوله فاسمعون) بكسر النون في قراءة العامة وهى نون الوقاية حذف بعد هايا الاضافة وقرئ شدوذا
 بفتحها ولا وجه له في العربية لان فعل الامر يبنى على حذف النون (قوله اى اسمعوا قولى) اى ما قلته
 لكم وهو انبعوا المرسلين الخ (قوله فرجموه فمات) اى وهو يقول اللهم اهد قومي وقيل حرقوه وجعلوه
 في سور المدينة وقبره في سور انطاكية وقيل نشره بالنيشار حتى خرج من بين رجلى
 فوالله ما خرجت روحه الا في الجنة وفي رواية انهم قتلوا معه الرسل الثلاثة ووضعوه في برء وهو الرسل
 (قوله وقيل له عند موته) هذا احد اقوال ثلاثة اقتصر المفسر على اثنين منها والثالث ان
 هذا القول كناية عن البشرى بانه يدخل الجنة (قوله وقيل دخلها حيا) اى فحين هموا بقتله
 رفعه الله من بينهم وادخله الجنة حيا اكراما له كما وقع لعيسى انه رفع الى السماء (قوله قال
 يا ليت قومي) اى وهم الذين نصحبهم أولا فقد نصحبهم حيا وميتا (قوله بغفرانه) اشار بذلك
 الى ان ما مصدرية ويصح ان تكون موصولة والعائد محذوف اى بالذى غفره لي ويصح ان
 تكون استفهامية اى باى شيء غفر لي اى بامر عظيم وهو توحيدى وصمدى بالحق (قوله وما
 انزلنا على قومه الخ) هذا تحقير لهم وتصغير لشأنهم والمعنى لم نحيج في اهلاكهم الى ارسال

بعدموته (من جند من السماء) أى (٢٦٨) ملائكة لا هلاك لهم (وما كنا منزلين) ملائكة لا هلاك (ان) ما (كانت) عقوبتهم

(الاصححة واحدة) صباح
بهم جبريل (فاذا هم
خامدون) ساكنون
ميتون (يا حسرة على العباد)
هؤلاء ونحوهم من كذبوا
الرسول فاهلكوا وهى شدة
التألم ونداؤها مجازى
هذا اوانك فاحضرى
(ما ياتبهم من رسول الا
كانوا به يستهزؤن) مسوق
ليبان سببها لاشتماله على
استهزائهم المؤدى الى
اهلاكهم المسبب عنه
الحسرة (ألم يروا) اى اهل
مكة القائلون للنبي لست
مرسلا والاستفهام للتقرير
اى علموا (كم) خيرية
بمعنى كثير معمولة لما بعدها
معلقة ماقبلها عن العمل
والمعنى انا (اهلكنا قبلهم)
كثيرا (من القرون) الامم
(انهم) اى المملكين (اليهم)
اى المسكين (لا يرجعون)
افلا يستبرون بهم وانهم الخ
بدل مما قبله برعاية المعنى
المذكور (وان) نافية او
مخففة (كل) اى كل
الخلائق مبتدأ (لما)
بالتشديد بمعنى الا او
بالتحفيف فاللام فارقة
ومازائدة (جميع) خبر
المبتدأ (اي مجموعون) (لدينا)
عندنا فى الموقف بعد بعثهم
(محضرون) للحساب خبر
ثان (واية لهم) على البعث
خبر مقدم (الارض الميتة)
بالتشديد والتحفيف
(اجيئناها) بالاء مبتدأ (واخرجنا منها حيا) كالحنطة (فمنها ياكلون وجعلنا فيها اجنات) بسا تين (من نخيل واعناب)
وغيرها

جنود من الملائكة بل نهلكهم بصيحة واحدة مثلاً وقوله وما كنا منزلين اى لم يكن شأننا وعادتنا ارسال
جنود لا هلاك احد من الامم قبلهم بل اذا اردنا اهلاكا عاميا يكون بغير الملائكة كصيحة او رجفة أو
غير ذلك * ان قلت ان الملائكة قد نزلت من السماء يوم بدر للقتال مع النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه
* اجيب بان انزالهم تكملة للنبي واصحابه لا لاهلاك العام وقيل نزول الملائكة والاستنصار بهم من
خصوصياتهم صلى الله عليه وسلم (قوله بعدموته) اى او بعد رفعة حيا على القول الآخر (قوله لا هلاك
احد) اى من الامم السابقة (قوله صباح بهم جبريل) اى صباح عليهم (قوله ميتون) اى فشيئوا وباللحار
الخامدة لا تقطع النفع فى كل (قوله يا حسرة على العباد) يحتمل ان يكون من كلام الله أو الملائكة أو
المؤمنين والمراد بالعباد جميع الكفار قال للجنس وقيل المراد بالعباد نفس الرسل وعلى بمعنى من والقائل
ذلك الكفار والتقدير يا حسرة علينا من مخالفة العباد والوجه الاول الذى مشى عليه المفسر (قوله الا
كانوا به يستهزؤن) الجملة حالية من مفعول ياتبهم (قوله مسوق الخ) اى فهو استئناف واقع فى جواب
سؤال مقدر كانه قيل ما وجه التحسر عليهم فقيل ما ياتبهم الخ (قوله ليبان سببها) اى بواسطة فان
الاستهزاء سبب لاهلاكهم وهو سبب للحسرة (قوله لاشتماله) اى دلالة (قوله ألم يروا الخ) رأى
علمية وكم خبرية مفعول لاهلكنا مقدم وقيلهم ظرف لاهلكنا ومن القرون بيان لكم (قوله والاستفهام
للتقرير) اى وهو حمل المخاطب على الاقرار بما بعد النفي (قوله معمولة لما بعدها) اى وليست معمولة
ليروا لان كم الخبرية لها الصدارة فلا يعمل ماقبلها فيها (قوله معلقة ماقبلها عن العمل) ان قات ان كم
الخبرية لا تعلق وانما التعليق للاستفهامية قال ابن مالك

وان ولا لام ابتداء أو قسم * كذا والاستفهام ذال ان تختم

اجيب بان الخبرية مجرى الاستفهامية فى التعليق (قوله والمعنى انا اهلكنا) اى وقد علموا
ذلك (قوله بدل مما قبله) اى بدل اشتمال لان اهلاكم مشتمل ومستلزم لعدم رجوعهم او بدل كل من
كل بناء على تنزيل التلازم منزلة التماثل كان اهلاكم عين رجوعهم (قوله رعاية المعنى المذكور) اى
وهو قوله انا اهلكنا الخ والمعنى قد علموا اهلاكنا كثيرا من القرون السابقة المشتمل على عدم عودهم
الى هؤلاء الباقين وهم اهل مكة فينبغي ان يعتبروا بهم (قوله نافية) اى ولما بالتشديد بمعنى الا وقوله او
مخففة اى معلقة ولما بالتحفيف واللام فارقة (قوله ومازائدة) لانا كيد فقد اغتات عن الحصر المستفاد
من قراءة التشديد فتحصل ان من شدد لما جعلها بمعنى الا وان نافية وهذا اتفاق البصريين والكوفيين
ومن خفف لما فالبصريون على أن ان مخففة واللام فارقة ومازائدة وجوز الكوفيون جعل لما بمعنى الا
وان نافية والقراءتان سبعيتان (قوله اى كل الخلائق) اشار بذلك الى ان التنوين عوض عن المضاف
اليه (قوله اى مجموعون) دفع بذلك ما يتوهم من ذكر كل الاستغناء بها عن الجميع فاجاب بان كل اشير
بها الاستغراق الافراد وجميع اشير بها الاجتماع الكل فى مكان واحد للحشر (قوله وآية لهم) اى
علامة ظاهرة ودالة على الاحياء بعد الموت (قوله بالتشديد والتحفيف) اى فهما قراءتان سبعيتان
(قوله مبتدأ) أخره بعد قوله احييئناها اشارة الى انه صفة للارض والصفة مع الموصوف كالشيء
الواحد (قوله وجعلنا) عطف على احييئناها (قوله من نخيل) هو والنخل بمعنى واحد
لكن النخل اسم جمع واحده نخلة يؤنث عند اهل الحجاز ويذكر عند تميم ونجد والنخيل
مؤنثة بلا خلاف اذا علمت ذلك ففسول المفسر فيما يأتى من النخيل وغيره ليس بجيد بل المناسب

(اجيئناها) بالاء مبتدأ (واخرجنا منها حيا) كالحنطة (فمنها ياكلون وجعلنا فيها اجنات) بسا تين (من نخيل واعناب) وغيرها

وغيرها (قوله وفجرنا) بالتشديد في قراءة العامة وقرئ شذوذا بالتخفيف (قوله اى بعضها) أشار بذلك الى ان من تبعية و يصح ان تكون زائدة (قوله بفتحين وبضمين) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله اى ثم المذكور) دفع بذلك ما يقال ان الضمير عائد على شيتين فحقه التثنية فاجاب بان انه اقرب باعتبار ما ذكر (قوله اى لم تعمل الثمر) أشار بذلك الى ان مانا في المعنى انه ليس لهم ايجاد شئ بل الفاعل والمنبت هو الله تعالى كما قال في الآية الاخرى ما كان لكم ان تنبتوا شجرها ويصح ان تكون موصولة اى ومن الذى عملته أيديهم أو نكرة موصوفة أو مصدرية اى ومن عمل أيديهم وانبات العمل للأيدي من حيث السكسب (قوله أفلا يشكرون) الهمزة داخلة على محذوف والتقدير أيتنعمون بهذه النعم فلا يشكرون اى بحيث لا يصرفونها في مصارفها (قوله أنعمه) جمع نعمة بالكسر ونعماء بالمد والفتح (قوله سبحان الذى خلق الأزواج) أى تنزهه في ذاته وصفاته وأفعاله عما لا يليق به (قوله الاصناف كلها) اى فكل زوج صنف لانه مختلف في اللون والطعم والشكل والصغر والكبر باختلافها هو ازدواجها (قوله مما تنبت الارض) بيان للزواج وكذا ما بعده فتحصل ان هذه الامور الثلاثة لا يخرج عنها شئ من أصناف المخلوقات (قوله الغربية) اى كالتى في السموات والتى تحت الارضين وكل ما لم يكن مشاهدا للناعة (قوله وآية لهم الليل نساخ منه النهار) ذكر الله تعالى في هذه الآية ما يتضمن علم الميقات الذى يجب معرفته وقد ذكر استاذنا الشيخ الدردير رضي الله عنه مقدمة لطيفة في هذا الشأن كافية من اقتصر عليها فيما فرض الله تعالى * وحاصلها بحروفها فائدة أسماء الشهور القطبية توت بابه هاتور كيهك طوبه أمشير برمها ت برمودة بشنس بؤنه أبيب مسرى أسماء البروج ميزان عقرب قوس جدى دلو حوت حمل نور جوزاء سرطان أسد سنبله ولا يدخل توت الذى هو أول السنة القطبية الا بعد خمسة أيام او ستة بعد مسرى وتسمى أيام النسي وفصول السنة اربعة فصل الخريف وفصل الشتاء وفصل الربيع وفصل الصيف واول فصل الخريف انتقال الشمس الى برج الميزان وذلك في نصف توت وفي تلك الليلة يستوى الليل والنهار ثم كل ليلة يزبد الليل نصف درجة ثلاثين ليلة بخمس عشرة درجة الى نصف بابه تنتقل الشمس الى برج العقرب فيزبد الليل كل ليلة ثلث درجة الى نصف هاتور تنتقل الشمس الى برج القوس فيزبد الليل كل ليلة سدس درجة بخمس درج فقد تمت زيادة الليل ثلاثين درجة بعد الاعتدال بساعتين فيصير الليل من غروب الشمس الى طلوعها اربع عشرة ساعة فيصلي الفجر على ثنتي عشرة ساعة وست درج ومن طلوعه الى الشمس اربع وعشرون درجة وذلك في آخر يوم من فصل الخريف منتصف كيهك ثم تنتقل الشمس الى برج الجدى وهو اول فصل الشتاء فيأخذ الليل في النقص والنهار في الزيادة فيزبد النهار كل يوم سدس درجة ثلاثين يوما بخمس درج الى نصف طوبه فتنتقل الشمس الى برج الدلو فيزبد النهار كل يوم ثلث درجة بعشرة الى نصف أمشير فتنتقل الى برج الحوت فتسميها العامة بالشمس الصغيرة فيزبد النهار كل يوم نصف درجة بخمس عشرة درجة الى نصف برمها ت فتنتقل الشمس الى برج الحمل ويسميها العامة بالشمس الكبيرة وهو اول فصل الربيع وفيه الاعتدال الربيعي يستوى الليل في تلك الليلة والنهار ويزبد النهار كل يوم نصف درجة كافي برج الحوت الذى قبله الى منتصف برمودة فتنتقل الشمس الى برج الثور فيزبد النهار كل يوم ثلث درجة بعشرة الى منتصف بشنس فتنتقل الشمس للجوزاء ويزبد النهار كل يوم سدس درجة بخمس الى نصف بؤنه فتنتقل الى برج السرطان وهو اول فصل الصيف و به ينتهى طول النهار فيكون النهار من طلوع الشمس الى غروبها اربع عشرة ساعة وينتهى قصر الليل فيكون من الغروب الى طلوع الشمس عشرة

وفجرنا فيها من العيون)
اى بعضها (لياكلوا من
ثمره) بفتحين وبضمين
اى ثم المذكور من التخييل
وغيره (ومعملته أيديهم)
اى لم تعمل الثمر (أفلا
يشكرون) أنعمه تعالى
عليهم (سبحان الذى خلق
الأزواج) الاصناف (كلها
مما تنبت الارض) من
الحبوب وغيرها (ومن
أنفسهم) من الذكور
والإناث (ومالاعلمون)
من المخلوقات العجيبة
الغريبة (آية لهم)
على القدرة العظيمة (الليل

وحصة المغرب للعشاء اثنتان وعشرون درجة ومن المغرب للفجر ثمان ساعات وخمس درج ومنه
 للشمس خمس وعشرون درجة ثم ينقص النهار وياخذ الليل في الزيادة فيز يد الليل كل ليلة سدس
 درجة الى خامس عشر ايبب فتنقل الشمس الى برج الاسد فيزيد كل يوم ثلث درجة الى نصف
 مسرى فتنقل الى السنبلة فيز يد النهار كل يوم نصف درجة الى نصف توت اول السنة فقد علمت ان
 الدرج الذي ياخذها النهار من الليل والليل من النهار ستون درجة باربع ساعات وان الاعتدال يكون
 في السنة مرتين مرة في نصف توت الذي هو اول السنة القبطية وهو اول فصل الخريف والمرة
 الثانية في نصف برمات اول فصل الربيع وان مبدأ زيادة النهار من الفصل الذي قبله وهو فصل
 الشتاء ثلاثين يوما بالاسداس ثم ثلاثين بالاثلاث ثم ثلاثين بالانصاف لاول فصل الربيع فيحصل
 الاعتدال ثم ثلاثين بالانصاف ايضا الى نصف برمودة ودخول الشمس في الثور فمدة زيادة
 الانصاف ستين من نصف امشير ودخول الشمس في الحوت الى نصف برمودة ثم ثلاثين بالاثلاث
 الى نصف بشنس ودخول الشمس في الجوزاء ثم ثلاثين بالاسداس الى نصف يؤنه ودخول
 الشمس في السرطان فياخذ الليل في الزيادة بالاسداس ثلاثين ليلة الى نصف ايبب ودخولها
 في الاسد ثم ثلاثين بالاثلاث الى نصف مسرى ثم بالانصاف الى نصف توت ثم بالانصاف ايضا الى
 نصف بابيه ثم بالاثلاث الى نصف هاتور ثم بالاسداس الى نصف كيهك ثم بعد النهار على الليل
 فسبحان الله المقدر الامور القادر على كل شيء العليم الحكيم اه (قوله وآية) خبر مقدم والليل مبتدأ
 مؤخر كما تقدم نظيره (قوله نسلخ الخ) بيان لكيفية كونه آية (قوله تفصل منه النهار) اي نزيله عنه
 لكونه كالسا تر له فاذا زال السا تر ظهر الاصل فالليل اصل متقدم في الوجود والنهار طارئ عليه
 بدليل قوله فاذا هم مظلومون وهذا لا ينافي ما ياتي في قوله ولا الليل سابق النهار لان معناه لا ياتي الليل
 قبل وقت المقدرة لان ياتي في وقت الظاهر مثلا وهذا غير ما هنا فتحصل ان معنى النسلخ الفصل والازالة
 وليس المراد به الكشف والالقال فاذا هم مبصرون لانه يصير المعنى وآية لهم الليل تكشف ونظهر
 منه النهار (قوله داخلون في الظلام) اي يقال اظلم القوم اذا دخلوا في الظلام واصبحوا اذا دخلوا
 في الصباح (قوله من جملة الآية) اي فهو عطف مفردات على قوله الارض وقوله او آية اخرى اي
 فيكون عطف جملة (قوله لمستقرها) اي مكان تستقر فيه وهو مكانها تحت العرش فتسجد فيه كل ليلة
 عند غروبها فتستمر ساجدة فيه طول الليل فمند ظهور النهار يؤذن لها في ان تطلع من مطامها فاذا كان
 آخر الزمان لا يؤذن لها في الطلوع من المشرق بل يقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من المغرب
 وهذا هو الصحيح عند اهل السنة ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لابي ذر حين غربت الشمس
 اتدري اين ذهب الشمس قال الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن
 فيؤذن لها ويوشك ان تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث
 جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري المستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم وقيل ان
 الشمس في الليل تسير وتشرق على عالم آخر من اهل الارض وان كنا لا نعرفه وهذا قول الحكماء ويؤيده
 ما قاله الفقهاء ان الاوقات الخمسة تختلف باختلاف الجهات والنواحي فقد يكون المغرب عندنا عصر
 عند آخرين وقد يكون الليل عندهم ساعة فقط واختلاف في العشاء حينئذ فقالت الحنفية بسقوطها
 وقالت الشافعية ووافقهم المالكية يقدر لهم باقرب البلاد اليهم ويصلونها ولو بعد
 طلوع الشمس عندهم وتسمى اداء ولا حرمة عليهم في ذلك وعلى ما قالته الحكماء فاختلف في مستقر
 الشمس فقليل هو انقضاء الدنيا وقيام الساعة وقليل مستقرها هو سيرها في منازلها حتى تنتهي الى

نسلخ (تفصل) منه النهار
 فاذا هم مظلومون داخلون
 في الظلام (والشمس
 تجري) الى آخره من جملة
 الآية لهم او آية اخرى
 والقمر كذلك (لمستقر
 لها) اي اليه لا تتجاوز
 ذلك) اي جريها
 (تقدير العزيز) في ملكه
 (العليم) بخلقه

(والقمر) بالرفع والنصب وهو منصوب بفعل يفسر ما بعده (قدرناه) من حيث سيره (٢٧١) (متازل) ثمانية وعشرين منزلا في ثمان

وعشرين ليلة من كل شهر
ويستقر لثنتين ان كان
الشهر ثلاثين يوما وليلة ان
كان تسعة وعشرين يوما
(حتى عاد) في آخر منزله
في رأى العين (كالمرجون
القديم) اى كمود الشار يخ
اذا اعتق فانه يرق ويتقوس
ويصغر (لا الشمس ينغى)
يسهل و يصح (لها ان
تدرك القمر) فتجتمع
معه في الليل (ولا الليل
سابق النهار) فلا ياتي قبل
انقضائه (وكل) تنويته
عوض عن المضاف اليه
من الشمس والقمر والنجوم
(في فلك) مستدير
(يسبحون) يسرون نزلوا
منزلة العقلاء (وآية لهم)
على قدرتنا (انا حملنا
ذريتهم) وفي قراءة ذرياتهم
اى آباءهم الاصول (في
الملك) اى سفينة نوح
(المسبحون) المملوء (وخلقنا
لهم من مثله) اى مثل فلك
نوح وهو مملوء على شكله
من السفن الصغار والكبار
بتعليم الله تعالى (مايركون)
فيه (وان نشاء نغرقهم)
ايجاد السفن (فلا صرخ)
مغيث (لهم ولا هم ينقذون)
ينجون (الا رحمة منا
ومتاعا الى حين) اى لا
يتنجيهم الا رحمتنا لهم
وتميتنا اياهم بلذاتهم الى
انقضاء اجلهم (واذا قيل

مستقرها التي لا تجاوزه ثم ترجع الى اول منازلها وقبل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف ونهاية
هبوطها في الشتاء (قوله والقمر) اختلف فيه هل لكل شهر قمر جديد أو هو قمر واحد لكل شهر فقال
الرمل من أئمة الشافعية ان لكل شهر قمر جديد ولكن المتبادر من كلام الحكماء ومن غاب الاحاديث
انه متحد (قوله بالرفع) اى على انه مبتدأ خبره قدرناه (قوله والنصب يفسر ما بعده) اى فهو من باب
الاشتغال (قوله من حيث سيره) أشار بذلك الى ان قوله منازل ظرف لقوله قدرناه والتقدير قدرنا سيره
في منازل ويصح جعله حالا على حذف مضاف والتقدير اذا منازل (قوله اى كمود الشار يخ) جمع
شمارخ وهو عيدان العنقود الذي عليه الرطب (قوله اذا اعتق) من باب ظرف وقدم (قوله فانه يدق
ويتقوس ويصغر) اى فوجه الشبه فيه مركب من ثلاثة أشياء (قوله لا الشمس ينغى لها ان تدرك
القمر) اى بحيث تاتي في وسط الليل لان ذلك يخل بتلوين النبات ونفع الحيوان ويفسد النظام ولم يقل
سبحانه وتعالى ولا القمر يدرك الشمس لان سير القمر أسرع لانه يقطع الفلك في شهر والشمس لا تقطع
فلكها الا في سنة فالشمس قطع لا تدرك القمر والقمر قد يدرك الشمس في سيرها ولكن لا سلطان له
(قوله ولا الليل سابق النهار) اى لا ياتي الليل في اثناء النهار قبل ان ينقضي كان ياتي في وقت الظهر مثلا
(قوله وكل في فلك يسبحون) قال ابن عباس بدورون في فلكه كفلسكة المغزل (قوله والنجوم) اى
المدلول عليها بذكر الشمس والقمر (قوله نزلوا منزلة العقلاء) اى حيث عبر عنهم بضمير جمع الذكور
والذي سوغ ذلك وصفهم بالسباحة التي هي من اوصاف العقلاء (قوله وآية لهم) خبر مقدم وانا حملنا في
تاويل مصدر مبتدأ مؤخر اى حملنا ذريتهم في الفلك آية الله تعالى باهر قدرتنا (قوله وفي قراءة) اى وهى
سبعية ايضا (قوله اى آباءهم الاصول) اشار بذلك الى ان لفظ الذرية كما يطلق على الفروع يطلق على
الاصول لانه من الذر وهو الخلق فان دفع ما يقال ان الذى حمل في سفينة نوح اصول اهل مكة لا فروعهم
وهذا اوضح ما قررت به هذه الآية (قوله المملوء) اى لان نوح اجعله ثلاث طبقات السفلى وضع فيها
السباع والهاوام والوسطى جعل فيها الدواب والاعمالى وضع فيها الآدميين والطير (قوله وخلقنا
لهم من مثله) هذا امتنان آخر مرتب على ما قبله والمعنى جعلنا سفينة نوح آية عظيمة على قدرتنا ونعمة
للخلق وعلمناهم صنعة السفينة فعملوا سفنا كبارا وصغارا لينتفعوا بها (قوله من مثله) من امازادة او
تبعيضية وعلى كل فدخلوها حال من قوله مايركون (قوله وهو مملوء) هذا احد اقوال ثلاثة في تفسير
المثل والثاني انه خصوص الابل والثالث انه مطلق الدواب التي تركب (قوله بتعليم الله) دفع بهذا ما يقال
عادة الله تعالى اضافة صفة العبيد لانفسهم وان كان هو الخالق لها حقيقة فلم اضافها لنفسه فاجاب بان التعليم
والهداية لما كانتا من اضافة الخلق له لان سفينة نوح التي هي اصل السفن كانت بمحض تعليم الله والهامه
له (قوله مع ايجاد السفن) اى ومع ركبهم لها (قوله فلا صرخ لهم) الصرخ بمعنى الصارخ يطلق على المستغيث
وعلى المغيث فهو من تسمية الاضداد والمراد الثاني (قوله الا رحمة منا) الا اداة استثناء ورحمة مفعول لاجله
وهو استثناء مفرغ من عموم الاحوال والمعنى لا نتجيبهم لشي من الاشياء الا لاجل رحمتنا بهم وتمييزهم
الام الذي سبق في علمنا (قوله كغيركم) اى وهم المؤمنون (قوله من عذاب الآخرة) اشار بذلك الى ان
لفظ الخلف كما يطلق على ماضى يطلق على ما ياتي فهو من تسمية الاضداد وسمى ما ياتي خلفا لغيره عنا
(قوله اعرضوا) قدره اشارة الى ان جواب الشرط حذف دل عليه قوله وماتوا تيهم من آية الخ (قوله من آية)
من زائدة وقوله من آيات ربهم من تبعيضية (قوله الا كانوا الخ) الجملة حالية (قوله واذا قيل لهم انفقوا الخ)

لهم اتقوا ما بين ايديكم) من عذاب الدنيا كغيركم (وما خلقكم) من عذاب الآخرة (لعلكم ترحمون) اعرضوا (وماتوا تيهم من آية من
آيات ربهم الا كانوا عناء معرضين واذا قيل) اى قال فقراء الصحابة (لهم انفقوا) علينا (مما رزقكم الله) من الاموال

آمنوا) استهزاء بهم (اطعم من لو يشاء الله اطعمه في معتقكم هذا (ان) ما (انتم) في قولكم لنا ذلك مع معتقكم هذا (الا في ضلال مبين) بين والتصريح بكفرهم موقع عظيم (ويقولون متى هذا الوعد) بالبعث (ان كنتم صادقين) فيه قال تعالى (ما ينظرون) اى ما ينتظرون (الا صبيحة واحدة) وهى نفخة اسرافيل الاولى (تاخذهم وهم يخصمون) بالتشديد اصله يخصمون نقلت حركة التاء الى الخاء وادغمت فى الصاد اى وهم فى غفلة عنها بتخاضع وتبايع واكل وشرب وغير ذلك وفى قراءة يخصمون كيضربون اى يخصم بعضهم بعضا (فلا يستطيعون توصية) اى ان يوصوا (ولا الى اهلهم يرجعون) من اسواقهم واشغالهم بل يموتون فيها (ونفخ فى الصور) هو قرن النفخة الثانية للبعث وبين النفختين اربعون سنة (فاذا هم) اى المقبورون (من الاجداث) القبور (الى ربهم ينسلون) يخرجون بسرعة (قالوا) اى الكفار منهم (يا) للتنبيه (و يلنا) هلا كنا وهو مصدر

اشار بذلك الى انهم كانوا حقوق الخالق تركوا حقوق الخلق وهذه الآية نزلت حكاية عن بعض جبابرة مكة كالعاص بن وائل السهمي وغيره كان اذا ساله المسكين قال له اذهب الى ربك ف هو اولى منى بك قد منعك الله اقاطعمك انا وقد تمسك بهذا بعض بخلاء المسلمين حيث يقولون لا نمطى من حرمة الله ولم يعلموا ان الفقراء يحملون زادا لا غنياء للاخرة ولولا الفقراء ما انتفع الغنى بغناه (قوله قال الذين كفروا) اى بالصانع اى ينكرون وجوده وهم فرقة من جبابرة مكة (قوله من لو يشاء الله اطعمه) مفعول اطعم وقوله اطعمه جواب لو (قوله في معتقكم) اى اياها الفقراء المؤمنون لا في معتقد الكفار الاغنياء فانهم ينكرون الصانع كما علمت (قوله في قولكم لنا ذلك) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الكفار للمؤمنين ويؤيده ما روى ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه كان يطعم مساكين المسلمين فلقبها بوجهل فقال يا ابا بكر انزع من ان الله قادر على اطعام هؤلاء قال نعم قال فما باله لم يطعمهم قال ابتلى قوما بالفقر وقوما بالغنى وأمر الفقراء بالصوم والاغنياء بالاعطاء فقال ابو جهل والله يا ابا بكر ان انت الا فى ضلال انزع من ان الله قادر على اطعام هؤلاء وهو لا يطعمهم ثم تطعمهم انت وقيل انه من كلام المؤمنين للكفار وقيل من كلام الله تعالى ردا عليهم (قوله موقع عظيم) اى وهو التبكيت والتقبيح عليهم (قوله) ويقولون متى هذا الوعد رجوع للكلام مع الكفار المعتزين بوجوده تعالى (قوله اى ما ينتظرون) هذا مجازاة لاول كلامهم لان شان من يسال عن شيء ان يكون معترفا بوجوده والا فهم جازمون بعدمها (قوله الاولى) اى وهى التى يموت عندها من كان موجودا على وجه الارض (قوله نقلت حركة التاء الى الخاء) اى بتماها او بعضها فهما قراءتان (قوله وادغمت) اى بمد قلبها صاد او حذف همزة الوصل للاستغناء عنها بتحريك الخاء ٣ وقوله وفى قراءة اغلغ تليخص من كلامه ان القراءات هنا ثلاث وبقي رابعة وهى فتح الياء وكسر الخاء وكسر الصاد المشددة وعلى هذه القراءة فحركة الخاء ليست حركة نقل وانما هى لما حذف حركة التاء صارت ساكنة فالتقت ساكنة مع الخاء فحركات الخاء بالكسر على اصل التليخص من التقاء الساكنين وكل تلك القراءات سبعة (قوله اى وهم فى غفلة عنها) اشار به هذا الى ان المراد من الاختصاص لازم وهو الغفلة التى ينشأ عنها الاختصاص وغيره وفى الحديث لتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوب بينهما فلا يتباينا نه ولا يطو يانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يليط حوضه فلا يسقى فيه ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يطعمها اخرجه البخارى (قوله اى يخصم بعضهم بعضا) بيان لحاصل المعنى والمفعول محذوف على القراءة الاخيرة (قوله اى ان يوصوا) اى على اولادهم واموالهم (قوله ولا الى اهلهم يرجعون) معطوف على يستطيعون (قوله وبين النفختين اربعون سنة) هذا هو الصحيح وقيل اربعون يوما وقيل غير ذلك (قوله اى المقبورون) اى من شأنه ان يقبر وقبر كل ميت بحسبه فيشمل من اكلته السباع ونحوه (قوله من الاجداث) جمع جدت كفرس وافرأس وقرى شدوذا الاجداث بالقاء وهى لغة فى الاجداث (قوله يخرجون بسرعة) اى يسرعون فى مشيهم قهرا لا اختيارا (قوله اى الكفار) اى لا كل الخلق اذ المؤمنون يفرحون بالقيامة ليذهبوا للنعيم الدائم ورؤيت وجهه الله الكريم (قوله للتنبيه) دفع بذلك ما يقال ان النداء مختص بالعقلاء فكيف ينادى الويل وهو لا يعقل فاجاب بان للتنبيه والمعنى تنبهوا فان الويل قد حضر (قوله ويلنا) قرأ العامة باضافته الى ضمير المتكلم ومعه غيره دون تانيث وقرى شدوذا ياء ويلتنا بقاء التانيث وياو يلى بابدال الياء الفاء على

لا فعل له من لفظه (من
بشنا من مرقدنا) لانهم
كانوا بين النفتخين نائمين
لم يعبوا (هذا) اي البحث
(ما) اي الذي (وعد) به
الرحمن وصدق (فيه
(المرسلون) اقروا حين لا
ينفعهم الاقرار وقيل يقال
لهم ذلك (ان) ما كانت
الا صيحة واحدة فاذا هم
جميع لدينا) عندنا (محضرون
قال يوم لا تظلم نفس شيئا
ولا تجزون الا) جزاء (ما
كنتم تعملون ان اصحاب
الجنة اليوم في شغل) بسكون
الفين وضمها عما فيه اهل
النار مما يلتذون به
كافتضاض الابرار لا شغل
يتعبون فيه لان الجنة لا
نصب فيها (فاكهون)
ناعمون خبر ثان لان
والاول في شغل (هم) مبتدا
(وازواجهم في ظلال)
جمع ظلة او ظل خبر اي لا
تصيبهم الشمس (على
الارائك) جمع اريك وهو
السري في الحجلة او الفرش
فيها (متكئون) خبر ثان
متعلق على (لهم فيها فاكهة
ولهم فيها) ما يدعون (
يتمنون) سلام) مبتدا
(قول) اي بالقول خبره
(من رب رحيم) بهم اي
يقول لهم سلام عليكم

قراءة الافراد يكون حكاية عن مقالة كل واحد (قوله لا فعل له من لفظه) أي بل من معناه وهو هلك
(قوله من بشنا) قرأ العامة بفتح ميم من على انها استفهامية مبتدأ وجملة بعثنا خبره وقرئ شدوذا بكسر الميم
على انها حرف جرو بعثنا مصدر مجرور بمن والجار والحرور متعلق بولنا وقوله من مرقدنا متعلق بالبعث
والمرقد يصح أن يكون مصدرا أو اسم مكان أي من رقادنا أو من مكان رقادنا (قوله لانهم كانوا بين
النفختين نائمين) أي حين يرفع الله عنهم العذاب فيرقدون قبيل النفخة الثانية فيذوقون طعم النوم فاذا
بشنا وعانوا أحوال يوم القيامة دعوا بالويل (قوله ما وعد الرحمن) مفعول وعد وصدق محذوف
والتقدير ما وعدنا به الرحمن وصدقه نافية المرسلون (قوله اقروا) أشار بذلك إلى أن هذه الجملة من
كلام الكفار فهي في محل نصب مفعول القول كأنهم لما سألوا فلم يجابوا أجابوا أنفسهم (قوله وقيل يقال
لهم ذلك) أي من جانب المؤمنين أو الملائكة أو الله تعالى وإنما عدلوا عن جواب سؤالهم لان الباعث
لهم معلوم وإنما لهم السؤال عن البعث (قوله ان كانت) أي النفخة الثانية (قوله الا صيحة واحدة) أي
وهي قول اسرافيل ايها العظام المتخزة والواصل المتقطعة والعظام المتفرقة والشعور المتمزقة ان الله
يا امركن أن تجتمعن لفصل القضاء (قوله فاذا هم جميع لدينا محضرون) أي مجموعون في موقف الحساب
(قوله قال يوم لا تظلم نفس شيئا) هذا حكاية عما يقال لهم حين يرون العذاب (قوله ان اصحاب الجنة)
جرت عادة الله سبحانه وتعالى في كتابه اذا ذكر أحوال أهل النار اتبعه بذكر أحوال أهل الجنة (قوله
في شغل) أي همهم ونكره إشارة إلى تعظيمه ورفع شأنه والمراد به ما هم فيه من أنواع الملاذ التي تلهيهم عما
عداها بالكلية كاللذات بالاكل والشرب والسمع وضرب الاوتار والزور وأعظم ذلك سماع كلام الله
تعالى ورؤية ذاته (قوله بسكون الذين وضمها) أي فهم اقراء ثان سبعين (قوله كافتضاض الابرار) أي
لما روي أن أهل الجنة كلما أرادوا القرب من نسائهم وجدوهن أباركا فيفضونهن من غير قدر ولا ألم
(قوله فاكهون) من الفكاهة بفتح الفاء وهي التمتع والتلذذ (قوله هم وازواجهم) هذا بيان لكيفية شغلهم
وتفكيرهم (قوله جمع ظلة) أي كقباب جمع قبة وزنا ومعنى (قوله أو ظل) أي كشعاب جمع شعب (قوله أي
لا تصيبهم الشمس) أي لعدم وجودها (قوله في الحجلة) بفتح الحاء أو بسكون الجيم مع ضم الحاء أو
كسرهما وهي قبة تعلق على السرير وتزين به العروس (قوله أو الفرش فيها) أي في الحجلة فالأرى بكة فيها
قولان قيل هي السرير الكائن في الحجلة أو الفرش الكائن فيها (قوله متعلق على) أي قوله على الارائك
فتحصل أنهم مبتدأ وازواجهم عطف عليه وفي ظلال خبر أول ومتكئون خبر ثان وعلى الارائك متعلق
بمتكئون قدم عليه رعاية للفاصلة (قوله لهم فيها فاكهة) أي من كل نوع من أنواع الفواكه لا مقطوع ولا
ممنوع قال تعالى وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة (قوله ولهم ما يدعون) أصله يدعون بوزن
يفتعلون استنقلت الضمة على الياء فنقلت إلى ما قبلها فانتى ساكتان حذف الياء لالتقاء هاتم أبدلت التاء
دالا وأدغم في الدال والمعنى يعطى أهل الجنة جميع ما يمتنون به ويشتبهونه حالا من غير بطء (قوله سلام
مبتدأ) (قوله هذا أحسن الاعراب) وقيل انه بدل من قوله ما يدعون أو صفة لما أخبر لمبتدأ محذوف (قوله
اي بالقول) أشار بذلك إلى ان قولنا منصوب بنزع الخافض ويصح ان يكون مصدرا مؤكدا المضمون
الجملة وهو مع عامله معترض بين المبتدأ والخبر (قوله اي يقول لهم سلام عليكم) أشار بذلك إلى ان الجملة
معمولة محذوف والمعنى ان الله تعالى يتجلى لأهل الجنة ويقرؤهم السلام لما في الحديث بيننا أهل الجنة في نعيم
اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد أشرف عليهم من فوقهم السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك
قوله تعالى سلام قولنا من رب رحيم فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ماداموا ينظرون

(و) يقول (امتازوا اليوم ايها الجرمون) اى اقرءوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم (الم اعهديكم) امرهم (يا بني آدم) على لسان رسل
(ان الاتبدو الشيطان) لا تطيعوه (٢٧٤) (انه لكم عدومين) بين العداوة (وان اعبدونى) وحدونى واطيعونى (هذا صراط)

طريق (مستقيم ولقد
اضل منكم جبلا) خلقا
جمع جبيل كقديم وفي
قراءة بضم الباء (كثيرا أفلم
تكونوا تعقلون) عداوته
واضلاله او ما حصل بهم
من العذاب فتؤمنون
ويقال لهم فى الآخرة (هذه
جهنم التى كنتم توعدون)
بها (اصلوها اليوم بما كنتم
تكفرون اليوم نختم على
افواههم) اى الكفار
لقولهم والله ربنا ما كنا
مشركين (وتكلمنا ايديهم
وتشهد ارجلهم) وغيرها
(بما كانوا يكسبون) فكل
عضو ينطق بما صدر منه
(ولو نشاء لطمسنا على
اعينهم) لاعينها طمسا
(فاستبقوا) ابتعدوا
(الصراط) الطريق ذاهبين
كما دهم (فانى) فكيف
(يبصرون) حينئذ اى
لا يبصرون (ولو نشاء
لمسخناهم) قرده وخنازير
او حجارة (على مكانتهم)
وفى قراءة مكاناتهم جمع
مكانة بمعنى مكان اى فى
منازلهم (فما استطاعوا
مضيا ولا يرجعون) اى لم
يقدر واعلى ذهاب ولا يجىء
(ومن نعمه) باطالة اجله

اليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره و بر كته عليهم فى ديارهم (قوله و يقول امتازوا الخ) أشار بذلك الى ان
هذه الجملة معمولة لمخدوف أيضا (قوله عند اختلاطهم به) أى حين يسار بهم الى الجنة لما ورد فى
الحديث ما معناه اذا كان يوم القيامة ينادى مناد كل أمة تتبع معبودها فتبقى هذه الامة وفيها منافقوها
يقولون لا نذهب حتى ننظر معبودنا فيظهر لهم عن عرش ملك لو وضعت البحار السبع وجميع
الخلايق ومثلهم معهم فى نقرة ابهامه لو سمعهم فيقول أ نار بكم فيقولون نعوذ بالله منك لست ربنا ثم يأتى عن
يسار العرش فيقول مثل ذلك فيقولون نعوذ بالله منك لست ربنا ثم يتجلى الله تعالى لهم فيخرون سجدا
فيريد المنافقون ان يسجدوا فيصير ظهرهم طباقا لا يستطيعون السجود فمئذ ذلك يقال وامتازوا اليوم
أيها الجرمون (قوله ألم اعهديكم) الاستفهام للتوبيخ والتقرير والمراد بالعهد ما كلفهم الله به على ألسنة
رسله من الاوامر والنواهي (قوله أمركم) اى وانها كم فقيه اكنفاء (قوله ان لا تعبدوا الشيطان) ان
تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه ولا ناهية والفعل مجزوم بها (قوله انه لكم عدومين)
تعليل لوجوب الانتهاء (قوله ولقد أضل منكم) تأكيد للتعليل (قوله جبلا) بضم الجيم وسكون الباء
وتخفيف اللام (قوله وفى قراءة بضم الباء) اى مع ضم الجيم وفى قراءة ثالثة سبعة أيضا وهى بكسر الجيم
والباء وتشديد اللام كسجل (قوله هذه جهنم) هذا خطاب لهم وهم على شفير جهنم والمقصود منه زيادة
التبكيت والتقرير (قوله اصلوها) اى ذوقوا حرارتها (قوله بما كنتم تكفرون) اى بسبب كفركم
(قوله اليوم نختم على افواههم) اى ختمنا بمنعنا عن الكلام النافع فلا ينافى قوله تعالى فى الآية الاخرى يوم
تشهد عليهم استنهم وهذا مر تبط بقوله اصلوها اليوم روى انهم حين يقال لهم ذلك يجحدون ما صدر
عنهم فى الدنيا ويتخاضعون فتشهد عليهم جيرانهم واهاليهم وعشائرهم فيحلفون انهم ما كانوا مشركين
ويقولون لا نجيز علينا شاهد الا من انفسنا فيختم على افواههم ويقال لاركانهم انطقوا فتنطق بما صدر
منهم وحكمة اسناد الختم لنفسه والشهادة للأيدي والارجل دفع توهم ان نطقها جبر او انجور غير مقبول
الشهادة فافادك ان نطقها اختياري (قوله ولو نشاء لطمسنا على اعينهم الخ) مفعول المشيئة مخدوف اى
لو نشاء طمسها لفعلنا وقوله فاستبقوا الصراط اى ارادوا ان يستبقوا الطريق المحسوس ذاهبين فى
حوائجهم وهو عطف على قوله طمسنا وقوله فانى يبصرون استفهام انكارى مرتب على ما قبله اى فلا
يبصرونه (قوله ولو نشاء لمسخناهم الخ) يقال فيها ما قيل فيما قبلها والمسخ تغيير الصور وعلى بمعنى فى
والمقصود من هاتين الآيتين تسليته صلى الله عليه وسلم وتوبيخ الكفار واعلامهم بان الله قادر على
اذهاب ما بهم من النعم فى الدنيا وانهم مستحقون لذلك لولا حلمه تعالى فيها تان الآيتان بمعنى قوله تعالى قل
أرايتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم الآية (قوله ومن نعمه) اى من يكون فى سابق علمنا طول بل العمر
(قوله وفى قراءة بالتشديد) اى وهما قراءتان سبعيتان ومعناها واحد والمعنى نقله فلا يزال يتزايد ضعفه
وتنقص قواه عكس ما كان عليه اول امره (قوله اى خلقه) اى خلق جسده وقواه (قوله ضعيفا)
مقابل قوته وقوله وهر مامقا بل وشبابه فهو لف ونشر مرتب وهذا فى غير الانبياء عليهم السلام واما هم فلا
يمترهم الضعف فى العقل والبدن وان طال عمرهم جدا واستأذته صلى الله عليه وسلم من الردل رذل العمر تعلم
لامته ويلحق بالانبياء العلماء العالمون فلا يهرمون ولا يضعفون بطول العمر بل يكونون على احسن ما كانوا
عليه (قوله افلا يعقلون) الهمة داخلة على مخدوف والتقدير تركوا التفكير فلا يعقلون (قوله وفى قراءة)

اى

(ننكسه) وفى قراءة بالتشديد من التنكيس (فى الخلق) اى خلقه

فيكون بعد قوته وشبابه ضعيفا وهرما (افلا يعقلون) ان القادر على ذلك المعلوم عندهم قادر على البعث فيؤمنون وفى قراءة بالنساء

(وما علمناه) أي النبي (الشعر) رد لقولهم أن ما أتى به من القرآن شعر (وما ينبغي) يسهل (له) الشعر (أن هو) ليس الذي أتى به (الا ذكر) عظة (وقرآن مبين) مظهر للاحكام وغيرها (لينذر) بالياء والتاء به (من) (٢٧٥) كان حيا يعقل ما يخاطب به

وهم المؤمنون (ويحق القول) بالعذاب (على الكافرين) وهم كالميتين لا يعقلون ما يخاطبون به (أو لم يروا) يعلموا والاستفهام للتقرير والواو الداخلة عليها للعطف (أنا خلقنا لهم) في جملة الناس (عما عملت أيدينا) أي علمناه (بالشريك ولا معين) (أنعاما) هي الابل والبقر والغنم (فهم لها المكون) ضابطون (وذللناها) سخرناها (لهم) فمنها ركوهم (مركوهم) ومنها ياكلون ولهم فيها منافع) كاصوافها وأوبارها وأشعارها (ومشارب) من لبنها جمع مشرب بمعنى شرب أو موضعه (أفلا يشكرون) المنعم عليهم بها فيؤمنون أي ما فعلوا ذلك (واتخذوا من دون الله) أي غيره (آلهة) أصناما يعبدونها (لعلهم ينصرون) يمنعون من عذاب الله تعالى بشفاعته آلهتهم بزعمهم (لا يستطيعون) أي آلهتهم نزلوا منزلة العقلاء (نصرهم) وهم أي آلهتهم من الأصنام (لهم جند) بزعمهم نصرهم (محضرون) في النار معهم (فلا يحزنك

أي وهي سبعة أيضا (قوله وما علمناه الشعر) هذا تزييه من الله تعالى إليه صلى الله عليه وسلم عن التهم فيما أوحاه الله إليه إذ لو كان للعقل فيه بعض اتهام لبطل الاحتجاج به (قوله رد لقولهم أن ما أتى به من القرآن شعر) أي وحينئذ فيصير المعنى ليس القرآن بشعر لأن الشعر كلام مزخرف موزون مقفى قصدا مبنى على خيالات وأوهام واهية وأين ذلك من القرآن العزب الذي تزه عن مماثلة كلام البشر (قوله وما ينبغي له) أي لا يصح ولا يليق منه لأن الشعر شأنه الأكاذيب وهي عليه مستحيلة ولذا قيل أعذبه أكد به فتحصل أن النبي لا ينبغي له الشعر ولا يليق منه أن قالت أنه تمثّل بقول ٣ ابن رواحة

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا * ويأتيك بالأخبار من لم تزود

وأنا من نفسه قوله أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وقوله هل أنت إلا أصبع دمية وفي سبيل الله ما قيمت قلت أحسن ما أجيب به أن انشاده بيت ابن رواحة وإنشاء البيتين المتقدمين لم يكن عن قصد وإنما وافق وزن الشعر كما في بعض الآيات القرآنية فليس كل من قال قولاً موزوناً لا يقصد به الشعر شاعر وإنما وافق وزن الشعر (قوله لينذر) متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله (قوله بالياء والتاء) أي فهم قراءتان سبعيتان (قوله وهم المؤمنون) أي وخصوا بالذكور لأنهم هم المتفهمون به (قوله وهم كالميتين) أخذ هذا من المبالغة في قوله من كان حيا (قوله والاستفهام للتقرير) أي وهو محل المخاطب على الإقرار بالحكم (قوله والواو الداخلة عليها للعطف) هذه العبارة تحتمل التقرير بين السابقين في نظير هذه الآية وهما أن الهمزة ماقدمته من تأخير لأن لها الصدارة والواو عاطفة على قوله فيما تقدم لم يروا كم أهلكتنا قبلهم من القرون أوداخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير ألم يتفكروا ولم يروا (قوله أنا خلقنا لهم) اللام للحكمة أي حكمة خلقنا ذلك انتفاعهم (قوله في جملة الناس) أشار بذلك إلى أن هذه النعم ليست مقصورة عليهم بل لهم وغيرهم (قوله مما عملت أيدينا) هذا كناية عن الحصر فيه سبحانه وتعالى وهذا كقول الإنسان كتبت يدي يدي مثلا بمعنى أني أنفردت به ولم يشاركني فيه غيري فهو كناية عرفية (قوله أنعاما) خصها بالذكور لأن منافعها أكثر من غيرها (قوله ضابطون) أي قاهرون مذللون والاحسن أن يفسر قوله ما لكون بالملك الشرعي أي يتصرفون فيها بسائر وجوه التصرفات الشرعية ليكون قوله وذللناها لهم تأسيسا لنعمة أخرى لا تنمى لما قبله (قوله كاصوافها) أي وجلودها ونسلها وغير ذلك (قوله أو موضعه) أي وهو الضروع (قوله أي ما فعلوا ذلك) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى وأن قوله واتخذوا الغ عطف على محذوف (قوله يعبدونها) تفسير لاتخاذ (قوله لعلهم ينصرون) الجملة حالية والمعنى حال كونهم راجين النصر منهم (قوله نزلوا منزلة العقلاء) أي لما شاكلت عبادتهم فغير عنهم بضيقة جمع الذكور (قوله وهم لهم جند) هم مبتدأ وجند خبر أول ولهم متعلق بجند ومحضرون خبر ثان (قوله أي آلهتهم من الأصنام) هذا أحد وجهين والآخر أنه عائد على الكفار والمعنى يقومون بمصالحها فهم لها بمنزلة الجند وهي لا نستطيع أن ننصرهم (قوله محضرون في النار) أي ليعذبوا بهم (قوله فلا يحزنك قولهم) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن من قولهم بل اتركه ولا تلتفت له (قوله أنا نعلم الغ) تعليل للنهي قبله (قوله فيجاز بهم عليه) أي على ما صدر منهم سراو علانية خيرا أو شرا (قوله أو لم ير الإنسان) في الهمزة التقرير أن السابقان وهما كونها مقدمة من تأخير أو عاطفة على محذوف والتقدير اعمى ولم ير (قوله وهو العاصي بن وائل) وقيل نزلت

قوله (لست مرسلًا وغير ذلك) (أنا نعلم ما يسرون وما يعلنون) من ذلك وغيره فتجاز بهم عليه (ألم ير الإنسان) يعلم وهو العاصي بن وائل ٣ قوله ابن رواحة صوابه طرفه العبدى كافي الخطيب اه

(انا خلقناه من نقطة) منى الى ان صبرناه شديدا قويا (فاذا هو خصيم) شديدا عظيما لنا (مبين) بيننا في تهي البعث (وضرب لنا مثلا) في ذلك (ونسى خلقه) من النسي (٢٧٦) وهو اعرب من مثله (قال من يحيى العظام وهي رميم) اى بالية ولم يقل بالناء لانه اسم لاصفة

وروى انه اخذ عظما رميا فقتله وقال للنبي صلى الله عليه وسلم اترى يحيى الله هذا بعد ما بلى ورم فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويدخلك النار (قل يحيى الذى انشاه اول مرة وهو بكل خلق مخلوق (عالم) مجلا ومفصلا قبل خلقه وبعده خلقه (الذى جعل لكم) في جملة الناس (من الشجر الاخضر) المرخ والعفار او كل شجر الا العناب (بارا فاذا اتم منه توفدون) تقسحون وهذا دال على القدرة على البعث فانه جمع فيه بين الماء والنار والخشب فلا الماء يطفى النار ولا النار تحرق الخشب (او ليس الذى خلق السموات والارض) مع عظمهما (بقادر على ان يخلق مثلهم) اى الا ناسى في الصغر (بلى) اى هو قادر على ذلك اجاب نفسه (وهو الخلاق) الكثير الخلق (الملم) بكل شيء (انما امره) شانه (اذا اراد شيئا) اى خالق شيئا (ان يقول له كن فيكون) اى فهو يكون وفي قراءة بالنصب عطف على يقول

في ابي بن خلف الجمحي ولكن العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله انا خلقناه من نقطة) اى قدرة خسيصة والمقصود التمجيد من جملة حيث تصدى لخاصة المزي الجبار ولم يتفكر في بدء خلقه وانه من نقطة (قوله فاذا هو خصيم مبين) عطف على جملة النفي (قوله في تهي البعث) متعلق بخصيم (قوله وضرب لنا مثلا) اى اورد كلاما عجيبا في الغرابة كالمثل حيث قاس قدرتنا على قدرة الخلق (قوله ونسى خلقه) اى ذهل عنه وهذا عطف على ضرب داخل في حيز الانكار وضافة خلق للضمير من اضافة المصدر لمفعوله اى خلق الله اياه (قوله قال من يحيى العظام الخ) بيان لضرب المثل (قوله ولم يقل بالناء الخ) اشار بذلك الى سؤال حاصله ان فعلا يفرق فيه بين المذكر والمؤنث بالناء فكان مقتضى القاعدة ان يقال رميمه فاجاب المفسر بان محل ذلك اذا لم تغلب عليه الاسمية فاذا صار اسما بالقلبة لما بلى من العظام فلا تلاحقه الناء في مؤنثه (قوله فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويدخلك النار) اخذ من هذا انه مقطوع بكفره وخلوده في النار وزيادة ذلك في الجواب لانه تمتعت لا متفهم وجزاء المتعمت المنكر ان يجاب بما يكره وبضد ما يتقرب ويسمى عند علماء البلاغة الاسلوب الحكيم (قوله الذى انشاه) اى اوجدها من العدم (قوله وهو بكل خلق علم) اى بكيفية خلقها و باجزاء الاشخاص تفصيلا (قوله الذى جعل لكم الخ) بدل من الموصول قبله (قوله في جملة الناس) اشار بذلك الى انه ليس مخصوصا بالكفار بل لجميع الخلق (قوله المرخ) بفتح الميم وسكون الراء و بالحاء المعجمة شجر سر يع القدح وقوله والعفار بفتح العين المهملة بعدها فاء مفتوحة فالف فراء وكيفية ابقاء النار منهما ان يجعل العفار كالزند يضرب به على المرخ وقيل يؤخذ منهما غصنان خضرا وان ويسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله (قوله او كل شجر) اى وقد شوهد في بعضه كالبرسيم اذا وضع بعضه على بمض وهو اخضر مدة فانه يحرق نفسه وما حوله (قوله الا العناب) اى ولذلك تؤخذ منه مطارق القصارين (قوله والخشب) بفتح حين او ضمتين او ضم فسكون (قوله او ليس الذى) الهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه تقديره اليس الذى اشاه اول مرة وليس الذى جعل لكم من الشجر الاخضر بارا وليس الذى خلق السموات والارض بقادر (قوله اى الا ناسى) تفسير للضمير (قوله بلى) جواب تقرير النفي وهو صادر منه تعالى اشارة الى ايمينه قاله ولا (قوله وهو الخلاق العالم) عطف على مقدر تقديره بلى هو قادر وهو الخلاق العالم (قوله ان يقول له كن) في الكلام استعارة تمثيلية وتقديرها ان يقال شبه سرعة تأثير قدرته ونفاذها فيما يريد به امر المطاع للمطيع في حصول المأمور به من غير امتناع ولا توقف وحينئذ فمضى ان يقول له كن ان تتعلق به قدرته تعلقا تنجيزيا (قوله فسبحان الذى الخ) اى تنزيهه عما لا يليق به (قوله واليه ترجعون) قرأ العامة بدناه المفعول وقرئ شذوذنا بدناه للماعل (تنمة) تقدم في فضل يس انها قلب القرآن ووجه ذلك انها اشتملت على الوحدة والرسالة والحشر والايان بذلك متعلق بالقلب فلذلك سميت قلبا ومن هذا امر بقراءتها عند الحضر وعلى الميت ليكون القلب قد اقبل على الله تعالى ورجع عما سواه فيقرأ عنده ما يزداد به قوة و يقينا

﴿سورة الصافات مكية﴾

اى بالاجماع وسميت باسم اول كلمة منها من باب تسمية الشيء باسم بعضه على حكم عادته سبحانه وتعالى في كتابه (قوله والصافات الخ) الواو حرف قسم وجر والصافات مقسم به مجرور وما بعده عطف عليه

وقوله

(فسبحان الذى بيده ملكوت) ملك زيدت الواو والفاء للمبالغة اى القدرة على (كل

شيء واليه ترجعون) تردون في الآخرة ﴿سورة الصافات مكية مائة واثنان وثمانون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم والصافات صفات)

وقوله ان الحكم لواحد جواب القسم وهو المقسم عليه والمعنى وحق الصافات وحق الاجرات وحق التاليات وانما خص ما ذكر لظلم قدرها عنده ولا يعكر عليه ما ورد من النهي عن الحلف بغير الله لان النهي للمخلوق حذرا من تعظيم غير الله واما هو سبحانه وتعالى فيقسم ببعض مخلوقاته للتعظيم كقوله والشمس والليل والضحى والنجم وغير ذلك (قوله الملائكة تصف نفوسها الخ) اشار بذلك الى ان المقول محذوف ان قلت ان التاء في الصافات وما بعدها للتانيث والملائكة منزهون عن الاتصاف بالانوثة كالذكورة اجيب بانها للتانيث اللفظي والمنزهون عنه التانيث المعنوي وقوله الملائكة هو احد اقوال في تفسير الصافات وقيل المراد المجاهدون أو المصلون او الطير تصف اجنتها (قوله في العبادة) اى فى مقامها المعلومة (قوله واجنتها فى الهواء) اى ومعنى صفها بسطها (قوله تنتظر ما تؤمر به) اى من صمود وهبوط (قوله فالز اجرات زجرا) الفاء للترتيب باعتبار الوجود الخارجى لان مبدأ الصلاة الاصطفاف ثم يعقبه زجر النفس ثم يعقبه التلاوة وهكذا او يحتمل انها للترتيب فى المزايا ثم هو ما باعتبار الترقى فالصافات ذوات فضل فالز اجرات افضل فالتاليات اكثر فضلا او باعتبار التدلى فالصافات اعلى ثم الز اجرات ثم التاليات وكل صحيح (قوله الملائكة تزجر السحاب) وقيل المراد بهم العلماء تزجر العصاة (قوله مصدر من معنى التاليات) ويصح ان يكون مفعولا للتاليات والمراد بالذكر القرآن وغيره من تسبيح وتحميد والاراد بهم هنا كل ذاكر من ملائكة وغيرهم (قوله ان الحكم لواحد) ان قلت ما حكمة ذكر القسم هنا لانه ان كان المقصود المؤمنين فلا حاجة له لانهم مصدقون ولو من غير قسم وان كان المقصود الكفار فلا حاجة له ايضا لانهم غير مصدقين على كل حال اجيب بان المقصود منه تأكيد الدلالة التى تقدم تفصيلها فى سورة يس ليزداد الذين آمنوا ايمانا ويزداد الكافر طردا وبعدا (قوله رب السموات والارض) اما بدل من واحد او خبر ثان او خبر محذوف (قوله اى والمغارب) اشار بذلك الى ان فى الآية كثرة على حد سرايل تقيكم الحروا وما اقتصر على المشارق لان نفعه اعم من الغروب ان قلت انه تعالى جمع المشارق هنا وحذف مقابله وجمعها فى سال وثناهما فى الرحمن وافردهما فى المزمل فواجه الجمع بين هذه الايات اجيب بان الجمع باعتبار مشرق كل يوم ومغرب به لان الشمس لها فى السنة ثلاثمائة وستون مشرقا وثلاثمائة وستون مغربا فمشرق كل يوم من مشرق منها ومغرب كل يوم فى مقابله من تلك المغارب والثنية باعتبار مشرق الصيف ومشرق الشتاء ومغربيهما والافراد باعتبار مشرق كل سنة ومغربيهما وخص الجمع بهذه السورة لناسبة جموع اولها (قوله السماء الدنيا) اى القربى من الارض (قوله بزينة الكواكب) اختلف العلماء هل الكواكب فى سماء الدنيا او ثوابت فى العرش وضوؤها يصل لسماء الدنيا لان السموات شفاقة لا تحجب ما وراءها (قوله بضوئها) اى نورها ولولاه لكات السماء شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقوله او بها اى ان ذات الكواكب بزينة لسماء الدنيا فان الانسان اذا نظرت فى الليلة المظلمة الى السماء ورأى هذه الكواكب مشرقة على سطح ازرق وجدها فى غاية الزينة (قوله المبينة بالكواكب) اى فعلى قراءة التنوين مع جر الكواكب تكون الكواكب عطفا عليها وبقي قراءة ثالثة سبعة وهى تنوين زينة ونصب الكواكب على انه مفعول محذوف تقديره اعنى الكواكب (قوله بفعل مقدر) اى معطوف على زينا (قوله من كل شيطان مارد) وكانوا لا يحجبون عن السموات وكانوا يدخلونها ويأتون باخبارها فيلقونها على الكهنة فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منهموا من ثلاث سموات فلما ولد محمد عليه الصلاة والسلام منعوا من السموات كلها فمنهم احد يد استراق السمع الارضى بشهاب وهو الشملة من النار فلا يخطئها ابد افمنهم من يقتله ومنهم من يحرق وجهه ومنهم من يخبله فيصير غيلا يضل

الملائكة تصف نفوسها
فى العبادة او اجنتها فى
الهواء تنتظر ما تؤمر
به (فالز اجرات زجرا)
الملائكة تزجر السحاب
اى تسوقه (فالتاليات)
اى قراء القرآن يتلونه
(ذكرا) مصدر من معنى
التاليات (ان الحكم) يا هل
مكة (لواحد رب
السموات والارض
وما بينهما ورب المشارق)
اى والمغارب للشمس
لها كل يوم مشرق
ومغرب (انما زينا السماء
الدنيا بزينة الكواكب)
اى بضوئها او بها
والاضافة للبيان كقراءة
تنوين زينة المبينة
بالكواكب (وحفظا)
منصوب بفعل مقدر
اى حفظها بالشهب
(من كل) متملق بالمقدّر
(شيطان مارد) عات
خارج عن الطاعة (لا
يسمعون) اى الشياطين

مستأنف وسماعهم مستأنف
الاصحاء وفي قراءة بتشديد

الناس في البراري (قوله مستأنف) أي لبيان حالهم بعد حفظ السماء منهم وما يعتريهم من العذاب (قوله) وفي قراءة (أي وهي سبعة) أيضا (قوله) ادغمت الناء في السين (أي بعد قلبها سينا واسكانها) (قوله) من آفاق السماء (أي نواحيها وجوانبها) (قوله) والاستثناء من ضمير يسمعون (أي ومن في محل رفع بدل من الواو) وفي محل نصب على الاستثناء والاستثناء على كل متصل ويجوز أن تكون من شرطية وجوابها فاتبعه أو موصولة مبتدأ وخبرها فاتبعه وهو استثناء متقطع كقوله تعالى است علمهم بمسيطر الأمن تولى وكفر (قوله) فاتبعه شهاب ثاقب (أن قلت تقدم أن الكواكب ثابتة في السماء أو في العرش زينة ومقتضى كونها رجوعا للشياطين أنها تنفصل وتزول فكيف الجمع بين ذلك أجيب بأنه ليس المراد أن الشياطين يرجعون بذات الكواكب بل تنفصل منها شبه تنزل على الشياطين والكواكب باقية بحالها ان قلت ان الشياطين خلقوا من النار فكيف يحترقون أجيب بأن الأقوى يحرق الأضعف كالخدي يقطع بعضه ان قلت اذا كان الشيطان يعلم أنه لا يصل لمقصوده بل يصاب فكيف يعود مرة أخرى أجيب بأنه يرجو وصوله لمقصوده وسلامته كراكب البحر فانه يشاهد العرق المرة بعد المرة ويعود طمعا في السلامة (قوله) ينقبه أي بحيث يموت من نقبه وقوله أو يحرقه أي ويموت أيضا وأوفي كلام المفسر للتنويع وهو لا ينافي وصف الشهاب بالثاقب لأن معنى الثاقب المضيء أي الذي ينقب الظلام خلافا لما يوهمه المفسر (قوله) أو ينجله الخجل بسكون الباء وفتحها الجنون والبله يطلق أيضا على من فسدت أعضاؤه (قوله) فاستقتهم الخ المقصود من هذا الكلام الرد على منكري البعث حيث ادعوا أنه مستحيل وحاصل الرد ان يقال لهم ان استحالة التي تدعونها ما لعدم المادة وهو مردود بان غاية الامر تصغير الاجزاء ترابا وهو قادر على ان ينزل عليه ماء فيصير طينا وقد خلق آدم من طين أو لعدم القدرة وهو مردود بان القادر على هذه الاشياء العظام من السموات والارض وغيرهما قادر على اعادتهم ثانيا وقد رتبته ذاتية لا تتغير فذه الآية نظير قوله تعالى أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها الخ (قوله) أم أشد خلقا أي أقوى خلقة أو أصعب أو أشق إيجادا (قوله) أم من خلقنا قرأ العامة بتشديد الميم وقرئ شذوذا بتشخيفها وهو استفهام ثان ومن مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما قبله أي أشد خلقا (قوله) لا زب) من باب دخل وقوله يا صديق باليد أي انه لضعفه لا قوام له بنفسه (قوله) المعنى ان خلقهم الخ) التفت المفسر الى انه توبيخ لهم على التكبر والعناد الذي منه انكار البعث (قوله) بل عجب) اضرب عن الامر بالاستفتاء كما قال لا تستفتهم فانهم جاهلون معاندون لا منفعة في استفتائهم بل انظر الى حالك وحالهم والمقصود منه تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله) بفتح الناء) أي وبضمها قراءتان سبعيتان وعلى الضم فالتمجيب الله تعالى ومعناه في حقه الغضب والمؤاخذة على حدوده ومكر الله والمعنى يجازيهم على تكذيبهم اياه وقد يطلق التعجب في حق الله تعالى على الرضا والمحبة كما في الحديث عجب ربك من شأب ليس له صهوة (قوله) وهم يسخرون من تعجبك أي او من تعجبي أي غضبي عليهم ومجازاة لهم على كفرهم (قوله) لا يعظون أي لقيام العقلة بهم (قوله) أنذا متنا الخ) اصل الكلام انبعث اذا امتنا وكما ترابا وعظما ما قدموا الظرف وكرروا الهزمة واخروا العامل وعدلوا به الى الجملة الاسمية لقصد الدوام والاستمرار اشعارا بانهم مبالغون في الانكار (قوله) وادخال الف سنها أي وتركة فالقرا آت اربع في كل موضع وتبقى قراءتان سبعيتان أيضا الاولى والثانية بواحدة

هم (يسخرون) من تعجبك (وإذاذكروا) وعظوا بالقرآن (لا يذكرون) لا يتعظون (وإذا رآه) كان شاق القمر والمكس (يستسخرون) يستهزئون (وقالوا) فيها (إن) ما (هذا الأسحور مبین) بین وقالوا منكرین البعث (انذمتا) كنا ترابا وعظاما أنا لمبعوثون (فی الهمزین فی الموضعین التحقیق وتسہیل الثانیة وادخال ألف بینهما علی الوجهین (أو آیاتنا) (اللون) سکون الواو عطفًا و

و بفتحها والهمزة للاستفهام والمطوف بالواو والمعطوف عليه عمل ان واسمها او الضمير في لمعوثون والفصل همزة الاستفهام (قل نعم) تبعه ن (واتم داخرون) صاغرون (فانما هي) ضمير مبهم يفسر (زجرة) اى صيحة واحدة (٢٧٩) فاذا هم اى الخلائق احياء

والكس و بسط تلك القرا آت يعلم من كتبها (قوله و بفتحها) اى والقراء تان سبعيتان هنا وفي الواقعة وتقدم في الاعراف او امن اهل القرى (قوله للاستفهام) اى الانكارى (قوله او الضمير في لمعوثون) اى على القراءة الثانية فيكون لمعوثون عاملا فيه أيضا ان قلت ان ما بعده همزة الاستفهام لا يعمل فيه ما قبلها فكان الاولى ان يحمل مبتدأ خبره محذوف تقديره أو بأؤنا يعثون أجيب بانها مؤكدة للاولى لا مقصودة بالاستقبال فالعبرة بتقديم المؤكدة لا المؤكدة (قوله والفصل) اى بين المعطوف عليه وهو ضمير الرفع المستتر وبين المعطوف وهو آباؤنا فتحصل انه على قراءة سكون الواو يتعين العطف على محل ان واسمها لا غير وعلى قراءة فتحها يجوز هذا الوجه ويجوز كونه معطوفا على الضمير المستتر في لمعوثون ويكفى الفصل همزة الاستفهام على حد قول ابن مالك أو فاصل ما (قوله وأتم داخرون) الجملة حالية والعامل فيها معنى نعم كانه قيل تبعثون والحال انكم صاغرون وخروجهم من قبورهم حاملين أوزارهم على ظهورهم (قوله فانما هي زجرة الخ) هذه الجملة جواب شرط مقدر او تعليل لنهى مقدر تقديره اذا كان الامر كذلك فانما هي الخ أولا تستصعب به فانما هي الخ (قوله اى صيحة واحدة) اى وهى النفخة الثانية (قوله فاذا هم ينظرون) اى ينتظرون (قوله لا فعل له من لفظه) اى بل من معناه وهو هلك (قوله وتقول لهم الملائكة) أشار بذلك الى ان الوقف تم عند قوله يا ويلنا وما بعده كلام مستقبل وهذا أحد احتمالات ويحتمل انه من كلام بعضهم لبعض ويحتمل انه من كلام الله تعالى تبيكنا لهم ويحتمل انه من كلام المؤمنين لهم (قوله احشروا الذين ظلموا) اى من مقامهم الى الموقف او من الموقف الى النار (قوله قرناءهم من الشياطين) هذا أحد أقوال وقيل المراد بازواجهم نسأؤهم الاتى على دينهم وقيل أشباههم واخلاؤهم من الانس لان زوج الشيء يطلق على مقاربه ومجانسه فيقال لجموع فردى الخف زوج ولا حداهما زوج (قوله من الاوتان) اى كالاصنام والشمس والقمر (قوله انهم مسؤولون) بكسر الهمزة فى قراءة العامة على الاستئناف وفيه معنى التعليل وقرئ بفتحها على حذف لام العلة والمعنى قفوههم لاجل سؤال الله اياهم (قوله عن جميع أقوالهم واقوالهم) اى لما فى الحديث لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن شابه فيما أبلاه وعن عمره فيما أفناه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن علمه ماذا عمل به (قوله ويقال لهم) اى والقاتل خزنة جهنم (قوله كحالكم فى الدنيا) تشبيه فى المنفى (قوله ويقال عنهم) اى فى شأنهم على سبيل التوبيخ (قوله وأقبل بعضهم) اى بعض الكفار يوم القيامة وهذا بمعنى ما تقدم فى سورة سبا فى قوله ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول (قوله يتلاومون ويتخاصمون) اى يلوم بعضهم بعضا ويخاصم بعضهم بعضا كما قال تعالى فى شأنهم كلما دخلت امة لعنت اختها بخلاف تساؤل المؤمنين فى الجنة فهو شكر وتحديث بنعم الله عليهم (قوله عن اليمين) يطلق على الحلف والجراحة المعلومة والقوة والدين والخير والآية محتملة لتلك المعانى والمفسر اختار الاول وعليه فعن معنى من والمعنى كنتم تاتوننا من الجهة التى كننا منكم منها فلذلك الجهة مصورة بخلفكم انكم على الحق الخ (قوله المعنى أنكم ضلتمونا) هذا المعنى هو المراد على جميع الاحتمالات لا على ما قاله المفسر فقط (قوله قالوا بل لم تكونوا مؤمنين الخ) أجابوا باجوبة خمسة آخرها فاغوا بئسكم انا كننا غاوين والمعنى انكم لم تتصفوا بالايمان فى حال من الاحوال (قوله ان لو كنتم مؤمنين) اى ان لو انصفتم بالايمان (قوله فرجعتهم عن الايمان اليها) اى باضلالنا واغوائنا كانهم قالوا لهم ان من آمن

(ينظرون) ما يفصل بهم (وقالوا) اى الكفار (يا) للتنبيه (ويلنا) هلا كنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه وتقول لهم الملائكة (هذا يوم الدين) اى الحساب والجزاء (هذا يوم الفصل) بين الخلائق (الذى كنتم به تكذبون) ويقال للملائكة (احشروا الذين ظلموا) أنفسهم بالشرك (وأزواجهم) قرناءهم من الشياطين (وما كانوا يعبدون من دون الله) اى غيره من الاوتان (فاهدوهم) دلوهم وسوقوهم (الى صراط الجحيم) طريق النار (وقفوه) احبسوهم عند الصراط (انهم مسؤولون) عن جميع اقوالهم واقوالهم (ويقال لهم توبيخا) ما لكم لا تناصرون لا ينصر بعضهم بعضا كحالكم فى الدنيا (يقال عنهم) بل هم اليوم مستسلمون متقادون اذلاء (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يتلاومون ويتخاصمون (قالوا) اى الاتباع منهم للتبوعين (انكم كنتم تاتوننا عن اليمين) عن الجهة التى كننا منكم منها لخلقكم انكم على الحق فصدقناكم واتبعناكم ونفى

انكم أضلتمونا (قالوا) اى المتبوعون لهم (بل لم تكونوا مؤمنين) وانما يصدق الضلال منا ان لو كنتم مؤمنين فرجعتهم عن الايمان اليها (وما كان لنا عليكم من سلطان) قوة وقدرة تقهركم على متابعتنا (بل كنتم قومًا طاغين) ضالين مثلنا (فحق) وجب (هلينا) جميعا

(قول ربنا) بالذئاب اى قوله لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين (انا) جميعا (الذائقون) الذئاب بذلك القول ونشأ عنه قولهم (فاغوناكم) الملل بقولهم (٢٨٠) (انا كنا غاوين) قال تعالى (فانهم يومئذ) يوم القيامة (في الذئاب مشتركون) اى لا اشتراكهم في

الغواية (انا كذلك) كما
نعمل بهؤلاء (نعمل
بالجرمين) غير هؤلاء اى
نعملهم التابع منهم والمتبوع
(انهم) اى هؤلاء بقرينة
ما بعده (كانوا اذا قيل لهم
لا اله الا الله يستكبرون
ويقولون ائنا في همزتيه
ما تقدم (لنا) لاهتنا
لشاعر مجنون) اى لا اجل
قوله محمد قال تعالى (بل جاء
بالحق وصدق المرسلين)
الحائين به وهو ان لا اله الا
الله (انكم) فيه التفات
(لذا) انقوا الذئاب الا ليم وما
تجزون (الا) جزاء (ما كنتم
تعملون) الاعباد الله المخلصين

اى المؤمنين استثناء
منقطع اى ذكر جزاؤهم في
قوله (أو انك) الخ (لهم) في
الجنة (رزق معلوم) بكرة
وعشيا (فواكه) بدل او
بيان للرزق وهو ما يؤكل
لذلك الحفظ صحة لان
اهل الجنة يستغنون عن
حفظها بخلق اجسادهم
اللاب (وهم مكرمون)
بثواب الله سبحانه وتعالى
(في جنات النعيم) على سرر
متقابلة (لا يرى بعضهم
قفا بعض) يطاف عليهم
على كل منهم (بكاس) هو

لا يطعمنا لثبات الايمان في قلبه فلو حصل منكم الايمان لما اطعمتموا (قوله قول ربنا) اى وعيده ومقول
القول محذوف قدره بقوله لا ملان جهنم الخ (قوله انا الذائقون) اخبار منهم عن جميع الرؤساء والتابع
بإضافة الذئاب (قوله فاغوناكم) اى تسبينا لكم في الغواية من غير اكرام فلا ينافى ما قبله (قوله انا كنا
غاوين) اى فاحبينا لكم ما قام باقتسنا لان من كان متصفا بصفة شنيعة يحب ان يتصف بها غيره لتهون
المصيبة عليه (قوله يوم القيامة) اى حين التحاور والتخاصم (قوله كما يفعل هؤلاء) اى عبدة الاصنام
وقوله غير هؤلاء اى كالنصارى واليهود (قوله انهم كانوا الخ) اى عبدة الاصنام وسبب ذلك ان النبي
صلى الله عليه وسلم دخل على ابي طالب عند موته وقر يش مجتمعون عنده فقال قولوا لا اله الا الله
تملكوا بها العرب وتدين لكم بها العجم قابوا وانفوا من ذلك وقالوا ائنا لطاركو آلهتنا الخ (قوله
يستكبرون) اى يتكبرون عن قولها وعلى من يدعوهم اليها (قوله في همزتيه ما تقدم) اى من
التحقيق فيهما وتسهيل الثانية بالف ودونها فالفرآت اربع (قوله لنا) لاهتنا من اضافة
اسم الفاعل لمفعوله اى لنا ركون آلهتنا والمعنى لنا ركون عبادتها (قوله بل جاء بالحق الخ) رد
عليهم بان ما جاء به من التوحيد حق موافق فيه المرسلين قبله (قوله فيه التفات) اى من الغيبة الى الخطاب
زيادة في التوبيخ عليهم (قوله الا ما كنتم تعملون) اى فالشر يكون جزاؤه بقدره بخلاف الخير جزاؤه
باضعاف مضاعفة (قوله استثناء منقطع) اى من الواو في تجزون (قوله أو لك) اى عباد الله المخلصين
(قوله الى آخره) اى وهو قوله كانهم يبض مكنون (قوله لهم رزق معلوم) اى اوقاته وصفاته فلا ينافى
آية يرزقون فيها بغير حساب فان المراد غير معلوم المقدار (قوله بدل) اى كل من كل لان جميع
ما يؤكل في الجنة انما هو على سبيل التفكه والتلذذ فلا فرق بين الرزق والقواكه (قوله لا لحفظ صحة) المناسب
ان يقول لا لحفظ بنية (قوله بخلق اجسادهم) اى فهم يدومون بدوام الله لا يفنون ابدا (قوله وهم
مكرمون) اى معظمون مبعجلون بالتحية والسلام اللين (قوله في جنات النعيم) اما متعلق بمكرمون
او خبر ثان او حال (قوله على سرر) قال ابن عباس على سرر مكرمة بالدر والياقوت والزرجد والسرير
ما بين صنماء الى الجابية وما بين عدن الى ايلياء (قوله متقابلة) اى تواصلا وتخالفا وقيل الاسرة تدور
كيف شاؤا فلا يرى احد قفا احد (قوله يطاف عليهم) اى والطائف الولدان كافي آية يطوف عليهم
ولدان مخلدون باكواب وباريق وكأس (قوله هو الاناء بشرابه) اى فان لم يكن فيه شراب فانه
يسمى قدحا ويطاق الكاس على الخمر نفسه من باب تسمية الشيء باسم محله (قوله من معين) اى ظاهر
للعيون او خارج من العيون فعلى الاول اسم مفعول كمبيع وعلى الثاني اسم فاعل من عان بمعنى نبع وصف
به خمر الجنة لانه يجري كالماء النابع (قوله بيضاء) اما صفة لكاس او للخمر (قوله لذة) اما صفة مشبهة
كصعب وسهل فتكون مشتقة فالوصف بها ظاهر أو مصدر فالوصف بها مبالة او على حذف مضاف
اى ذات لذة (قوله ما يغتال عقولهم) اى يفسدها وقبل القول صداع في الرأس وعليه فيكون ما بعده
تاسيسا (قوله ولا هم عنها ينزفون) عن سمية اى ولا هم ينزفون بسببها (قوله نفتح الزاى) اى مع ضم الياء
فهو مبنى للمفعول وقوله وكسرها اى مع ضم الياء ايضا فهو مبنى للفاعل قراءة ان سبعينان وقرئ
شدودا بافتح والكسر وبالفتح والضم (قوله من نزف الشارب الخ) اى فهو ما خوذ من الثلاثي

الاناء بشرابه (من معين) من خمر يجري على وجه الارض كأنها الماء (بيضاء) اشديا ضما من اللين (لذة) لذذة (لشاربين) بخلاف او
خمر الدنيا فانها كرهية عند الشرب (لا فيها غول) ما يفتال عقولهم (ولا هم عنها ينزفون) نفتح الزاى وكسرها من نزف الشارب
وانزف اى يسكرون بخلاف خمر الدنيا (وعندهم قاصرات الطرف) حاسبات الاعين على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم لحسنهم عندهن

(عين) ضغام الاعين حسانتها (كانهن) في اللون (بيض) للنعام (مكتنون) مستور ير يشه لا يصل اليه غبار لونه وهو البياض في صفرة احسن الوان النساء (فاقبل بعضهم) بعض اهل الجنة (على بعض يتساءلون) عما (٢٨١) مر بهم في الدنيا (قال قائل منهم انى كان

الى قرين) صاحب ينكر البعث (يقول) لى تبكيئا (أنتك لمن المصدقين) بالبعث (اذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا) في الهمزتين في الثلاثة مواضع ما تقدم (لدينون) مجزون ومحاسبون انكر ذلك ايضا (قال) ذلك القائل لاخوانه (هل انتم مطلون) مى الى النار لننظر حاله فيقولون لا (فاطلع) ذلك القائل من بعض كوى الجنة (فراه) اى راي قرينه (فى سواء الجحيم) اى وسط النار (قال) له تشميئا (تالله ان) تخففة من الثقيلة (كدت) قاربت (لتردين) لتهلكنى باغوائك (ولولا نعمة ربى) على بالايان (لكنت من المحضرين) معك فى النار وتقول اهل الجنة (ايمان نحن بميتين الا موتنا الاولى) اى التى فى الدنيا (وامنحن بمدين) هو استفهام تلذذ وتحدث بنعمة الله تعالى من تايد الحياة وعدم التعذيب (ان هذا) الذى ذكر لاهل الجنة (اهو الفوز العظيم لئله) هذا فيعمل العاملون (قيل يقال لهم ذلك وقيل هم يقولونه (اذلك) المذكور لهم (خير نزلا) وهو ما بعد

أو الرابعى والقراءتان السبعيتان على مقتضى أخذه من الرابعى فتدبر (قوله عين) جمع عيناء وهى الواسعة العين اتساعا غير مفترط بل مع الحسن والجمال (قوله كانهن بيض مكتنون) شبهن هنا ببيض النعام وفى سورة الواقعة باللؤلؤ المكتنون لصفائه وكونه يابضه مشوبا ببعض صفرة مع لمان لان هذه الاوصاف جمال اهل الجنة (قوله عما مر بهم فى الدنيا) أى من الفضائل والمعارف وما عملوه فى الدنيا (قوله قال قائل منهم) أى من اهل الجنة لاخوانه فى الجنة وهذا من جملة ما يتحدثون به (قوله تبكيئا) أى تو يبخا على عدم انكار البعث (قوله ما تقدم) أى من القراءات الاربعة وهى تحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بادخال الف وتركه (قوله مجزون) أى فهو من الدين بمعنى الجزاء (قوله أنكر ذلك) أى الجزاء والحساب وقوله أيضا أى كما انكر البعث (قوله لاخوانه) أى من اهل الجنة (قوله من بعض كوى الجنة) ضم الكاف مع القصر وبكسرهما مع القصر والمدمج كوة بفتح الكاف وضمها أى طبقاتها (قوله تشميئا) أى فرحا بمصيبته لان الله نزع رحمة الكفار من قلوب المؤمنين (قوله تخففة من الثقيلة) أى واللام فارقة ويصح أن تكون نافية واللام بمعنى الا وعلى كل فى جواب القسم (قوله ائنا نحن بميتين) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه تقديره انحن نخلدون منعمون فمانحن بميتين الخ (قوله الاموتنا الاولى) الاداة حصر وموتنا منصوب على المصدر والعامل فيه قوله ميتين ويكون استثناء مفراغا وهو بمعنى قوله تعالى لا يدقون فيها الموت الا الموت الاولى (قوله هو استفهام تلذذ) أى فهو من كلام بعضهم لبعض وقيل من كلام المؤمنين للملائكة حين يذبح الموت ويقال يا اهل الجنة خلود بلاموتويا اهل النار خلود بلاموت (قوله من تايد الحياة الخ) الف ونشر مرتب (قوله الذى ذكر لاهل الجنة) أى من قوله أولئك لهم رزق معلوم الخ (قوله لمثل هذا) أى لا للخطوط الدنيوية العانية التى نزول ولا تبقى (قوله فليعمل العاملون) أى ليجتهدوا في الاعمال الصالحة فان جزاءها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاذا كان كذلك فلو افنى الانسان عمره فى خدمة ربه ولم يشتغل بشئ سواها لكان ذلك قليلا بالنسبة لما يلقاه من النعم الدائم جعلنا الله من اهل به منه وكرمه (قوله قيل يقال لهم ذلك) اى ما ذكر من الجملة من قبل الله تعالى وقوله وقيل هم يقولونه اى يقول بعضهم لبعض ويبعد كلام من الاحتمالين قوله فليعمل العاملون فان العمل والترغيب فيه انما يكون فى الدنيا فالاولى انه جملة مستأنفة من كلام الله تعالى ترغيبا للمكثفين فى عمل الطاعات (قوله اذلك) معمول لمحذوف تقديره قل يا محمد لقومك على سبيل التوبيخ والتبكيت اذلك خير الخ (قوله المذكور لهم) اى لاهل الجنة من قوله أولئك لهم رزق معلوم الخ (قوله نزلا) تمييز لخبر وقوله ام شجرة الزقوم ام حرف عطف وشجرة الزقوم معطوف على اسم الاشارة وهو مبتدأ محذوف خبره دلالة ما قبله عليه والتقدير ام شجرة الزقوم خير نزلا والتعبير بخير ونزلاتهم بهم وللمشاكلة (قوله من ضيف وغيره) الضيف من ياتى بدعوة وغيره من ياتى زائرا للمحبة والالفة وربما كان اعز من الضيف (قوله ام شجرة الزقوم) من الترقم وهو البلع بشدة واكره الاشياء الكريمة سميت بذلك لان اهل النار يكرهون على الاكل منها وهى شجرة مسمومة متى مست جسدا حدثت نور فمات وهى خبيثة مرة كريهة الطعم (قوله وهى من اخبت الشجر) أى وهى صفيرة الورق منتنة (قوله انا جعلناها بذلك) اى بسبب اخبار الله تعالى بذلك (قوله فتنة للظالمين) أى امتحانا واختبار هل يصمدون ام لا (قوله اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت) أى ولم يعلموا ان القادر لا يعجزه شئ

(٣٦ - صاوى - ث) للنازل من ضيف وغيره (ام شجرة الزقوم) المدة لاهل النار وهى من اخبت الشجر المر بقاءه ينبت الله فى الجحيم كاسيانى (انا جعلناها) بذلك (فتنة للظالمين) اى الكافر من من اهل مكة اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت

تخرج في اصل الجحيم) اى قمر جهنم واغصانها ترتفع الى دركاتها (طلمها) المشبه بطلع النخل (كانه رؤس الشياطين) اى الحيات القبيحة المنظر (فانهم) اى (٢٨٢) الكفار (لا تكون منها) مع قبحها لشدة جوعهم (فاللون منها البطون ثم ان لهم عليها لشوبا

(قوله تخرج في اصل الجحيم) اى تثبت في اسفلها (قوله الى دركاتها) اى منازلها وذلك نظير شجرة طوبى لاهل الجنة فان اصلها في عليين ومامن بيت في الجنة الا وفيه غصن منها (قوله طلمها) الطلع في الاصل اسم لثمر النخل اول بروزه قسميته طلما تم كجمهم (قوله اى الحيات القبيحة المنظر) اى ووجه الشبه الشناعة والسم في كل وباهشي عليه المفسر احد اقوال ثلاثة وقيل شبه طلمها برؤس الشياطين حقيقة ووجه الشبه القباحة ونفور النفس من كل لكن يرد عليه انه تشبيه بغير معلوم للمخاطبين وأجيب بان الشيطان وان كان غير معلوم في الخارج فهو معروف في الازهار والخيالات كالعول فانه مرسوم في خيال كل احد بصورة قبيحة وقيل الشياطين شجر في البادية معروف للمخاطبين (قوله لشدة جوعهم) اى ولقهرهم على الاكل منها زيادة في عذابهم (قوله ثم ان لهم عليها) اى على ما ياكلونه منها اذا شبعوا وغابهم العطش (قوله لشوبا) بفتح الشين في قراءة العامة مصدر على اصله وقرئ شذوذا بضم الشين اسم بمعنى المشوب (قوله فيقيدانهم يخرجون منها) هذا احد قولين والآخر وهو قول الجمهور انهم لا يخرجون اصلا لقوله تعالى وما هم بخارجين منها وحينئذ فاعلم انه يتوعد عذابهم وهم في النار فتارة يكون عذابهم باكل الزقوم وتارة بشرب الحميم وتارة بالزهر يرو غير ذلك من انواع العذاب فاذا كانوا مشغولين باكل الزقوم وفرغ امرهم يردون الى الاشتغال بعذاب غيرهم الحال انهم في النار لا يخرجون منها ويمكن التوفيق بين القولين بان يحمل القول بانه خارجها على انه في محل خارج عن المحل الذي يعدون فيه وليس المراد انه خارج النار بالكلية لمعارضته صريح النص فيخرجون الى ذلك المحل للاكل والشرب ثم يردون الى محل العذاب الذي كانوا فيه اولا (قوله انهم القوا آباءهم) هذا تعليل لاستحقاقهم العذاب والمعنى ان سبب استحقاقهم للعذاب تقليد آباءهم في الضلال من غير شيء يتمسكون به سوى التقليد (قوله يهرعون) اى من غيرة تامل ولا تدبر (قوله ولقد ضل قبلهم الخ) اللام فيه وفيما بعده موطئة لاسم محذوف وكل من الجملة سيق لتسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فانظر) خطاب للنبي اول كل من يتأني منه النظر (قوله الاعباد الله) استثناء منقطع لان ما قبله وعيد وهم لم يدخلوا فيه (قوله لا خلاصهم في العباد) اى على قراءة كسر اللام (قوله على قراءة ففتح اللام) اى والقرءان سبعين (قوله ولقد نادانا نوح) شروع في تفصيل ما جملة في قوله ولقد ارسلنا فيهم منذرين وقد ذكر في هذه السورة سبع قصص قصة نوح وقصة ابراهيم وقصة الذبيح وقصة موسى وهرون وقصة الياس وقصة لوط وقصة يونس وذلك تسلية له صلى الله عليه وسلم وتحذير لمن كفر من امته (قوله رب انى مغلوب) اى مقهور وقوله فاتصراى انتقم منهم (قوله فلنعم الخبيون) الواو للتعظيم وقوله نحن هو الخصوص بالممدح (قوله واهله) اى من آمن به ومنهم زوجته المؤمنة واولاده الثلاثة وزوجاتهم (قوله فالتاس كلهم من نسله) هذا هو المعتمد وقيل كان لغير ولد نوح ايضا نسل (قوله سام الخ) الثلاثة بمنع الصرف للعلمية والمجتمعة وفارس كذلك للعلمية والتأنيث لانه علم على قبيلة (قوله والخزر) بفتح الخاء والزى بعدهما راهم ملة هكذا في النسخ الصحيحة وهو الصواب وفي بعض النسخ والخزر وهو تحريف فاحش لان الخزر من جملة العرب والخزر صنف من الترك صفار الاعين يرفون الآن بالاططر (قوله وما هنالك) اى وهم قمر عند ياجوج وماجوج اذا طلعت عليهم الشمس دخلوا في امراب لهم تحت الارض فاذا زالت عنهم خرجوا الى معايشهم وحروثهم وقيل هم قوم عراة يفرش بعضهم احدى اذنية ويلتحف بالآخرى (قوله ثناء حسنا) قدره اشارة الى ان مفعول تركنا محذوف

من حميم) اى ماء حار يشربونه فيخطط بالما كول منها فيصير شوبه (ثم ان مرجهم لالى الجحيم) فيقيد انهم يخرجون منها لشرب الحميم وانه خارجها (انهم القوا) وجدوا (آباءهم) ضالين فهم على آثارهم يهرعون) يزعمون الى اتباعهم فيسرعون اليه (ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين) من الامم الماضية (ولقد ارسلنا فيهم منذرين) من الرسل مخوفين (فانظر كيف كان عاقبة المذنبين) الكافرين اى عاقبتهم العذاب (الاعباد الله المخلصين) اى المؤمنين فانهم نجوا من العذاب لا خلاصهم في العبادة اولان الله اخلاصهم لها على قراءة ففتح اللام (ولقد نادانا نوح) بقوله رب انى مغلوب فانتصر (فلنعم الخبيون) له نحن اى دعانا على قومه فاهلكناهم بالفرق (ونجيناه واهله من الكرب العظيم) اى الفرق (وجعلنا ذرئتهم الباقين) فالتاس كلهم من نسله عليه السلام وكان له ثلاثة اولاد سام وهو ابوالعرب وفارس

والروم وحام وهو ابوالسودان وياقت ابوالترك والخزرو ياجوج وماجوج (وتركنا) ابقينا (عليه) ثناء حسنا (في الاخرين) من الانبياء والامم الى يوم القيامة (سلام) منا (على نوح وقوله

في العالمين انا كذلك) كما
جزيناهم (نجزي المحسنين
انه من عبادنا المؤمنين ثم
اغرقنا الآخرين) كفار
قومه (وان من شيعته) اى
من تبعه في اصل الدين
(لأبراهيم) وان طال
الزمان بينهما وهو القان
وسمائه واربعون سنة
وكان بينهما هود وصالح
(اذ جاء) اى تابعه وقت
مجيئته (ر به بقلب سليم)
من الشك وغيره (اذ قال)
في هذه الحالة المستمرة
(لا يسه وقومه) مو بجا
(ماذا) ما الذى (تعبدون
أنفكا) في همز تيه ما تقدم
(آ له تدون الله تريدون)
وافكا مفعول له وآ له
مفعول به تريدون والافكا
اسو الكذب اى اتعبدون
غير الله (فاظنكم رب
العالمين) اذ عبدتم غيره انه
يترككم بلا عقاب لا وكانوا
نجامين خرجوا الى عيد لهم
وتركوا طماهم عند
اصنامهم زعموا التبرك
عليه فاذا رجعوا كلوه
وقالوا للسيد ابراهيم اخرج
معنا (فنظر نظرة في
النجوم) ايها ما لهم انه
يعتمد عليها ليعتمدوه
(فقال انى سقيم) عليل
اى ساسقم (فتولوا عنه)
الى عيدهم (مدبرين
فراغ) مال في خفية (الى
آلهتهم) وهى الاصنام

وقوله سلام على نوح كلام مستقل انشاء ثناء من الله تعالى على نوح فلاول ثناء الخلق والثاني ثناء
الخالق وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسي سلام على نوح في العالمين لم تلدغه
عقرب (قوله في العالمين) متعلق بما تعلق به الجار قبله والمراد بالعالمين الملائكة والنفوس (قوله انا كذلك
نجزي المحسنين) تعليل لما فعل بنوح من الكرامة في اجابة دعائه وابقاء ذريته وذكوره الجليل وتسليم الله
عليه في العالمين اى فهذا الجزاء سنتنا في كل من اتصف بالا حسان كنوح (قوله انه من عبادنا المؤمنين)
علة لكونه محسنا وفيه اجلال لسان الايمان واظهار لفضله وترغيب في تحصيله والثبات عليه والازدياد
منه (قوله ثم اغرقنا الآخرين) معطوف على نجية اهلها فالترتيب حقيقى لان نجاةهم بركوب السفينة
حصلت قبل غرق الباقيين فتدبر (قوله وان من شيعته اهل) عطف على قوله ولقد نادانا نوح غطف قصة
على قصة (قوله اى من تبعه اهل) اى فالشيعه الاتباع والحزب (قوله في اصل الدين) اى وان اختلفت
فروع شرائعهم فالاتباع في اصول الدين وهو التوحيد لا في الفروع كالصلاة مثلا (قوله وان طال
الزمان اهل) الجملة حاوية والمعنى انه من اتبعه على عهده والحال ان الزمان طال بينهما فطول المدة لم ينسه
العهد (قوله وهو القان اهل) هذا أحد قولين والآخر أن بينهما الف سنة ومائة واثنين واربين سنة (قوله
وكان بينهما هود وصالح) اى وكان قبل نوح ثلاثة ادر يس وشيث وادم فجملة من قبل ابراهيم من
الانبياء ستة (قوله اذ جاء ر به اهل) معنى مجيئه توجهه بقلبه مخلصا اربعة وفي الكلام استعارة تبعية تقريرها
ان تقول شبه اقباله على ر به مخلصا لقلبه بمجيئه بتحفة جميلة والجامع بينهما طلب الفوز بالرضا واشتق
من الحى جاء بمعنى اقبل بقلبه (قوله اى تابعه وقت مجيئه) اشار بذلك الى ان الظرف متعلق بمحذوف
دل عليه قوله شيعته يصح جعله متعلقا بشيعته لما فيها من معنى المشايعة لكن فيه انه يلزم عليه الفصل
بينه وبين معموله باجنبي وهو قوله لا ابراهيم وايضا يلزم عليه عمل ما قبل اللام الا بتدائية فيما بعدها
وأجيب بانه يتوسع في الظروف ما لا يتوسع في غيرها (قوله من الشك وغيره) اى من الآفات والعلائق
التي تشغل القلب عن شهود الرب تعالى (قوله لا يسه وقومه) تقدم الخلاف في كونه أباه حقيقة او عمه وانما
غير بالاب لان العم اب والمراد بقومه النمرود وجماعته (قوله في همز تيه ما تقدم) اى وهو تحقيق
الهمزتين وتسهيل الثانية بالالف بينهما وتركها (قوله وافكا مفعول له) اى وقد تم على المفعول به لا جمل
التقريب عليهم بانهم على افك وباطل (قوله اى اتعبدون غير الله) كان عليه ان يز يد قوله لا جمل الافك
ليوفى بالمفعول لا جله (قوله اذ عبدتم غيره) اى وقت عبادتكم غيره (قوله انه يترككم بلا عقاب) معمول
للظن والمعنى اى سبب حملكم على ظنكم انه تعالى يترككم بلا عقاب حين عبدتم غيره وشار بقوله لا الى
ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي اى ليس لكم سبب ولا عذر بحملكم على الظن ان ذلك كوروا اذا انفى
السبب انتهى المسبب بالاولى (قوله وكانوا نجاهين) ذكر هذا توطئة لقوله تعالى فنظر نظرة في النجوم
(قوله فخرجوا الى عيد لهم) اى وكانوا في قرية بين البصرة والكوفة يقال لها همرز (قوله زعموا التبرك
عليه) اى انها تنزل عليه البركة (قوله فنظر نظرة في النجوم) اى في علم النجوم متفكر اى امر
بعذرونه بسببه فيتركونه (قوله اى ساسقم) جواب عما يقال كيف قال انى سقيم والحال انه لم يكن
سقيما وأجيب ايضا بان المعنى سقيم القلب من عبادتكم ما لا يضر ولا ينفع وقد اشار بقوله
انى سقيم الى سقيم مخصوص وهو الطاعون وكان الطاعون اغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون
منه العذوى فتفرقوا عن ابراهيم خوفا منها فهربوا الى عيدهم وتركوه في بيت الاصنام (قوله
وهى الاصنام) اى وكانت اثنين وسبعين صنما بعضها من حجر وبعضها من خشب وبعضها

استهزاء (الاتاكلون) فلم ينطقوا فقال (مالكم لا تنطقون) فلم يجب (فراغ عليهم ضربا باليمين) بالقوة فكسرها فبلغ قومه ممن رآه (فأقبلوا إليه يزفون) أي يسرعون المشى فقالوا له نحن نعبدها وأنت تكسرها (قال) لهم موجبا (اتعبدون ما تحتون) من الحجارة وغيرها أصناما (والله خالقكم وما تعملون) من تحتكم ومنحتكم قاعدته ووحده وما مصدرية وقيل موصولة وقيل موصوفة (قالوا) بينهم (ابنوا له بدينا) فاماؤه حطبا وأضرموه بالار فاذا العيب (فألقوه في الحميم) النار الشديدة (فأرادوا به كيدا) بالقائه في النار ليهلكه (فخلصناهم الاسفلين) المقهورين (فخرج من النار سالما) وقال أي ذاهب إلى ربّي) مهاجرا إليه من دار الكفر (سيهدين) إلى حيث أمرني ربّي بالمصير إليه وهو الشام فلما وصل إلى الأرض المقدسة قال (رب هب لي) ولدا (من الصالحين) فبشرناه بغلام حليم) أي ذى حلم كثير (فلما بلغ معه السعي) أي ان يسمى معه وبعينه قيل بلغ سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة (قال يا بني) أي اري) أي رأيت (في المنام

من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من نحاس وبعضها من حديدو بعضها من رصاص وكان كبيرها من ذهب مكللا بالجواهر وكان في عيذه يا قوتان انتقدان نورا (قوله وعندها الطعام) الجملة حالية (قوله فقال استهزاء بهم) ان قلت أي فائدة في خطاب مالا يعقل أجيب بأنه لعل عنده من يسمع كلامه من خدمتها او غيرهم (قوله فراغ عليهم) أي مال في خفية من قولهم راغ العطب روغانا ترددوا أخذ الشيء خفية (قوله باقوة) أي القدرة (قوله فأقبلوا إليه) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله فبلغ قومه الخ (قوله يزفون) بكسر الزاى مع فتح الياء او ضمها قراءة ثان سبعتان (قوله فقالوا نحن نعبدها الخ) أي بمد ان سالوه وأجابهم فلما تحققوا انه هو الذى كسرها قالوا نحن نعبدها الخ وقد تقدم بسط ذلك في الانبياء (قوله موجبا) أي على ما وقع منهم حيث يأتون للخشب مثلا فيصنعون منه صورة ويتخذونها الهامع انها قبل ذلك لم تكن معبودة لهم ولا تضر ولا تنفع (قوله وما مصدرية الخ) ذكر فيها ثلاثة أوجه وبقى اثنان كونها استفهامية والمعنى وأي شيء تحملون وكونها نافية والمعنى ليس العمل في الحقيقة لكم وانما هو لله تعالى (قوله بنينا) قيل بنوا له حائطا من الحجر طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرين ذراعا وماءه من الحطب وأوقر وعلية النار ثم تحيروا في كيفية رميه فملهمهم ايليس المنتجنق فصنعوه ووضعوه فيه ورموه فيها فصارت عليه بردا وسلاما (قوله واخر موه بالار) أي اوقدوه بها (قوله النار الشديدة) أي فكل نار بعضها فوق بعض تسمى جحيما من الجحمة وهي شدة التاجيح (قوله المقهورين) أي بابطال كيدهم حيث جمعت عليه بردا وسلاما (قوله وقال انى ذاهب الخ) عطف على محذوف قدره بقوله فخرج الخ والمعنى انه لما خرج من النار سالوا لم يهتد من قومه احدها جرحه وولوط ابن أخيه وسارة زوجته إلى ارض الشام وهو أول من هاجر من الخلق في طاعة الله وقوله إلى ربّي أي إلى عبادة ربّي وطاعته (قوله سيهدين) أي إلى ما فيه صلاح ديني وبلوغ مطا لبي (قوله إلى حيث أمرني ربّي) أي إلى مكان أمرني الخ وهذا متعلق بكل من ذاهب ويهدين (قوله فلما وصل إلى الأرض المقدسة) قدره توطئة لقوله رب هب لي الخ (قوله من الصالحين) أي بعض الصالحين يكون خليفة لى ويرث حالى (قوله فبشرناه) مرتب على محذوف تقديره فاستجبنا له فبشرناه وتلك البشارة على لسان الملائكة الذين جاءوا له في صورة أضياف فبشروه بالغلام ثم اتفقوا من قريته وهي فلسطين إلى قرية لوط وهي سدوم لاهلاك قومه كما تقدم ذلك في سورة هود ويأتى في الداريات (قوله فلما بلغ معه السعي) أشار المفسر إلى ان قوله معه ظرف متعلق بالسعي وفيه انه يلزم عليه تقديم صلة المصدر المؤول من ان والفعل عليه وهو لا يجوز وأجيب بأنه يفترق في الظروف مالا يفترق في غيرها و يصبح جعله متعلقا بمحذوف على سبيل البيان كان قائلا قال مع من بلغ السعي فليل معه ولا يصح جعله متعلقا ببالغ ولا حالا من ضميره لانه يومهم اقترانها في بلوغ السعي لان المصاحبة تقتضى المشاركة مع ان المقصود وصف الصغير بذلك فقط (قوله قال يا بني) جواب لما والحكمة في ذلك ان ابراهيم اتخذ الله تعالى خليلا والخلوة هي صفاء المودة ومن شأنها عدم مشاركة الغير مع الخليل وكان قد سال ربه الولد فلما وهبه له تعلقت شعبة من قلبه بحبته فجات غيرة الخلوة تنزعها من قلب الخليل فامر بذبح الحبوب لتظهر صفاء الخلوة وعدم المشاركة فيها حيث امثل امر ربه وقدم محبته على محبة ولده (قوله أي رأيت) أشار بذلك إلى ان الرؤيا وقعت بالفعل لما روى انه رأى ليلة التروية ان قائلا يقول له ان الله يامر بك بذبح ابنك فلما أصبح فكر في نفسه انه من الله فلما أمسى رأى مثل ذلك في الليلة الثانية ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بنجره فقال له يا بني الخ ولذلك سميت الايام الثلاثة بالتروية وعرفة والنجر لانه في اليوم الاول

تروى وفي الثاني عرف وفي الثالث نحر (قوله أنى اذبحك) أى اقبل الذبح أو أمر به احتمالا لان
ويشير للاول قوله قد صدقت الرؤيا والثاني قوله اقبل ما تؤمر (قوله ماذا ترى) يصح ان تكون ماذا
مركية وحينئذ فهم منصوبة بتروى وما بعدها فى محل نصب يا نظر لانها معلقة له و يصح ان تكون
ما استفهامية وذا موصولة فتكون ماذا مبتدأ وخبر وقوله ترى فتستحيين من الرأى وفي قراءة سبعة
ترى بالضم والكسر وانفعلولان حذوفان أى ترى اياه من صبرك واحتمالك وقرى شدوذا بضم
فتفتح أى ما يخيل لك (قوله شاورة ليا ناس الخ) أى ولي لم صبره وعزيمته على طاعة الله (قوله قال يا ابت)
أى بفتح التاء وكسرها قراءتان سبعيتان (قوله التاء عوض عن ياء الاضافة) أى فهم فى محل جر كما
كانت الياء فى محل جر (قوله اقبل ما تؤمر) قال ابن اسحق وغيره لما امر ابراهيم بذلك قال لانه يابى خذ
هذا الخيل والمدية وانطاق بنا الى هذا الشعب لئلا يطلب فلما خلا يابنه فى الشعب أخبره بما أمر الله به
فقال يا ابت اقبل ما تؤمر (قوله ان شاء الله) أى بها تبركا وشارة الى انه لا حول عن المعصية الا بعصمة
الله ولا قوة على الطاعة الا بعبودية الله (قوله فلما أسلما) أى الولد والولد (قوله وتله للجبين) أى صرعه
ورماه على شقه فوق التل الذى هو المكان المرتفع قال ابن عباس لما فعل ذلك قال الابن يا ابت اشد
رباطى كى لا أضطرب واكفف نياك حتى لا ينتضح عايبها من دوى شئ فينتقص أجرى وتراه
أى فتحزن واستحس شفرتك وأسرع بها على حاقى ليكون أهون على واذا أتيت أمتى فاقرأ عليها السلام
منى وان رأيت ان تردى صبي عليها فاقبل فانه عسى ان يكون أسهل لها عني فقال ابراهيم نعم العون
انت يا بنى على امر الله ففعل ابراهيم ما أمر به ابنه ثم أنبل عبيده وهو يسكى والابن يسكى فلما وضع السكين
على حلقة لم تؤثر شيئا فاشتد بها بالحجر مرتين أو ثلاثا كل ذلك لا تستطيع ان تقطع شيئا فمنعت بقسوة
الله تعالى وقيل ضرب الله صفيحة من نحاس على حلقة والاول ابلغ فى القدرة الالهية وهو منع الحديد
عن اللحم فسد ذلك قال الابن يا ابت كفى لوجعي على جيبى فانك اذا نظرت فى وجهي رحمتي فادركتك
رأفة تحول بينك وبين أمر الله وأنا أنظر الى الشفرة فاجزع منها ففعل ذلك ابراهيم ثم وضع السكين
على قفاه فانقلبته فودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا الخ (قوله بنى) يذكر ويؤنث ويصرف ويمنع
من الصرف باعتبار المكان والبقعة (قوله وأمر السكين) هذا احد قولين مشهورين وهو ما تقدم عن
ابن عباس والآخر انه لم يمر السكين بل لما أضجعه وأراد أن يمر السكين جاءه النداء وبالأول استدل
اهل السنة على ان الامور العادية لا تؤثر شيئا الا بنفسها ولا بقوة اودعها الله فيها وانما المؤثر هو الله تعالى
ففيخلف القطع فى رلد ابراهيم وتخاف الاحراق فى ابراهيم (قوله فيجمله نادينا جواب لما الخ) هذا
احدا وجه ثلاثة والثاني انه محذوف تقديره ظهر صبرهما ارجز لما لهما الاجر والثالث ان قوله وتله
للجبين بزيادة الواو (قوله بافراج الشدة) المناسب ان يقول بتفريج الشدة او بترجها لان الفعل فرج
بالتخفيف والتشديد فمصدره ما التفريج او الفرج (قوله وفديناه) عطف على قوله ونادينا (قوله
قولان) أى وهما مبنيان على قولين آخرين هل اسمعيل اكبر او اسحق فمن قال بالاول قال ان
الذبيح اسمعيل ومن قال بالثاني قال ان الذبيح اسحق واعلم ان كلامنا من القولين قال به جماعة
من الصحابة والتابعين لكن القول بان الذبيح اسحق أقوى فى النقل عن النبي صلى الله عليه
وسلم والصحابة والتابعين حتى قال سعيد بن جبيرة رأى ابراهيم ذبح اسحق فى المنام ففسار به
مسيرة شهر فى غداة واحدة حتى أتى به المحر بنى فلما صرف الله عنه الذبيح امره ان يذبح به
الكبش فذبحه وسار الى الشام مسيرة شهر فى راحة واحدة وطويت له الاودية
والجبال وبقى قول ثالث وهو الوقف عن الجزم باحمد القولين وتقاء يرض علم ذلك الى الله تعالى

انى اذبحك) ورؤيا الانبياء
حق واقعا لهم بامر الله تعالى
(فانظر ماذا ترى) من
الرأى شاورة ليا ناس
بالذبح وينقاد للامر به
(قال يا ابت) التاء عوض
عن ياء الاضافة (افعل
ما تؤمر) به (ستجدنى ان
شاء الله من الصابرين
على ذلك) فلما اسلما
خضعوا وانقادا لامر الله
تعالى (وتله للجبين) صرعه
عليه ولكل اسنان جبينان
بينهما الجبهة وكان ذلك
بمنى وأمر السكين على
حلقة فلم تعمل شيئا مانع
من القدرة الالهية
(وبادينا ان يا ابراهيم قد
صدقت الرؤيا) بما أتيت
به مما امكنك من امر الذبح
أى يكفيك ذلك فجمله
نادينا جواب لما بزيادة
الواو (انا كذلك) كما
جزيناك (نجزي المحسنين)
لانفسهم بامثال الامر
بافراج الشدة عنهم (ان هذا)
الذبح المأمور به (هو البلاء
المبين) أى الاختبار
الظاهر (وفديناه) أى
المأمور بذبحه وهو اسمعيل
او اسحق قولان (بذبح)

بكيش (عظيم) من الجنة هو (٢٨٦) الذي قر به ها بيل جاء به جبريل عليه السلام فذبحه السيد ابراهيم مكبرا (وتركنا)

(قوله كيش عظيم) وقيل انه كان تيسا جبليا اعطى عليه من ثياب (قوله وهو الذي قر به ها بيل) اى ووصفه بالعلم لكونه قبل مرتين (قوله فذبحه السيد ابراهيم) اى وبقي قرناه معلقين على الكعبة الى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير وما بقي من الكيش اكلته السباع والطيور لان النار لا تؤثر فجا هو من الجنة (قوله مكبرا) روى انه لما ذبحه قال جبريل الله اكبر الله اكبر الله اكبر فقال الذبيح لا اله الا الله والله اكبر فقال ابراهيم الله اكبر والله الحمد فصارت سنة (قوله استدل بذلك الخ) اى وهو مذهب الشافعى وقال مالك وابو حنيفة لا دليل فيها لان اسحق وقعت البشارة به مرتين مرة بوجوده ومرة بنبوته فعنى قوله وبشرناه باسحق نبيا بشرناه بنبوة اسحق وبعد البشارة بوجوده (قوله من الصالحين) اما صفة لنبيا او حال من ضميره (قوله ومن ذريتهما) خبر مقدم وقوله بحسن الخ مبتدأ مؤخر وفيه اشارة الى ان النسب لا مدخل له فى الهدى ولا فى الضلال (قوله ولقد مننا) معطوف على ما قبله عطف قصة على قصة واللام موطئة لقسم محذوف تقديره وعزتنا ووجلنا لقد انعمنا الخ وتحدث الله بالامتنان على عباده من عظيم الشرف لهم وقوله بالنسوة اى المصاحبة للرسالة لانهما كانا رسولا ولا مفهوم للنسوة بل اعطاهما الله تعالى نعماء جمدة بنية وديونة وانما خصهما لانها اشرف النعم (قوله بنى اسرائيل) اى اولاد يعقوب (قوله اى استعباد فرعون اياهم) وسبب استيلائه عليهم ان اصورهم قدموا مصر مع ابيهم يعقوب يوسف حين كان ملكا فاستمروا بها فلما ظهر فرعون وتكبر استعبد ذريتهم وجعلهم خدما للقبط (قوله ونصرناهم) الضمير عائد على موسى وهرون وقومهما (قوله فكانوا هم الغالبين) يصح ان يكون هم ضمير فصل او بدلا من الواو فى كانوا الاول اظهر (قوله وغيرها) اى كالتقصص والمواقظ (قوله وهديناهم الصراط المستقيم) اى وصلناهم للدين الحق (قوله سلام) مبتدأ خبر محذوف قدره بقوله منا وقوله على موسى وهرون متعلق بسلام والمسوخ للابتداء بالنعمة قصص التعظيم وعملها فى الجار الجورور بعدها (قوله كما جزيناها) اى بما تقدم من الانجاء والنصر وابتداء الكتاب وابقاء الثناء (قوله نجزي المحسنين) فى مثل هذه الايات ترغيب للمؤمنين واشعار بان كل مؤمن قابل لكل خير وصالح له (قوله انهما من عبادنا المؤمنين) اى السكاكين فى الايمان بالغايه فيه (قوله وان الياس) معطوف على ما قبله عطف قصة على قصة (قوله بالهمز اوله وتركه) اى بناء على انها همزة قطع او وصل قراءتان سببعيتان وسبب جواز الامر من انه اسم اعجمى استعملته العرب فلم تضبط فيه همزة قطع ولا وصل (قوله لمن المرسلين) خبر ان (قوله قيل هو ابن اخى هرون الخ) الصحيح انه من ذرية هرون لقول محمد بن اسحق هو الياس بن ياسين بن فتاح بن العيزار بن هرون بن عمران والياس ابن عم اليسع (قوله وقيل غيره) من جملة ذلك انه قيل هو ادريس وقيل هو اليسع (قوله ارسل الى قوم بعلبك) حاصل قصته كما قال محمد بن اسحق وعلماء السير والاخبار لما قبض الله عز وجل حزقيل النبي صلى الله عليه وسلم عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الاصنام وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث الله اليهم الياس نبيا وكانت الانبياء يبعثون من بعد موسى عليه الصلاة والسلام فى بنى اسرائيل بتجدد ما نسوا من احكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قسمها على بنى اسرائيل وان سبطا منهم حصل فى قسمته بعلبك ونواحيها وهم الذين بعث اليهم الياس واعياهم يومئذ ملك اسمه ارحب وكان قد اضل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام وكان له صمن من ذهب طوله عشرين ذراعا وله اربعة وجوه وكان اسمه بعل وكانوا قد فتنوا به وعظموه ورجعوا له اربعمائة سادس وجعلوهم ابتاء فكان الشيطان يدخل فى جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلال والسنة يحفظونها

ابقينا (عليه فى الآخري نناء حسنا (سلام) منا) على ابراهيم كذلك) كما جزيناها نجزي (المحسنين) لا نفسهم (انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحق) استدل بذلك على ان الذبيح غيره (نبيا) حال مقدرة اى يوجد مقدرا نبوته (من الصالحين وباركنا عليه) بتشكير ذريته (وعلى اسحق) ولده بجعلنا اكثر الانبياء من نسله (ومن ذريتهما محسن) مؤمن (وظالم لنفسه) كافر (مبين) بين الكفر والهدى (ولقد مننا على موسى وهرون) بالنبوة ونجيناها وقومهما (بنى اسرائيل من الكرب العظيم) اى استعباد فرعون اياهم (ونصرناهم) على القبط (فكانوا هم الغالبين وآتيناهم الكتاب المبين) البليغ البيان فيما اتى به من الحدود والاحكام وغيرها وهو التوراة (وهديناهم الصراط الطريق) المستقيم (وتركنا) ابقينا (عليها فى الآخري نناء حسنا (سلام) منا) على موسى وهرون انا كذلك) كما جزيناها (نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين وان الياس) بالهمز اوله وتركه (لن المرسلين) قيل هو ابن اخى هرون اخى موسى وقيل غيره ارسل الى قوم بعلبك ونواحيها (اذ) منصوب باذ كرمقدرا (قال لقومه

عنه وبلغونهم الناس وهم اهل بعلبك وكان الياس يدعوهم الى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من أمر الملك فانه آمن به وصدقته فكان الياس يقوم بامرهم ويسدده ويرشده ثم ان الملك ارتد واشتد غضبه على الياس وقال يا الياس ما أرى ما تدعونا اليه الا باطلا وهم بتعذيب الياس وقتله فلما احس الياس بالشر رفضه وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل ولحق الياس بشواحق الجبال فكان يادى الى الشعاب والكهوف فيبقى سميع سمين على ذلك خائفا مستخفيا يا كل من نبات الارض وثمار الشجر وهم في طلبه قد وضعوا عليه العيون والله يستره منهم فلما طال الامر على الياس وسئم الكون في الجبال وطال عصيان قومه وضاق بذلك ذرعا دعار به عز وجل ان يريحه منهم فقبل انظر يوم كذا وكذا فاخرج الى موضع كذا فلما جاءك من شيء فاركبه ولا تهتم بخرج الياس ومعه اليسع حتى اذا كان بالموضع الذي امر به اذا قبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي الياس فوثب عليه فانطلق به الفرس فناداه اليسع يا الياس ما تامرني فقد ذف اليه الياس بكسائه من الجو الاعلى فكان ذلك علامة استخلافه اياه على بني اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله الياس من بين اظهرهم وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وكساه الریش فصارا نسيا ملكيا أرضيا ساءوا وبنا الله تعالى اليسع وبعثه رسولا الى بني اسرائيل وأوحى الله اليه وأيده فآمنت به بنو اسرائيل وكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى فيهم قائم الى ان فارقهم اليسع وقد أعطى الله الياس معجزات جمة منها تسخير الجبال له والاسود وغيرها واعطاه الله قوة سبعين نبيا وكان على صفة موسي في الغضب والقوة روى ان الياس والخضر يصومان رمضان كل عام ببית المقدس ويحضران موسم الحج كل عام ويفترقان عن اربع كلمات بسم الله ماشاء الله لا يسوق الخيل الا الله بسم الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله بسم الله ماشاء الله ما كان من نعمة فن الله بسم الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله وقيل في الرواية غير ذلك والياس موكل بالفيافي والقفار والخضر موكل بالبحار ولا يموتان الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن وعن انس قال غزو ناعم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا عند فوج الناقة فسمعت صوتا يقول اللهم اجعلني من أمة محمد المرحومة المغفور لها المستجاب لها فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا انس انظر ما هذا الصوت فدخلت الجبل فاذا رجل عليه ثياب بيض ابيض الرأس والحية طوله أكثر من ثمانية ذراع فلما رأيته قال أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نعم قال فارجع اليه فاقرأه السلام وقل له هذا أخوك الياس يريد ان يلقاك فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فجاء يمشي ونامعه حتى اذا كنا قريبا منه تقدم النبي وتاخرت انا ففتح لنا طويلا فنزل عليهما من السماء شيء يشبه السفرة ودعوانا فاكلت معهما واذا فيها كفاة ورمات وحوت وكرسف فلما أكلت قمت فتنحيت فجاءت سحابة فحملته وانا انظر الى بياض ثيابه فيها تهوى قبل السماء انتهى (قوله الاتقون الله) اى تمتثلون او امره وتجنبون نواهيه (قوله وبه سمي البلد) اى ثانيا واما أولا فاسمها بك فقط فلما عبد بعل سميت بعلبك (قوله مضافا الى بك) اى مضموم مالىة والافا لتركيب مزجى لا اضافى (قوله وتذرون) عطف على تدعون فهو داخل في حيز الانكار (قوله احسن الخالقين) اى المصورين لانه سبحانه وتعالى يصور الصورة ويلبسها الروح وغيره يصور من غير روح (قوله برفع الثلاثة الخ) اى والقراءتان سبعيتان (قوله فانهم نجوا منها) اشار بذلك الى ان الاستثناء من الواو في المحضرون كانه قال فكذبوه فانهم لمحضرون الا الذين تابوا من تكذيبهم واخلصوا فانهم غير محضرين (قوله قيل هو الياس المتقدم) اى وعليه فهو مفرد مجرور بالفتحة للعلمية والعجمة وهى

الاتقون الله (اتدعون
بعلا) اسم صنم لهم من ذهب
وبه سمي البلد ايضا
مضافا الى بك اى
اتعبدونه (وتذرون)
تتركون (احسن الخالقين)
فلا تعبدونه (الله بكم
ورب آبائكم الاولين)
برفع الثلاثة على اضرار
هو وبنصبا على البدل من
احسن (فكذبوه فانهم
لخضرون) فى النار (الا
عباد الله المخلصين) اى
المؤمنين منهم فانهم نجوا
منها (وتركنا عليه فى
الآخرين) ثناء حسنا
(سلام) منا (على الياسين)
قيل هو الياس المتقدم ذكره

وقيل هو ومن آمن معه فجمعوا معه تغلبا كقولهم للمهاجرون وعلى قراءة آل ياسين بالمدى اهل المراد به الياس ايضا (انكذلك)
كاجز يناه (نجزي المحسنين انه من (٣٨٨) عبادنا المؤمنين وان لوطا من المرسلين) اذكر (اذنجيناها واهله اجمعين الاعجوزاني

النايرين) اى الباقيين في
الذباب (ثم دمرنا) اهلكنا
(الآخرين) كفار قومه
(وانكم نمرتون عليهم) على
آثارهم ومنازلهم في اسفاركم
(مصبحين) اى وقت
الصباح يعنى بالنهار وبالليل
افلا تعقلون) يا اهل مكة ما
حل بهم فتمتبرون به (وان
يونس من المرسلين اذ ابق)
هرب (الى الفلك المشحون)
السفينة المملوءة حين
غاصب قومه لما لم ينزل
بهم العذاب الذى وعدهم به
فركب السفينة فوقفت
في لجة البحر فقال
الملاحون هنا عند ابق من
سيده تظهره القرعة (فساهم)
قارع اهل السفينة (فكان
من المسحفين) الملقين
بالقرعة فانفوه في البحر
(فالتقمه الحوت) ابتلع
(وهو ملهم) اى آت بما لم
عليه من ذهابه الى البحر
وركبه السفينة بلا اذن
من ربه (فلولا انه كن من
المسبحين) الذاكرين
بقوله كثير في بطن الحوت
لا اله الا انت سبحانك انى
كنت من الظالمين (للبس
في بطنه الى يوم يبعثون)
اصار بطن الحوت قبره

لغة ثانية فيه (قوله وقيل هو انغ) اى وعليه فهو مجرور بالياء لكونه جمع مذكرا لما (قوله المراد به الياس
ايضا) اى فاطلق الاول وأراد به ما يشمله وقومه المؤمنين به فتحصل أن في الآية ثلاث عبارات الياس
في أولها والياسين وآل ياسين في آخرها وكلها سبعة (قوله وان لوطا من المرسلين) عطف على ما قبله أيضا
عطف قصة على قصة (قوله اذكر اذنجيناها انغ) قدر المفسر اذكر اشارة الى أن الظرف متعلق بمحذوف
ولم يجعله متعلقا بقوله المرسلين لانه يوم انه قبل النجاة لم يكن رسولا مع أنه رسول قبل النجاة وبعدها
(قوله وأهله) المراد بهم بنتاه (قوله الاعجوزا) هى امرأته (قوله اى وقت الصباح) بيان لعنايه في الاصل
وقوله يعنى بالنهار بيان للمراد منه وقوله وبالليل عطف على مصبحين وهو حال أخرى (قوله افلا تعقلون)
الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير ان تشاهدون ذلك فلا تعقلون (قوله وان يونس من
المرسلين) هو ابن متى وهو ابن العجوز التي نزل عليها الياس فاستخفى عندها من قومه ستة اشهر ويونس
صبي يرضع وكانت ام يونس تحممه بنفسها وتؤانسها ولا تدخر عنه كرامة تقدر عليها ثم ان الياس اذن له
في السياحة فلحق بالجمال ومات يونس ابن المارة فخرجت في اثر الياس تطوف وراءه في الجبال حتى
وجدته فسألته ان يدعو الله لها لعلها يحييها ولدها فجاء الياس الى الصبي بعد اربعة عشر يوما مضت من
موته فنوضا وصلى ودعا الله فاحيا الله تعالى يونس بن متى بدعوة الياس عليه السلام وارسل الله
يونس الى اهل نينوى من ارض الموصل وكانوا يعبدون الاصنام (قوله اذ ابق) ظرف لمحذوف تقديره
اذ كر كما تقدم نظيره وقوله ابق باه فنج والاباق في الاصل الهروب من السيد واطلاقه على هروب
يونس استعارة تصريحية فشبه خروجه بغير اذنه ربه بابق العبد من سيده (قوله حين غاصب قومه)
المفاعلة على بابها لانهم غاصبوه بعدم الانقياد له والايان به وهو غضب عليهم (قوله فركب السفينة)
اى اى باجتهاد منه لظنه انه ان بقى بينهم قتلوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب فركب
السفينة ليس معصية بل به لا صغيرة ولا كبيرة ومؤاخذته بحبسه في بطن الحوت على مخالفتة الاولى
فان الاولى له انتظار الاذن من الله تعالى هذا هو الصواب في تحقيق المقام وهناك اقوال أخر اعتقادها
يضر في العقيدة والعياذ بالله تعالى (قوله فوقفت) اى من غير سبب وقوله في لجة البحر المراد به الدجلة
(قوله فقال الملاحون انغ) اى وكان من عادتهم ان السفينة اذا كان فيها ابق أو مذنب لم تسر (قوله قارع
اهل السفينة) اى غال بهم قيل مرة واحدة وقيل ثلاثا (قوله فالتقمه في البحر) قدره اشارة الى ان قوله
فالتقمه الحوت مرتب على محذوف (قوله اى آت بما يلام عليه) اى أو المعنى وهو ملهم نفسه (قوله بقوله
كثيرا) استفيدت الكثرة من جعله من المسبحين (قوله قبره) اى بان يموت فيبقي في بطنه ميتا وقيل بان
يبقى على حياته (قوله فنبذناه) اى امرنا الحوت بنبذه فنبذه (قوله بالعراء) اى الارض المتسعة التي لا
نبات بها (قوله من يومه) اى فالتقمه ضحى ونبذه عشية وما ذكره المفسر خمسة اقوال الاول للشعبي والثاني
لمقاتل والثالث لعطاء والرابع للضحاح والخامس للسدي (قوله المميط) بضم الميم الاولى وتشديد
الثانية مفتوحة بعدها عين مهملة بعدها طاء مهملة ايضا اى المتوقف الشعر (قوله وهى القرع) خص
بذلك لانه يارد الظل لين الملمس كبير الورق لا يعلوه الذباب وما ذكره المفسر أحد اقوال في تفسير اليعقطين
وقيل كانت شجرة التين وقيل شجرة الموز تغطي بورقه واستظل باغصانه وافتطر على ثماره (قوله وعلة) اما

بفتح

الى يوم القيامة (فنبذناه) القيناه من بطن الحوت (بالعراء) بوجه الارض اى بالساحل من

يومه اى بعد ثلاثة اوسبعة ايام او عشرين أو أربعين يوما (وهو سقيم) غليل كالفرخ المميط (وأنبثنا عليه شجرة من يقطين) وهى
القرع تظله بساق على خلاف العادة في القرع معجزة له وكانت آتية وعلة صباحا ومساء يشرب من لبنها حتى قوى (وارسلناه) بعد ذلك

كقوله الى قوم بني نوى من ارض الموصل (الى مائة ألف أو) بل (يزيدون) عشرين أو ثلاثين أو سبعين ألفا (فأمنوا) عند ما جئته
العذاب الموعودين به (فتمنعناهم) أبقيناهم بمعين بما لهم (الى حين) تنقضي آجالهم فيه (٢٨٩) (فاستغفروهم) استخبر كفار مكة

توبيخا لهم (الربك
البنات) بزعمهم ان الملائكة
بنات الله (ولهم البنون)
فيختصمون بالاسنى (ام
خلقنا الملائكة انا اناء وهم
شاهدون) خلقنا فيقولون
ذلك (الا انهم من افكهم)
كذبهم (ليقولون ولدنا الله)
بقولهم الملائكة بنات
الله (وانهم لكاذبون)
فيه (اصطفى) بفتح الهمزة
الاستفهام واستغنى بها
عن همزة الوصل فحذفت
اى اختار (البنات على
البنين، اى كيف تحكمون)
هذا الحكم الفاسد (افلا
تذكرون) بادغام التاء فى
الذال انه سبحانه وتعالى
منزه عن الولد (أم لكم
سلطان مبين) حجة
واضحة ان الله ولدا (فأنتوا
بكتابتكم) التوراة فارونى
ذلك فيه (ان كنتم صادقين)
فى قولكم ذلك (وجعلوا)
أى المشركون (بينهم)
تعالى (وبين الجنة) أى
الملائكة لا جنتا لهم عن
الابصار (نسبا) بقولهم
انها بنات الله (ولقد علمت
الجنة انهم) اى قائل ذلك
(محضرون) للتار يعذبون
فيها (سبحان الله)

بفتح الواو والعين أو بكسر الواو وسكون العين هي الغزاة (قوله كقوله) جواب عما يوم انه قبل خروجه
لم يكن مرسل (قوله بني نوى) بكسر النون الاولى وياء ساكنة ونون مضمومة وألف مقصورة بعد الواو
(قوله او يزيدون) جمل المفسر أو الاضراب بمعنى بل ويصح ان تكون للشك بالنسبة للمخاطبين اى
ان الرأى يشك عند رؤيتهم أو الايهام بمعنى ان الله أبهم أمرهم أو الاباحة أو التخيير بمعنى ان الناظر يباح
له أو يخير بين ان يحذرهم بكذا أو كذا (قوله عند ما جئته العذاب) اى عند حضور أمارته ولذا نفعهم
ايمانهم وأما مثل فرعون فلم يؤمن الا بعد حصول العذاب بالفعل وأيضا قوم يونس اخلصوا فى ايمانهم
وفرعون لم يخلص وانما ايمانهم عند الفرغ لرفع الشدة ولوردوا لعداوا (قوله بما لهم) بفتح اللام اى بالذى
ثبت لهم من النعم وتقدم بسط قصة يونس فى سورة يونس فراجعها ان شئت (قوله فاستغفروهم) الغاء
واقعة فى جواب شرط مقدر تقديره اذا علمت ما تقدم للامم من شركهم ومخالفتهم لانيائهم فاستغفروهم
اى اطلب من اهل مكة الخير لاجل توبيخهم واقامة الحجة عليهم (قوله توبيخا لهم) اى فليس
الاستغناء على سبيل الاستعلام والافادة بل هو على سبيل التقرير والتوبيخ لهم (قوله ألبنات
ولهم البنون) اى ألهذه القسمة الجائرة وجه فاتهم كفر وامن وجهين الاول نسبة الولد لله سبحانه وتعالى
من حيث هو الثاني كونه مخصوص الا بنى فانهم لا يرضون بنسبتهم لانفسهم بل ايمانهم يسكوها على
الاهوان او يدفونها حية فكيف يرضونها لله عز وجل ويختصمون بالبنين (قوله فيختصمون بالاسنى) اى
الاشرف وهو الذكور وفى نسخة بالا بناء (قوله أم خلقنا الملائكة انا اناء) ام منقطة تفسر بيل والهمزة
فهو اضراب عما ورد عاينهم وهذا معنى قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا اناء شهدوا
خلقهم الآية (قوله وهم شاهدون) الجنة حا لية اى والحال انهم معا بنون خلقهم (قوله الا انهم من افكهم)
استئناف لبيان ابطال ما هم عليه كانه قيل ليس لهم مستند الا الكذب الصريح والافتراء القبيح (قوله
وانهم لكاذبون فيه) اى فى قولهم الملائكة بنات الله (قوله واستغنى بها) اى بهمزة الاستفهام فى التوصل
للتنطق بالسالك والاستفهام للتوبيخ والتقرير (قوله ما لكم كيف تحكمون) اى اى شيء ثبت واستقر
لكم من حكمكم بهذا الحكم الجائر حيث تثبتون أخس الجندين فى زعمكم لله سبحانه وتعالى (قوله
بادغام التاء فى الذال) اى أو بناء واحدة من غير ادغام قراءة تان سبعيتان (قوله أم لكم سلطان مبين)
انتقال من توبيخهم الى الزامهم الحجة بما لا وجود له ولا يقدر على انباته (قوله التوراة) الصواب
اسقاطه لان الخطاب مع المشركين والتوراة ليست لهم (قوله وجعلوا بينه) التفات من
الخطاب للغبية اشارة الى انهم يعيدون من رحمة الله وليسوا أهلا لخطابه (قوله لا جنتا لهم عن الابصار)
اى استعارهم عنها (قوله ولقد علمت الجنة) هذا زيادة فى تبيخهم وتكذيبهم كانه قيل هؤلاء الملائكة
الذين عظمتموهم وجعلتموهم بنات الله اعلم بما لكم وما يؤول اليه أمركم ويحكمون بتعذيبكم على
سبيل التأييد (قوله سبحان الخ) هذا من كلام الملائكة تنزيه لله تعالى عما وصفه به المشركون بعد
تكذيبهم لهم فكانه قيل ولقد علمت الملائكة ان المشركين لمعدبون بقولهم ذلك وقالوا سبحان
الله عما يصفون به لكن عباد الله المخلصين الذين نحن من جملتهم برآء من هذا الوصف وقوله فانكم
وما تعبدون تحليل وتحقيق لبراءة المخلصين ببيان عجزهم عن اغوائهم (قوله استثناء منقطع)
أى من الواو فى يصفون وهو فى قوة الاستدراك رفع به ما يتوهم نبوته أو نفيه كانه قال تنزه
الله عن وصف الكفار له تعالى وأما وصف المؤمنين المخلصين له فلا تنزه عنه لانهم لا يصفونه تعالى
الا بالكمالات (قوله أى على معبودكم) اشار بذلك الى ان الضمير فى عليه عائدا على ما وعلى هذا فالواو

(٣٧ - صاوى - ث)

تنزيها له (عما يصفون) بان الله ولدا (الاعباد الله المخلصين) اى المؤمنين استثناء
منقطع اى فانهم ينزهون الله تعالى عما يصفه هؤلاء (فانكم وما تعبدون) من الاصنام (ما اتم عليه) اى على معبودكم وعليه متعلق بقوله

(بفاتنين) اى احدا (الامن هو (٢٩٠) صال الجحيم) في علم الله تعالى قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم (وامانا) معشر الملائكة

للمعية واما مفعول معه سادة مسدخيران (قوله بفاتنين) مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله احدا والمعنى انكم مع معبودكم لستم بمفسدين احدا الامن سبقت له الشقاوة في علم الله (قوله الامن هو صال الجحيم) استثناء من المفعول الذي قدره المفسر وصال مرفوع بضممة مقدرة على الياء المحذوفة لا لبقاء الساكنين فهو معتل كقاض (قوله في علم الله تعالى) اى من علم الله انه من اهل الجحيم فانه يميل الى الكفر واهله (قوله واما لنا الاله مقام معلوم) هذا حكاية عن اعتراف الملائكة بامبودية ردا على عبدتهم والمعنى ليس منا احدا لاله مقام معلوم في المعرفة والعبادة وامثال ما يامرنا الله تعالى به قال ابن عباس ما في السموات موضع شير الا وعليه ملك يصلي ويسبح قيل ان هذه الثلاث آيات نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند سدره المنتهى فتاخر جبريل فقال النبي صلى الله عليه وسلم اهنا تفارقني فقال جبريل ما استطيع ان اتقدم عن مكاني هذا ونزل الله تعالى حكاية عن الملائكة واما لنا الاله مقام معلوم والآيات وفي الحديث ما في السموات موضع قدم الاعليه ملك ساجدا وقائم (قوله احدا) قدره اشارة الى ان في الآية حذف الموصوف وابقاء صفة وهو مبتدا والخبر جملة قوله الاله مقام معلوم والتقدير ما احدهمنا الاله مقام معلوم (قوله اقداما في الصلاة) اشار بذلك الى ان المفعول محذوف (قوله خففة من الثقيلة) اى واللام فارقة والمعنى ان قرىشا كانت تقول قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لو ان لنا كتابا مثل كتاب الاولين لاخلصنا العبادة لله تعالى وهذا نظير قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى من احدى الامم (قوله فكفروا به) الفاء للفصيحة مرتب على ما قبله (قوله فسوف يعلمون) اى في الدنيا والاخرة والتعريف سوف تهديد لهم كقولك لمن تريد ضر به مثلا سوف ترى ما توعد به وانت شارح فيه فسوف للوعيد لا للتبديد (قوله ولقد سبقتم كلمة تالغ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم وانما صدرت هذه الجملة بالقسم لتأكيد الاعتناء بتحقيق مضمونها (قوله كلمتنا بالنصر) انما سمي الوعد بالنصر كلمة مع انه كلمات تكون معنى الكل واحدا (قوله وهى لا غلبين ااورسلى) اى فيكون قوله انهم لهم المنصورون جملة مستأنفة وقوله اوهى قوله انهم اى وعليه فيكون بدلا من كلمتنا وتفسيرها (قوله وان جندنا) الجند في الاصل الانصار والاعوان والمراد منه انصار دين الله وهم المؤمنون كما قال المفسر (قوله وان لم ينتصر بعض منهم اى) دفع هذا ما يقال قد شوهدت غلبة الكفار على المؤمنين في بعض الازمان فاجاب بان النصر اما في الآخرة للجميع اوفى الدنيا للمؤمنين فلو آمنوا من منصورون على كل حال واجيب ايضا بان الانبياء الماذون لهم في القتال لا بد لهم من النصر في الدنيا ولا تقع لهم هزيمة ابدا وان وقع للكفار بعض غلبة كما في احد فمؤمل وحكم عظيمة ولا تبين على المؤمنين بل ينصرون عليهم بصرح قوله تعالى ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله الآية وانما غيرهم فتارة ينصرون في الدنيا وتارة لا وانما ينصرون في الآخرة (قوله تؤمر فيه بقتالهم) اى فكانا ولا مامورا بالتبليغ والصبر ثم لما كان في السنة الثانية من الهجرة امر صلى الله عليه وسلم بالجهاد وغزواته سبع وعشرون غزوة قاتل في ثمان منها بنفسه بدر واحد والمصطلق والخذق وقرية وخيبر وحنين والطائف (قوله وابصرهم اذا نزل بهم العذاب) اى من القتل والاسر والمراد بالامر الدلالة على ان ذلك قريب كانه واقع مشاهد (قوله عاقبة كفرهم) اى من نزول العذاب بساحتهم (قوله تهديد لهم) اى فليس الاستفهام على حقيقة بل المقصود تهديدهم (قوله تكسفى بذكر الساحة) اى تستغنى على سبيل الكفاية فالمعنى فاذا نزل بهم العذاب فشبهم العذاب بجيش هجم عليهم فانما بفنائهم بقتلة وهم في ديارهم ففي ضمير العذاب استعارة بالكناية والنزول تخييل (قوله بئس صباحا) اشار بهذا الى ان الفاعل ضمير والتميز محذوف والمذكور مخصوص والاوضح

احدا (الاله مقام معلوم) في السموات يعبد الله فيه لا يجاوزه (وانا لنحن الصافون) اقداما في الصلاة (وانا لنحن المسبحون) المنزهون الله عما لا يليق به (وان) خففة من الثقيلة (كانوا) اى كedar مكة (ليقولون) لو ان عندنا ذكرا (كتابا من الاولين) اى من كتب الامم الماضية (لكننا عباد الله المخلصين) العبادة له قال تعالى (فكفروا به) اى بالكتاب الذي جاءهم وهو القرآن الاشرف من تلك الكتب (فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم (ولقد سبقتم كلمة تالغ) بالنصر (لعبادنا المرسلين) وهى لا غلبين انا ورسلى اوهى قوله انهم لهم المنصورون وان جندنا اى المؤمنين (لهم العالمون) الكفار بالهجة والنصرة عليهم في الدنيا وان لم ينتصر بعض منهم في الدنيا ففى الآخرة (فتقول عنهم) اى اعرض عن كedar مكة (حتى حين) تؤمر فيه بقتالهم (وابصرهم) اذا نزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) عاقبة كفرهم فقالوا استهزاء متى نزل هذا العذاب قال تعالى تهديد لهم (افبعذابنا يستمعجلون فاذا نزل بساحتهم) بفنائهم قال الفراء العرب تكسفى بذكر الساحة عن القوم (فساء) بئس صباحا (صباح المندرين) ماقاله

المضمر (وتول عنهم حتى
حين وابصر فسوف
يصرون) كررنا كيذا
لتهديدهم وتسليته صلى
الله عليه وسلم (سبحان
ربك رب العزة) الغلبة (عما
يصصفون) بان له ولدا
(وسلام على المرسلين)
المبلغين عن الله التوحيد
والشرائع (والحمد لله رب
العالمين) على نصرهم وهلاك
الكافرين

﴿سورة ص مكية ست او

ثمان وثمانون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص) الله اعلم بمراده به

(والقرآن ذي الذكر) اى

البيان والشرف وجواب

هذا القسم محذوف اى

ما الامر كما قال كفار مكة

من تعدد الالهة (بل الذين

كفروا) من اهل مكة (في

عزة) حجة وتكبر عن

الايمان (وشقاق) خلاف

وعداوة للنبي صلى الله عليه

وسلم (كم) اى كثيرا

(اهلكنا من قبلهم من

قرن) اى امة من الامم

الماضية (فنادوا) حين

نزول العذاب بهم (ولات

حين مناص) اى ليس

الحين حين فرار والتاء

زائدة والجملة حال من فاعل

نادوا اى استغاثوا والحال

ان لا مهرب ولا منجى وما

اعتبر بهم كفار مكة

ما قاله غيره من أن المذكور هو الفاعل والمخصوص محذوف وعليه فالتقدير بشئ صباح المنذر ين
صباحهم (قوله فيه اقامة الظاهر مقام المضمر) أى في التعبير بالمنذرين وكان مقتضى الظاهر ان يقال
صباحهم (قوله سبحان ربك الخ) الفرض من هذا تعليم المؤمنين ان يقولوه ولا يغفلوا عنه لما روى عن على
كرم الله وجهه قال من احب ان يكتب بالميكال الا وفي من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام
من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون الخ وعن أبى سعيد الخدرى قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول في آخر صلاته اوحين يتصرف سبحان ربك رب العزة عما يصفون
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (قوله رب العزة) أضيف الرب الى العزة لا اختصاصه بها كانه
قبل ذى العزة وقيل المراد العزة المخلوقة الكائنة بين خلقه و يترتب على كل من القولين مسألة اليمين فعلى
الاول بنعقد به اليمين لانها من صفات الله تعالى وعلى الثاني لا بنعقد لانها من صفات المخلوق (قوله
وسلام على المرسلين) تعميم للرسل بالتسليم بعد تخصيص بعضهم

﴿سورة ص﴾

اى ويقال لها سورة داود (قوله مكية) أى كلها (قوله اثمان) او لحكاية الخلاف (قوله الله اعلم بمراده
به) تقدم غير مرة ان هذا القول اسلم لان تقوى الض الامر انشا به لعلم الله تعالى هو غاية الادب واعلم ان فى
لفظ ص قرأت خمسة السبعة على السكون لا غير والباقي شاذ وهو الضم والفتح من غير تنوين والكسر
بتنوين وبدونه فالضم على انه خبر محذوف على انه اسم للسورة اى هذ ص ومنع من الصرف للعلمية
والثابت والفتح اما على أنه مفعول محذوف تقديره اقرأ ونحوه أو مبني على الفتح كاي وكيف والاول
اقرب والكسر غير تنوين للتخلص من التقاء الساكنين وبالتنوين مجرور بحرف قسم محذوف وصرف
بالنظر الى اللفظ (قوله اى البيان) اى لما يحتاج اليه فى امر الدين وقوله والشرف اى ان من آمن به كان
شرفا فى الدنيا والآخرة قال تعالى لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم اى شرفكم وايضا القرآن شريف فى
ذاته من حيث اشتماله على المواعظ والاحكام وغيرها فهو شريف فى نفسه مشرف لغيره وقيل المراد
بالذكر كرم أسماء الله تعالى وتمجيده وقيل المراد به الموعدة وقيل غير ذلك (قوله وجواب هذا القسم
محذوف الخ) هذا احداقوال وهو احسنها وقيل تقديره انك لمن الرسلين كافى يس وقيل هو قوله كم
اهلكنا وفيه حذف اللام والاصل لكم اهلكنا وانما حذف لطول الكلام نظير حذفها فى قوله قد افاج
من زكاه بعد قوله والشمس وقيل غير ذلك (قوله بل الذين كفروا) اضراب وانتقال من قصة الى قصة
(قوله من اهل مكة) خصهم بالذكر لانهم سبب النزول والا فالمراد كل كافر (قوله اى كثيرا) اشار بذلك
الى انكم خبيرة بمعنى كثير مفعول اهلكنا ومن قرن تمييز لها (قوله ولات حين) اختلفت المصاحف فى
رسم التاء فبعضهم رسمها مقصولة وبعضهم رسمها متصلة بحين وينبنى على هذا الاختلاف الوقف
فبعضهم يقف على التاء وبعضهم على لا ومن يقف على التاء اختلفوا اجماعا والسبعة يقفون على التاء الجرورة
اتباعا لمرسوم الخط الشريف والاقول منهم يقف بالهاء وهذا الوقف للاختيار لا لانه من جملة الاوقاف
الجائزة (قوله مناص) المناص بطلاق على المنجى والمقر والتقدم والتأخر وكل ما يناسب المقام (قوله اى
ليس الحين الخ) اشار بذلك الى مذهب الخليل وسيبويه فى لات من حيث انها تعمل عمل ليس وان
اسمها محذوف وهو وخبرها لفظ الحين والى ذلك اشار ابن مالك بقوله

وما للات فى سوى حين عمل * وحذف ذى الرفع فشاوا العكس قل

(قوله والتاء زائدة) اى لتأكيد النفي (قوله من فاعل نادوا) اى وهو الواو (قوله وما عتبر) محذوف

(وعجبوا ان جاءهم منذر منهم) رسول من انفسهم يذرهم ويخوفهم النار بعد البعث وهو النبي صلى الله عليه وسلم (وقال الكافرون) فيه وضع الظاهر موضع المضمر (٢٩٢) (هذا ساحر كذاب اجعل الآلهة الواحدة) حيث قال لهم قولوا لا اله الا الله

كيف يسع الخلق كلهم انه واحد (ان هذا لشيء عجاب) اي عجب (وانطلق الملا منهم) من مجلس اجتماعهم عند ابي طالب وسماعهم فيه من النبي صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله (ان امشوا) اي يقول بعضهم لبعض امشوا (واصبروا على آلهتكم) انبتوا على عبادتها (ان هذا) المذكور من التوحيد (لشيء يراد) منا (ماسمعنا بهذا في الملة الاخيرة) اي ملة عيسى (ان) ما (هذا الاختلاق) كذب (أأزول) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين وتركه (عليه) على عهد (الذكر) القرآن (من بيننا) وليس باكرنا ولا اشرنا اي لم ينزل عليه قال تعالى (بل هم في شك من ذكرى) وحي اي القرآن حيث كذبوا الجاثي به (بل لما لم يذوقوا عذاب) ولو ذاقوه لصدقوا النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به ولا يتفهم التصديق حينئذ (ام عندهم خزائن رحمة ربك العزيز) الغالب (الوهاب) من النبوة وغيرها

على كم اهلكنا (قوله وعجبوا الخ) اي جعلوا عجب رسول من جنسهم أمرا خارجا عن طوق العقل فيتعجب منه (قوله من انفسهم) اي من جنسهم (قوله فيه وضع الظاهر الخ) اي زيادة في التبيين عليهم واشعارا بان كفرهم جسرهم على هذا القول (قوله ساحر) اي فيما يظهره من الخوارق كذاب اي فيما يسند به الى الله من الارسال والانزال (قوله اجعل الآلهة الخ) الاستفهام تعجبي اي كيف يعلم الجميع وبقدر على التصرف فيهم الله واحد وسبب هذا التعجب قياسهم القديم على الحادث ولم يعلموا انه واحد لا من قلة بل وحدته وحده تعزوا نفراد تنزه الله عن مماثلة الحوادث له (قوله عجب) اشار بذلك الى ان عجاب مبالغة في عجب (قوله عند ابي طالب) روي انه لما أسلم عمر شق ذلك على قرش فاجتمع خمسة وعشرون من صناديدهم قاتوا ابا طالب فقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وجئناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فاحضره وقال له يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السواء والانصاف فلا تمل كل الميل على قومك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ماذا تنالوني فقالوا ارفضنا وارفض ذكرا لهتنا وندعك واهلك فقال أرايتم ان اعطيتكم ما سألتم أم عطيتكم واحدة تملكون بها رقاب العرب وتدين اكم المعجم فقالوا نعم وعشر أمثالها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وانطلقوا قالوا امشوا واصبروا على آلهتكم (قوله اي يقول بعضهم الخ) اشار بذلك الى ان انفسهم بطعام وجود وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله واصبروا على آلهتكم) اي استمروا على عبادتها (قوله ان هذا) لتلليل للامرا بالصبر (قوله يراد منا) اي يقصد منا تنفيذه فلا تنكك لما عنه (قوله ماسمعنا بهذا الخ) اي وانما سمعنا فيها التثنية (قوله بتحقيق الهمزتين) اي فالقرا آيات بع سبعيات (قوله اي لم ينزل عليه) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري بمعنى النفي (قوله بل هم في شك) اضراب عن مقدر تقديره انكارهم لذكرا ليس عن علم بل هم في شك منه (قوله بل لما يذوقوا عذاب) اضراب انتقالا لبيان سبب الشك والمعنى سببه انهم لم يذوقوا العذاب الى الآن ولو ذاقوه لا يقولوا باغترابا وامنوا به (قوله لم يذوقوا) اشار بذلك الى ان لما بمعنى لم فالعنى لم يذوقوه الى الآن وذوقهم له متوقع فاذا ذاقوه زال عنهم الشك وصدقوا وتصديقه حينئذ لا يتفهم (قوله حينئذ) اي حين ذاقوه (قوله ام عندهم خزائن رحمة ربك) المعنى ان النبوة عطية من الله يتفضل بها على من يشاء من عباده فلا مانع له (قوله العا ب) اي الذي لا يقبله شيء بل هو الغالب اكل شيء (قوله الوهاب) اي الذي يهب من يشاء لمن يشاء (قوله ام لهم ملك السموات والارض) المعنى ليس لهم تصرف في العالم الذي هو من جملة خزائن رحمته فمن أين لهم التصرف فيها (قوله فليترقوا في الاسباب) الفاء واقعة في جواب شرط مقدر قدره بقوله ان زعموا ذلك اي المذكور من العندية والملكية والمعنى فليصعدوا في المعارج التي يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا أمر العالم وينزلوا الوحي على من يختارون (قوله بمعنى همزة الانكار) اي وبعضهم قدرها بل والهمزة (قوله اي هم جند) اشار بذلك الى ان جند خبر المحذوف والتنوين للتقليل والتحقيق وما لنا كيد القلة (قوله هنالك) ظرف لجند او لمهزوم (قوله مهزوم) اي مقهور ومغلوب والمعنى ان قر يشا حنذا حقير قليل من الكفار المنتحز بين على الرسل مهزوم مكسور عن قر يب فلا تكثر بهم ونسل عنهم (قوله صفة جند ايضا) اي فقد ووصف جند بصفات

فيه طوبى من شأوا (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) ان زعموا ذلك (فليترقوا في الاسباب) الموصلة الى السماء ثلاث فياتون بالوحي فيخصوا به من شأوا وأم في الموضوعين بمعنى همزة الانكار (جنسدا) اي هم جند حقير (هنالك) اي في تكذيبهم لك (مهزوم) صفة جند (من الاحزاب) صفة جندا ايضا اي كالأجناد من جنس الاحزاب المنتحز بين على الانبياء قبلك

واولئك قد قهروا واهلكوا فكذا انهم لا هؤلاء (كذب قبلهم قوم نوح) تانيث قوم (٢٩٣) باعتبار المعنى (وعاد وفرعون ذو

الاولاد) كان يتدل لكل من
يفضض عليه اربعة اولاد
يشد اليها يديه ويرجله
ويذب به (ونمود و قوم لوط
واصحاب الايكة) اي
الفيضة وهم قوم شعيب
عليه السلام (اولئك
الاحزاب ان) ما (كل)
من الاحزاب (الا كذب
الرسول) لانهم اذا كذبوا
واحدا منهم فقد كذبوا
جميعهم لان دعوتهم واحدة
وهي دعوة التوحيد (حق)
وجب (عقاب وما ينظر)
ينظر (هؤلاء) اي كفار
مكة (الاصححة واحدة)
وهي نفخة القيامة تحل بهم
العذاب (ما لها من فواق)
بفتح الفاء وضمها رجوع
(رقالوا) لما نزل فاما من اوتي
كتابا به يمينته اخط (ربما
عجن لنا قطننا) اي كتاب
اعمالنا (قبل يوم الحساب)
قالوا ذلك استهزاء قال
تعالى (اصبر على ما يقولون
راذ كر عبد نادى داردا الا يد)
اي القوة في العبادة كان
يصوم يوما ويفطر يوما
ويقوم نصف الليل ويصوم
ثلاثة ويقوم سبعة (ايه
اراب) رجاء الى مرضاة
الله (اناسخرا الجبال معه
يسبحون) بتسبيحه (يا اشي)
وقت صلاة العشاء
(والاشراق) وقت صلاة
الضحى وهو ان تشرق
الشمس ويتناها ضوءها (و)

ثلاث الاولى ما والثانية مهزوم والثالثة من الاحزاب (قوله وأولئك) أي الاحزاب (قوله)
كذب قبلهم قوم نوح (الخ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله بيان تفاضل الاحزاب (قوله باعتبار المعنى)
أي وهو أنهم أمة (قوله كان يتدل) من باب وعد أي يدق ويفرز والاولاد جمع وتدفق الواو وكسر التاء
على الافصح (قوله يشد اليها يديه الخ) أي ويضجعه مستلقيا على ظهره (قوله ويذب به) قيل يتركه حتى
يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات وقيل معنى ذوالاولاد ذوالملك الثابت أو ذوالجموع الكثيرة
وفي الاولاد استعارة بليغة حيث شبه الملك بيت الشعر وهو لا يشب الا باوتاد (قوله أي الفيضة) أي
الاشجار المتنفة المجتمعة وتقدم أنهم أهلكوا بالظلة (قوله أولئك الاحزاب) بدل من الطوائف المذكورة
وقوله ان كل اخط استئناف جري به تقرر التأكيد بهم وبما لا كيفيته وتمييد ما يعقبه وان نافية لا عمل لها
لا تنقاض النفي بالا (قوله لانهم اخط) جواب عن سؤال كيف يقال ان كلا كذب الرسول مع أن كل أمة
كذب برسولا واحدا (قوله وما ينظر هؤلاء) شروع في بيان عقاب كفار مكة اثر بيان عقاب اخوانهم
الاحزاب (قوله هي نفخة القيامة) أي الثانية (قوله ما لها من فواق) الجملة في محل نصب صفة لاصححة
ومن مز بدفة في المبتدا (قوله بفتح الفاء وضمها) أي فهم اقراء تان سبعين تان بمعنى واحد وهو الزمان الذي
بين حلقى الحباب ورضع الرضيع والمعنى ما لها من توقف قدر فواق اقة وقال ابن عباس ما لها من
رجوع من أفق المربض اذ ارجع الى صحته وقد دس عليه المفسر وكل صحيح (قوله لما نزل فاما من اوتي
كتابا به الخ) أي الذي في سورة الحاقة (قوله قطننا) أي نصيبنا وحظنا وأصله من قط الشيء أي قطعه
(قوله أي كتاب اعمالنا) سمي قطننا لانه مقطوع أي مقطوع لان صحيفة الاعمال قطعة ورق مقطوعة
من غيرها (قوله قبل يوم الحساب) أي في الدنيا (قوله اصبر على ما يقولون) فيه تهديد للكفار بتسليته
لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله واذ كر عبد نادى داردا الخ) المقصود من ذكر ملك القصص اظهار فضل
المتقدمين وتسليته صلى الله عليه وسلم على أذى قومه فيقتدى بمن قبله لكونه سيد الجميع فهو أولى
بالصبر والاضافة في عبادة لتشریف المضاف (قوله ذا الايد) مصدر مفرد بوزن اليع من آيديد اذا
قوى واشتد وليس جمع بد (قوله كان يصوم يوما ويفطر يوما) أي وهو جاهد لنفسه دليل على قوة داود
لان النفس كالطفل فاذا فطمها عن شهوتها بالصوم يوما أطاقتها في اليوم الثاني ثم يعود لتعلمها ولا شك
انه جاهد عظيم (قوله ويقوم نصف الليل الخ) هكذا في بعض النسخ موافقة لما في القرطبي والبيضاوي
وأبي السعود وفي بعض النسخ كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سبعة وهو الموافق لما في
الصحيحين من قوله عليه الصلاة والسلام ان أحب الصيام الى الله صيام داود وأحب الصلاة الى الله
صلاة داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سبعة ولما في الجامع
الصغير من قوله عليه الصلاة والسلام أحب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما
وأحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سبعة ولعله كان احياها
هكذا واحياها هكذا (قوله اواب) تعليل لكونه ذا قوة في الدين (قوله الى مرضاة الله) المرضاة بمعنى
الرضا (قوله اناسخرا الجبال) تعليل آخر لقوته في الدين (قوله يسبحون) اي باسان المنقال ويسرن معه
في السباحة والجملة حالية من مفعول سخرنا (قوله وقت صلاة العشاء) ظاهره ان المراد بها العشاء الاخيرة
والذي يفهم من كلام غيره انها المغرب حيث قال فكان داود يسبح اثر صلاته عند طلوع
الشمس وعند غروبها (قوله ويتناها ضوءها) اي وهي ربع النهار (قوله والطير
محشورة) بالنصب في قراءة العامة معطوف على الجبال رفرف شدوذا بالرفع مبتدا وخبر
(قوله كل له اواب) اشار المفسر الى ان الضمير في له عائذ على داود ومعينه قلمني

سخرنا (الطير محشورة) مجموعة اليه تسبح معه (كل) من الجبال والطير (له اواب) رجاء الى طاعته بالتسبيح (وشدد املكه) قويا

الخطاب) البيان الشافي في كل قصد (وهل) معنى الاستفهام هنا التعجيب والتشويق الى استماع ما بعده (اتاك) يا محمد (نبا) الخصم اذ تسوروا المحراب محراب داود اى مسجده حيث منعوا الدخول عليه من الباب لشغله بالعبادة اى خبرهم وقصبتهم (اذ) دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا نخف (نحن خصمان) قيل فريقان ليطلق ما قبله من ضمير الجمع وقيل اثنان والضمير بمناهما والخصم يطلق على الواحد واكثرهما ملكان جا آفي صورة خصمين وقع لهما ما ذكر على سبيل العرض لتنبية داود عليه السلام على ما وقع منه وكان له تسع وسبعون امرأة وطلب امرأة شخص ليس له غيرها وتزوجها ودخل بها (بقي بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحس ولا تشطط) تجر (واهدنا) ارشادنا (الى سواء الصراط) وسط الطريق الصواب (ان هذا اخي) اى على ديني (له تسع وتسعون نعمة) يعبر بها عن المرأة (ولى نعمة واحدة فقال اكفلنيها)

كل من الجبال والطير مطيع لداود في تسبيحه ان رفع رفعوا وان خفض خفضوا وهو واحد قوين والآخر انه عائد على الله تعالى والمعنى كل من داود والجبال والطير مطيع لله تعالى (قوله بالحرس) بفتح حاء اسم جمع كخدم او بضم الحاء وفتح الراء المشددة جمع حارس (قوله ثلاثون الف رجل) في رواية ابن عباس ستة وثلاثون الفا (قوله النبوة والاصابة في الأمور) هذا احداقوال في تفسير الحكمة وقيل هي العلم بكتاب الله تعالى وقيل العلم والفقه وقيل السنة (قوله البيان الشافي) اى الاظهار بالمنية للمخاطب من غير التباس وهو احداقوال في تفسير فصل الخطاب وقيل الفصل في القضاء وقيل هو البيئة على المدعى واليمين على من انكروا وقيل هو اى ما بعد وقيل غير ذلك (قوله التعجيب) اى حمل المخاطب على التعجب او ايقاعه في العجب (قوله الى استماع ما بعده) اى لكونه امرا غريبا كقولك لجلسك هل تعلم ما وقع اليوم تريد ان يستمع لكلامك ثم تذكر له ما وقع (قوله اذ تسوروا) ظرف لمضاف محذوف تقديره نبا تخاصم الخصم ولا يصح ان يكون ظرفا لاناك لان اتيان النبا كائن في عهد رسول الله لا في عهد داود ولا لانا لان النبا واقع في عهد داود فلا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله اى مسجده) اى الذى كان يدخله للاشتغال بالعبادة والطاعة (قوله حيث منعوا الدخول عليه من الباب) اى لكونهم اتوه في اليوم الذى كان يشتغل فيه بالعبادة فمنعهم الحرس الدخول عليه من الباب (قوله ففزع منهم) اى لانهم نزلوا من اعلى على خلاف العادة والحرس حوله (قوله قالوا لا نخف) جواب سؤال مقدر كانه قيل ماذا قالوا لما شاهدوا فزعهم فقال قالوا لا نخف (قوله قيل فريقان) هذا مبنى على ان الداخول عليه كان ازيد من اثنين فكان المتخاصمين والشاهدين والمزكين (قوله وقيل اثنان) اى شخصان وهو مبنى على ان الداخول للمتسايعان فقط (قوله والخصم يطلق الخ) اى لانه في الاصل مصدر (قوله وهما ملكان) قيل هما جبريل وميكائيل (قوله على سبيل العرض) يالعين المهمة اى التعريض وهو جواب عما يقال ان الملأى سكتة معصومون فكيف يتصور منهم البغي او الكذب فاجاب بان هذا على سبيل التعريض للمخاطب فلا يفي فيه ولا كذب (قوله لتنبية داود) اى ايقاظه على ما صدر منه (قوله وكان له تسع الخ) بيا رما وقع منه (قوله وطلب امرأه شخص) هو وز بره اوريا بن حان لسر عظيم وهو كما قيل انها ام سليمان عليه السلام (قوله وتزوجها ودخل بها) مشي المفسر على ان داود سال اوريا طلاق زوجته ثم بعد وفاء عدها تزوجها داود ودخل بها وهو احداقوال ثلاثة والثاني ان داود لما تلقى بها قلبه مراريا ليذهب للجهاد ليقبى فيزوجها ففعل لما قتل في الجهاد تزوجها داود والثالث ان اوريا لم يكن متزوجا بها وانما خطبها فقط خطبها داود على خطبته وتزوجها وكان ذلك كله جائزا في شرعه وانما عاتبه الله لافدة قدره والسبب ان يعاتب عبد على ما يقع منه وان كان جائزا من باب حسنات الارار سياآت المربين (قوله ولا تشطط) العامة على ضم التاء من اشطط اذا تجاوز الحد وقرئ شذوذنا تشطط بفتح التاء وضم الطاء وتشطط من اشطط راعيا الا انه ادغم وتشطط من شطط وتشطط (قوله ان هذا اخي الخ) مرتب على مقدر تقديره فقال لهما داود تكلم اقل احدهما ان هذا اخي الخ (قوله اى على ديني) اى فليس المراد اخوة النسب لان الملأى لا يكون ولا يوصفون بذكورة ولا انوثة (قوله يعبر بها عن المرأة) اى يكتفى بها عن المرأة لسكونها وعجزها وقد يكتفى عنها بالبقرة والناقة (قوله اى اجمعني كافلها) هذا هو معناه الاصلى والمراد هنا ملكنيها وانزل لي عنهما (قوله وعزني في الخطاب) اى فهو افصح منى في الكلام فالعبارة له على لضمنى (قوله واقره الا آخر) اى المدعى عليه وهو جواب عما يقال فكيف حكم داود ولم يسمع شيئا من المدعى عليه فاجيب بانه سمع منه الاقرار والاعتراف

(قوله بسؤال نعجتك) من اضافة المصدر لمفعوله والقاعد محذوف أى بان سالك نعجتك (قوله ليضمها) أشار بذلك الى انه ضمن السؤال معنى الاضافة والضم (قوله الخلطاء الشركاء) أى الذين خلطوا أمواهم وفيه إشارة الى ان داود ساير ظاهر دعواهم (قوله الا الذين آمنوا) استثناء متصل (قوله فتنه داود) أى علم انهم ما يريدانه بهذا التعريض (قوله أنما فتنناه) مازائدة والمعنى وظن داود أننا فتنناه فتنه ولا حظ والظن هنا بمعنى اليقين كما أشار له المفسر (قوله فاستغفر به) أى طلب منه المغفرة وتقدم انه ليس بذنب وإنما هو من باب حسنات الابرا سيات المقر بين (قوله أى ساجدا) عبر بالركوع عنه لان كلا منهما فيه اخناه (قوله وأب) أى رجع الى مولاه قال المفسرون مسجد داود أربعين يوما لا يرفع رأسه الا حاجة أولوة مكثت به ثم يعود ساجدا الى تمام الاربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي حتى نبت العشب حول رأسه وهو يتأذى به عز وجل وبساله التوبة وكان من دعائه في سجوده سبحان الملك الاعظم الذى يبلى الخلق بما يشاء سبحان خالق النور سبحان الحائل بين القلوب سبحان خالق النور الهى خليت بينى وبين عدوى ابليس فلم أقم لفتنته اذ نزلت بي سبحان خالق النور الهى أنت خلقتنى وكان فى سابق علمك ما أنا اليه صائر سبحان خالق النور الهى الويل لداود اذا كشف عنه الفطاء فيقال هذا داود الخاطى سبحان خالق النور الهى باى عين أنظر اليك يوم القيامة وإنما ينظر الظالمون من طرف خفى سبحان خالق النور الهى باى قدم أقدم أمامك يوم القيامة يوم تزل أقدام الخاطئين سبحان خالق النور الهى من أين يطالب العبد المغفرة الا من عند سيده سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق حر شمسك فكيف أطيق حر بارك سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم سبحان خالق النور الهى الويل لداود من الذنب العظيم الذى أصاب به سبحان خالق النور الهى كيف يستتر الخاطئون بخطاياهم دونك وأنت تشاهدهم حيث كانوا سبحان خالق النور الهى قد تعلم سرى وعلا نيتى فاقبل معذرتى سبحان خالق النور الهى اغفر لى ذنوبى ولا تباعدنى من رحمتك لئلا ينادى سبحان خالق النور الهى أعوذ بوجهك الكريم من ذنوبى التى او بقتنى سبحان خالق النور الهى قررت اليك ذنوبى واعترفت بخطيئتى فلا تجعلنى من القانطين ولا تخزنى يوم الدين سبحان خالق النور الهى مكث داود أربعين يوما لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من دموع عينيه حتى غطى رأسه فتودى يداود أجائع أنت قطعتم أظما أن أنت قدسقى أمطلوم أنت فتنصر فاجيب فى غير مطالب ولم يجبه فى ذكر خطيئته بشئ فحزن حتى هاج ماحوله من العشب فاحترق من حرارة جوفه ثم أنزل الله تعالى له التوبة والمغفرة بقوله ففقر ناله ذلك وأن له عندنا زلفى وحسن ما تب وقد ورد انه لما قبل الله توبته بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرا دمه ليلا ولا نهارا وكان سنه اذ ذلك سبعين سنة فقسم الدهر على أربعة أيام يوم للقضاء ويوم للنساء ويوم يسبح فى الجبال والقيافى والسياحة ويوم يخلو فى داره فيها أربعة آلاف حراب فيجتمع اليه الرهبان ينوح معهم على نفسه فاذا كان يوم سياحته خرج الى القيا فى ويرفع صوته بالبكاء فتبكي معه الاشجار والرمال والطيور والوحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الانهار ثم يحى الى الساحل فيرفع صوته بالبكاء فتبكي معه دواب البحر وطيور الماء فاذا كان يوم نوحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضر من يساعده ويدخل الدار التى فيها الحار يب فيبسط فيها ثلاثة فرش من مسوح حشوها ليف فيجلس عليها ويحى اربعة آلاف راهب فيجلسون فى تلك الحار يب ثم يرفع داود عليه السلام صوته بالبكاء والرهبان معه فلا يزال يبكي حتى يغرق الفرش من دموعه ويقع داود فيها مثل الفرخ يضطرب فيجى ابنه سليمان فيحمله وقد

بسؤال نعجتك) ليضمها
(الى نعاجه وان كثيرا من
الخلطاء) الشركاء (ليبنى
بعضهم على بعض الا
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وقيل ما هم)
مالا كيد القالة فقال
المسكان صاعدين فى
صورتيهما الى السماء قضى
الرجل على نفسه فتنه داود
قال تعالى (وظن) أى أبقر
(داود أنما فتنناه) اوقعناه فى
فتنة أى بلية بمحبته تلك
المرأة (فاستغفر به) وخر
راكعا) أى ساجدا (وأب
فقر ناله ذلك وان له عندنا
زلفى) أى زيادة خير فى
الدنيا (وحسن ما تب)
مرجع فى الآخرة

(يادودا انا جعلناك خليفة في الارض) تدبر امر الناس (فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى) اى هوى النفس (فيضلك عن سبيل الله) اى عن الدلائل الدالة على توحيد الله (ان الذين يصلون عن سبيل الله) اى عن الايمان بالله (لهم عذاب شديد بما نسوا) بنسيانهم (يوم الحساب) المرتب عليه تركهم الايمان ولو أيقنوا بيوم الحساب لآمنوا في الدنيا (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) اى عبثا (ذلك) اى خلق ما ذكره لا لشيء (ظن الذين كفروا) من اهل مكة (فويل) (والذين كفروا من النار) انهم لن يجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالملسد في الارض ام نجعل المتقين كالفجار) نزل لما قال كفار مكة للمؤمنين انا نعطيهم الآخرة مثل ما تعطونهم وأم بمعنى همزة الانكار (كتاب) خبر مبتدا محذوف اى هذا (انزلناه اليك مبارك ليدبروا امله يدبروا ادغمت الذاء في الدال) آياته بنظروا في معانيها فيؤمنوا (وليتذكر) يعظ (أولوا الالباب) اصحاب العقول (ووهبنا لداود سليمان) ابنه (نعم العبد) اى

وردا ايضا انه لما تاب الله على داود قال يارب غفرت لي فكيف لي ان لا أنسى خطيئتي فاستغفر منها وللخاطئين الى يوم القيامة فوسم الله خطيئته في يده اليمنى فرفع فيها طعاما ولا يشرب الا بها اذ اراها وما قام خطيئيا في الناس الا ان بسط راحته فاستقبل بها الناس ليروا وسيم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا واستغفر للخاطئين قبل نفسه وكان قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وكان اذا ذكر عقاب الله تعالى انخلت او صاله واذا ذكر رحمة الله تراجمت اه ما خصما (قوله يادودا انا جعلناك خليفة في الارض) يحتمل انه كلام مستأنف بيان للزلفي في قوله وان له عندنا نالقي ويحتمل انه مقول لقول محذوف معطوف على قوله فغفر ناله كما نه قيل فغفر ناله وقلنا يادودا غ في هذه الآية دليل على ان خلافة النبي كانت قبل الفتن باقية مستمرة بعد النبوة (قوله تدبر امر الناس) اى لكونك ملكا وعلما ناعليهم فقد جمع لدود بين النبوة والسلطنة وكان فيمن قبله النبوة مع شخص والسلطنة مع آخر فيحكم السلطان بما يراه به النبي (قوله بالحق) اى العدل لان الاحكام اذا كانت موافقة لما امر الله به صاحت الخلق واستقام نظامهم بخلاف ما اذا كانت موافقة لهوى النفس فان ذلك يؤدي الى فساد النظام ووقوع الهرج والمرج المؤدى للهلك وهو معنى قوطم العدل ان دام عمره والطلم ان دام دمر (قوله ولا تتبع الهوى) المقصود من نهيه اعلام أمته بانه معصوم ولا يتبعه فيما امر به لانه اذا كان هذا الخطاب للمعصوم فغيره ولى (قوله فيضلك عن سبيل الله) بانصاف في جواب النهي وهو ادى من جعله محزوما عطفا على النهي وفتح للتخلص من التقاء الساكنين (قوله اى عن الدلائل الدالة على توحيد الله) انما فسر السبيل بذلك وان كان شاملا لعموم الدين الموصلة الى الله تعالى ليوافق قوله لهم عذاب شديد اغ (قوله بنسيانهم) أشار بذلك الى ان مامصدرية والباء سببية وقوله يوم الحساب ما ظرف لقوله لهم عذاب شديد او مقول لنسوا (قوله المرتب عليه اغ) اى فالسبب الحقيقي في حصول العذاب لهم هو ترك الايمان ونسيان يوم الحساب سبب في ترك الايمان فكتفى بذلك السبب (قوله وما خلقنا السماء والارض اغ) استثناف لتقرر بما قبله من البعث والحساب (قوله باطلا) نعم لمصدر محذوف اى خلقنا باطلا وحوال من ضمير الخلق (قوله ذلك ظن الذين كفروا) اى مظنونهم (قوله فويل) هو في الاصل معناه الهلاك اى هلاك ودمار للذين كفروا وعبر بالظاهر تقييد جاعليهم واشارة الى ان ظنهم انما نشأ من اجل كفرهم (قوله ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات اغ) ام منقطعة تفسر ببل والهمزة وهو اضراب تنقلى من أمر البعث والحساب الى بيان عدم استواء المؤمنين والكافرين في العواقب وهو نظير قوله تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية (قوله ام نجعل المتقين اغ) تنويع آخر في الاضراب والمضى واحد (قوله بمعنى همزة الانكار) اى مع بل الى الاضراب (قوله خبر مبتدا محذوف) اى وانزلناه صفة كتاب ومبارك خبر مبتدا محذوف أو خبر ثان لا صفة ثانية للكتاب لانه يلزم عليه الوصف بالجملة قبل الوصف بالمفرد وفيه خلاف (قوله ينظروا في معانيها) اى يتاملوا فيها فيزدادوا معرفة ونورا على حسب مشاربهم فان الثالين للقرآن على مراتب فالعامة يقرؤنه من تلاجود امراعى بعض معانيه على حسب الطاقة والخاصة يقرؤنه ملا حظين انهم في حضرة الله تعالى يقرؤن كلامه عليه وخاصة الخاصة يقرؤنه فانين عن انفسهم مشاهدين ان لسانهم ترجمان عن الله تعالى رضي الله عنهم وعناهم (قوله أولو الالباب) خصهم بالذكر لانهم المنتفعون بالذكر (قوله ووهبنا لداود) اى من المرأة التي اخذها من أوربا وكان سنه اذ ذاك سبعين سنة (قوله اى سليمان) تفسيره لخصوص بالمنح (قوله اذ عرض عليه) ظرف

لحذوف تقديره اذ كرى بجمد لقومك وقت ان عرض الخ والمعنى اذ كرى القصة الواقعة في ذلك الوقت (قوله ما بعد الزوال) اى الى الغروب (قوله وهى القائمة) اى الواقعة على ثلاثة قوائم (قوله على طرف الحافر) اى من رجل اويد (قوله وهومن صفن) اى ماخوذ منه والضافن من الادميين الذى يصف قديمه و يقرن بينهما وجمعه صفون (قوله جمع جواد) وقيل جمع جيد يطلق على كل من الذكرو الانثى ماخوذ من الجودة او الجيد وهو العنق والمعنى طويلة العنق لفراحتها (قوله المعنى) اى معنى الصفات الجياد (قوله وكانت الف فرس) روى انه غزا اهل دمشق ونصيبين واصاب منهم الف فرس وقيل اصحابها ابوه من المعلقة فوضع يده عليها لبيت المال وقيل خرجت له من البحر ولها اجنحة (قوله لارادة الجهاد) اى ليختبرها (قوله فقال انى احببت الخ) اى على وجه الاعتذار عما صدر منه وندما عليه وضمن احببت معنى آثرت ففداه بن (قوله اى الخيل) انما سماها خيرا لتعلق الخير بها لما فى الحديث الخير معقود بنواصى الخيل الى يوم القيامة (قوله بالحجاب) اى وهو جبل دون جبل ق بمسيرة سنة تغرب من ورائه (قوله ردوها على) الخطاب لا تباعه المتولين امر الخيل والضمير عائد على التى شغلته وهى التسعة واما المائة الاخرى فلم يذبها وما فى ايدى الناس من الخيل الجياد فن نسل تلك المائة (قوله اى ذبحها وقطع ارجلها) اى وكان مباحا له ولذا لم يعاتبه الله عليه وهذا قول ابن عباس واكثر المفسرين وقيل الضمير فى قوله ردوها عائد على الشمس والخطاب للملائكة الموكلين بها فردوها فصلى العصر فى وقتها وقال الفخر الرازى معنى قوله فطفق مسح بالسوق والاغناق انه مسحها حقيقة بيده ليختبر عيوبها وامراضها لكونه كان اعلم باحوال الخيل واسارة الى انه بلغ من التواضع الى انه يباشر الامور بنفسه ولم يحصل منه ذبح ولا عقرو ولم تقوت عليه صلاة ومعنى انى احببت حب الخير عن ذكر ربى اى لاجل طاعة ربى لا لهوى نفسى ومعنى توارت بالحجاب اى الخيل غابت عن بصره حين امر باجرائها ليختبرها للغزو فقال ردوها على فردوها فصار مسح فى اغناقها وسوقها كما تقدم وليس فى الآية ما يدل على ثبوت ذبح ولا عقرو ولا فوات صلاة اه بالمعنى (قوله ولقد فتنا سليمان الخ) اهل المفسر فى القصة * وحاصل تفصيلها على ما رواه وهب بن منبه قال سمع سليمان بمدينة فى جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وبها ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس اليه سبيل لمكانه فى البحر وكان الله تعالى قد آتى سليمان فى ملكه سلطا نالا يتمتع عليه شىء فى بر ولا بحر وانما يركب اليه الريح فخرج الى تلك المدينة تحمله الريح على ظهر الماء حتى نزل بجنوده من الجن والانس فقتل ملكها وسبي ما فيها واصاب فيها اصوابا بتلك الملك يقال لها جرادة لم ير مثيلا حسنا ولا جمالا فاصطفاها لنفسه ودعاها الى الاسلام فاسلمت على جفاء منها وقلة فقه واحبها حبا لم يحب مثله احد من نساؤه وكانت على منزلتها عنده لا يذهب حزنها ولا يرقا دمعها فشق ذلك على سليمان فقال لها ويحك ما هذا الحزن الذى لا يذهب والدمع الذى لا يرقا قالت ان ابى اذكره واذكركم ملكه وما كان فيه وما اصبا به فيحزننى ذلك فقال سليمان فقد ابدلك الله به ملكا هو اعظم من ذلك قالت ان ذلك كذلك ولكننى اذا ذكرته اصابنى ماترى من الحزن فلوانك امرت الشياطين فصوروا لى صورته فى دارى التى انا فيها اراها بكرة وعشية لرجوت ان يذهب ذلك حزنى وان يسلى عنى بعض ما اجد فى نفسى فامر سليمان الشياطين فقالوا مثلوا لها بصورة ابيها فى دارها حتى لا تنكر منه شيئا فمثلوه لها حتى نظرت الى ابيها بعينه الا انه لا روح فيه فعمدت اليه حين صنعوه فالسعة ثيا بامثل ثيا به التى كان يلبسها ثم كانت اذا خرج سليمان من دارها تفدوا اليه فى ولائها اى جوارىها فتسجد له ويسجدن له كما كانت تصنع فى ملكه اى ابيها وتروح فى كل عيشة بمثل ذلك وسليمان لا يعلم شىء من ذلك اربعين صباحا وبلغ ذلك

ما بعد الزوال (الصفات)
الخيل جمع صافنة وهى القائمة على ثلاث واقامة الاخرى على طرف الحافر وهومن صفن يصفن صفونا (الجياد) جمع جواد وهو السابق المعنى انها اذا استوقفت سكنت وان ركضت سبقت وكانت الف فرس عرضت عليه بعد ان صلى الظهر لارادته الجهاد عليها العدو ففسد بلوغ العرض منها تسعة غربت الشمس ولم يكن صلى العصر فاغتم (فقال انى احببت) اى اردت (حب الخير) اى الخيل (عن ذكر ربى) اى صلاة العصر (حتى توارت) اى الشمس (بالحجاب) اى استترت بما يحجبها عن الابصار (ردوها على) اى الخيل المعروضة فردوها (فطفق مسح) بالسيف (بالسوق) جمع ساق (والاغناق) اى ذبحها وقطع ارجلها تقربا الى الله تعالى حيث اشتغل بها عن الصلاة وتصدق بلحمها فوضعه الله تعالى خيرا منها واسرع وهى الريح تجرى بامر كيف شاء (ولقد فتنا سليمان) ابتليناه بساب ملكه وذلك

الى اصف بن برخيا وكان صديقه له وكان لا يرد عن ابواب سليمان اية ساعة ارا د دخول شي من بيوت
 دخل سواء كان سليمان حاضر او غائبا فاتاه وقال يا بني الله ان غير الله يعبد في دارك منذ اربعين صباحا
 في هوى امرأة فقال سليمان في دارى قال في دارك قال فانا لله وانا اليه راجعون ثم رجع سليمان الى داره
 فكسر ذلك الصنم وعاتب تلك المرأة وولاهم امر بتياب الظهيرة فأتى بها وهى ثياب لا يقر لها الا
 الا بكارولا ينسجها الا الا بكارولا ينسجها الا الا بكارولا ينسجها الا الا بكارولا ينسجها الا الا بكارولا ينسجها
 فلاة من الارض وحده وأمر برماد فعرش له ثم اقبل تائباً الى الله تعالى حتى جلس على ذلك الرماد وتمسك
 به في ثيابه تذللاً الى الله تعالى وتضرعاً اليه يبكي ويدعو ويستغفر مما كان في داره فلم يزل كذلك يومه
 حتى امسى ثم رجع الى داره وكانت له ام ولد يقال لها الامينة كان اذا دخل الخلاء اواراد اصا به امرأة
 من نسائه وضع خاتمه عندها حتى يتطهر وكان لا يمس خاتمه الا وهو طاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه
 يوماً عندها ثم دخل مذهبها فاتاها شيطان اسمه صخر المارد ابن عمير في صورة سليمان لا تنكر منه شيئا
 فقال هات خاتمي يا أمينة فناولته اياه فجعله في يده ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكفت عليه
 الطير والوحش والجن والانس وخرج سليمان فأتى الامينة وقد تغيرت حالته وهيتته عند كل من رآه فقال
 يا أمينة خاتمي قالت من انت قال سليمان بن داود فقال كذبت قد جاء سليمان وأخذ خاتمه وهو جالس
 على سريره ملكه عرف سليمان ان خطيئته اذ ركبه فخرج وجعل يتقف على الدار من دور بني اسرائيل
 ويقول اناس سليمان بن داود فيحثون عليه التراب ويقولون انظروا الى هذا الجنون يزعم انه سليمان فلما
 رأى سليمان ذلك عمد الى البحر فكان ينقل الحيتان لاصحاب السوق ويعطونه كل يوم سمكتين فاذا
 امسى باع احدى سمكتيه بارغفة ويشوي الاخرى فياكلها فمكث على ذلك اربعين صباحاً عاده ما كان
 يعبد الوثن في داره ثم ان اصف وعظاء بنى اسرائيل انكروا حكم عدو الله الشيطان في تلك المدة فقال
 اصف يا معشر بنى اسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن داود ما رأيتم فقالوا نعم فلما مضى اربعون
 صباحاً طار الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر فقذف الخاتم فيه فاخذته سمكة فاخذها بعض الصيادين
 وقد عمل له سليمان صدر يومه فلما امسى اعطاه سمكتيه فباع سليمان احدهما بارغفة وبقر بطن
 الاخرى ليشويها فاستقبله خاتمه في جوفها فاخذته وجعله في يده وخر لله ساجداً وعكفت عليه الطير
 والجن وأقبل الناس عليه وعرف ان الذى دخل عليه من اجل ما حدث في داره فرجع الى ملكه واظهر
 التوبة من ذنبه وامر الشياطين ان ياتوه بصخر المارد فأتى به فاخذله في جوف صخرة وسد عليه باخرى
 ثم اوثقها بالحديد والرصاص ثم امر به فقذف في البحر فهو باق فيها الى النفخة وسياتي رد تلك القصة وانها
 من موضوعات الاخبار بين (قوله لتزوجه بامرأة) أى واسمها جرادة (قوله هواها) قياسه هو بها
 بمعنى احبها من باب صدى وأما هوى كرمى فهو بمعنى سقط وفي نسخة هواها وهى ظاهرة (قوله وكانت
 تعبد الصنم) أى وهو صورة أبيها ومدة ذلك اربعون يوماً (قوله وكان ملكه في خاتمه) أى كان ملكه مرتباً
 على ابيه اياه فاذا ابلسه سخرت له الریح والجن والشياطين وغيرها واذا نزعها زال عنه ذلك وكان خاتمه
 من الجنة وهو من جملة الاشياء التى نزل بها آدم من الجنة وقد نظمها بعضهم بقوله

وآدم معه انزل العود والعصا * لموسى من الآس النبات المكرم

وأوراق تين واليمن بمكة * وختم سليمان النبي المعظم

وقوله العود المراد به عود البخور وقوله واليمن بمكة المراد به الحجر الاسود وورد في الحديث ان نقش
 خاتم سليمان لا اله الا الله محمد رسول الله (قوله ووضعه عند امرأته) في عبارة غيره ام ولده المسماة بالامينة
 (قوله هو ذلك الجنى) أى وسمى جسداً لانه ليس فيه روح سليمان وان كان فيه روحه هو لان الجسد هو

لتزوجه بامرأة هواها
 وكانت تعبد الصنم في داره
 من غير علمه وكان ملكه في
 خاتمه فنزعته مرة عند ارادة
 الخلاء ووضعه عند امرأته
 المسماة بالامينة على عادته
 فجاءها جنى في صورة
 سليمان فاخذته منها
 (والقينا على كرسيه
 جسداً) هو ذلك الجنى

وهو صخر أو غيره جلس
على كرسى سليمان وعكفت
عليه الطير وغيرها فخرج
سليمان في غير هيئته فرآه
على كرسيه وقال للناس أنا
سليمان فأنكروه (ثم أناب)
رجع سليمان إلى ملكه
بعد أيام بان وصل إلى
الخاتم فلبسه وجلس على
كرسيه (قال رب اغفر لي
وهب لي ملكا لا ينبغي) لا
يكون (لا حدم من بعدى)
أى سوى نخوفن يهديه
من بعد الله أى سوى الله
(أنت الوهاب
فسخرنا له الريح تجري
بأمرة رخاء) لينة (حيث
أصاب) أراد (والشياطين
كل بناء) يبنى الابنية
العجيبة (وغواص) في
البحر يستخرج اللؤلؤ
(وآخرين) منهم (مقرنين)
مشدودين (في الاصفاد)
القيود بجمع أيديهم إلى
اعناقهم وقلنا له (هذا
عطاؤنا فامنن) اعط منه
من شئت (أو امسك) عن
الاعطاء (بغير حساب)
أى لا حساب عليك في
ذلك (وان له عندنا لرفعى
وحسن ما تب) تقدم مثله
(واذكر عبدنا ايوب

الجسم الذى لا روح فيه (قوله وهو صخر) أى ابن عمير المارد (قوله في غير هيئته) أى المعتادة التى كانوا
يعرفونها بها (قوله رجع سليمان إلى ملكه) هذا التفسير مبنى على أن قوله ثم أناب مرتبط بقوله والقيتا على
كرسيه جسدا وقال غيره انه مرتبط بقوله ولقد فتنا سليمان ومعنى أنا بته رجوعه إلى الله تعالى وتوبته
(قوله بعد أيام) أى أربعين قال الفاضل عياض وغيره من المحققين لا يصح ما نقله الاخباريون من تشبه
الشیطان بسليمان وتسلطه على ملكه وتصرفه في أمته بالجور في حكمة وإن الشياطين لا يتسلطون على
مثل هذا وقد عصم الله تعالى الأنبياء من مثل هذا والذي ذهب إليه المحققون أن سبب فتنته ما أخرجه
في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان
لا طوفن الليلة على سبعين امرأة وفي رواية على مائة امرأة كلهن يأتى بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى
فقال له صاحبه قل إن شاء فلم يقل إن شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت
بشق رجل وإيم الله الذى نفسى بيده لو قال إن شاء الله لجأه وفى سبيل الله فرسانا أجمعون قال العلماء
والشق هو الجسد الذى أتى على كرسيه وفتنته من نسيان المشيئة فامتحن بهذا كتاب ورجع وقيل إن المراد
بالجسد الذى أتى على كرسيه أنه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض إن عاش له ولد لم
ننفلك من البلاء فسدلنا أن نقتل ولده أو نخبله فلم بذلك سليمان فامر السحاب فحمله فكان يريه في
السحاب خوفا من الشياطين فبينما هو مشغول في بعض مهماته إذ ألقى ذلك الولد ميتا على كرسيه فمات به
الله على خوفه من الشياطين حيث لم يتوكل عليه في ذلك فتنبه واستغفر ربه إذا علمت ذلك فالمناسب أن
يجرج على ما في الصحيحين ويترك تلك القصة البشعة (قوله قال رب اغفر لي) إنما قال ذلك تواضعا
وأظهار للخضوع لله تعالى عز وجل والافه ولم يحصل منه ذنب وإنما هو من باب حسنات الأبرار سيئات
المقربين (قوله وهب لي ملكا) قدم طلب المغفرة اهتما بما امر الدين (قوله لا ينبغي لأحد من بعدى) أى
ليكون معجزة في فليس طلبه للمفاخرة بأمور الدنيا وإنما كان هو من بين النبوة والملك وكان في زمن
الجارين وتفاخرهم بالملك فطلب ما يكون معجزة لقومه ومعجزة كل نبي ما اشتهر في عصره (قوله أنك
أنت الوهاب) تعليل للدعاء بالمغفرة والهبة (قوله فسخرنا له الريح) أى أعدنا له تسخير الريح بعدما كان
قد ذهب بزوال ملكه وهذا على ما مشى عليه المفسر وعلى ما مشى عليه المحققون فيقال أدمنا تسخيرها
(قوله تجري بأمرة) بيان لتسخيرها له (قوله رخاء) حال من الريح (قوله لينة) أى غير عاصفة وهذا في أثناء
سيرها وأما في أوله فهي عاصفة فكانت العاصفة تقاع البساط والرخاء تسيره (قوله بأمرة) أى أياها
فالمصدر مضاف لفاعله (قوله كل بناء) بدل من الشياطين (قوله وآخرين) عطف على كل بناء وذلك أن
سليمان قسم الشياطين إلى عملة استخدمهم في الأعمال الشاقة من البناء والقوص ونحو ذلك وإلى مقرنين
في السلاسل كالمردة والعنات (قوله القيود) من المعلوم أن القيد يكون في الرجل فلا يلتزم مع قوله بجمع
أيديهم الخ فلو فسر الاصفاد بالاعلال لكان أولى لأنها تطلق عليها كما تطلق على القيود (قوله وقلنا له هذا)
أى هذا الملك عطاؤنا (قوله بغير حساب) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بعطاؤنا أى أعطيناك بغير
حساب وبغير حصر الثاني أنه حال من عطاؤنا أى في حال كون عطاؤنا غير محاسب عليه والثالث أنه
متعلق بامتن أو أمسك والمعنى أعط من شئت وامتنع من شئت لا حساب عليك في إعطاء ولا منع قال
الحسن ما أنعم الله نعمة على أحد إلا عليه فيها تبعة إلا سليمان فإنه أن أعطى أجر وان لم يعط
لم يكن عليه تبعة (قوله وان له عندنا لرفعى وحسن ما تب) أى زيادة خير في الدنيا والآخرة (قوله
واذكر عبدنا أيوب) عطف على قوله واذكر عبدنا داود عطف قصة على قصة وليس معطوفا
على قصة سليمان لأنه لكان الاتصال بينه وبين أبيه لم يصدر في قصته بقوله واذكر عبدنا

اذ نادى ربه (انى) أى باني (مسنى الشيطان بنصب) ضر (وعذاب) ألم ونسب ذلك الى الشيطان وان كانت الاشياء كلها من الله
تادبامعه تعالى وقيل له (اركض) (٣٠٠) اضرب (برجلك) الارض فضر بنبت عين ماء فقيل (هذامغتسل) ماء تغسل به (بارد

سليمان مثلاً بل كانا كانهما قعدة واحدة وتقدم لنا في الانبياء ان أيوب بن أموص بن رازح بن روم بن
عيص بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام وقيل انه ابن عيصو بن اسحق وقيل هو ابن أموص بن رعل
بن عيص بن اسحق وتقدمت قصته مفصلة في سورة الانبياء (قوله اذ نادى ربه) بدل من عبدنا أو
عطف بيان له (قوله انى مسنى الشيطان) اى حين ابتلى بفقد ماله وولده وتمزيق جسده وهجر جميع
الناس له الا زوجته وكانت مدة بلائه ثلاث سنين وقيل سبعة وقيل عشرين وقيل ثمانين عشرة (قوله
بنصب) بضم فسكون التعب والمشقة وقوله وعذاب عطف سبب على مسبب (قوله تادبامعه تعالى) اى
لان الشيطان هو السبب في ذلك لانه فتح في أنفه ففرض جسده ظاهراً وباطناً الاقلية ولسانه (قوله
وقيل له) اى حين رجأ وقت شفائه (قوله فنبعت عين ماء) ظاهره انها عين واحدة وهو احد قولين وقيل
كانتا عينين بارض الشام في أرض الجابية فاغتسل من احدهما فاذهب الله تعالى ظاهر دائه وشرب من
الآخرى فاذهب الله باطن دائه وكانت احدى العينين حارة والاخرى باردة فاغتسل من الحارة وشرب
من الاخرى (قوله ووهبنا له أهله) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله فاغتسل الخ (قوله من مات من
أولاده) اى وكانوا ثلاثة كوروثا ثلاث اناث وقيل كل صنف سبع (قوله ورزقه مثلهم) اى من زوجته
وزيد بن شيبا واسمها قيل رحمة بنت افرانيم بن يوسف وقيل ليا بنت يعقوب (قوله رحمة الخ)
مفعول لاجله اى لاجل رحمتنا اياه وليتذكر بحاله أولو الالباب (قوله وخذ بيدك ضغثاً) عطف
على محذوف قدره المفسر بعد بقوله وكان قد حلف الخ (قوله هو حزمة) اى ملء الكف (قوله لا بطائها
عليه يوماً) واختلف في سبب بطئها المتسبب عنه حلفه فقيل ان الشيطان تمثل في طريقها في صورة
حكيم بداوى المرضي فمرت عليه فوجدت الناس منكبين عليه فقالت له عندي مريض فقال أدأويه
على انه اذا برى قال أنت شفيتنى لأرى يدجزاء سواه قالت نعم فاشارت على أيوب بذلك فحلف
ليضر بنها وقال ويحك ذلك الشيطان وقيل انها باعت ذوائبها برغيفين حين لم تجد شيئا تحمله الى أيوب
وكان أيوب يتعاقبها اذا أراد القيام فلها حلف ليضر بنها وقيل غير ذلك (قوله ولا تحنث) اى لا تقع
في يمينك بحيث تلزمك كفارته وهذا الحكم من خصوصيات أيوب رفقا بزوجته وامافي شرعنا فلا يبر
الا بضر المائة وضره باعواد مجتمعة لا بعد واحدة منها الا اذا حصل منه ألم الضر به المنفردة (قوله انا
وجدناه صابراً) اى علمناه والمعنى أظهر ناصبه للناس (قوله أيوب) تفسير للمخصوص بالمدح (قوله
واذكر عبادنا ابراهيم الخ) اى اذكر صبرهم على ما امتحنوا به (قوله اولى الايدي) العائمة على ثبوت الياء
وهو جمع يد فكنى بذلك عن الاعمال لان اكثر الاعمال انما يزاول بها وقبل المراد بالايدي النعم وفسرها
المفسر بالقوة في العبادة وكلها معان متقاربة وقرئ شذوذاً بحذف الياء تخفيفاً (قوله انا اخلصناهم) تعليل
لما وصفوا به من شرف العبودية وعلو الرتبة بالعلم والعمل (قوله بخالصه) صفة لموصوف محذوف
تقديره بخالصه خالصه (قوله هي ذكرى الدار) جعلها المفسر خبر المحذوف (قوله وفي قراءة الخ)
مقابل لما قدره المفسر وهما قراءتان سبعيتان فعلى القراءة الاولى يكون ذكرى مرفوعاً على اضمار مبتدا
وعلى الثانية يكون مجروراً بالاضافة وعلامة جره كسرة مقدرة على الالف المحذوفة والاضافة بيانية كما
قال المفسر (قوله واذا كرامهم) فصل ذكره عن ذكر أبيه وأخيه للاشعار بعراقته في الصبر
الذى هو المقصود بذكر مناقبهم (قوله واليسع) هو ابن اخطوب بن العجوز استخلفه
الياس على بنى اسرائيل ثم نباه الله عليهم كما تقدم (قوله اختلف في نبوته) روى الحاكم

وشراب) تشرب منه
فاغتسل وشرب فذهب
عنه كل داء كان بباطنه
وظاهره (ووهبنا له أهله
ومثلهم معهم) اى أحيا الله
له من مات من أولاده ورزقه
مثلهم (رحمة) نعمة (منا
وذكرى) عظة (لاولى
الالباب) لاصحاب المقول
(وخذ بيدك ضغثاً) هو
حزمة من حشيش أو
قضبان (فاضرب به)
زوجتك وكان قد حلف
ليضر بنها مائة ضربة
لا بطائها عليه يوماً (ولا
تحنث) بترك ضربها
فاخذ مائة عود من الاذخر
او غيره فضر بها به ضربة
واحدة (انا وجدناه صابراً
نعم العبد) أيوب (انه أوأب)
رجاع الى الله تعالى (واذكر
عبادنا ابراهيم واسحق
ويعقوب أولى الايدي)
اصحاب القوى في العبادة
(والابصار) البصائر في
الدين وفي قراءة عبدنا
وابراهيم بيان له وما
بعده عطف على عبدنا (انا
اخلصناهم بخالصه) هي
(ذكرى الدار) الآخرة
اى ذكرها والعمل لها
وفي قراءة بالاضافة وهي

للبيان (وانهم عندنا من المصطفين) المختار بن (الاخيار) جمع خير بالتشديد
(واذكر اسمعيل واليسع) هونى واللام زائدة (وذا السكتل) اختلف في نبوته قيل كفل مائة نبي فروا اليه من القتل (وكل)

اي كلمهم (من الاخيار) جمع خيرا بالثقيل (هذا ذكر) لهم بالثناء الجميل هنا (وان للمتقين) الشاملين لهم (لحسن ما تب) مرجع في الآخرة (جنات عدن) بدل أو عطف بيان لحسن ما تب (مفتحة لهم الابواب (٣٠١) منها (متكئين فيها) على الارائك

(بدعون فيها بقاكة كثيرة وشراب وعندهم قاصرات الطرف) حاسبات الاعين على ازواجهن (اتراب) اسنانهن واحدة وهن بنات ثلاث وثلاثين سنة (جمع ترب (هذا) المذكور (ماتوعدون) بالغيبة وبالخطاب التفاتا (ايوم الحساب) اي لاجله (ان هذا لرزقنا ماله من نقاد) أي انقطاع والجملة حال من رزقنا واخير ان لان اي دائما او دائم (هذا) المذكور للمؤمنين (وان للطاغين) مستأنف (لشر ما تب جمعهم يصلونها) يدخلونها (فبئس المهاد) الفراش (هذا) اي العذاب المفهوم مما بعده (فليذوقوه حميم) اي ماء حار محرق (وغساق) بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد اهل النار (آخر) بالجمع والافراد (من شكاه) اي مثل المذكور من اللحم والغساق (ازواج) اصناف اي عذابهم من انواع مختلفة ويقال لهم عند دخولهم النار بانبياءهم (هذا فوج) جمع (مقتحم) داخل (معكم) النار بشدة

عن وهب ان الله بعث بعد ايو ب ابنه بشر واسماه ذا الكفل فهو بشر بن ايو ب اختلف في نبوته ولقبه والصحيح انه نبي وسمى ذا الكفل اما لما قاله المفسر اولاه تكفل بصيام النهار وقيام الليل وان يقضي بين الناس ولا يغضب فوفى بما التزم وتقدمت قصته في الانبياء (قوله اي كلمهم) اي المتقدمين من داود الى هنا (قوله هذا ذكر) جملة من مبتدأ وخبر قصد بها الفصل بين ما قبله وما بعده فهي للانتقال من غرض الى آخر فبقيا تخلص من قصة وكذا يقال في قوله هذا وان للطاغين (قوله وان للمتقين) (الخ) شروع في بيان اجرهم الجزيل بعد ذكرهم الجليل (قوله الشاملين لهم) اي قائلين يشملهم وغيرهم (قوله مفتحة) حال من جنات عدن والعالم فيها ما في المتقين من معنى الفعل والابواب مرفوعة باسم المفعول وأل عوض عن الضمير (قوله متكئين) حال من الهاء في لهم والاقتصار على دعاء الفاكهة للايدان بان مطاعهم لحض التفكير والتلذذ دون التغذي لانه لا جوع فيها (قوله حاسبات الاعين) اي لا ينظرن الى غيرهم نظر شهوة وميل (قوله اسنانهن واحدة) اي فقد استوين في السن والجمال وقيل معنى اتراب متواخيات لا يتباغضن ولا يتبايرن ولا يتحاسدن وكل صحيح (قوله لاجله) اي لاجل وقوعه فيه فوقوعه وانجازه فيه علة للوعد به في الدنيا (قوله ان هذا رزقنا) من كلام الله تعالى والله في ان هذا أي ماذكر من الجنات واوصافها رزقنا اي هو الرزق الذي تفضل به على عبادنا ماله من نقاد أي انقطاع ابدا (قوله اي دائما) (الخ) الف ونشر مرتب (قوله هذا) مبتدأ حذف خبره قدره بقوله المذكور وهو تخلص من ما ل المتقين لما ل الجرمين فهو بمنزلة أما بعد (قوله وان للطاغين) اي الكافرين (قوله لشر ما تب) مقابله قوله في حق المتقين لحسن ما تب (قوله يصلونها) اي يكونون بها على سبيل التابيد وهو لازم للدخول (قوله الفراش) اي النطاء والوطاء (قوله هذا) مبتدأ وحيم وغساق وآخر خبره ومن شكاه صفة اولي الآخروا زواج صفة ثانية له وقوله فليذوقوه جملة معترضة بين المبتدأ والخبر وهذا احسن ما يقال (قوله محرق) اي للامعاء لقوله في الآية الاخرى وسقوا ماء حميا فقطع امعاءهم (قوله بالتخفيف والتشديد) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله من صديد) بيان لما كانه قال وهو صديد اهل النار الذي يسيل من جلودهم وفروجهم (قوله بالجمع والافراد) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله اي مثل المذكور) اي في كونه حارا يقطع الامعاء (قوله من انواع مختلفة) اي كالحيات والعقارب والضرب بالمطارق والزمهرير وغير ذلك من انواع العذاب اجارنا الله منه (قوله ويقال لهم) اي من خزنة النار (قوله مقتحم) الاقتحام اللقاء في الشيء بشدة فانهم يضربون بمقامع من حديد حتى يقتحموها بانفسهم خوفا من تلك المقامع (قوله فيقول المتبعون) اي جوابا لخزنة كانهم يقولون انفسد على كثرة اتباعنا مع كوننا وايها في النار (قوله لا مرحبا بهم) مفعول لفعل محذوف تقديره لا آتيتهم مرحبا اي مكانا واسعا (قوله انهم صالوا النار) هو من كلام الرؤساء اي انهم صالوا النار كما صلبناها (قوله قالوا) اي الاتباع اي جوابا للرؤساء (قوله بل انتم لا مرحبا بكم) أي انتم احق باقتلنا فدأبهم انه كلما دخلت امة لعنت اختها (قوله انتم قدمتموه لنا) اي دلتمونا عليه بتزيين الاعمال السيئة لنا واغوائنا عليها (قوله النار) هذا هو الخصوص بالذم (قوله قالوا ايضا) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الاتباع (قوله اي مثل عذابه على كفره) أي وهو عذاب الدلالة على الكفر فان الدال على الشر كفره (قوله اي كفار مكة) اي كابي جبل وابي بن خلف وغيرهما

فيقول المتبعون (لا مرحبا بهم) أي لاسعة عليهم (انهم صالوا النار قالوا) اي الاتباع (بل انتم لا مرحبا بكم انتم قدمتموه) اي الكفر (لنا فبئس القرار) لنا ولكم النار (قالوا) ايضا (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا) اي مثل عذابه على كفره (في النار قالوا) اي كفار مكة

٦ وهم في النار (مالنا لنرى رجلا (٣٠٢) كنا نهدمهم في الدنيا (من الاشرار اتخذناهم هخرى) بضم السين وكسرها اى كنا نهدمهم

بهم في الدنيا والياء للنسب
أى امقودون هم (ام
زاغت) مات (عنهم
الابصار) فلم نرهم وهم
فقراء المسلمين كماروبلال
وصهيب وسلمان (ان ذلك
لحق) واجب وقوعه وهو
(تخاصم اهل النار) كما تقدم
(قل) يا محمد لكفار مكة
(انما انا منذر) يخوف بالنار
(وما من اله الا الله الواحد
القهار) خلقه (رب
السموات والارض وما
بينهما العزيز) انما لب على
أمره (الغفار) لا وليائه
(قل) لهم (هو بضاعهم) اتم
عنده معرضون) أى القرآن
الذى انبا تك به وحيثكم
فيه بما لا يعلم الا بوحى وهو
قوله (ما كان لى من علم
بالملا الا على) اى الملائكة
(اذ يختصمون) فى شان
آدم حين قال الله تعالى انى
جاءل فى الارض خليفة
اطع (ان) ما (بوحى الى الا
انما انا) اى انى (نذير
مبين) بين الانذار اذ كر
(اذ قال ربك للملائكة
انى خالق بشرا من طين)
هو آدم (فاذا سويته)
اتمته (ونفخت) اجريت
(فيه من روحى) فصار
حيا وازافة الروح اليه
تشرىف لآدم والروح
جسم لطيف يحيا به الانسان
بنفوذ فيه (ففعوا له ساجدين) سجود تحية بالانحناء

(قوله وهم في النار) الجملة حالية (قوله مالنا لنرى رجلا) اى اى شىء ثبت لنا لا نبصر رجلا الخ (قوله
من الاشرار) انما سمعهم اشرار لانهم خالفوا دينهم (قوله اتخذناهم) اما بوصل الهمزة مكسورة أو
قطعة مفتوحة قراءة ثان سبعيتان فعلى الاولى تكون الجملة صفة لرجالا اى رجلا موصوفين بكوننا
عددناهم من الاشرار وبكوننا نهدمهم فى الدنيا وعلى الثانية فالجملة استفهامية حذفتمزة الوصل
استغناء بهمزة الاستفهام عنها والمعنى مالنا لنرى رجلا موصوفين بكوننا عددناهم من الاشرار
أنخذناهم سيخرى يفهم مقفودون من النار ام زاغت عنهم الابصار اى هم معنا فى النار لكن زاغت ابصارنا
عنهم فلم نرهم (قوله بضم السين وكسرها) اى فهم اقراء ثان سبعيتان (قوله اى كنا نهدمهم) راجع
لقراءة الوصل (قوله والياء للنسب) اى على كل من القراءتين (قوله أم زاغت) على قراءة الوصل تكون
ام بمعنى بل وعلى قراءة القطع تكون معادلة للهمزة (قوله وهم فقراء المسلمين) تفسير لقوله رجلا
(قوله وسلمان) المناسب اسقاطه لان الكلام فى اهل مكة وهو انما أسلم فى المدينة (قوله ان ذلك) اى
الحكى عنهم من اقوالهم واحوالهم (قوله وهو تخاصم) اشار بذلك الى أن تخاصم خبر لمخدوف والجملة
بيان لاسم الاشارة (قوله انما انا منذر) اى لا ساحر ولا شاعر ولا كاهن واقتصر على الانذار لان كلامه
مع الكفار وهم انما يناسبهم الانذار فقط وان كان مبشرا أيضا (قوله الواحد) اى المعلوم المثيل فى
ذاته وصفاته وافعاله وقدر كراوصاف خمسة كل واحد منها يدل على انفراده تعالى بالالوهية (قوله رب
السموات والارض) اى مالكمها (قوله قل هو بضاعهم) كرر الاشارة الى الاهتمام به (قوله اى
القرآن) تفسير هو (قوله بما لا يعلم) أى من القصص والاخبار وغيرها (قوله وهو) اى ما لا يعلم الا
بوحى وفيه أن ما لا يعلم الا بوحى هو قوله اذ قال ربك للملائكة اطع ما كان لى من علم الا ان يقال
انه ذكر توطئة وتمهيد لما لا يعلم الا بوحى (قوله اى الملائكة) اى وابليس (قوله اذ يختصمون)
منصوب اما يعلم او بمخدوف والتقدير ما كان لى من علم بالملا الا على وقت اختصاصهم أو ما كان لى من
علم بكلام الملا الا على وقت اختصاصهم (قوله الانما انا نذير مبين) الاداة حصر وان وما دخلت عليه
فى تاويل مصدر فاعل بوحى والتقدير ما بوحى الى الا كوفى نذير اميننا والحصر فيه وفى قوله انما
انما منذر اضافى والمعنى لا ساحر ولا كذاب كما زعمتم (قوله اذ قال ربك) ظرف معمول لمخدوف
قدره المفسر بقوله اذ كر ويصح أن يكون بدلا من قوله اذ يختصمون ان حمل الاختصاص على ما حصل
فى شان آدم فقط واما ان جعل عام فلا يصح جعله بدلا منه بل ظرف لمخدوف (قوله انى خالق شرا)
اى انسانا ظاهر البشرة اى الجلد ليس على جلده صوف ولا شعر ولا وبر ولا ريش ولا قشر (قوله
اجريت فيه من روحى) اشار بذلك الى انه ليس المراد بالنفخ حقيقة لا استحالة على الله تعالى وانما
هو تمثيل لافاضة ما به الحياة بالعمل على المادة القا بل لها (قوله والروح جسم لطيف الخ) هذا هو قول
جمهور المتكلمين وهو الاصح وقيل ان الروح عرض وهى الحياة التى صار الجسم بها حيا وقيل انها
ليست بجسم ولا عرض بل هى جوهر مجرد قائم بنفسه له تعلق بالبدن للتدبير والبحر يك غير
داخل فيه ولا خارج عنه وهو قول الفلاسفة (قوله بنفوذ فيه) اى سر يانه فيه كسر يان
الماء فى العود الاخضر (قوله ففعوا) الفاء واقعة فى جواب اذا (قوله سجود تحية بالانحناء)
جواب عما يقال كيف جاز السجود لغير الله تعالى وتقدم قول بان كان سجودا حقيقة بالجباه
وتقدم الجواب عنه بان محل كون السجود لغير الله غير جائز ما لم يامر به المولى تعالى أو يقال
ان السجود لله تعالى وآدم جعل كالقيلة (قوله فسجد الملائكة الخ) قيل اول من

فيه تأكيد (الابليس)

هو ابو الجن كان بين
الملائكة (استكبر وكان
من الكافرين) في علم الله
تعالى (قال يا ابليس ما
منعك أن تسجد لما خلقت
بيدي) اي توليت خلقه
وهذا تشريف لآدم فان
كل مخلوق تولى الله خلقه
(أستكبرت) الا عن
السجود واستفهام توبيخ
(ام كنت من العالمين)
المتكبرين فتكبرت عن
السجود لكونك منهم
(قال انا خير منه خلقتني
من نار وخلقته من طين
قال فاخرج منها) اي من
الجنة وقيل من السموات
(فانك رجيم) مطرود (وان
عليك لعنتي الى يوم الدين)
الجزاء (قال رب فانظرنى
الى يوم يعثون) اي اللاس
(قال فانك من المظلمين
الى يوم الوقت المعلوم)
وقت النسخة الاولى (قال
فيعزتك لاغوينهم اجمعين
الاعبادك منهم المخلصين)
اي المؤمنين (قال فالحق
والحق اقول) بنصبهما
ورفع الاول ونصب
الثاني فنصبه بالفعل بعده
ونصب الاول قيل بالفعل
المذكور وقيل على المصدر
اي احق الحق وقيل على
نزع حرف القسم ورفع
على انه ميتا محذوف
الخبر اي فالحق مني وقيل
فالحق قسمي

سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقررون وكان السجود يوم الجمعة
من وقت الزوال الى العصر وقيل مائة سنة وقيل خمسمائة سنة (قوله فيه تأكيد) اي فكل منهما يقيدما
أفاده الآخر وقيل ان كل للاحاطة واجمعون للاجتماع فافادتهم سجدوا عن آخرهم وانهم سجدوا جميعا
في وقت واحد غير متفرقين في اوقات (قوله كان بين الملائكة) اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وهو
الحق وتقدم تحقيق ذلك (قوله في علم الله) اي ان الله تعالى علم في الازل أنه يكفر فيما لا يزال وكان مسلما
عابدا طاف بالبيت اربعة عشر الف عام وعبد الله ثمانين الف عام (قوله اي توليت خلقه) اي بذاتي من
غير واسطة أب وأم وتنزية اليداظهار الكمال الاعتناء بخلقته عليه السلام (قوله أستكبرت الا عن) أشار
المفسر الى جواب سؤال وارادوه وان قوله من العالمين معناه المتكبرين فيلزم عليه التكرار فاجاب بان
المعنى اتركت السجود لاستكبارك الحادث ام لاستكبارك القديم المستمر (قوله قال انا خير منه) هذا
هذا جواب من ابليس لم يطابق الاستفهام السابق لانه اجاب بانه انما ترك السجود لكونه خيرا منه
وبين ذلك بان اصله من النار واصل آدم من الطين والنار اشرف من الطين لكون النار نورانية والطين من
الارض وهي ظلمانية والنوراني اشرف من الظلماني وهذه شبهته وقد اخطأ فيها لان ما آل النار الى
الرماد الذي لا ينتفع به والطين اصل لكل نام ثابت كالانسان والشجرة ومن المعلوم ان الانسان والشجرة
خير من الرماد وزيادة على ذلك ان النوع الانساني تشرف بالامور الاول من جهة الفاعل المشار اليه بقوله
لما خلقت بيدي والثاني من جهة الصورة المشار اليها بقوله ونفخت فيه من روحي ومن جهة الغاية المشار
اليها بقوله واذقلنا الملائكة اسجدوا لآدم ولم يحصل ذلك لغير النوع الانساني فدل على افضليته (قوله
اي من الجنة اطلع) هذا الخلاف مبني على الخلاف الواقع في امر الملائكة بالسجود لآدم هل كان بعد
دخوله الجنة او قبله فقوله اي من الجنة مبني على الاول وقوله او من السموات مبني على الثاني وقيل
المعنى اخرج من الخلقة التي كنت عليها اول ما وروى ان ابليس كان يفتخر بخلقته فغضب الله خلقته
فاسود بعدما كان ابيض وقبح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا وروى ان ابليس
كان رئيسا على اثني عشر الف ملك وكان له جناحان من زمرد اخضر فلما طرد غيرت صورته وجعله
الله معكوسا على مثال الخنازير ووجهه كالقردة وهو شيخ اعور وفي خيسته سبع شمرات مثل
شعر القرس وعيناه مشقوقتان في طول وجهه وانبا به خارجة كانياب الخنازير ورأسه كراس البعير
وصدره كسنام الجمل الكبير وشفتاه كشفتي الثور ومنخره مفتوحتان مثل كوز الحجام (قوله
فانك رجيم اطلع) فان قلت اذا كان الرجيم بمعنى الطرد فاللعنة بمناء ولزم التكرار اجيب بان
الرجيم الطرد من الجنة والسماء واللعنة الطرد من الرحمة وهو ابلغ (قوله وان عليك لعنتي)
ذكرها هنا بالاضافة وفي غيرها بالتعريف تفننا (قوله الى يوم الدين) فان قلت كلمة الى لانتهاء الغاية
فتقتضى انقضاء اللعنة عند مجيء يوم الدين مع انها لا تنقطع اجيب بان اللعنة قبل يوم الدين من الله وعيد
بخلوده في العذاب ومن العبيد طلب ذلك وفي يوم الدين تحقق الوعيد والمطلوب (قوله قال رب فانظرنى)
اي امهلني واخرني والفاء متعلقة بمحذوف تقديره اذ جعلتني رجيا فامهلني ولا تمتني الى يوم يعثون
اي آدم وذريته واراد بذلك ان يجد فسحة لاغوائهم وياخذ منهم ثاره وينجو من الموت
بالكلية اذ لا موت بعد البعث فاجابه تعالى بالامهال مدة الدنيا لاجل الاغواء لا بالنجاة
من الموت (قوله قال فيعزتك) الباء للقسم ولا ينافسه قوله تعالى في الآية الاخرى قال
فيما اغويتني فان اغواء الله تعالى له من آثار عزته التي اقسام بها هنا (قوله بنصبهما ورفع الاول اطلع)

جهنم منك) بذرتك (ومن تبعك منهم) أي الناس (اجمعين قل ما أسألكم عليه) على تبليغ الرسالة (من أجهز) جعل (وما أنا من المتكلمين) المتكلمين القرآن من تلقاء نفسي (أن هو) أي ما القرآن (الاذكر) عظة (للعالمين) للناس

والجن العقلاء دون الملائكة (وللهامن) يكفار مكة (نباه) خبر صدقه (بعد حين) أي يوم القيامة وعلم بمعنى عرف واللام قبلها لام قسم مقدر أي والله

﴿سورة الزمر مكية الاقل﴾ يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الآية قد نية وهي خمس وسبعون آية ﴿

(بسم الله الرحمن الرحيم تنزيل الكتاب) القرآن مبتدأ (من الله) خبره (العز في) ملكه (الحكيم) في صناعه (انا انزلنا اليك) يا محمد (الكتاب بالحق) متعلق بانزل (فاعبد الله) مخلصا له الدين (من الشرك

أي موحدا له) (الان الله الدين الخالص) لا يستحقه غيره (والذين اتخذوا من دونه) الاصنام (اولياء) وهم كفار مكة قالوا (ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى) قربى مصدر بمعنى

تقربا (ان الله يحكم بينهم) وبين المسلمين (فيامهم فيه) يختلفون (من امر الدين

أي فالقراءتان سبعيتان (قوله) وجواب القسم) أي المذكور في بعض الاغارب المتقدمة او المحذوف (قوله اجمعين) تؤكد للضمير في منك وما عطف عليه (قوله دون الملائكة) انما اخرجهم من العالمين وان كان لفظ العالمين يشملهم لاجل قوله ان هو الا ذكر والذكر معناه الموعظة والتخويف وهو لا يناسب الا الانس والجن (قوله خبر صدقه) أي من ذكر الوعد والوعيد (قوله أي يوم القيامة) تفسير لبعدين والحين مدة الدنيا وقال ابن عباس بعد الموت وقيل من طال عمره علم ذلك اذا جاء نصر الله والفتح (قوله بمعنى عرف) أي فهو متعد لمفعول واحد وهو نباه وقيل ان علم على بابها فتتصب مفعولين والثاني قوله بعد حين

﴿سورة الزمر﴾

سميت بذلك لذكر لفظ الزمر فيها في قوله وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا وسياق ان الزمر جمع زمرة وهي الطائفة وتسمى ايضا سورة الغفر لذكر الغفر فيها قال تعالى لهم غرف من فوقها غرف مبنية وروى من اراد ان يعرف قضاء الله في خلقه فليقرأ سورة الغفر ورواه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الزمر وبني اسرائيل (قوله الاقل يا عبادي الخ) أي فانها نزلت في وحشي قاتل حمزة عم النبي صلى الله عليه وسلم فانه اسلم بالمدينة وظاهرها منها آية واحدة وقيل ان الذي نزل بالمدينة سبع آيات هذه الآية وست بعدها وقيل انهما آيتان هذه الآية وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث الآية فتحصل ان فيها ثلاثة اقوال قيل مكية الا آية وقيل الا آيتين وقيل الاسماع (قوله وهي خمس وسبعون) وقيل اثنتان وسبعون (قوله تنزيل الكتاب من الله) أي انزال القرآن كائن وحاصل من الله لا من غيره نزل رد القول المشركين انما يعلمه بشر ولقوله ان بهجنة (قوله انا انزلنا الخ) شروع في بيان تشريف المنزل عليه اثر بيان شان المنزل من حيث كونه من عند الله (قوله الكتاب) هو عين الكتاب الاول لان المعرفة اذا اعيدت معرفة كانت عينا (قوله متعلق بانزل) أي والباء سببية والمعنى بسبب الحق الذي أنت عليه واثباته واطهاره (قوله فاعبد الله) تفرع على قوله انا أنزلنا اليك الخ والخطاب له والمراد ما يشمل جميع أمته (قوله مخلصا) حال من فاعل عابد والدين مفعول لاسم الفاعل (قوله أي موحدا له) أي مفردا له بالعبادة والخالص بان لا تقصد بعملك ونيتك غير ربك (قوله الا الله الدين الخ) ألا أداة استفتاح والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من الامر بالخالص (قوله والذين اتخذوا الخ) اسم الموصول مبتدأ واتخذوا صلة والخبر محذوف قدره المفسر بقوله قالوا وقوله ما نعبدكم الخ مقول لذلك القول وقوله ان الله يحكم بينهم الخ استئناف بياني واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ماذا يحصل لهم وهذا هو الاحسن وقيل ان خبر المبتدأ هو قوله ان الله يحكم الخ وقوله ما نعبدكم الخ حال من فاعل اتخذوا على تقدير القول أي قائلين ما نعبدكم الخ (قوله الاصنام) قدره اشارة الى ان اتخذوا تنصب مفعولين الاول محذوف (قوله وهم كفار مكة) تفسير للموصول (قوله قالوا ما نعبدكم الخ) أي فكانوا اذا قيل لهم من خلقكم ومن خلق السموات والارض ومن ربكم فيقولون الله فيقال لهم وما معنى عبادتكم الاصنام فيقولون لتقربنا الى الله زلفى وتشفع لنا عنده (قوله مصدر) أي مؤكدا ملاقي لعامله في المعنى والتقدير ايزلنا زلفى او ليقربونا قربى (قوله وبين المسلمين) اشار بذلك الى ان المقابل محذوف (قوله فيدخل المؤمنون الجنة) أي فالمراد بالحكم تمييز كل فريق عن الآخر (قوله ان الله لا يهدي) أي لا يوفق للهدى من هو كاذب كفار او مجبول على الكذب والكفر في علمه تعالى (قوله في نسبة الولد اليه) اشار بذلك الى ان قوله ان الله لا يهدي الخ توطئة

فيدخل المؤمنون الجنة والكافرين النار (ان الله لا يهدي من هو كاذب) في نسبة الولد اليه (كفار) بعبادته غير الله لقوله

(لواراد الله ان يتخذ ولدا)
 كما قالوا اتخذ الرحمن ولدا
 (لاصطفى مما يخلق ما
 يشاء) واتخذوه ولد غير من
 قالوا من الملائكة بنات
 الله وعزير ابن الله والمسيح
 ابن الله (سبحانه) نزيها له
 عن اتخاذ الولد (هو الله
 الواحد القهار) لخلق
 (خلق السموات والارض
 بالحق) متعلق بخلق
 (يكور) يدخل (الليل
 على النهار) فيزيد (ويكور
 النهار) يدخله (على
 الليل) فيزيد (وسخر
 الشمس والقمر كل يجري)
 في نلكه (لاجل مسمى)
 ليوم القيامة (الاهو
 العزيز) الغالب على امره
 المنتقم من اعدائه (الفجار)
 لاولياؤه (خلقكم من
 نفس واحدة) أى آدم (ثم
 جعل منها زوجا) حواء
 (وانزل لكم من الانعام)
 الابل والبقر والغنم
 الضان والمعز (ثمانية
 أزواج) من كل زوجان
 ذكر وانثى كما بين في سورة
 الانعام (يخلقكم في بطون
 أمهاتكم خلقا من بعد
 خلق) أى نطفائهم علقائهم
 مضغاً (في ظلمات ثلاث)
 هى ظلمة البطن وظلمة
 الرحم وظلمة المشيمة

لقوله لواراد الله الخ و يصح ان يكون من ثمرة ما قبله وحينئذ يقال كاذب في نسبة الألوهية لغيره تعالى
 (قوله لواراد الله ان يتخذ ولدا) أى لو اماقت ارادته باتخاذ ولد على سبيل الفرض والتقدير والآية اشارة
 الى قياس استثنائي حذف صفراء وتبجته وتقريره ان يقال لواراد الله أن يتخذ ولد الاصطفي مما
 يخلق ما يشاء لكنه لم يصطف من خلقه شيئا فلم يرد ان يتخذ ولدا (قوله غير من قالوا) أى غير المخلوق
 الذي قالوا في شأنه ابن الله (قوله نزيها له عن اتخاذ الولد) أى لانه ممنوع عقلا وقللا اما عقلا فلا يلام
 ان يكون الولد من جنس خالقه وكونه جنسا منه يستلزم حدوث الخلق وهو باطل واما قللا فقد
 تواترت الآيات القرآنية والا احاديث النبوية والكتب السماوية على ان الله تعالى لم يتخذ ولدا (قوله
 هو الله الواحد القهار) هذا بيان لثبته في الصفات اثر بيان تزمه في الذات لان الوحدة تنافي المائلة
 فضلا عن الولد والقهارية تنافي قبول الزوال الحوج الى الولد والالكان مقهورا تعالى الله عن ذلك
 (قوله خالق السموات والارض) تفصيل لبعض افعاله الدالة على انفراده بالألوهية واتصافه بالصفات
 الجلية (قوله يكور الليل) من التكوير وهو في الاصل اللف والى يقال كور العمامة على رأسه أى لفها
 ولواها ثم استعمل في الادخال والاعشاء فكان الليل يغشى النهار والنهار يغشى الليل (قوله فيزيد)
 تقسدم ان متتهنى الزيادة اربعة عشرة ساعة ومنتهى النقص عشر ساعات فالزيادة اربعة ساعات تارة
 تكون في الليل وتارة تكون في النهار (قوله ليوم القيامة) أى ثم ينقطع جريانها لا تتقال العالم من الدنيا
 فان تسخير الشمس والقمر انما كان في الدنيا لمصالح العالم فلما انتقل العالم فقد فرغت مصالحه (قوله ألا
 هو العزيز الغفار) انما صدرت الجملة بحرف التنبيه للدلالة على كمال الاعتناء بمضمونها كانه قال تنبهوا
 يا عبادى فانى الغالب على أمرى الستار لذنوب خلقى فلا تشركوا بى شيئا وأخلصوا عبادتكم لى (قوله
 خلقكم من نفس واحدة) هذان من جملة أدلة توحيده وانفراده بالعزة والقهر وجميع صفات الألوهية
 (قوله ثم جعل منها زوجا) ان قلت ان ثم للترتيب فيقتضى ان خلق الذرية قبل خلق حواء وهو
 خلاف المعروف المشاهد * واجيب بثلاثة اجوبة الاول ان ثم لجرد الاخبار لا لترتيب اليجاد
 الثانى ان المعطوف متعلق بمعنى واحدة وثم عاطفة عليه كانه قال خلقكم من نفس كانت متوحدة لم يخلق
 نظيرها ثم شغفت بزواج الثالث ان معنى خلقكم من نفس واحدة اخرجكم منها يوم أخذ الميثاق دفعة
 واحدة لان الله تعالى خلق آدم وأودع في صلبه اولاده كالذر ثم أخرجهم وأخذ عليهم الميثاق ثم
 ردهم الى ظهره ثم خلق منه حواء (قوله وانزل لكم من الانعام الخ) انما عبر عنها بالنزول لانها تكونت
 بالنبات وهو غذاء لها والنبات بالماء المنزل فهو يسمى عندهم بالتدريج ومنه قوله تعالى قد انزلنا عليكم
 لباسا الآية وقيل ان الانزال حقيقة لما روى ان الله خلق الانعام في الجنة ثم انزلها في الارض كما قيل في
 قوله تعالى وانزلنا الحديد فيه باس شديد فان آدم لما أهبط الى الارض نزل معه الحديد (قوله ثمانية
 أزواج) الزوج مائة آخر من جنسه ولا يستغنى باحدهما عن الآخر (قوله كما بين في سورة الانعام)
 أى في قوله ثمانية أزواج من الضان اثنين الآيات (قوله يخلقكم في بطون أمهاتكم) هذا
 بيان لكيفية الخلق الدالة على باهر قدرته تعالى (قوله خلقا) مصدر ليخلقكم وقوله من بعد
 خلق صفة لخلقاً (قوله أى نطفائهم) فيه قصور وعكس ترتيب اليجاد فلما نسب ان يقول أى
 حيوانا سوي من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد علق من بعد
 نطف (قوله في ظلمات) بدل اشتغال من بطون أمهاتكم باعادة الجار ولا يضرب الفصل بين البدل
 والمبدل منه بالمصدر لانه من ثمرة العالم فليس باجنبي (قوله وظلمة المشيمة) أى فهى داخل الرحم

الا هو فاني تصرفون) عن
عبادته الى عبادة غيره (ان
تكفروا فان الله غني عنكم
ولا يرضى لعباده الكفر)
وان اراده من بعضهم
(وان تشكروا) الله
فتؤمنوا (برضه) بسكون
الهواء وضمها مع اشباع
ودونه اى الشكر (لكم ولا
تزر) نفس (وازره وزر)
نفس (أخرى) اى لا
تحمله (ثم الى ربكم مرجعكم
فينبئكم بما كنتم تعملون
انه علم بذات الصدور)
بما فى القلوب (واذا مس
الانسان) اى الكافر
(ضر دعا ربه) تضرع
(منيبا) راجعا (اليه) اذا
خوله نعمة (اعطاه انعاما
منه نسي) ترك (ما كان
يدعو) يتضرع (اليه) من
قبل (وهو الله فى موضع
من) (وجعل لله اعدادا)
شركاء (ليضل) بفتح الياء
وضمها (عن سبيله) دين
الاسلام (قل تمتع بكفرك
قليل) بقية أهلك (انك
من أصحاب النار أمن)
بتخفيف الميم (هو قات)
قائم بوظائف الطاعات
(آناه الليل) ساعاته
(ساجدا وقائما) فى الصلاة
(يحدرا الآخرة) اى يخاف
عذابها (ويرجو رحمة)
جنة (ربه) كمن
هو عاص بالكفر او غيره

وهو داخل البطن والمشيمة يوزن كريمة واصولها مشيمة بسكون الشين وكسر الياء نقلت كسرة الياء الى
السا كن قبلها وهى غشاء ولد الانسان ويقال لها الغلاف والكيس ويقال لها من غير ولد الانسان السلا
(قوله ذلكم) مبتدأ والله ربكم خبر ان له وجهه له الملك خبر ثالث (قوله لا اله الا هو) جملة مستأنفة نتيجة
ما قبله اى حيث ثبت انه ربنا وله الملك نتج منه انه لا اله الا هو (قوله فاني تصرفون) اى تمنعون (قوله فان
الله غني عنكم) اى له الغنى المطلق فلا يفتقر الى ما سواه (قوله ولا يرضى لعباده الكفر) اى لا يفعل فعل
الراضي بان يثيب فاعله ويمدح به بل يفعل فعل السا خطبان ينهى عنه ويعاقب فاعله ويذمه عليه (قوله وان
اراده من بعضهم) اشار به الى انه لا تلازم بين الرضا والارادة بل قد يرضى ولا يريد وقد يريد ولا
يرضى وانما التلازم بين الامر والرضا خلافا للمعتزلة القائلين بالتلازم بين الرضا والارادة وبنو اعلى ذلك
أمورا فاسدة ومن هنا قال العلماء ان الامور اربعة تارة يامر ويرى وهو الايمان من المؤمنين وتارة لا يامر
ولا يريد وهو الكفر منهم وتارة يامر ولا يريد وهو الايمان من الكفار وتارة يريد ولا يامر وهو الكفر
من الكفار وحكى ان رجلا من المعتزلة تناظر مع رجل من أهل السنة فقال المعتزلى سبجان من نزه عن
الدهشياء فقال السنى سبجان من لا يقع فى ملكه الا ما يشاء فقال المعتزلى أير يدربك أن يعصى فقال
السنى أيعصى ربنا فقال المعتزلى رأيت ان منعنى الهدى وحكم على بالردى أحسن الى أم أساء فقال
ان منعك ما هو لك فقد أساء وان منعك ما هو له فالملك يفعل فى ملكه كيف يشاء فبهت المعتزلى (قوله يرضه
لكم) اى لا نه سبب لقوزكم بسعادة الدارين لا لا تنفاعة به تعالى الله عن ذلك (قوله بسكون الها اعط)
اى فالفرا آت ثلاث سبعيات (قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى) اى لا يحمل شخص اثم كافر شخص
آخر وما ورد من ان الدال على الشرك كفا عله فعناه ان عليه اثم فعله واثم دلالة ولا شك ان دلالة من فعله
قال الامر الى ان عقابا على فعله لا على فعل غيره وقوله وازرة اى وما غير الوازرة فتحمل وزر غيرها بمعنى
أن من كان ناجيا وأذن له فى الشفاعة يشفع فى غيره فينتفع المشفوع له بتلك الشفاعة ان كان مسلما وأما
الكافر فلا ينتفع بشفاعة مسلم ولا كافر (قوله انه علم بذات الصدور) علة لقوله فينبئكم بما كنتم تعملون
اى يخبركم باعمالكم لا نه علم بما فى القلوب فضلا عن غيرها (قوله اى الكافر) اشار بهذا الى ان آل فى
الانسان لا عهد (قوله ضر) المراد به جميع المكاره كانت فى نفسه أو ماله أو أهله (قوله منيبا اليه) اى تاركا
عبادة الاصنام لعلمه بانها لا تقدر على كشف ما نزل به (قوله اعطاه انعاما) اى اعطاه على سبيل الانعام
والاحسان فانعاما منعول لا جهله لان التحويل هو اعطاء النعم على سبيل التفضل والاحسان من غير
مقتضى لها (قوله وهو الله) اشار بذلك الى ان ما موصولة بمعنى الذى مراد بها الله تعالى ويصح ان يراد
بها الضر والمعنى نسي الضر الذى كان يدعو لكشفه ويصح ان تكون ما مصدرية والمعنى نسي كونه داعيا
من قبل نحو بل النعمة والاظهر ما قاله المنسر (قوله ليضل) اللام للعاقبة والصميرة (قوله بفتح الياء
وضمها) اى فها قراءتان سبعيتان (قوله قل تمتع بكفرك) الامر للتمتع به وفيه أشعار بقنوطه من التمتع
فى الآخرة (قوله بقية أهلك) اشار بذلك الى ان قليلا صفة لموصوف محذوف أى زما نا قليلا (قوله
انك من أصحاب النار) أى ملازمها ومعدود من أهلها على الدوام (قوله أمن هو قات) هذا من تمام
الكلام المأمور بقوله وحيث نفاذ المعنى قل للكافر أمن هو قات اعط (قوله بتخفيف الميم) اى والهمزة
للاستفهام الانكارى ومن موصولة مبتدأ أخبره محذوف قدره بقوله كمن هو عاص (قوله آناه
الليل) جمع انى بالكسر والفتح صر كمنى وأمعاء (قوله ساعاته) أى أوله وأوسطه وآخره وفى الآية

دليل على أفضلية قيام الليل على النهار لما في الحديث مازال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون وقال ابن عباس من أحب أن يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة فليهد الله في ظلمة الليل (قوله وفي قراءة أمن) أي بالتشديد وعليها فام داخلة على من الموصولة فادغمت الميم في الميم وترسم على هذه القراءة ميمًا واحدة متصلة بالنون كقراءة التخييف اتباعا لرسم المصحف والاعراب على كل من القراءتين واحدا لا يتغير وقوله بمعنى بل أي التي للاضراب الاتقالي وقوله والهمزة أي التي للاستفهام الانكارى والقراءتان سبعيتان (قوله الذين يعلمون) أي وهم المؤمنون العارفون بربهم وقوله والذين لا يعلمون أي وهم الكفار (قوله أي لا يستويان) أشار به إلى أن الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله انما يتذكر أولوا الالباب) أي أصحاب القلوب الصافية والآراء السديدة وخصهم لانهم المتفهمون بالتذكر (قوله قل يا عبادي اطعوا أمر الله سبحانه وتعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأوامر الله ولا تمتنعوا زيادة في الحث لهم على التجرّد لطاعة الله تعالى واجتناب الشكوك والاهوام (قوله بان تطيعوه) أي تمتثلوا أوامره وتجتنبوا نواهيه وهو تفسير للتقوى التي هي جعل العبد بينه وبين العذاب وقاية (قوله للذين) خبر مقدم وأحسنوا أصلته وفي هذه الدنيا متعلق بأحسنوا وحسنة مبتدأه وآخر (قوله هي الجنة) أي بجميع ما فيها من النعيم المقيم فهي بمعنى قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة (قوله وأرض الله واسعة) جملة من مبتدأ وخبر وهي حالية (قوله فهاجروا إليها) أشار بذلك إلى أن المراد بالأرض أرض الدنيا والمعنى من تعمست عليه التقوى في محل فليها جري إلى محل آخر يتمكن فيه من ذلك اذلا عذري التفریط أصلا وكانت الهجرة قبل فتح مكة شرطا في صحة الاسلام فلما افتتحت مكة نسخت كونه شرطا وصارت تعتبرها الاحكام ففارة تكون واجبة كما اذا هاجر من أرض لا يتيسر له فيها إقامة دينه لأرض يتعلم فيها دينه ويقيم شعائره وتارة تكون مندوبة كما اذا هاجر من أرض لا أخيار بها الأرض بها أخيار يجتمع عليهم للارشاد وتكون مكروهة كما اذا هاجر من أرض بها الاخيار وأهل العلم والصلاح لأرض لا أخيار بها ولا علم ولا عمل وتارة تكون محرمة كما اذا هاجر من أرض يامن فيها على دينه لأرض لا يامن فيها عليه (قوله انما يوفي الصابرون) هذا ترغيب في التقوى للمأمور بها (قوله على الطاعات) أي أو عن المعاصي (قوله وما يبتلون به) أي ومن جملة مفارقة الوطن المأمور بها في قوله وأرض الله واسعة (قوله بغير حساب) أي لما وردت نصب الموازين يوم القيامة لأهل الصلاة والصدقة والنج فيوفون بها أجورهم ولا تنصب لأهل البلاء بل يصيب عليهم الاجر صبا حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرر بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل (قوله قل اني أمرت أن أعبد الله الخ) الحكمة في هذا الاخبار اعلام الامة بان يتصفوا به ويلزموه فان العادة ان المتصف بخلق ثم يامر به أو يعرض بالامر به يؤثر في غيره كما قيل حال رجل في ألف رجل أنفع من حال ألف رجل في رجل (قوله من هذه الامة) جواب عما يقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أول المسلمين مطلقا فاجاب بان الاولية بحسب سبق الدعوة (قوله قل اني أخاف) سبب نزولها ان كفار قريش قالوا الذي صلى الله عليه وسلم ما حلك على هذا الذي أتيتنا به ألا تنظر الى ملة أبيك وجدك وقومك فتأخذ بها فأنزلت فالتقصود منه ان اجبر الغير عن المعاصي لا نهى صلى الله عليه وسلم اذا كان خائفا مع كمال طهارته وعصمته فغيره أولى وذلك سنة الانبياء والصالحين حيث يخبرون غيرهم بما هم متصفون به ليكونوا مثلهم لا الملوك والمتجبرين حيث يأمرون غيرهم بما لم يتصفوا به (قوله فيه تهديد لهم) أي من حيث الامر (قوله وايدان) أي اعلام (قوله الذين خسروا) خبر ان (قوله وأهلهم) أي أزواجهم وخدمهم يوم القيامة لا ورد أن الله تعالى جعل لكل انسان منزلا وأهلا في

وفي قراءة أ من قام بمعنى بل والهمزة (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) أي لا يستويان كما لا يستوى العالم والجاهل (انما يتذكر) أولوا (الباب) أصحاب العقول (قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم) أي عذابه بان تطيعوه (للذين أحسنوا في هذه الدنيا) بالطاعة (حسنة) هي الجنة (وأرض الله واسعة) فهاجروا إليها من بين الكفار ومشاهدة المنكرات (انما يوفي الصابرون) على الطاعة وما يبتلون به (أجرهم بغير حساب) بغير مكيال ولا ميزان (قل اني أمرت أن أعبد الله مخلصا للدين) من الشرك (وأمرت لان) أي بان (أكون أول المسلمين) من هذه الامة (قل اني أخاف أن عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل الله أعبد مخلصا له ديني) من الشرك (فأعبدوا ما شئتم من دونه) غيره فيه تهديد لهم وايدان بأهلهم لا يعبدون الله تعالى (قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهلهم

الجنة فمن عمل بطاعة الله كان ذلك المنزل والاهل له ومن عمل بمعصية الله دخل النار وكان ذلك المنزل والاهل لغيره ممن عمل بطاعة الله خسر نفسه وأهله ومنزله وقيل المراد أهلهم في الدنيا لانهم ان كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم وان كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا بالارجوع بعده (قوله يوم القيامة) أى حين يدخلون النار (قوله بتخليد النفس) راجع لقوله انفسهم وقوله بعد وصولهم الى الحور العين اغر راجع لقوله وأهلهم على سبيل اللق والنشر المرتب (قوله ألا ذلك هو الخسران المبين) أى الذى لا خفاء فيه وتصدير الجملة باداة التنبية اشارة الى فظاعته وشناعته (قوله لهم من فوقهم ظلال) لهم خبر مقدم وظلال مبتدأ مؤخر ومن فوقهم حال (قوله طباق) أى قطع كبار واطلاق الظلال عليها تنهك والافهمى محركة والظلة تبقى من الحر (قوله ومن تحتهم ظلال) أى لغيرهم وان كان فراشا لهم لان الاردر كات لما كان فراشا للجماعة يكون ظلة لا آخرين (قوله ذلك يخوف الله به عباده) أى فالحكمة في ذكر أحوال أهل النار تخوف المؤمنين منها ليتقوها بطاعة ربهم (قوله يدل عليه) أى على الوصف المقدر وهو قوله المؤمنين (قوله والذين اجتنبوا الطاغوت) قيل نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير رضي الله عنهم سألوا أبا بكر رضي الله عنه فاخبرهم بآيانه فآمنوا (قوله الاوثان) هذا أحد أقوال في تفسيره وقيل هو الشيطان وقيل كل ما عبد من دون الله تعالى وقيل غير ذلك (قوله لهم البشرى بالجنة) أى على السنة الرسل أو على السنة الملائكة عند حضور الموت وفي الحقيقة البشرية تحصل لهم في الدنيا بالثناء عليهم بصالح اعمالهم وعند الموت وعند الوضع في القبر وعند الخروج من القبر وعند الوقوف للحساب وعند المرور على الصراط ففي كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بالروح والريحان (قوله بفشر عبادى) أى الموصوفين باجتنب الاوثان والالابة الى الله تعالى والاضافة لتشريف المضاف (قوله الذين يستمعون القول فيتعبدون أحسنه) قيل المراد يستمعون الحسن والقبيح فيتعبدون بالحسن ويكفون عن القبيح وقيل يستمعون القرآن وغيره فيتعبدون القرآن وقيل يستمعون القرآن وأقوال الرسول فيتعبدون بالحكم ويعملون به ويتكون المتشابهة ويفوضون علمه لله تعالى وقيل يستمعون الزينة والرخصة فيأخذون الزينة ويتكون الرخصة وكل صحيح (قوله أولئك الذين هدام الله) أى الموصوفون بتلك الاوصاف (قوله أفمن حق عليه كلمة العذاب) (قوله) يحتمل ان من شرطية وجوابها قوله أفانت تنقذ من في النار كما قال المفسر وأعيدت الهمزة لتأكيد معنى الانكار وطول الكلام وأقيم الظاهر مقام المضمر أى أفانت تنقذه ويحتمل انها موصولة بمبتدأ والخبر محذوف تقديره أنت لا تنفعه جملة قوله أفانت تنقذ من في النار مستقلة مؤكدة لما قبلها وهذه الآية نزلت في حق أبي لوط وولده ومن تخلف من عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان وقد كان حريصا على ايمانهم (قوله والهمزة) أى الاولى والثانية تؤكد لها (قوله للانكار) أى الاستفهام الانكارى (قوله والمعنى لا تقدر على هدايته) (قوله) اشارة الى ان قوله أفانت تنقذ من في النار مجاز مرسل حيث أطلق المسبب وأراد السبب لان الدخول في النار مسبب عن الضلال وترك الهدى كانه قال أنت تهدي من أضله الله وجعل له النار بسبب ضلاله وجعلها السم قندي في حواشي رسالته استعارة بالكناية حيث شبه استحقاقهم العذاب بالدخول في النار على طريق المكنية في المركب وحذف المركب الدال على المشبه به وورمزه بذكر شئ من لوازمه وهو الاقذار وفيه اشكال انظر بسطه في حاشيتنا على رسالة البيان لاساذنا الشيخ الدرديري (قوله لكن الذين اتقوا) أى وهم الموصوفون بالصفات الجميلة السابقة المخاطبون بقوله يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية ولكن ليست للاستدراك وانما هي للاضراب عن قصة الى قصة

يوم القيامة) بتخليد النفس في النار وعدم وصولهم الى الحور المعدة لهم في الجنة لو آمنوا (ألا ذلك هو الخسران المبين) البين (لهم من فوقهم ظلال) طباق (من النار ومن تحتهم ظلال) من النار (ذلك يخوف الله به عباده) أى المؤمنين ليتقوه يدل عليه (يا عباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت) الاوثان (أن يعبدوها وأنابوا) أقبلوا (الى الله لهم البشرى) بالجنة (فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتعبدون أحسنه) وهو ما فيه صلاحهم (أولئك الذين هدام الله واولئك هم اولوا الالباب) اصحاب العقول (أفمن حق عليه كلمة العذاب) أى لا ملان جهنم الآية (أفانت تنقذ) تخرج (من في النار) جواب الشرط وأقيم فيه الظاهر مقام المضمر والهمزة للانكار والمعنى لا تقدر على هدايته فتنقذه على هدايته فتنقذه من النار (لكن الذين اتقوا ربهم) بان اطاعوه

(لهم غرف من فوقها غرف) مبنية تجري من تحتها
 الانهار) أى من تحت
 الغرف القوقانية والتحتانية
 (وعدا لله) منصوب بفعله
 المقدر (لا يخلف الله الميعاد)
 وعده (الم تر) تعلم (ان الله
 انزل من السماء ماء فسلكه
 ينابيع) ادخله امكنة ينبع
 (في الارض ثم يخرج به
 زرعاً مختلفاً الواناً) ثم يخرج
 ينبت (فتراه) بعد الخضرة
 مثلاً (مصفرأثم يجعله
 حطاً ما) فتاتاً (ان فى ذلك
 لذكرى) تذكرها (لاولى
 الاباب) يتذكرون به
 لدلالة على وحدانية الله
 تعالى وقدرته (أفمن شرح
 الله صمدته للاسلام)
 فاهتدى (فوعلى نور من
 ربه) كمن طبع على قلبه
 دل على هذا (فويل) كلمة
 عذاب (للقاسية قلوبهم من
 ذكر الله) أى عن قبول
 القرآن (أولئك فى ضلال
 مبين) بين (الله نزل احسن
 الحديث كتاباً) بدل من
 احسن اى قرأنا (متشابهاً)
 اى يشبه بعضها بعضاً فى
 النظم وغيره (مثنى) ثنى
 فيه الوجد والوعيد وغيرها
 (نقش من) ترصد عند
 ذكر وعيده (جلود الذين
 يخشون) يخافون (ربهم ثم

مخالفة للاولى (قوله لهم غرف من فوقها غرف) مقابل قوله فى حق اهل النار لهم ظلال من النار ومن تحتهم
 ظلال (قوله بفعله المقدر) أى وتقديره وعدم الله وعدا (قوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء اخ) استئناف
 مسوق لبيان تمثيل الحياة الدنيا فى سرعة زوالها وقرب اضمحلالها بما ذكر من احوال الزرع تحذيراً
 عن زخارفها والاعتراض بها (قوله ادخله امكنة ينبع) أى فمراده بالينابيع الامكنة التى اودعت فيها المياه
 السماوية للمنافع العبادية حيث تكون قريبة من وجه الارض وتطلق الينابيع على نفس الماء الجارى على
 وجه الارض وكل صحيح (قوله ثم يخرج به زرعاً) صيغة المضارع لاستحضار الصورة واستمرارها
 (قوله مختلفاً الواناً) اى من احمر وأخضر واصفر وأبيض واختلاف تلك الالوان اما فى ثماره اوفى عوده
 ومراده بالزرع كل ما يستنبت (قوله فتاتاً) أى متفتتاً ومتمزقاً (قوله أفمن شرح الله صدره اخ) الهمزة
 داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أكل الناس سواء فمن شرح الله صدره اخ والاستفهام
 انكارى ومن اسم موصول مبتدأ أخبره محذوف قدره المفسر بقوله كمن طبع على قلبه الآية مرتبة على
 قوله انما يتذكر أولو الاباب (قوله فهو على نور من ربه) أى نور المعرفة والاهتداء وفى الحديث اذا
 دخل النور القلب انشرح وانفسح فليل ما علامة ذلك قال الانا به الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور
 والتماهب للموت قبل نزوله (قوله دل على هذا) اى المقدر (قوله كلمة العذاب) أى كلمة تقييد العذاب
 للمحاطب بها (قوله اى عن قبول القرآن) أشار بذلك الى ان من معنى وفى الكلام مضاف محذوف
 ويصح ان تبقى من على بابها للتعليل أى قست قلوبهم من اجل ذكر الله لفساد قلوبهم وخسرانها ومن
 المعلوم المشاهد أن الاطعمة الفاخرة تكون داء لبعض المرضى ومن هنا قول بعض العارفين ألا بدكر الله
 تزداد الذنوب وتنطمس البصائر والقلوب (قوله الله نزل احسن الحديث اخ) سبب نزولها ان اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حصل لهم بعض ملل فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا حديثاً
 حسناً فنزلت (قوله فى النظم) اى اللفظ وقوله وغيره اى المعنى كالبلاغة والدلالة على المنافع قال البوصيرى
 رضى الله عنه فى هذا المعنى

ردت بلاغتها دعوى معارضها * رد الغيور بدالجاني عن الحرم

فما تعد ولا تحصى عجائبها * ولا تسام من الاكثار بالسام

واعلم انه فى هذه الآية أثبت ان القرآن متشابه وفى آية أخرى اثبت انه محكم وفى آية أخرى ان بعضه
 محكم وبعضه متشابه ووجه الجمع بينهما ان المراد بالمتشابه فى آية الاقتصار عليه ما أشبهه ببعضه بعضاً فى
 اللفظ والمعنى من حيث البلاغة وحسن الترتيب والمحكم فى آية الاقتصار عليه ما لا يشبهه الباطل من بين
 يديه ولا من خلفه والمتشابه فى آية الجمع ما خفى معناه والمحكم ما ظهر معناه وتقدم هذا الجمع (قوله مثنى)
 جمع مثنى من التثنية بمعنى التكرير ووصف به المفرد وهو الكتاب لان الكتاب جملة ذات تفاصيل ثنى
 وتكرر نظير قولك الانسان عروق وعظام واعصاب (قوله وغيرها) أى كالقصص والاحكام (قوله
 نقش من) أى نقش بعض وتجمع من الخوف (قوله عند ذكر وعيده) أشار بهذا الى معنى عند (قوله
 تطمئن) اى تسكن وتستقر (قوله أى عند ذكر وعده) أشار بهذا الى ان الى بمعنى عند فالتضمين فى
 الحرف وهو واحد وجهين والآخر أنه ضمن تامين معنى تسكن فعده بالى والمفسر قد جمع بينهما والحاصل
 ان الله تعالى بين حال المؤمن عند سماع القرآن خالته ذكر الوعيد بغلب عليه الخوف فیهما غرو فى حال ذكر
 الوعيد يغلب عليه الرجاء فيمتنع صدره وتطمئن نفسه لان الخوف والرجاء مصحوبان للبعد كجناح الطائر
 ان عدم احدهما سقط (قوله اى الكتاب) اى الموصوف بتلك الصفات (قوله هدى الله) اى سبب فى

تأمين (جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) اى عند ذكر وعده (ذالك) أى الكتاب (هدى الله يهدى به من يشاء ومن يضلل الله فانه من هاد

أفمن يتقى (يلتجئ) بوجهه سوء العذاب يوم القيامة أي) شدة بان يلقي في النار مغلولاً يذاه إلى عنقه كمن أمن منه بدخول الجنة (وقيل للظالمين) أي كفار مكة (ذوقوا ما كنتم تكسبون) أي جزاءه (كذب الذين من قبلهم) رسلكم في آيات العذاب (فاتاهم العذاب

من حيث لا يشعرون) من جهة لا تخطر ببالهم (فأذاقهم الله الحزى) الذل والهوان من المسخ والقتل وغيره (في الحياة الدنيا والعذاب الآخرة أكبر لو كانوا) أي المكذبون (يعلمون) عذابهما كذبوا (ولقد ضربنا) جعلنا (الناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) يتعظون (قرآنا عربيا) حال مؤكدة (غير ذي عوج) أي ليس واختلاف (لعلمهم يتقون) الكفر (ضرب الله) للمشرك والموحد (مثلا رجلا) بدل من مثلا (فيه شركاء متشاكسون) متنازعون سيئة اخلاقهم (ورجلا سالما) خالصا (لرجل هل يستويان مثلا) تميز أي لا يستوي العبد لجماعة والعبد لوحد فان الاول اذا طالب منه كل من ماله فيه خدمته في وقت واحد نحر فيمن يخدمه منهم وهذا مثل للمشرك والثاني مثل للموحد (الحمد لله) وحده (بل أكثرهم) أي اهل مكة (لا يعلمون) ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون (انك) خطاب للنبي صلى

الهدى أو بواغ فيه حتى جعل نفس الهدى (قوله أفمن يتقى) الهمة ذاخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اكل الناس سواء فمن يتقى الخ ومن اسم موصول مبتدأ خبر محذوف قدره المفسر بقوله كن أمن منه (قوله مغلولاً يذاه) أي وفي عنقه صخرة من كبريت مثل الجبال العظيمة فتشتعل النار فيها وهي في عنقه فحرقها ووجهها على وجهه لا يطبق دفعها عنه للاغلال التي في يده وعنقه (قوله وقيل للظالمين) التعبير بالماضي لتحقيق الحصول (قوله أي كفار مكة) الاوضح ان يقول أي الكفار من هذه الامة (قوله أي جزاءه) أشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله كذب الذين من قبلهم) بيان لحال المكذبين قبلهم وما حصل لهم في الدنيا من العذاب (قوله لا تخطر ببالهم) المراد بالجهة السبب أي أتاهم العذاب بسبب لا يخطر ببالهم كاللواط في قوم لوط مثلا (قوله لو كانوا يعلمون) أي يصدقون ويوقنون وقوله ما كذبوا جواب لو (قوله ولقد ضربنا) اللام موطئة لقسم محذوف ومعنى ضربنا بينا ووضحنا (قوله حال مؤكدة) أي لفظ قرآنا وكما تسمى مؤكدة بالنسبة لما قبلها تسمى موطئة بالنسبة لما بعدها كما تقول جاء زيد رجلا صالحا (قوله غير ذي عوج) نعت لقرآننا وأحوال أخرى (قوله أي ليس واختلاف) أي معناه صحيح لا ليس ولا تناقض فيه (قوله لعلمهم يتقون) علة لقوله لعلمهم يتذكرون (قوله ضرب الله مثلا الخ) المعنى اضرب يا محمد لقومك هذا المثل واذكره لهم لعلمهم يؤمنون (قوله متشاكسون) التشاكس التخالف والتشاجر مع سوء الخلق ومثله التشاكس بخاء معجمة بدل الكاف (قوله ورجلا سالما) بالفاء بعد السين مع كسر اللام وتركهم مع فتح السين واللام قراءتان سبعيتان فالاولى اسم فاعل والثانية مصدر وصف به على سبيل المبالغة وقرئ شذوفا بكسر السين وسكون اللام (قوله هل يستويان) الاستفهام انكاري بمعنى النفي (قوله تميز) أي يحول عن الفاعل والمعنى لا يستوي مثلها وصفتهما (قوله أي لا يستوي العبد لجماعة) هذا هو المثل المحسوس للمشرك الذي يعبد غير الله فقوله لجماعة أي سيئة اخلاقهم وقوله والعبد لوحد هذا هو المثل المحسوس للموحد الذي يعبد الله وحده وقوله فان الاول الخ تقرير للمثل الاول ولم يتعرض للثاني لوضوحه (قوله الحمد لله) أي على عدم استواء هذين الرجلين (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) أي مع بيان ظهوره وهو اضراب انتقالي من بيان عدم الاستواء على الوجه المذكور الى بيان أن أكثر الناس لا يعلمون ذلك (قوله انك ميت) العامة على التشديد وهو من سيموت وأما الميت بالتخفيف فهو من فارقه الروح بالفعل (قوله فلاشما تة بالموت) الشما تة الفرح ببلية العدو (قوله نزلت لما استبطأ موته الخ) أي وذلك انهم كانوا ينتظرون موته فاخبر الله تعالى بان الموت بهم فلا معنى لشما تة الفاني بالثاني (قوله أيها الناس) أي مؤمنكم وكفاركم وقوله تختصمون أي يخاصم بعضهم بعضا فيقتص للمظلوم من الظالم لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اندرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم ولا متاع له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المفلس من يأتي يوم القيامة بصلوات وزكاة وصيام ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار (قوله أي لا أحد) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري بمعنى النفي (قوله ممن كذب على الله) أي ومن جملة الكذب على الله الكذب على رسوله بان يقول مثلا قال رسول الله كذا أو هذا شرعه والحال انه لم يكن قاله ولم يكن شرعه (قوله اذا جاءه) ظرف للكذب بالصدق

والله عليه وسلم (ميت وانهم مبتون) ستموت ويموتون فلاشما تة بالموت نزلت لما استبطأ موته صلى الله عليه وسلم (ثم انكم) أيها الناس فباينكم من المظالم (يوم القيامة عندكم بكم تختصمون فمن) أي لا أحد (اعظم من كذب على الله) بنسبة الشريك والولد اليه (وكذب بالصدق) بالقرآن (اذ جاءه اليس في جهنم مؤبدي) ماوى (للكافرين)

بلى (والذى جاء بالصدق) هو النبي صلى الله عليه وسلم (وصدق به) هم المؤمنون فالذى بمعنى (٣١) الذين (أولئك هم المنتقون) الشرك

(لهم ما يشاؤون عند ربهم)
ذلك جزاء المحسنين)
لا تقسمهم بآيمانهم (ليكفر الله
عنهم أسوأ الذى عملوا
ويجزئهم أجرهم بأحسن
الذى كانوا يعملون) أسوأ
واحسن بمعنى السيئ
والحسن (أليس الله بكاف
عبده) أى النسي بلى
(ويخوفونك) الخطاب
له (بالذين من دونه) أى
الأصنام ان تقتله أو تخبله
(ومن يضلل الله فإله من
هاد ومن يهد الله فإله من
مضل أليس الله بعزيز)
غالب على أمره (ذى انتقام
من أعدائه بلى (ولئن) لام
قسم (سالتهم من خلق
السموات والأرض
ليقولن الله قل أفرأيتم
ماتدعون) تعبدون (من
دون الله) أى الأصنام (ان
أرادنى الله بضر هل هن
كاشفات ضره) لا (أو
أرادنى برحمة هل هن
ممسكات رحمته) لا وفى
قراءة بالاضافة فيهما (قل
حسبي الله عليه يتوكل
المتوكلون) يثق الوائقون
(قل يا قوم اعملوا على
مكائلكم) حالكم (انى
عامل) على حالى (فسوف
تعلمون من) موصولة
مفعولة العلم (ياتيه عذاب
يخزيه ويحلى) ينزل (عليه
عذاب مقسم) دائم هو

والمنى كذب بالصدق وقت مجيئه (قوله بلى) اشار بذلك الى أن الاستفهام تقريرى والمنى فى جهنم
مثنوى للكافرين لان بلى يحاجب بها النفي ويصيره اثباتا كما تقدم (قوله فالذى بمعنى الذين) أى بالنسبة
للصلة الثانية ولذا روى معناه فجمع فى قوله أولئك هم المتقون وروى لفظه فى قوله جاء وصدق (قوله
لهم ما يشاؤون) أى كل ما يشتهون من وقت حضور الموت كالآمن من الفتانات عنده ومن فتنة القبر
وعذابه ومن هول الموقف الى غير ذلك (قوله لا تقسمهم) متعلق بالمحسنين وفيه إشارة الى أن احسان
الإنسان لنفسه وممرته عائدة عليها فلا يعود على الله نفع بحسن ولا ضرر مسيئ تعالى الله عنه والاحسان
لنفس يكون بطاعة الله والالتجاء اليه وبذل المعروف للخلق محبة فى الخلق وبهذا تكون النفس
عزيزة ومن أعز نفسه أعزه الله * وبضدها تتميز الأشياء * (قوله ليكفر الله عنهم) متعلق بمحذوف
أى يسر الله لهم ذلك ليكفرا عن اللام للعاقبة والصيرورة وهو تفصيل لقوله لهم ما يشاؤون (قوله بمعنى
السيئ والحسن) أى فاقبل التفضيل ليس على بابه وهو جواب عما يقال مقتضاها أنه يكفر عنهم الأسوأ
فقط ويجازون على الأحسن فقط ولا يكفر عنهم السيئ ولا يجازون على الحسن (قوله عبده) أى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل المراد به الخالص فى العبودية لله وهو الاتم ويؤيده قراءة عباده
بالجمع وهى سبعية أيضا والمعنى ان من أخلص لله فى عبادته كفاه ما أهمه فى دينه ودنياه وآخرته (قوله
ويخوفونك) يصبح ان تكون الجملة حالية والمنى ان الله كافيك فى كل حال حتى فى حال تخوفهم لك
ويصبح ان تكون مستأنفة (قوله وتخبله) أى تفسد أعضاءه وتذهب عقله (قوله ذى انتقام) أى
ينتقم من أعدائه لا ولياءه وتأخير قوله بلى للإشارة الى أنه راجع لقوله ذى انتقام أيضا (قوله ليقولن
الله) أى فلا جواب لهم غيره لقيام البراهين الواضحة على أنه المنفرد بالخلق والايجاد (قوله قل أفرأيتم
الغ) رأى متعمدة لنعولين الأول قوله ماتدعون والثانى قوله هل هن كاشفات ضره والغ وقوله ان أرادنى
الغ جملة شرطية معترضة بين المفعول الأول والثانى وجوابها محذوف لدلالة المفعول الثانى عليه وتقديره
لا كاشف له غيره (قوله ان أرادنى الله بضر) قدمه لانه دفعه أهم وخص نفسه لانه جواب لتخويفه
من الأصنام (قوله هل هن) عبر عنها بضمير الاءات تحقيرها ولأنهم كانوا يسمونها باسماء الاءات
كاللات والعزى ومناة (قوله وفى قراءة بالاضافة) أى وهى سبعية أيضا (قوله قل حسبي الله) أى كافى
فلا ألتفت لغيره (قوله يثق الوائقون) أى يعتمد المعتمدون (قوله قل يا قوم اعملوا الغ) هذا الامر للتهديد
(قوله حالكم) أى وهى الكفر والعناد وفيه تشبيه الحال بالمكان بجامع الثبوت والاستقرار فى كل
(قوله مفعولة العلم) أى لانها بمعنى عرف فتنصب مفعولا واحدا (قوله يخزيه) أى يهينه ويذله (قوله
للناس) أى لمصالح الناس فى معاشهم ومعادهم (قوله متعلق بانزل) ويصح ان يكون متعلقا بمحذوف
حال امامن فاعل أنزل أو من مفعوله (قوله وما أنت عليهم بوكيل) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والمنى
ليس هداهم بيدك ولا فى ضمانتك حتى تقهرهم وتجبرهم عليه وانما هو بيدنا فان شئنا هديناهم
وان شئنا أبقيناهم على ما هم عليه من الضلال (قوله الله يتوفى الانفس حين موتها) أى يقبض الارواح
عند حضور آجالها فالنفس والروح شئ واحد على التحقيق وذلك القبض ظاهرا بحيث يتعدم
التمييز والاحساس وباطنا بحيث تتعدم الحياة والنفس والحركة (قوله ويتوفى التى لم تمت فى منامها)
أشار بذلك الى ان الموصول معطوف على النفس مسلط عليه يتوفى والمنى يقبض
الارواح التى لم تحضر آجالها عند نومها ظاهرا بحيث يتعدم التمييز والاحساس لا باطنا فان الحياة
والنفس والحركة باقية ولذا عرفوا النوم بأنه فطرة طبيعية تهجم على الشخص قهر عليه تمنع حواسه

عذاب النار وقد أخزاهم الله بذكر (انا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق) متعلق بانزل (من اهتدى فلنفسه) اهتداه (ومن ضل فانما يضلل
عليها وما أنت عليهم بوكيل) فتجبرهم على الهدى (الله يتوفى الانفس حين موتها) يتوفى (التي لم تمت فى منامها) أى يتوفاها وقت النوم

(فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى) أي وقت موتها والمرسلة نفس التي تبقى بدونها نفس الحياة بخلاف العكس (أن في ذلك) المذكور (لآيات) دلالات (للقوم يتفكرون) فيعلمون أن القادر على ذلك قادر على البعث وقرش لم يتفكروا في ذلك (أم) بل (اتخذوا من دون (٣١٢) الله) أي الأصنام آلهة (شفعاء) عند الله بزعمهم (قل) لهم (أ) يشنعون (ولو كانوا

لا يملكون شيئا) من الشفاعة وغيرها (ولا يعقلون) أنكم تعبدونهم ولا غير ذلك لا (قل لله الشفاعة جميعا) أي هو مختص بها فلا يشفع أحد إلا بأذنه (له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون وإذا ذكر الله وحده) أي دون آلهتهم (اشمازت) نفرت وانقبضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه) أي الأصنام (إذا هم يستبشرون قل اللهم) بمعنى يا الله (فاطر السموات والأرض) مبسدا عنها (عالم الغيب والشهادة) ما غاب وما شوهد (انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين اهتدوا لما اختلفوا فيه من الحق (ولوان للذين ظلموا مافي الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وندا) ظهر (لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) يظنون (و بدا لهم سيئات ما كسبوا وحق) نزل (بهم ما كانوا

الحركة وعقله الإدراك وأما في حالة اليقظة فالروح سارية في الجسد ظاهرا وباطنا لأنها جسم لطيف شفاف مشتبك بالأجسام الكثيفة اشتباك الماء بالعود الأخضر على هيئة جسد صاحبها وقيل مقرها القلب وشعاعها مقوم للجسد كالشمعة الكائنة وسط آنية من زجاج فاصلها في وسطه ونورها سار في جميع أجزائه (قوله فيمسك التي قضى عليها الموت) أي لا يردها إلى جسدها وتحيا حياة دنيوية (قوله أي وقت موتها) ظاهره أن قوله إلى أجل مسمى راجع لقوله ويرسل الأخرى فقط ويصبح رجوعه له وللذي قبله ويراد إلى أجل المسمى في المسوكة الفخخة الثابتة (قوله نفس التمييز) أي والاحساس (قوله نفس الحياة) أي والحركة والنفس (قوله بخلاف العكس) أي فتى ذهبت نفس الحياة لا تبقى نفس التمييز والاحساس وأعلم أنه اختلاف هل في الإنسان روح واحدة والتعدد باعتبار أوصافها وهو التحقيق أو روحان أحدهما روح اليقظة التي أجرى الله العادة بانها إذا كانت في الجسد كان الإنسان متيقظا فإذا خرجت منه نام الإنسان ورأت تلك الروح المنامات والأخرى روح الحياة التي أجرى الله العادة بانها إذا كانت في الجسد كان حيا فإذا فارقت ماتت فإذا رجعت إليه حي وكلام المفسر محتمل للقولين (قوله المذكور) أي من التوفى والامساك والارسال (قوله وقرش لم يتفكروا) قدره ليكون قوله أم اتخذوا أضرابا انتقاليا (قوله أي الأصنام) بيان للمفعول الأول (قوله أيشنعون) أشار بهذا إلى أن الهمة قد أدخلت على محذوف والواو عاطفة عليه (قوله لا) أشار به إلى أن استفهام أنكارى بمعنى النفي (قوله أي هو مختص بها) جواب عما يقال مقتضى الآية نفي الشفاعة عن غيره تعالى مع أنه قد جاء في الأخبار أن للأنبياء والعلماء والشهداء شفاعات فاجاب بأن المعنى لا يملك الشفاعة إلا الله وشفاعات هؤلاء باذن الله ورضاه قال تعالى ولا يشفعون إلا لمن ارتضى (قوله ثم إليه ترجعون) أي تردون فيجازيكم بأعمالكم (قوله وإذا ذكر الله وحده) إذا معموله لقوله اشمازت (قوله إذا هم يستبشرون) أي لذسيانهم حق الله تعالى وهذه الآية تجر بذياتهم على أهل اللهو والفسوق الذين يختارون مجالس اللهو ويفرحون بها على مجالس الطاعات (قوله قل اللهم) أي التجبى إلى ربك بالدعاء والتضرع فإنه القادر على كل شيء (قوله أي يا الله) أي فيحذف ياء النداء وعوض عنها الميم وشددت لتكون على حرفين كالمعوض عنه (قوله اهتدوا) هذا هو المقصود بالدعاء وتام تلك الدعوة النبوية على ما ورد اهتدوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنك انك تهتدي من تشاء إلى صراط مستقيم (قوله ولوان للذين ظلموا الخ) بيان لفظة شدة ما ينزل بهم (قوله لا فتدوا به) أي بالمذكور من الأمرين (قوله يوم القيامة) ظرف لا فتدوا (قوله بدا لهم الخ) كلام مستأنف أو معطوف على قوله ولوان للذين ظلموا الخ (قوله سيئات ما كسبوا) أي الأعمال السيئة حين تعرض عليهم محاسنهم (قوله الجنس) أي فهو أخبار عن الجنس بما يفعله غالب أفرادها (قوله انعاما) أي تفضيلا واحسانا (قوله على علم من الله الخ) أي أو منى بوجوه سبها وإني أعطيت به سبب محبة الله لي وفلاحى (قوله أي القولة) أشار بذلك إلى أن الضمير عائد على القولة وقيل عائد على النعمة والمعنى أن النعمة فتنة أي امتحان واختبار هل يشكر عليها أو يكفرها (قوله ان التخنو بل) أي اعطاء النعم تفضيلا واحسانا (قوله الراضين بها) أشار بذلك إلى أن قومه لم يقولوا بالنفع وإنما نسبت لهم

به يستهزئون) أي العذاب (فإذا أمسى الإنسان) الجنس (ضر دعا ثم إذا خولناه) لهم أعطيناه (نعمة) انعاما (منا قال إنما أوتيته على علم) من الله باني له أهل (بل هي) أي القولة (فتنة) بلية يبتلى بها العبد (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن التخنو بل استدراج وامتحان (قد قالها الذين من قبلهم) من الأمم كقارون وقومه الراضين بها (ثم اغنى عنهم ما كانوا يكسبون فاصابهم

لهم من حيث رضاهم بها (قوله سيئات ما كسبوا) أي جزاء أعمالهم السيئة (قوله من هؤلاء) بيان للذين ظلموا (قوله ففحطوا سبع سنين) أي أوائل سني الهجرة حتى أكلوا الجيف والعظم المحرق (قوله ثم وسع عليهم) أي استدرأهم لارضاهم (قوله أولم يعلموا) أي القائلون إنما أوتيته على علم عندي (قوله يبسط الرزق لمن يشاء) أي وإن كان لا حيلة له ولا قوة طائفاً أو عاصياً وقوله ويقدر أي لمن يشاء وإن كان قوياً شديداً طائفاً أو عاصياً فليس لبسط الرزق الذي يولى ولا لقبضه مدخل في محبة الله ولا بغضه بل بحكمته تعالى (قوله إن في ذلك) أي المذكور (قوله قل يا عبادي الذين أسرفوا الخ) سبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى وحشي قاتل حمزة يدعو إلى الإسلام فإرساله إليه كيف تدعوني إلى دينك وأنت تزعم أنه من قتل أو أشرك أو زنى يلقى أنا ما يضاعف له العذاب وأنا فعلت ذلك كله فأنزل الله إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فقال وحشي هذا شرط شديد لعلي لا أقدر عليه فهل غير ذلك فأنزل الله إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال وحشي أراني بعد في شبهة أيقرن لي أم لا فنزلت هذه الآية فقال وحشي نعم إلا أن لا أرى شرطاً فاسلم وهذه الآية عامة لكل كافر وعاصي لأن العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومن ثم قيل إنها أرجى آية في كتاب الله تعالى وفيها من أنواع المعاني والبيان أمور حسان منها إقباله تعالى على خلقه وندائه إياهم ومنها إضافتهم إليه إضافة تشریف ومنها الالتفات من التكلم إلى الغيبة في قوله من رحمة الله ومنها إضافة الرحمة لأجل اسمائه الجامع لجميع الاسماء والصفات وهو لفظ الجلالة ومنها الإتيان بالجملة المعرفة الطرفين المؤكدة بأن وضهير الفصل في قوله أنه هو الغفور الرحيم للإشارة إلى أنه تعالى لا يوصف له مع عباده إلا الغفران والرحمة ومناسبة هذه الآية لما قبلها أن الله تعالى لما شدد على الكفار التشديد العظيم في قوله ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض جميعاً الآية أتبعها بذكر عظيم غفرانه ورحمته لمن آمن ليجمع العبد بين الرجاء والخوف (قوله الذين أسرفوا على أنفسهم) أي فرطوا في الأعمال الصالحة وارتكبوا سيئ الأعمال وأكثروا منه (قوله لا تقنطوا من رحمة الله) إن قلت إن في هذا اغراء بالمعاصي واتكالا على غفرانه تعالى وهو لا يليق أجيب بأن المقصود تنبيه العاصي على أنه ينبغي له أن يقدم على التوبة ولا يقنط من رحمة الله وليس ذلك اغراء بالمعاصي بل هو تنطمين للعصاة وترغيب لهم في الإقبال على ربهم (قوله بكسر النون وفتحها) أي من باب جلس وسلم وهما سعيان (قوله وقرئ بضمها) أي من باب دخل وهي شاذة (قوله إن الله يغفر الذنوب جميعاً) أي أشراكاً أو غيراً وهو مقيد بالتوبة كما قال المفسر لأن بها يخرج العاصي من ذنوبه كيوم ولدته أمه لما في الحديث الثائب من الذنب كمن لا ذنب له وأما من مات مسلماً ولم يتب من ذنوبه فأمروهم فوض إربه أن شاء غفر له وإن شاء عذبه بقدر جرمه ثم يدخله الجنة وأما من مات مشركاً فلا يغفر له بنص قوله تعالى إن الله لا يغفران بشره به ومن هنا قيل رحمة الله غلبت غضبه لأن دار الغضب مخصوصة بمن مات مشركاً بخلاف دار الرحمة فهي لمن عدا ذلك (قوله لمن تاب من الشرك) أي ما خص الشرك لأن التوبة منه مقبولة قطعاً بنص قوله تعالى قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف بخلاف التوبة من غير الشرك ففيها قولان قيل مقبولة ظناً وقيل قطعاً والفرق أن تعذيب العاصي تطهير وتعذيب الكافر غضب فما زال العاصي للجنة وإن طال تمتدته في النار لأن معاملته بالفضل والرحمة بخلاف الكافر فمعاملته بالعدل (قوله أنه هو الغفور الرحيم) تعليل لما قبله وهذا الوصفان يكونان لمن تاب فإلغفران له نجاته من النار والرحمة له دخوله الجنة (قوله وأنبياء إلى ربكم) أي به هذه الآية عقب التي قبلها لئلا يتكلم العاصي على الغفران ويترك التوبة والرجوع إلى الله فإفادان الرجوع

سيئات ما كسبوا) أي جزاؤها (والذين ظلموا من هؤلاء) أي قریش (سعيصبيهم سيئات ما كسبوا وما هم بمجزين) بفائتين عذاباً ففحطوا سبع سنين ثم وسع عليهم (أولم يعلموا أن الله يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء) امتحاناً (ويقدر) يضيقة لمن يشاء ابتلاء (إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) به (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا) بكسر النون وفتحها وقرئ بضمها تياسوا (من رحمة الله أن الله يغفر الذنوب جميعاً) لمن تاب من الشرك (أنه هو الغفور الرحيم وأنبياء) أرجعوا (إلى ربكم وأسلموا) أخلصوا العمل (له من قبل أن ياتكم العذاب ثم لا تنصرون) بمنعه

الى الله والاقبال عليه مطلوب ومن ترك ذلك فله الوعيد العظيم (قوله ان لم تتوبوا) راجع لقوله من قبل ان ياتيكم العذاب (قوله واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم) أى على لسان احسن نبي وهو محمد صلى الله عليه وسلم وهذا معطوف على قوله وانبيوا والمعنى ارجعوا الى ربكم والزموا أو امر احسن كتاب انزل اليكم ونواهيته وهذا الخطاب عام للاولين والآخرين من لدن آدم الى يوم القيامة ولكن من ادركه التكليف كلف باتباعه ومن لم يدركه بان كان متقدما عليه يلزمه اتباعه لو فرض انه ادركه ومن هنا اخذ الميثاق على الانبياء واعمهم انه ان ظهر محمداً أحدهم حي يلزمه اتباعه وفي الحديث لو ادركني موسى ما وسعني الا اتباعه وحينئذ فالمعنى اتبعوا يا عبادي من اول الزمان لا آخره احسن كتاب انزل اليكم من ربكم فالمكلف بهذا الخطاب من ادركه ومن لم يدركه لكن من لم يدركه مكلف به لولا مانع الموت ولذا كلف به من بقي حيا حتى ادركه كالخضر والياس وعيسى عليهم السلام (قوله القرآن) تفسير لا حسن فان ما انزل اليك من ربك بنا كتب كثيرة واحسنها القرآن وهذا كله على ما فهم المفسر وقيل معنى احسن ما انزل اليك ما اطلع اى من القرآن وهو امره دون نواهيته او عزائمه دون رخصه او ناسخه دون منسوخه او ما هو اعم والخطاب لخصوص هذه الامة فتدبر (قوله ان تقول نفس) معمول المحذوف قدره المفسر بقوله بادروا قبل ان تقول اخط وقدره غيره كراهة او خفاة ان تقول نفس اخط وحينئذ فيكون مفعولا لاجله وهو اسهل مما قدره المفسر والمراد نفس الكافر ونكرها للتحقير (قوله اصله يا حسرتي) أى فقلت الياء ألفافى فى محل جرونداؤها مجازاى هذا وانك فاحضرى (قوله اى طاعته) اشار بذلك الى ان المراد بالجنب الطاعة مجازا لان الجنب فى الاصل الجهة المحسوسة ويراد به الجانب فشبّهت الطاعة بالجهة بجامع تعلق كل بصاحبه لان الطاعة لها تعلق بالله تعالى والجهة لها تعلق بصاحبها (قوله وان كنت لمن الساخرين) الجهة حالية والمعنى فرطت فى جنب الله واناساخر (قوله او تقول اخط) اول التنويع فى مقالة الكافر (قوله بالطاعة) وفى نسخة بالطافه اى اسعافه ولو قال باياته لكان اظهر (قوله فاكون من المحسنين) اما معطوف على كرة فيكون من جملة الممتنى والفاء عاطفة للفعل على الاسم الخالص نظير قول الشاعر
لولا توقع معتز فارضية * ما كنت أوتر اترابا على ترب

ويكون اضمارا ناجرا لا واجبا قال ابن مالك

وان على اسم خالص فعل عطف * تنصبه ان تابا او من حذف

او منصوب فى جواب التمنى ويكون مرتبا على التمنى والفاء للسببية واضمارا واجب (قوله فيقال له اخط) اى جوا بالمقالة الثانية وأخر عن الثالثة ليتصل كلام الكافر ببعضه ببعض ولم تؤخر المقالة الثانية عن الثالثة لئلا يكون مخالفا للترتيب الوجودى فان الكافر اولا يتحسر ثم يحجج واهية ثم يتمنى الرجوع الى الدنيا ان قلت ان بلى يجاب بها النفى ولا نفى فى الآية أجيب بان الآية متضمنة للنفى لان معنى قوله لو ان الله هداني لم يهدني (قوله وهى سبب الهداية) أشار بذلك الى ان المراد بالهداية الوصول بالفعل وامان ان يدبها مطلق الدلالة فالآيات نفسها دالة (قوله بنسبة الشريك اخط) أشار بذلك الى ان المراد كذب يؤدى للكفر والافظا هر الآية يعم كل كذب على الله تعالى وحينئذ ففيها تحذير ونحوه يفتى لمن يعتمد الكذب على الله تعالى كالأفقاء بغير الشرع ورواية الحديث بالكذب (قوله وجوههم مسودة) الجملة حالية ان جعلت الرؤية بصرية او مفعول ثان ان جعلت علمية (قوله أليس فى جهنم اخط) هذا تقرير لا سوداد وجوههم (قوله اتقوا الشرك) اى جعلوا بينهم وبينه وقاية وهو الايمان وهذه تقوى العامة وتقوى الخواص فعل الطاعات وترك المعاصي وتقوى الخواص عدم خطور

ان لم تتوبوا (واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم) هو القرآن (من قبل ان ياتيكم العذاب بغتة وانتم لا تشعرون) قبل ان ياتيه بوقتته فبادروا قبل (ان تقول نفس يا حسرتي) اصله يا حسرتي اى ندامتي (على ما فرطت فى جنب الله) اى طاعته (وان) مخففة من الثقيلة اى وانى (كنت لمن الساخرين) بدنيته وكما به (او تقول لو ان الله هداني) بالطاعة اى فاهتديت (لكنك) من المتقين عذابه (او تقول حين ترى العذاب لو ان لي كرة) رجعة الى الدنيا (فاكون من المحسنين) المؤمنين فيقال له من قبل الله (بلى قد جاءتك آياتي) القرآن وهى سبب الهداية (فكذبت بها واستكبرت) تكبرت عن الايمان بها (وكنت من الكافرين) ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله بنسبة الشريك والولد اليه (وجوههم مسودة أليس فى جهنم مثوى) ماوى (للمتكبرين) عن الايمان بلى (وينجى الله) من جهنم (الذين اتقوا) الشرك

(بمفازتهم) أى بمكان

فوزهم من الجنة بان يحملوا فيه (لا يسمهم سوء ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل) متصرف فيه كيف يشاء (له مقابل سد السموات والارض) أى مفاتيح خزانهم من المطر والنبات وغيرها (والذين كفروا بآيات الله) القرآن (أولئك هم الخاسرون) متصل بقوله وينجي الله الذين اتقوا الخ وما بينهم اعتراض (قل أغفیر الله تمارونى أعبد أيها الجاهلون) غير منصوب بأعبد الممول لتامرونى بهتدير أن بنون واحدة وبنونين بادغام وفك (ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك) والله (لئن أشركت) يا محمد فرضا (ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين بل الله) وحده (فاعبدوكن من الشاكرين) انعامك (وما قدروا الله حق قدره) ما عرفوه حق معرفته أو ما عظموه حق عظمتهم حين أشركوا به غيره (والارض جميعا) حال أى السبع (قبضته) أى مقبوضة له أى فى ملكه وتصرفه (يوم القيامة والسموات مطويات) مجموعات (ييمينه) بقدرته (سبحانه وتعالى عما يشركون) مع

الغير بياهم (قوله بمفازتهم) الباء سببية متعلقة وينجى وفى قراءة سببية أيضا بمفازاتهم جمعا باعتبار الاشخاص (قوله أى بمكان فوزهم) أى بمكان ظفرهم بمقصودهم والمعنى ينجي الله المتقين بسبب دخولهم فى مكان ظفرهم بمقصودهم وهو الجنة (قوله لا يسمهم سوء) يحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفة مفسرة لمفازتهم فلا محل لها من الاعراب ويحتمل أن تكون حالية من قوله الذين اتقوا (قوله الله خالق كل شيء) هذا دليل لما قبله ودخل فى الشيء الجنة وما فيها والنار وما فيها وحينئذ فلا مشاركة لله فى خلقه (قوله له مقابل سد السموات والارض) المقاليد جمع مقلاد أو مقليد والكلام كناية عن شدة التمكن والتصرف فى كل شيء فى السموات أو الارض وروى عن عثمان رضى الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقاليد فقال تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله ومحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير فهدى الكلمات مفاتيح خزان السموات والارض من تكلم بها فتحت له (قوله من المطر الخ) بيان للخزائن (قوله متصل بقوله وينجي) أى فهو معطوف عليه من عطاف جملة اسمية على فعالية ولا مانع منه (قوله المعمول لتامرونى) أى والاصل أنا مرونى بان أعبد غير الله مقدم مفعول أعبد على تمارونى العامل فى عامله وحذفت (قوله بنون واحدة) أى مخففة مع فتح الياء لا غير وهذه النون نون الرفع كسرت للمناسبة واستغنى بها عن نون الوقاية (قوله بادغام) أى مع فتح الياء وسكونها وقوله وفك أى مع سكون الياء لا غير فالقراآت أربع سبعيات (قوله ولقد أوحى اليك الخ) اللام موطئة لقسم محذوف أى والله لقد أوحى الخ ونائب الفاعل قوله لئن أشركت الخ والمعنى أوحى اليك هذا الكلام (قوله فرضا) أى على سبيل التقدير وفرض الحال وهو جواب عن سؤال مقدر كيف يقع الشرك من الانبياء مع عصمتهم وقيل المقصود بالخطاب أمهم لمصمتهم من ذلك ان قلت كان مقتضى الظاهر لئن أشركتم فما وجه أفراد الخطاب أجب بان المعنى أوحى الى كل واحد منهم لئن أشركت الخ كما يقال كساها الميرحلة أى كسا كل واحد منها حلة (قوله ليحبطن عملك) من باب تعب وقرئ شذوذا من باب ضرب (قوله ولتكونن من الخاسرين) عطاف مسبب على سبب وجلة المعطوف والمعطوف عليه جواب القسم الثانى وهو لئن أشركت والقسم الثانى وجوابه جواب عن القسم الاول وهو لقد أوحى وحذفت جواب الشرط وهوان أشركت للقاعدة (قوله بل الله فاعبد) عطاف على محذوف والتقدير فلا تشرك بل الله الخ (قوله وكن من الشاكرين) أى على ما أعطاك من التوفيق لطاعته وعبادته لان الشكر على ذلك أفضل من الشكر على باقى النعم (قوله وما قدروا الله حق قدره) ان قلت ان مفهوم الآية يقتضى أن المؤمنين يعرفون الله حق معرفته ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم سبحانك ما عرفناك حق معرفتك وقوله سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته انه لا يعلم الله الا الله فكيف الجمع بينهما أجب بان الآية مجعولة على المعرفة بالامور بها المكاف بتحصيلها ولا شك أن المؤمنين عرفوه حق معرفته التى فرضت عليهم وهى تنزيهه عن النقائص ووصفه بالأكالات والحديث محمول على المعرفة التى لم تفرض على العباد وهى معرفة الحقيقة والكنه فتدبر فتحصل أن العجز عن الادراك ادراك والبحث عن الذات اشراك ولم يكفنا الله الا بان نزهه عما سواه سبحانه وتعالى (قوله أو ما عظموه حق عظمتهم) مفهومه أنهم عظموه لاحق تعظيمه وهو كذلك لانهم معترفون بانه الاله الا كبرا الخالق لكل شيء (قوله والارض جميعا الخ) الجملة حالية من لفظ الجلالة والمعنى ما عظموه حق تعظيمه والحال أنه موصوف بهذه القدرة الباهرة وقدم الارض لما شرتهم لها ومعرفة بمحقيقته (قوله أى فى ملكه وتصرفه) أشار بذلك الى أنه ليس المراد حقيقة القبض بل المراد التصرف والملك ظاهرا وباطنا بخلاف أمور الدنيا فان للعبيد فيها أملا كاظاهرة وقيل أنه كناية عن انعدامها

بالمرّة وهو ظاهر ويقال في الطي مثل ذلك (قوله ونفخ في الصور) التعبير في هذا وما بعده بالماضي
 لتحقق وقوعه أى لكونه واقعاً في علم الله تعالى أزلاً لأن كل ما ظهر فهو جار في سابق علمه تعالى والنافخ
 اسرافيل وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره عليهم السلام والصور يسكون الواو في قراءة العامة
 وهو القرن فيه ثقب بعدد جميع الارواح وله ثلاث شعب شعبة تحت السرى تخرج منها الارواح
 وتتصل باجسادها وشعبة تحت العرش منها يرسل الله الارواح الى الموتى وشعبة في قم اسرافيل وهو ملك
 عظيم له جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وقدماء قد نزلنا عن الارض السفلى مسيرة
 مائة عام (قوله النفخة الاولى) ظاهر المفسر ان النفخ مرتان نفخة الصعق ونفخة البعث وهو ظاهر الآية
 وقيل ان النفخ ثلاث مرات فالنفخة الاولى تطول وتكون بها الزلزلة وتسير الجبال وتكوير الشمس
 وانكدار النجوم وتسخير البحار والناس احياء والهون ينظرون اليها فتذهل كل مرضعة عما ارضعت
 وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى وهى المعنية بقوله تعالى إن زلزلة الساعة
 شئ عظيم والنفخة الثانية يكون بها الصعق وعندها يموت كل من كان حياً حياة دنيوية وأما من كان حياً
 حياة برزخية فانه يغشى عليه والنفخة الثالثة نفخة القيام ويبنها تين النفختين أربعون سنة على الصحيح
 لتستريح الارض من الهول الذى حصل لها وفي تلك المدة تمطر السماء وتذبت الارض ولا حى
 على ظهرها من سائر المخلوقات (قوله مات) أى من كان حياً في الدنيا يغشى على من كان ميتاً من قبيل
 لكنه حى في قبره كالانبياء والشهداء (قوله من الحور) أى فهو استثناء من الصعق بمعنى الموت
 ويستثنى منه بمعنى الغشي والدهش موسى عليه السلام فانه لا يغشى عليه بل يبقى متية ظاناً بما لا نصعق
 في الدنيا في قصة الجبل فلا يصعق مرة أخرى (قوله وغيرها) أى كجبريل وميكائيل واسرافيل وملك
 الموت فاتهم لا يموتون بالنفخة الاولى وانما يموتون بين النفختين لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تلا ونفخ في الصور الآية فقالوا يا نبي الله من هم الذين استثنى الله تعالى قال هم جبريل وميكائيل واسرافيل
 وملك الموت فيقول الله ملك الموت يا ملك الموت فيقول مت يا ملك الموت فيقول الله الجبريل يا جبريل من قى
 وميكائيل واسرافيل وعبدك الضعيف ملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفس اسرافيل وميكائيل
 فيخران ميتين كالطودين العظيمين فيقول مت يا ملك الموت فيقول الله الجبريل يا جبريل من قى
 فيقول تباركت وتعالى ليت يا ذا الجلال والاكرام وجهك الباقي الدائم وجبريل الميت الفانى فيقول الله
 تعالى يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجداً خفوقاً بحناحيه يقول سبحانك ربى تباركت وتعالى ليت يا ذا
 الجلال والاكرام (قوله ثم نفخ فيه أخرى) أى بعد أربعين سنة على الصحيح وقرب نفخة القيام تاتى
 سبحانه من تحت العرش فتمطر ماء خائراً كالمنى فتذبت اجسام الخلائق كما تذبت البقل فتتكامل
 اجسامهم وكل ابن آدم تاكله الارض الا عجب الذئب فانه يبقى مثل عين الجرادة لا يدركه الطرف
 فتركب عليه اجزأؤه فاذا تم وتكامل نفخ فيه الروح ثم أنشق عنه القبر ثم قام خلقاً سوياً وفى النفخة
 الثانية يقول أيتها العظام البالية والاولصال المتقطعة والاعضاء المتمزقة والشعور المنتثرة ان الله المصور
 الخلاق يامركن أن تجتمعن لفصل القضاء فيجتمعن ثم نادى قوموا للعرض على الجبار فيقومون كما
 قال تعالى يخرجون من الاحداث كأنهم جراد منتشر الآية فاذا خرجوا من قبورهم تلقى المؤمنون
 بمرآة من رحمة الله كما قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً ويمشى المجرمون على أقدامهم
 حاملين أوزارهم كما قال تعالى ونسوق المجرمين الى جهنم ورداً وفى الآية الاخرى يحملون اوزارهم
 على ظهورهم (قوله فاذا هم قيام) بالرفع في قراءة العامة خبر عن الضمير وقرئ شذوذاً بالنصب
 على الحال وخبر الضمير قوله ينتظرون (قوله ما يفعل بهم) أى من الحساب والمرور على الصراط

(ونفخ في الصور) النفخة
 الاولى (فصعق) مات (من)
 في السموات ومن في
 الارض الامن شاء الله
 من الحور والولدان وغيرها (ثم)
 نفخ فيه أخرى فاذا هم
 أى جميع الخلائق الموتى
 (قيام ينتظرون) ينتظرون
 ما يفعل بهم

وادخلهم الجنة أو النار (قوله واشرقت الارض بنور ربها) المراد بالارض الجديدة المبدلة التي يحشر الناس عليها (قوله حين يتجلى) أى حين يكشف الحجاب عن الخلائق فيروثه حقيقة لماس في الحديث سترون ربكم لا تمارون فيه كما لا تمارون في الشمس في اليوم الصحو وهذا النور يخلقه الله تعالى فتضيء به الارض وليس من نور الشمس والقمر وهو مخصوص بمن يرى الله تعالى في القيامة وهم المؤمنون (قوله ووضع الكتاب) اى اعطى كل واحد من الخلائق كتابا به يمينه او شماله (قوله وجيء بالنبين والشهداء) أى وذلك ان الله تعالى يجمع الخلائق الاولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم ألم ياتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسال الله تعالى الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناكم فيسالهم البينة وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيقولون أمة محمد تشهد لنا فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم انهم قد بلغوا فنقول الامم الماضية من أين علموا وانما كانوا بعدنا فيسال هذه الامم فيقولون ارسلت الينا رسولا وانزلت علينا كتابا اخيرتنا فيه بتبليغ الرسل وأنت صادق فيما أخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيساله الله تعالى عن امته فيزكيهم ويشهد بصديقهم (قوله أى العدل) اى بالنسبة للكافرين واما المؤمنون فحكمه فيهم بالفضل (قوله أى جزاءه) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله اى عالم) اشار بذلك الى ان اسم التفضيل ليس على بابه اذ لا مشاركة بين القديم والحادث (قوله فلا يحتاج الى شاهد) أى لانه عالم بمقادير افعالهم وكيفيةاتها وانما الشهود وكتابة الاعمال لحكم عظيمة منها اقامة الحجة على من عاند وقد اشار صاحب الجوهرة لهذا بقوله

والعرش والكرسى ثم القلم * والكاتبون اللوح كل حكم

للاحتياج وبها الايمان * يجب عليك أيها الانسان

(قوله وسيق الذين كفروا الخ) هذه الآية وما بعدها تفصيل لما اجمل في قوله ووفيت كل نفس ما عملت (قوله بسنف) اى شدة لانهم يضر بون من خلف بالمقامع ويسحبون من امام بالسلاسل والاغلاق (قوله الى جهنم) المراد اذ العذاب بجميع طبقاتها (قوله زمرا) جمع زمرة من الزمر وهو الصوت سموا بذلك لان الجماعة لا تخلو غالبا عنه (قوله جماعات متفرقة) اى فوجا وفوجا كما في آية كلما التي فيها فوج والمعنى كل أمة على حدة (قوله حتى اذا جاؤها) حتى ابتداءية تبتدأ بعدها الجمل (قوله فتحت ابوابها) أى ليتلقون حرارتها بانفسهم (قوله جواب اذا) اى باتفاق (قوله رسل منكم) أى من جنسكم (قوله القرآن) أى بالنسبة لامة محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وغيره أى بالنسبة لبقية الامم (قوله لقاء يومكم هذا) أضاف اليوم لهم باعتبار انحصار شدته فيهم وليس المراد به يوم القيامة جميعه فانه مختلف باعتبار الاشخاص فيكون نهيا وسورا للمؤمنين وشدة وعذابا للكافرين (قوله قالوا بلى) اقرار بما وقع منهم وانما انكروا حين سألهم الله تعالى طمعا في النجاة فلما قامت الحجج عليهم ونحتم الامر بعذابهم رأوا أن الانكار لا فائدة فيه فاقروا وبالجملة فالقيامة مواطن تارة ينكرون وتارة تقر أعضاؤهم وتارة بقرون باسنتهم (قوله على الكافرين) أظهر في محل الاضمار اشارة اسبب استحقاقهم العذاب وهو الكفر (قوله مقدرين الخلود) اشار بذلك الى ان قوله خالدون حال مقدرة وذلك لانهم عند الدخول ليسوا خالدين وانما هم منتظرون ومقدرون الخلود (قوله فبئس مثوى المتكبرين) أظهر في محل الاضمار اشارة الى بيان سبب كفرهم الذي استحقوا به العذاب وقوله جهنم هو المخصوص بالذم (قوله وسيق الذين اتقوا ربهم) أخروا عن المؤمنين ليحسن اختتام السورة به ليكون آخر الكلام بشري المؤمنين (قوله بلطف) أشار بذلك الى ان السوق في الموضعين مختلف فسوق الكفار سوق اهانة واتقسام وسوق المؤمنين سوق تشرىف واكرام وفي المعنى سوق المؤمنين سوق مرا كبتهم لانهم يذهبون را كبتهم فيسرع

(واشرقت الارض)
أضاءت (بنور ربها) حين
يتجلى لفصل القضاء (ووضع
الكتاب) كتاب الاعمال
لالحساب (وجيء بالنبين
والشهداء) اى بمحمد
صلى الله عليه وسلم وأمة
يشهدون للرسل بالبلاغ
(وقضى بينهم بالحق) أى
العدل (وهم لا يظلمون)
شيا (ووفيت كل نفس ما
عملت) اى جزاءه (وهو
أعلم) اى عالم (بما يفعلون)
فلا يحتاج الى شاهد (وسيق
الذين كفروا) بعنف (الى
جهنم زمرا) جماعات
متفرقة (حتى اذا جاؤها
فتحت ابوابها) جواب
اذا (وقال لهم خزنتها ألم
ياتكم رسل منكم يتلون
عليكم آيات ربكم) القرآن
وغيره (وينذرونكم لقاء
يومكم هذا قالوا بلى ولكن
حققت كلمة العذاب) أى
لا ملان جهنم الآية (على
الكافرين قيل ادخلوا
ابواب جهنم خالدين فيها)
مقدرين الخلود (فبئس
مثوى) ماوى (المتكبرين)
جهنم (وسيق الذين اتقوا
ربهم) بلطف (الى الجنة)

بهم الى دار الكرامة والرضوان فشتان ما بين السواقين وهذا من بديع الكلام وهو ان يؤتى بكلمة واحدة تدل على الهوان في حق جماعة وعلى العز والرضوان في حق آخرين (قوله زمرا) اى جماعات على حسب قريتهم ومراتبهم (قوله حتى اذا جاؤها) حتى ابتدائية (قوله الواو فيه للحال) والحكمة في زيادة الواو هنادون التى قبلها ان أبواب السجن مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف أبواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها (قوله وقال لهم خزنها) عطف على قوله جاؤها (قوله سلام عليكم) اى سلمتم من كل مكروه وقوله طبت اى طهرتم من دنس المعاصي لما وردانه على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عيتان يشرب المؤمنون من احدهما فتطهر أجوافهم وذلك قوله تعالى وسقاهم بهم شرابا طهورا ثم يغتسلون من الاخرى فتطيب أجسادهم فعندها يقول لهم خزنها سلام عليكم طبت فادخلوها خالدون (قوله وجواب اذا مقدر) هذا أحد أقوال ثلاثة وقيل ان جوابها قوله وفتحت والواو اذنة وقيل هو قوله وقال لهم خزنها والواو اذنة (قوله وسوقهم) مبتدأ أو تكملة خبره وكذا ما بعده (قوله وقالوا) اى بعد استقرارهم في الجنة (قوله الذى صدقا وعده) اى حققه لنا فى قوله تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا (قوله وأورثنا الارض) اى ملكها لنا ننصرف فيها تصرف الوارث فيما يرثه وقد كانت لآدم وحده فاخذها أولاده ارثا لها منه وقبل المراد أورثنا أرض الجنة التى كانت للكفار لو آمنوا والا قرب ان المراد ملكنا اياها كالميراث فانه هلك بلائمن ولا شبهة لاحد فيه فكذلك مازال الجنة (قوله لا يختار فيها مكانا على مكان) اى بل يرضى كل انسان بمكانه الذى أعد له بحيث لو أطلق له الاختيار لا يختار غير هذا والالحق والحمد من القلوب وهذا جواب عما قيل كيف ذلك مع ان كل انسان له محل معدلا سبيل له الى غيره وأجيب أيضا بان المعنى يختار من منازل ما يشاء لما ورد أن كل واحد له جنة لا توصف سعة ولا حسنا فيتبوأ من جنته حيث يشاء ولا يخطر بباله غيرها (قوله فنعمم أجزال العالمين) هذا من كلام الله تعالى زيادة فى سرور أهل الجنة وقوله الجنة هو المخصوص بالمدح (قوله وترى الملائكة) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بل ولكل مؤمن زيادة فى السرور لان رؤية الملائكة فى الآخرة من النعيم لا تحادروا حيث أنهم مع الانس وامافى الدنيا ففرع لان النوع الانسانى فى الدنيا ضئيف مكبل بانواع الشهوات والحجب فلا يستطيع رؤية المقر بين (قوله حافين) اى محيطين مصطفين بحافته وجوانبه (قوله اى يقولون سبحان الله وبحمده) اى تلذذ لان منتهى درجاتهم الاستغراق فى تسبيحه تعالى وتقديسه (قوله ختم استقرار القرين الغ) اى كما ابتدأ ذكر الخلق بالحمد فى قوله الحمد لله الذى خلق السموات والارض فقيه تنبيه على أنه تعالى ينبغى حمده فى مبدأ كل أمر ونهايته (قوله من الملائكة) اى بل ومن جميع الخلق فان جميع اهل الجنة يحمدون الله تعالى على ما أعطاهم وأولاهم من تلك النعم العظيمة ويمجدون لذلك الحمد لذة عظيمة لزوال الحجاب عنهم * والله أعلم

زمرا حتى اذا جاؤها وفتحت أبوابها) الواو فيه للحال بتقدير قد وقال لهم خزنها سلام عليكم طبت) حالا (فادخلوها خالدون) مقدرين الخلود فيها وجواب اذا مقدر أى دخلوها وسوقهم وفتح الابواب قبل مجيئهم تكملة لهم وسوق الكفار وفتح أبواب جهنم عند مجيئهم ليعتق حرها اليهم اهانة لهم (وقالوا) عطف على دخولها المقدر (الحمد لله الذى صدقا وعده) بالجنة (وأورثنا الارض) أى أرض الجنة (تتبوأ) تنزل (من الجنة حيث نشاء) لانها كلها لا يختار فيها مكان على مكان (نعمم أجزال العالمين) الجنة (وترى الملائكة حافين) (من حول العرش) من جانب منه (يسبحون) حال من ضمير حافين (بمحمدر بهم) ملا بسين للحمد أى يقولون سبحان الله وبحمده (وقضى بينهم) بين جميع الخلق (بالحق) أى العدل فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار (وقيل الحمد لله رب العالمين) ختم استقرار القرين بالحمد من الملائكة * والله أعلم

﴿تم الجزء الثالث ويليهِ الجزء الرابع أوله سورة غافر﴾

﴿فهرست الجزء الثالث من حاشية العلامة الصاوي على تفسير الجلالين﴾

صحيفة	صحيفة
١٩١ سورة العنكبوت	٢ سورة الكهف
٢٠١ سورة الروم	٢٦ سورة مريم
٢٠٩ سورة لقمان	٤١ سورة طه
٢١٥ سورة السجدة	٥٩ سورة الانبياء
٢٢٠ سورة الاحزاب	٧٧ سورة الحج
٢٤١ سورة سبا	٩٣ سورة المؤمنون
٢٥٤ سورة فاطر	١٠٥ سورة النور
٢٦٣ سورة يس	١٢٤ سورة الفرقان
٢٧٦ سورة الصافات	١٣٨ سورة الشعراء
٢٩١ سورة ص	١٥٤ سورة النمل
٣٠٤ سورة الزمر	١٧٢ سورة القصص

﴿تمت﴾

3541
51A

